

﴿ ماشاء الله كان ﴾

# الجزء الثالث

من

حاشية العالم العلامة العارف بالله

تعالى الشيخ احمد الصاوي

المالكي على تفسير

الجلالين تقنا الله

٣٣ أجمع

آمين



CHECKED - 1969

طبع في المطبعة الانكليزية في القاهرة

﴿ بشارع رقعة القمح بجوار الازهر الشريف ﴾

﴿ على نفقة ﴾

( مصطفى البابی الحلي واولاده )

قد قوبلت هذه الطبعة على نسخة أميرية

مطبوعة سنة ١٢٩٥ هـ ونسخ أخرى موثوق بها

( الطبعة الاولى سنة ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م )

الاصلي  
١٩٢٦



وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ  
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة الكهف مكية الا  
واصبر نفسك الآية مائة  
وعشر آيات او وخمس  
عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد) هو الوصف بالجميل  
ثابت (لله) تعالى وهل  
المراد الاعلام بذلك  
للايمان به والثناء به اوها  
احتمالات اقيدها الثالث

الحمد لله الاول الآخر الباطن الطاهر والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الفاخرو على آله واصحابه  
ذوى العلا والمفاخر (وبعد) فلما انتهى الكلام على تكملة الجلال السيوطي فليشرع الآن في الكلام  
على تاليف شيخه الجلال محمد بن احمد المحلى نعمنا الله بهما وعلوهم ما في الدنيا والآخرة ونسال الله تعالى  
الاعانة على البدء والختام والموت على كمال الايمان والاسلام قال نعمنا الله به

﴿سورة الكهف مكية﴾

سميت بذلك لذكر قصة اصحاب الكهف فيها من باب تسمية الشيء باسم بعضه وسورة مبتدأ ومكية خبر  
اول ومائة الخ خبر ثان (قوله ثابت) قدره اشارة الى ان الجار والمجرور في لله متعلق بمحذوف خبر  
المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازاو ابد اخصل الفرق بين حمد القديم والحادث فوصف  
القديم بالكالات ازلى مستمر وكال الحادث عارض (قوله الاعلام بذلك) اى الاخبار بان وصفه  
الكالى ازلى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى والمقصود منها كونها عقيدة للعباد وشرطا في ايمانهم  
والخبر بالحمد حامد (قوله والثناء به) اى انشاء الثناء بمضمون تلك الجملة لا انشاء المضمون فانه ثابت  
أزلا يستحيل انشاؤه فتكون على هذا خبرية لفظا انشائية معنى كانه قال أجدد وأشيء حمد النفسى  
بنفسى لمجز خلقى عن كنه حمدى ولذا حكى عن ابى العباس المرسي انه سال ابن النحاس النجوى عن  
أل فى الحمد لله هل هى جنسية او عدية فقال يقولون انها جنسية فقال لا بل هى عدية لان الله لما علم عجز  
خلقه عن كنه حمد حمد نفسه بنفسه وابقاه لهم يحمده به (قوله أوها) اى الاعلام والثناء ويكون هذا  
من باب استعمال الجملة فى الخبر والانشاء على سبيل الجمع بين الحقيقة والمجاز فاستعمالها فى الخبر حقيقة  
واستعمالها فى الانشاء مجاز وحينئذ فيكون المقصود من هذه الجملة امرين الاعلام للايمان والتصدق  
وانشاء الثناء (قوله أقيدها الثالث) اى أكثرها فائدة لدلالة على امرين مقصود كل منهما بالذات

ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء \* قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جمعت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلًا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلًا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصودا لذاته (قوله الذي انزل) تعليق الحكم بالمشتق يؤذن بالعلية كانه قال الحمد لله لاجل انزاله الخ وانما جعل الانزال سببا في الحمد لانه اعظم نعمة وجدت دنيا واخرى اذ به تنال سعادة الدار بن اذ فيه صلاح المعاد والمعاش قال تعالى وانزلنا عليك الكتاب تبيا بالكل شيء (قوله على عبده) الاضافة لتشير يف المضاف ولذا قال القاضي عياض

ومما زادني شرفا وتبها \* وكدت باخصى اطا الثريا

دخولي تحت قولك يا عبادي \* وان صيرت احمد لي نبيا

(قوله ولم يجعل له) الجملة امام عطوفة على قوله انزل فتكون من جملة المحمود عليه او حال كما قال المفسر (قوله اختلافا) أى في اللفظ والمعنى والعوج بالكسر الفساد في المعاني وبالفتح في الاجسام (قوله تناقضا) نعمت لا اختلافا على حذف مضاف أى ذاتا ناقض (قوله قما) ان اريد به الاستقامة في المعنى كان حالا مؤكدة كما قال المفسر وان اريد به الاستقامة مطلعا كان حالا مؤسسية (قوله مستقيا) اى معتدلا قائما بمصالح العباد دنيا واخرى فهو مصلح اصحابه دياه واخرته من حيث انه يؤنس في قبره ويتلقى عنه السؤال ويكون نورا على الصراط ويوضع في الميزان ويرقى به درجات الجنة وهذا للعامل به وقائم على غير العامل به بمعنى انه يكون حجة عليه او المعنى قما حسن الالفاظ والمعاني لكونه في اعلى طبقات الفصاحة والبلاغة \* فان قلت ما فائدة التاكيد \* قلنا دفع توهم ان نفى العوج عن غايه لان الحكم للكتاب (قوله لينذر) متعلق بانزال وهو ينصب مفعولين قدر المفسر الاول بقوله الكافرين والثاني هو قوله باسا وقوله وينذر معطوف على قوله لينذر الاول وحذف مفعوله الثاني لدلالة ما هنا عليه وذكر مفعوله الاول ففى الكلام احتمالان حيث حذف من كل نظير ما اثبت في الآخر (قوله الكتاب) هو فاعل ينذروني بعض النسخ بالكتاب وحينئذ فيكون فاعل الانذار اما ضمير عائد على الله او على محمد (قوله الذين يعملون الصالحات) نعمت للمؤمنين وقوله ان لهم أى بان لهم وانما ذكر المفعولين معا لادم النظر لهم بخلاف أهل الانذار فانواعهم مختلفة (قوله ما كثرين) أى مقيمين فيه (قوله هو الجنة) اى الاجر الحسن (قوله من جملة الكافرين) اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطوف خاص على عام والنكتة التشديد والتوبيخ عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض ونخر الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا (قوله الذين قالوا اتخذ الله ولدا) أى مولودا ذكر اواثى فيشمل النصارى واليهود ومشركي العرب (قوله ما لهم به من علم) أى لا استحالة عليه عقلا (قوله بهذا القول) هذا أحد أوجه في مرجع الضمير والثاني انه راجع للولد اى انهم نسبوا له الولد مع عدم علمهم به لاستحالة عدم وجوده الثالث انه راجع لله اى ليس لهم علم بالله اذ لو علموهما نسبوا له الولد (قوله من قبلهم) بفتح الميم بدل من آباؤهم أى فالمراد باآبائهم من تقدمهم عموما وليس المراد بهم خصوص من لهم عليهم ولادة (قوله كبرت كلمة) كبر فعل ماض لا نشاء الهم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هي وكلمة تميزه والخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستأنفة لا نشاء ذمهم ونظيرها قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (قوله تخرج من افواههم) اى من غير تأمل وتدبر فيها بل جرت على ألسنتهم من غير سند (قوله في ذلك) أى في هذا المقام وهو نسبة الولد لله (قوله الا كذبا)

(الذى انزل على عبده) محمد  
(الكتاب) القرآن (ولم  
يجعل له) أى فيه (عوجا)  
اختلافا تناقضا والجملة  
حال من الكتاب (قما)  
مستقيا حال ثانية مؤكدة  
(لينذر) يخوف بالكتاب  
الكافرين (باسا) عذابا  
(شديد من لدنه) من قبل  
الله (ويبشر المؤمنين  
الذين يعملون الصالحات  
أن لهم أجرا حسنا ما كثرين  
فيه ابدا) هو الجنة (وينذر)  
من جملة الكافرين (الذين  
قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم  
به) بهذا القول (من علم ولا  
آباؤهم) من قبلهم القائلين  
له (كبرت) عظمت (كلمة  
تخرج من افواههم) كلمة  
تميز مفسر للضمير المسمي  
والخصوص بالذم محذوف  
أى مقالتهم المذكورة  
(ان) ما (يقولون) في  
ذلك (الا) مقولا (كذبا)



صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله مقولا (قوله فلعلك باخع اعط) لعل تأتي للترجي وللإشفاق وكل ليس مقصودا هنا بل المراد هنا النهي والمعنى لا تبخع نفسك أي لا تنهكها من أجل أسفك وغمك على عدم إيمانهم (قوله بعدهم) تفسير لا آثارهم أي فالآثار جمع أثروا المراد منه البعدية (قوله ان لم يؤمنوا) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسليية النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم حزنا يؤدي لاهلاك نفسك وأما أصل الحزن والغم فهو شرط في الإيمان لا ينهي عنه لأن الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر (قوله لحرصك) علة للعلة (قوله ونصبه على المفعول) أي والعامل فيه باخع (قوله انا جعلنا) كالتعليل لما قبله فهو من جملة تسليية النبي صلى الله عليه وسلم وجعل ان كانت بمعنى صير فزينة مفعول ثان وان كانت بمعنى خلق فزينة حال او مفعول لاجله وعلى كل فقوله ماعلى الارض مفعول (قوله وغير ذلك) أي من باقى النعم التي خلقها الله للعباد كالذهب والفضة والمعادن (قوله زينة لها) أي يزين بها ويقنعهم قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المنقطرة من الذهب والفضة الآية (قوله لتختبر الناس) أي نعامهم معاملة المختبر (قوله ناظرين الى ذلك) حال من الناس أي لتختبر الناس في حال نظرهم الى الزينة (قوله أيهم) مبتدأ وأحسن خبر وعملا تمييزا للجملة في محل نصب سدت مسد مفعولى نبلى (قوله أي أزهده) تفسير لقوله أحسن عملا والمعنى تميز بين حسن العمل وسيئه بتلك الزينة فمن زهدها كان من أهل الحسن ومن رغب فيها كان بضد ذلك فتدبر (قوله لجا علون) أي مصيرون وصعيدا مفعول ثان (قوله فتاتا) بضم الفاء مصد كالحطام والرفات أي تراها (قوله جرزا) نعمت لصعيدا والمعنى انا لنعيد ماعلى الارض من الزينة تراها مستويا بالارض كصعيد أملس لا نبات به ان قلت ان قوله ماعليها صريح في ان الارض تستمر فيكون منافيا لقوله في الآية الاخرى يوم تبدل الارض غير الارض أجيب بانه خص ماعلى الارض من الزينة لانه الذى به الغرور والفتنة (قوله أم حسبت) أم منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب مذهب الجمهور تفسير ببل والهمزة وعند طائفة تفسر بالهمزة وحدها وعليه درج المفسر وعند طائفة أخرى تفسر ببل وحدها (قوله أي أظننت) الاستفهام انكارى أي لا تظن ان قصة اهل الكهف عجيبة دون باقى الآيات فان غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله كالليل والنهار والسموات والارض أعجب منها (قوله الكهف) مفرد وجمعه كهوف وأكهف (قوله الغار فى الجبل) أي وان لم يكن متسعا وهو قول وقيل ان الكهف الغار المتسع فان لم يتسع سمى غارا فقط (قوله والرقم) هو بمعنى مرقوم (قوله اللوح) أي وكان من رصاص وقيل من حجارة وهو مدفون عند باب العار تحت البناء الذى عليه وقيل ان الرقم اسم الوادى الذى فيه أصحاب الكهف وقيل اسم القرية وقيل اسم للجبل وقيل اسم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به من دين عيسى وقيل دراهمهم التي كانت معهم وقيل كلهم (قوله فيه أسأؤهم) أي ففيه فلان بن فلان من مدينة كذا خرج في وقت كذا من سنة كذا (قوله في قصتهم) أي وكانت بعد عيسى عليه السلام (قوله ليس الامر كذلك) أي ليست أعجبها ولا هي عجب دون غيرها بل هي من جملة الآيات العجيبة (قوله اذ أوى الفتية الى الكهف) أي نزله وسكنوه \* وحاصل قصتهم كما قال محمد بن اسحق لما طغى اهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا حتى عبدوا الاصنام وذبحوا لها وبقى فيهم من هو على دين عيسى مستمسكين بعبادة الله وتوحيده وكان بالروم ملك يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من خالفه فمر بمدينة أصحاب الكهف وهي مدينة من الروم يقال لها أفسوس واسمها عند العرب طرسوس

فلعلك باخع) مهلك (تفسك على آثارهم) بعدهم أي بعد توليهم عنك (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) القرآن (أسفا) غيظا وحزنا منك لحرصك على إيمانهم ونصبه على المفعول له (انا جعلنا ماعلى الارض) من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك (زينة لها لنبلوهم) لتختبر الناس ناظرين الى ذلك (أيهم احسن عملا) فيه أي ازهده له (وانا لجا علون ماعليها صعيدا) فتاتا (جرزا) يا بسا لا ينبت (أم حسبت) أي أظننت (ان أصحاب الكهف) الغار فى الجبل (والرقم) اللوح المكتوب فيه أسأؤهم وأنسا بهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم (كانوا) فى قصتهم (من) جملة (آياتنا عجا) خبر كان وما قبله حال أي كانوا عجا دون باقى الآيات أو أعجبها ليس الامر كذلك اذ كر (اذ أوى الفتية الى الكهف)

فاستخفى منه اهل الايمان فصار يرسل اعداءه فيفتشون عليهم وينحضرونهم له فيامرهم بعبادة الاصنام  
 ويقتل من يخالفه فلما عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك حزوا حزنا شديدا وكانوا من اشراف  
 الروم وهم ثمانية وكانوا على دين عيسى فاخبر الملك بهم وبعبادتهم فبعث اليهم فاحضروا بين يديه ليكون  
 فقال ما منعكم ان تذبحوا الالهتنا وتجعلوا انفسكم كاهل المدينة فاخترنا واما ان تكونوا على ديننا واما ان  
 نقتلكم فقال له اكبرهم ان لنا الهة عظيمة ملء السموات والارض ان ندعو من دونه الهة ابدا اصنع  
 ما بدالك وقال اصحابه مثل ذلك فامر الملك بنزع لباسهم والحلية التي كانت عليهم وكانوا مسورين  
 ومطوقين وكانوا غلما نامردا حسنا جدا وقال ساتفرغ لكم واعاقبكم وما يمنعني من فعل ذلك بكم الا ان  
 اني اراكم شيئا بافلا احب ان اهلككم واني قد جعلت لكم اجلا تدبرون فيه امركم وترجعون الى عقولكم  
 ثم انه سافر لترض من اغراضه فخافوا انه اذا رجع من سفره يعاقبهم او يقتلهم فاستشوروا فيما بينهم  
 واتفقوا على ان ياخذ كل واحد منهم نفقة من بيت ابيه يتصدق ببعضها ويتزود بالباقي ففعلوا ذلك  
 وانطلقوا الى جبل قريب من مدينتهم يقال له ينجلوس فيه كهف ومروا في طريقهم بكلب فتبعهم  
 فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مرارا فقال لهم الكلب انا احب احباب الله عز وجل فناموا وانا احرسكم فتبعهم  
 فدخلوا الكهف وقعدوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقتهم تحت  
 يد واحد منهم اسمه تملیخا كان ياتي المدينة يشتري لهم الطعام سرا ويتجسس لهم الخبر فلبثوا بذلك الغار  
 ماشاء الله ثم رجع الملك دقيا نوس من سفره الى المدينة وكان تملیخا يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاما فجاءوا  
 واخبرهم برجوع الملك وانه يفتش عليهم ففزعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ويتضرعون اليه في دفع  
 شره عنهم وذلك عند غروب الشمس فقال لهم تملیخا يا اخوتاه كلوا وتوكلوا على ربكم فاكلوا وجلسوا  
 يتحدثون ويتواصون فبينما هم كذلك اذ اتى الله عليهم النوم في الكهف والقاه ايضا على كلهم وهو باسط  
 ذراعيه على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتجبر فيما يصنع بهم فأتى الله في قلبه ان يسد  
 عليهم باب الغار واراد الله عز وجل ان يكرمهم بذلك ويجعلهم آية للناس وان يبين لهم ان الساعة آتية وانه  
 قادر على بعث العباد من بعد الموت فامر الملك بسده وقال دعوهم في كهفهم بموتوا جوعا وعطشا ويكون  
 كهفهم الذي اختاروه قبرا لهم وهو بطن انهم ايقاظ يعلمون ما يصنع بهم وقد توفي الله ارواحهم وفاته نوم  
 ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيا نوس يكتان ايمانهما شرعا يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبتا  
 وقت قد هم وعددهم وانسابهم ودينهم وامن فروا في لوحين من رصاص وجعلاهما في تابوت من نحاس  
 وجعلتا تابوت في البنيان وقال لاهل الله ان يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة  
 فيعرفوا من هذه الكتابة خبرهم ثم مات الملك دقيا نوس هو وقومه ومروا بعده سنون وقرون وتغايرت  
 الملوك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فمنهم المؤمنون بالساعة ومنهم  
 الكافريها فشق ذلك عليه حيث كان يسمعهم يقولون لا حياة الا حياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون  
 الاجساد فجعل يتضرع ويقول رب انت تعلم اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم امر الساعة والبعث  
 فاراد الله ان يظهره على الفتية اصحاب الكهف ويبين للناس شانهم ويجعلهم آية وحجة عليهم ليعلموا ان  
 الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور فأتى الله في قلب رجل من اهل تلك الناحية ان يهدم  
 ذلك البناء الذي على باب الكهف ويبني بجدارته حظيرة لغنمه فهدمها بني به حظيرة لغنمه فلما انفتحت  
 باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم  
 ابدانهم وجما لهم وهيئتهم فلم بتغير منها شيء فكانت هيئتهم وقت ان استيقظوا كهيئتهم وقت ان رقدوا ثم  
 ارسلوا تملیخا الى المدينة ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها واهلها وملكها وقد اخذه

أهل المدينة وذهبوا به إلى ذلك الملك المؤمن فآخبره تمليحاً بقصته وقصة أصحابه فقال بعض الحاضرين  
يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله لكم على يدها الفتى فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فانطلق  
أريوس واسطيوس من عظماء المملكة ومعهما جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف  
لينظروا اليهم فاول من دخل عليهم هذان العظيمان الكبيران فوجداني أن البناء تابوتا من نحاس قففتاه  
فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوباً فيهما قصتهم فلما قرؤهما عجبوا وحمدوا الله الذي أراهم آية تدلهم  
على البعث ثم أرسلوا قاصداً إلى ملكهم الصالح يبدروس أن عجل بالحضور إلينا لملك ترى هذه الآية  
العجيبة فان فتية بعثهم الله وأحياهم وقد كان توفاهم ثلثمائة سنة وأكثر فلما جاءه الخبر ذهب همه وقال  
أحمدك رب السموات والأرض تفضلت عليّ ورحمتني ولم تطفئ النور الذي جعلته لأبائي فركب وتوجه  
نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الأرض يسبحون الله  
ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله حفظك الله وحفظ ملكك ونعيذك بالله من  
شر الانس والجن فبينما الملك قائم أذ رجعوا إلى مضاجعهم فناموا وتوفي الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل  
ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب فلما مشى ونام أتوه في منامه فقالوا له انالم  
نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من التراب وإلى التراب نصير فاتركنا كما كنا في الكهف على  
التراب حتى يبعثنا الله منه فامر الملك عند ذلك بتأبوت من ساج فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف  
مسجد فيه ويسد به باب الثأر فلا يراهم أحد وجعل لهم عيداً عظيماً وأمر أن يؤتى كل سنة أهلاً مخلصاً من  
الخازن (قوله جمع فتى) أي كصبي وصبية (قوله أصلح) أي أويسر (قوله هداية) أي تثبिता على الإيمان  
وتوفيقاً للأعمال الصالحة (قوله فضر بنا على آذانهم) مفعوله محذوف تقديره حجاً بما مانعناهم من السماع  
وهذا هو المعنى الحقيقي وليس مراداً بل المراد أنهم فقهوا الكلام تجوز حيث شبه القاء النوم بضرب  
الحجاب واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الضرب ضربنا بمعنى أننا استعارة تصريحية تبعية  
(قوله معدودة) أشار بذلك إلى أن عدداً مصدر بمعنى معدودة نعت لسنين وسياق عدها في الآية (قوله  
علم مشاهدة) جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع أنه تعالى عالم بكل شيء أزلاً فاجاب بقوله علم  
مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما يتعلق به علمنا أزلاً من ضبط مدتهم (قوله الفريقين  
المتخلفين) قيل المراد بالفريقين أصحاب الكهف لا فتراقهم فرقتين فرقة تقول يوم وفرقة تقول بعض يوم  
وقبلهم أهل المدينة افترقوا فرقتين في قدر مدتهم بالتخمين والظن (قوله فعل) أي ماض وليس اسم  
تفضيل لأنه لا يبنى من غير الثلاثي (قوله للبشهم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية مراعى فيها اعتبار المدة  
وقوله متعلق بما بعده أي حال منه وأمداء مفعول أحصى (قوله نحن نقص عليك نبأهم) أي تفصيل لك  
يا عبد خبرهم (قوله بالحق) الباء للملابسة والجار والمجرور حال من نبأ (قوله انهم فتية) أي شباب كانوا  
من عظماء أهل تلك المدينة وأحد هم كان وزيراً للملك (قوله آمنوا برهم) أي صدقوا به وانقادوا  
لاحكامه (قوله قويناهما على قول الحق) أي حيث خالفوا الملك ولم يحصل لهم منه رعب ولا خوف  
(قوله اذ قاموا) ظرف لربطنا أي ربطنا على قلوبهم وقت قيامهم (قوله بين يدي ملكهم)  
أي واسمه دقيانوس (قوله فقالوا) أي خطاباً للملك ثلاث جمل وآخرها قوله شططا (قوله  
لن ندعو) أي نعبد (قوله أي قولاً ذا شطط) أشار بذلك إلى أن شططا منصوب على  
المصدرية صفة لمحذوف على حذف مضاف أي افراط في الكفر أي مجاوزة الحد فيه (قوله هؤلاء قومنا)  
هذه جمل ثلاث قالوها فيما بينهم بعد خروجهم من عند الملك وآخرها قوله كذبا (قوله عطف بيان)

جمع فتى وهو الشاب الكامل  
خائفين على إيمانهم من  
قومهم الكفار (فقالوا  
ربنا آتنا من لدنك) من  
قبلك (رحمة وهي) أصلح  
(لنا من أمرنا رشداً) هداية  
(فضر بنا على آذانهم) أي  
أنماهم (في الكهف سنين  
عدداً) معدودة (ثم بعثناهم)  
أي قطنناهم (لنعلم) علم مشاهدة  
(أي الحزبين) الفريقين  
المتخلفين في مدة لبثهم  
(أحصى) فعل بمعنى ضبط  
(لما لبثوا) للبشهم متعلق بما  
بعده (أمداً) غاية (نحن  
نقص) نقرأ (عليك نبأهم  
بالحق) بالصدق (انهم فتية  
آمنوا برهم وزدناهم هدى  
وربطنا على قلوبهم) قويناهما  
على قول الحق (اذ قاموا)  
بين يدي ملكهم وقد أمرهم  
بالسجود للاصنام (فقالوا  
ربنا رب السموات والأرض  
لن ندعو من دونه) أي غيره  
(ألهنا لقد قلنا إذا شططا)  
أي قولاً ذا شطط أي  
افراط في الكفر ان دعونا  
ألهنا غير الله فرضاً (هؤلاء)  
مبتدأ (قومنا) عطف بيان



(اتخذوا من دونه آلهة لولا هلا (ياتون عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين) بحجة ظاهرة (لمن اظلم) اى لا أحد اظلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشر يك اليه تعالى قال بعض الفتية لبعض (واذا عزلتهم وما يعبدون (٧) الا الله فاووا الى الكهف ينشر

لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من امركم مرفقا) بكسر الميم وفتح الفاء وبالعكس ما ترتفعون به من غداء وعشاء (وترى الشمس اذا طلعت تزاور بالتشديد والتخفيف تميل (عن كفهم ذات اليمين) ناحيته (واذا غربت تقرضهم ذات الشمال) تتركهم وتتجاوز عنهم فلا تضيئهم البتة (وهم في فجوة منه) متسع من الكهف ينالهم برد الريح ونسيمها (ذلك) المذكور (من آيات الله) دلائل قدرته (من يهد الله) فهو المهتد ومن يضلل فان تجده وليا مرشدا ونحسبهم) لو رأيتهم (ايقاظا) اى متنبهين لان اعينهم منفتحة جمع يقظ بكسر القاف (وهم رقود) نيام جمع راقد (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) لئلا تاكل الارض لحومهم (وكلبهم باسط ذراعيه) يديه (بالوصيد) بفناء الكهف وكانوا اذا انقلبوا انقلب وهو مثلهم في النوم واليقظة (لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرارا

أى او بدل (قوله اتخذوا) خبر المبتدا (قوله هلا) اشار بذلك الى ان لولا للتخصيص والمقصود من ذكر هذا الكلام فيما بينهم تذكرا للتوحيد وتقوية انفسهم عليه (قوله على عبادتهم) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله اى لا احد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله قال بعض الفتية لبعض) قدره اشارة الى ان اذ ظرف منصوب بمحذوف اى قال بعضهم لبعض وقت اعتزلهم (قوله وما يعبدون الا الله) ما موصولة او مصدرية وانعنى واذا عزلتهم والذى يعبدونه غير الله او معبوداتهم غير الله (قوله ينشر لكم) اى يبسط ويوسع (قوله وبالعكس) اى فهم ما قرأوا تان سبعيتان واما الجارحة فبكسر الميم فقط (قوله من غداء وعشاء) اى وغير ذلك (قوله وترى الشمس) الخطاب للنبي او لكل احد والمعنى لو كنت هناك عندهم واطلعت على كفهم لرأيت الشمس اذا طلعت اطلع (قوله بالتشديد) اى فاصله تتزاور قلبت التاء زاي او ادغمت فى الزاى (قوله والتخفيف) اى بحذف احدى التاء بن وهما قرأوا تان سبعيتان (قوله ناحيته) اشار بذلك الى ان ذات اليمين وذات الشمال ظرف مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال والمراد يمين الداخل للكهف وشماله وذلك ان كفهم مستقبل بنات نعش فتميل عنهم الشمس طالعة وغاربة لثلاث تؤذيهم بحرهما ولا ينافى هذا ما تقدم فى القصة انه سد باب الكهف وبني عليه مسجدا لان الكهف له محل منفتح من اعلاه جهة بنات نعش (قوله وهم في فجوة منه) اى وسطه والجملة حالية (قوله المذكور) اى من نومهم وحمايتهم من اصابة الشمس لهم (قوله من يهد الله فهو المهتد) جملة معترضة فى اثناء القصة لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فلن تجده وليا) اى معيننا (قوله مرشدا) اى هاديا (قوله ونحسبهم) خطاب للنبي او لكل احد (قوله بكسر القاف) اى كفخذوا واخذوا ويضم ايضا كمضد وعضاد (قوله ونقلبهم اطلع) قيل يقلبون فى كل سنة مرة فى يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين والمقلب لهم قيل الله وقيل ملك يامره تعالى (قوله وكلبهم) وكان اصفر اللون وقيل اسمر وقيل كلون السماء واسمه قطمير وقيل ريان وهو من جملة الحيوانات التى تدخل الجنة وبهذا تعلم ان حب الصالحين والتعلق بهم يورث الخير العظيم والفوز بجنت النعيم (قوله ذراعيه) منصوب بباسط وهو ليس بمعنى الماضي المنقطع بل المستمر وقوله اسم الفاعل لا يعمل ان كان بمعنى الماضي لا بمعنى المستقبل (قوله بفناء الكهف) اى رحبته وقيل المراد بالوصيد العتبة وقيل الباب وقيل التراب (قوله لو اطلعت عليهم) الخطاب للنبي او لكل احد (قوله فرارا) منصوب على المصدر من معنى الفعل قبله او على الحال اى قارا (قوله رعبا) اى فزعا روى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال غزونا مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذى فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا اليهم فقال ابن عباس قدمنا من ذلك من هو خير منك لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرارا فبعث معاوية انا سافقال اذهبوا فاقظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فاخرجتهم (قوله بسكون العين وضمها) ظاهره ان القراء آت اربع وليس كذلك بل ثلاث فقط سبعيات لان اللام ان خففت جاز فى العين السكون والضم وان شددت تعين فى العين السكون فقط (قوله كما فعلنا بهم ما ذكر) اى من القاء النوم عليهم تلك المدة الطويلة فيكون ايقاظهم آية اخرى يعتبر بها هم وغيرهم (قوله ليتساءلوا) اللام للسببية او للعاقبة والصيرورة (قوله قال قائل منهم) اى واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكساميننا (قوله كم لبثتم) كم منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما (قوله او بعض يوم) اولئك منهم لم ترددهم فى غروب الشمس وعدمه

ولم تلت) بالتشديد والتخفيف (منهم رعبا) بسكون العين وضمها منهم الله بالرب من دخول احد عليهم (وكذلك) كما فعلنا بهم ما ذكرنا (بعثناهم) ايقظناهم (ليتساءلوا بينهم) عن حالهم ومدة لبثهم (قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما او بعض يوم)

لا نهم دخولوا الكهف عند طلوع الشمس وبسوا عند غروبها فظنوا انه غروب يوم الدخول ثم (قالوا) متوقعين في ذلك (ربكم اعلم بما ابستم فابستوا احكم بورقكم) بسكون الراء وكسر ها بفضتكم (هذه الى المدينة) يقال انها المسماة الان طرسوس بفتح الراء (فلينظروا بها اذكي طعاما) اي اى اطعمة المدينة احل (٨) (فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرون بكم احدا انهم ان يظهر واعليكم يرجوكم)

يقتلوكم بالرجم) أو يعيدوكم في ملتهم ولن تغلحوا اذا اي ان عديم في ملتهم) ابدا وكذلك) كما بعثناهم (اعثرنا) اطعنا (عليهم) قوههم والمؤمنين (ليعلموا) اي قومهم (ان وعد الله) بالبعث (حق) بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى (وان الساعة لا ريب شك (فيها اذ) معمول لا عثرنا (يتنازعون) اي المؤمنون والكفار (بينهم امرهم) امر الفتية في البناء حولهم (فقالوا) اي الكفار (ابنوا عليهم) اي حولهم (بنينا) يستترهم (ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم) امر الفتية وهم المؤمنون (لنتخذن عليهم) حولهم (مسجدا) يصلي فيه وفعل ذلك على باب الكهف (سيقولون) اي المتنازعون في عدد الفتية زمن النبي اي يقول بعضهم هم (ثلاثة) اربعهم كلبهم ويقولون) اي بعضهم (خمسة) سادسهم كلبهم) والقولان لنصارى نجران (رجما بالغيب) اي ظنا

(قوله لا نهم دخولوا الكهف الخ) ظاهره انهم ناموا في يوم دخولهم وتقدم انهم مكثوا مدة في الكهف قبل نومهم يتعبدون وياكلون ويشربون فكان المناسب ان يقول لا نهم ناموا طلوع الشمس الخ (قوله قالوا) اي بعضهم لبعض (قوله متوقعين في ذلك) اي في قدر مدة لبثهم (قوله ربكم اعلم بما ابستم) هذا تفويض منهم لامر الله احتياطا وحسن أدب (قوله فابستوا) اي أرسلوا (قوله احكم) اي وهو تملیخا (قوله بورقكم) قيل الورق القضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا وتحذف فاء الكلمة فيقال رقعة (قوله بسكون الراء وكسر ها) سبعيتان (قوله هذه) اي الدراهم التي كانت معهم من يوت آبائهم فانهم انفقوا بعضها قبل نومهم وبقي بعضها معهم فوضعه عند رؤسهم حين ناموا وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها قدر خف ولد الناقة الصغير (قوله الآن) اي في الاسلام واما في الجاهلية فكانت تسمى افسوس وقيل افسوس من أعمال طرسوس (قوله احل) اي أحل ذبيحته لانهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون ايمانهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنين (قوله وليتلطف) اي يترفق في ذهابه ورجوعه لئلا يعرف (قوله ولا يشعرون بكم احدا) اي لا يفعلان ما يؤدي الى شعور احد بكم (قوله انهم) اي أهل المدينة (قوله ان يظهر واعليكم) اي يغلبوكم ويطلعوا عليكم (قوله او يعيدوكم في ملتهم) اي يصيروكم اليها (قوله وان تغلحوا اذا ابدا) اي لن تظفروا بمطلوبكم لو وقع منكم ذلك ولو كرها ان قلت كيف أثبتوا عدم الفلاح بالعود في ملتهم مع الاكراه المستفاد من قوله انهم ان يظهر واعليكم الخ مع ان المكروه غير مؤاخذ بما اكروه عليه أجيب بان هذا مخصوص بشر بعثنا واما من قبلنا فكانوا يؤاخذون بالاكراه بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (قوله وكذلك) اي كما أنما هم وبعثناهم (قوله قومهم والمؤمنين) قدر ذلك اشارة الى ان مفعول اعثرنا محذوف (قوله اي قومهم) اي ذرية قومهم لان قومهم قد انقرضوا (قوله بلا غذاء) اي قوت (قوله وان الساعة) اي القيامة (قوله معمول لا عثرنا) المناسب جعله ظرفا لمحذوف تقديره اذ كراؤه قوله قال الذين غلبوا (قوله اي المؤمنون والكفار) اي فقال المؤمنون نبئني عليهم مسجدا يصلي فيه لنا س لا نهم على ديننا وقال الكفار نبئني عليهم بيعة لانهم من أهل مائتنا (قوله ربهم اعلم بهم) يحتمل ان يكون من كلام الله او من كلام المتنازعين (قوله وهم المؤمنون) اي الذين كانوا في زمن الملك بيدروس الرجل الصالح (قوله وفعل ذلك على باب الكهف) اي وبقي ظهر الكهف مفتحا كما تقدم (قوله اي المتنازعون) اي وهم النصارى والمؤمنون (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله رابعهم كلبهم) مبتدأ وخبر والجملة صفة لثلاثة وكذا يقال في قوله ويقولون خمسة ويقولون سبعة (قوله نجران) موضع بين الشام واليمن والحجاز (قوله رجما بالغيب) اي ظنا من غير دليل ولا برهان (قوله اي المؤمنون) اي قالوا ذلك باخبار الرسول لهم عن جبريل عليه السلام (قوله بزيادة الواو) اي من غير ملاحظة معنى التوكيد (قوله وقيل تاكيد) اي زائدة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وحكمة زيادتها اشارة الى تصحيح هذا القول دون ما قبله (قوله ودلالة على لصق الصفة الخ) العطف للتفسير على ما قبله فها قولان فقط (قوله قل رب اعلم بعدتهم) اي من غيره (قوله ما يعلمهم الا قليل) اي وهو النبي ومن سمع منه

في الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصبه على المفعول له اي لظنهم ذلك (ويقولون) اي المؤمنون (سبعة) وثامنهم كلبهم) الجملة من المبتدأ وخبره صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث دليل على انه مرضى وصحيح (قل رب اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) قال ابن عباس اننا من القليل



( قوله وذكرهم سبعة ) أى وهم مكسائنا وتمليخا ومرطونس ونينوس وساريونس وذونوانس  
وفليستطيونس وهو الراعى واسم كلبهم قطمير وقيل حمران وقيل ريان قال بعضهم علموا أولادكم أسماء  
أهل الكهف فانها لو كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق وقال ابن عباس  
رضي الله عنهم ما خواص أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطالب والمهرب والطفء الحريق تكتب  
على خرقة وترمى في وسط النار تطفأ بإذن الله وليكأ الاطفال والحى المثلثة وللصداع تشد على العضد  
الايمان ولا م الصبيان وللركوب في البر والبحر وللحفظ للمال ولنماء العقل ونجاة الآتمين اهـ ( قوله الامراء  
ظاهرا ) أى غير متعمق فيه بل نقص عليهم ما في القرآن من غير تهويل لهم وتفتيش على عوائدهم ( قوله بما  
انزل اليك ) أى وهو القرآن ( قوله ولا تستفت فيهم منهم احدا ) أى لا تسال احدا عن قصتهم فان فيما  
اوحى اليك الكفاية ( قوله اليهود ) المناسب عدم التقييد بذلك بل يقيد بالنصارى لما روى انه عليه  
الصلاة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن ذلك ( قوله وساله اهل مكة ) أى بتعليم اليهود لهم  
حيث قالوا لهم سلوه عن الروح واصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسالوه عنها فقال ابقونى غدا اخبركم  
ولم يقل ان شاء الله فباطا عليه الوحي بضعة عشر يوما واربعين حتى شق عليه وتمارت قرينش في ذلك  
( قوله فتزل ) أى بعد انقضاء تلك المدة تعالوا لامتة الادب وتفويض الامور الى الله تعالى فان الانسان لا  
يدرى ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله وهو سيد الخلق فما بالك بغيره ( قوله أى لاجل شئ )  
أى تهتم به وتريد القدوم عليه ( قوله انى فاعل ذلك ) المراد بالفعل ما يشمل القول ( قوله أى فيما يستقبل  
من الزمان ) اشار بذلك الى ان المراد بالقدم ما يستقبل كان في يومك او بعده بقليل او كثير لا خصوص  
اليوم الذى بعد يومك ( قوله الا ان يشاء الله ) استثناء من عموم الاحوال كانه قال لا تقوان لشيء في حال  
من الاحوال الا في حال تلبسك بالتعليق على مشيئة الله ( قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ ) أى لما  
روى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء الله ( قوله قال الحسن وغيره مادام في المجلس ) أى ولو  
انقصل عن الكلام السابق وقال ابن عباس يجوز انفصاله الى شهر وقيل الى سنة وقيل ابد او قيل الى أربعة  
أشهر وقيل الى سنتين وقيل ما لم ياخذ في كلام آخر وقيل يجوز بشرط ان ينوى في الكلام قيل يجوز  
انفصاله في كلام الله تعالى لانه اعلم بمراحه لافى كلام غيره وعامة المذاهب الاربعة على خلاف ذلك كله  
فان شرط حل الايمان بالمشيئة أن تتصل وان يقصد بها حل الجبن ولا يضر الفصل بنفس او سعال او  
عطاس ولا يجوز تفليدها مع المذاهب الاربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية  
فالخارج عن المذاهب الاربعة ضال مضل وربما اداه ذلك للكفر لان الاخذ بظواهر الكتاب والسنة  
من اصول الكفر ( قوله وقل ) أى لاهل مكة ( قوله ان يهدين ) أى يدانى ( قوله فى الدلالة ) متعلق  
باقرب ( قوله رشدا ) اما مفعول مطلق ليهدى لى لموافقته له فى المعنى واليه يشير المفسر بقوله هداية ويصح  
أن يكون تمييزا لا قرب أى لا قرب هداية من هذا ( قوله وقد فعل الله تعالى ذلك ) أى هداه لما هو أعجب  
وأطلع على ما هو أغرب حيث شاهد من شاهد في ليلة الاسراء وأعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق  
عليهم بعلوم لم يطالع عليها أحد سواه وأشار المفسر بذلك الى أن الترجى في كلام الله بمنزلة التحقق ( قوله  
وابشوا فى كهفهم ) هذا رد على أهل الكتاب حيث اختلفوا فى مدة إبتهم ( قوله عطف بيان ) أى لان تمييز  
المائة فى الكثير مفرد مجرور وفى قراءة بالاضافة وعليها فتكون من القليل قال ابن مالك  
ومائة والالف للفرد أضف \* ومائة بالجمع نزا اقدر د

وذكرهم سبعة ( فلا تمار )  
تجادل ( فيهم الامراء  
ظاهرا ) بما أنزل عليك  
( ولا تستفت فيهم ) تطلب  
الفتيا ( منهم ) من أهل الكتاب  
اليهود ( أحدا ) وساله اهل  
مكة عن خبر أهل الكهف  
فقال أخبركم به غدا ولم  
يقبل ان شاء الله فتزل ( ولا  
تقولن لشيء ) أى لاجل  
شيء ( انى فاعل ذلك غدا )  
أى فيما يستقبل من الزمان  
( الا أن يشاء الله ) أى الا  
ملتبس بمشيئة الله تعالى  
بان تقول ان شاء الله  
( واذا كررك ) أى مشيئته  
معلقا بها ( اذا نسيت )  
التعليق بها ويكون ذكرها  
بعد النسيان كذكرها مع  
القول قال الحسن وغيره  
مادام فى المجلس ( وقل  
عسى ان يهدين ربى لا قرب  
من هذا ) من خبر اهل  
الكهف فى الدلالة على نبوتى  
( رشدا ) هداية وقد فعل  
الله تعالى ذلك ( وابشوا فى  
كهفهم ثمانية ) بالتنوين  
( سنين ) عطف بيان  
لثمانية وهذه السنون  
الثمانية عند اهل  
الكتاب شمسية وتزيد  
القمرية عليها عند العرب

(قوله تسع سنين) أي لان كل ثلاث وثلاثين سنة وثلاث شمسية تزيد سنة قمرية (قوله أي تسع سنين) أشار بذلك الى ان حذف المميز من الثاني لدلالة الاول عليه (قوله قل الله اعلم بما لبثوا) ان قلت ما فائدة الاخبار بذلك بعد ان بين الله ذلك أجيب باوجه أحدها ان المعنى قل الله اعلم بان الثلاثمائة سنة والتسع قمرية لشمسية خلافا لرعم بعض الكفار انها شمسية ثانيها ان المعنى الله اعلم بحقيقة لبثهم وكيفيته ثانيها ان المعنى الله اعلم بمدة لبثهم قبل البعث وبعده \* واعلم انه اختلف في اصحاب الكهف هل ماتوا ودفنوا او هم نيام وأجسامهم محفوظة والصحيح انهم نيام ويستيقظون عند نزول عيسى ويحجون معه ويموتون قبل يوم القيامة حين تاتي الريح اللينة كما قال صلى الله عليه وسلم ايحجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد ذكره ابن عيينة وفي رواية مكتوب في التوراة والانجيل ان عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله وانه يمر بالروحاء حاجا ومعتبرا ويجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه اصحاب الكهف والرقم فيمرون حجاجا فانهم لم يحجوا ولم يموتوا اه (قوله أي علمه) أي علم السموات والارض وما غاب فيهما (قوله على جهة المجاز) أي لان التعجب استعظام امر خفي سببه وعظم وصف الله ظاهر بالبره ان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلمها أمر ثابت بالبرهان وصار كالضرورة وانما المقصود ذكر العظمة لاحقيقة التعجب (قوله من ولي) اما مبتدأ مؤخر أو فاعل بالظرف (قوله في حكمه) أي قضائه (قوله واتل ما أوحى اليك) أي ولا تعتبر بهم (قوله لا مبدل لكلماته) أي لا يقدر أحد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قراءة تك عليهم تبديله بل هو محفوظ من ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة (قوله ملجأ) أي تلجئ اليه وتستغيث به عند التوازل والشدائد غير الله تعالى (قوله واصبر نفسك) في هذه الآية أمر للنبي صلى الله عليه وسلم مراعاة فقره المسلمين والجلوس معهم وهي أبلغ من آية الانعام لان لك انما هي فيها عن طردهم وهذه أمر بحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول له احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رثالة ثياب الفقراء ورائحتهم الكريهة ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع قال الشاعر  
جمال الوجه مع قبح النفوس \* كقنديل على قبر الجوس

(قوله مع الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (قوله بالغداة والعشي) المراد بالغداة أوائل النهار وأواخر الليل وبالعشي أوائل الليل وأواخر النهار وحينئذ فقد استغرقوا أوقاتهم في العبادة (قوله يريدون وجهه) أي يقصدون بعبادتهم ذات ربهم ورضاه عليهم (قوله لا شيا من أعراض الدنيا) أي ولا شيا من نعيم الجنة وهذا مقام الكل والصحابة به أخرى (قوله تنصرف عيناك عنهم) هو كناية عن الأعراض عنهم أي لا تعرض عنهم بل أقبل عليهم وهو جواب عما يقال كان مقتضى الظاهر ولا تعد عينيك بالنصب لانه فعل متعمد مع ان التلاوة بالرفع لا غير فاجاب المفسر بانها وان كانت بالرفع الا انها ترجع لمعنى النصب لان الفعل مسند للعينين وهو في الحقيقة مسند لصاحبهما ولذلك عبر بتنصرف لتصحیح رفع العينين دون تصرف (قوله ترزق الحياة الدنيا) الجملة حال من الكاف في عيناك والشرط موجود وهو كون المضاف جزأ من المضاف اليه والمعنى لا تنصرف عيناك عنهم حال كونك طالبا لآية الدنيا بمجالسة الاغنياء وصحبة أهل الدنيا والخطاب للنبي والمراد هو وغيره وانما خوطب النبي وان كان معصوما من ذلك تسلياة للفقراء وتطمينا لقلوبهم (قوله وهو عيينة بن حصن) أي الفزاري أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها ويده خوص

تسع سنين وقد ذكرت في قوله (وازدادوا تسعا) أي تسع سنين فالثلثمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قمرية (قل الله اعلم بما لبثوا) ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره (له غيب السموات والارض) أي علمه (أبصر به) أي بالله هي صيغة تعجب (واسمع) به كذلك بمعنى ما أبصره وما أسمعته وهما على جهة المجاز والمراد انه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شيئا (ما لهم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) لانه غنى عن الشريك (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وان تجد من دونه ملتحدا) ملجأ (واصبر نفسك) احبسها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون) بعبادتهم (وجهه) تعالى لا شيا من أعراض الدنيا وهم الفقراء (ولا تعد تنصرف عيناك عنهم) عبر بهما عن صاحبهما (تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أي القرآن وهو عيينة بن حصن وأصحابه (واتبع هواه) في الشرك (وكان

امره فرطا) اسرافا (وقل)  
 له ولا صحابه هذا القرآن  
 (الحق من ربكم فمن شاء  
 فليؤمن ومن شاء فليكفر)  
 تهديد لهم (أنا اعتدنا  
 للظالمين) اى الكافرين  
 (نارا أحاط بهم سرادقها)  
 ما احاط بها (وان يستغيثوا  
 يغاثوا بماء كالملح) كسكر  
 الزيت (يشوى الوجوه) من  
 حره اذا قرب اليها (بئس  
 الشراب) هو (وساءت) اى  
 الدار (مرتفقا) تميز منقول  
 عن القاع اى قبح مرتفعها  
 وهو مقابل لقوله الا تفى فى  
 الجنة وحسنت مرتفقا  
 والا فافى ارتفاق فى النار  
 (ان الذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات الا نضيع  
 اجرهم احسن عملا) الجملة  
 خبران الذين وفيها اقامة  
 الظاهر مقام المضمرة والمعنى  
 اجرهم اى نبيهم بما تضمنته  
 أولئك لهم جنات عدن)  
 اقامة (تجرى من تحتهم  
 الانهار) يحلون فيها من اساور  
 قيل من زائدة وقيل  
 للتبعيض وهى جمع اسورة  
 كاحرة جمع سوار (من ذهب  
 ويلبسون ثيابا خضرا من  
 سندس) مارق من الديبا  
 (واستبرق) ما غاظم منه  
 وفى آية الرحمن بطائنهما من  
 استبرق (متكئين فيها على  
 الارائك) جمع اريكة  
 وهى السرير فى الحجلة وهى  
 بيت يزين بالثياب  
 (مثلا رجلين)

يشقه وينسجه فقال عينة للنبي اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضر واشرافها ان اسلمنا نسلم الناس  
 وما يمنعوننا من اتباعك الا هؤلاء فنحنهم عليك حتى تبيك او اجعل لنا مجلسا ولهم مجلسا وقد اسلم بعد ذلك  
 وحسن اسلامه وكان فى حنين من المؤلفة قلوبهم فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم منها مائة بغير وكذا اعطى  
 الاقرع بن حابس واعطى لالعباس بن مرداس اربعين بغير او قيل نزلت فى اصحاب الصفة وكانوا سبعة مائة  
 رجل فقراء فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرجون الى تجارة ولا زرع ولا ضرع يصلون  
 صلاة وينتظرون اخرى فلما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل فى امي من امرت ان  
 اصبر نفسى معهم (قوله فرطا) مصدر فرط ساعى اى متجاوزا فيه الحد (قوله وقل له) اى لعينة بن  
 حصن (قوله الحق) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هذا القرآن (قوله تهديد لهم) اى تخويف  
 وردع لا تخيير واباحة لذكره الوعد الحسن على الايمان والوعيد بالنار على الكفر فالما قبل لا يرضى بفوات  
 النعيم واختيار العذاب (قوله انا اعتدنا) راجع لقوله ومن شاء فليكفر وقوله ان الذين آمنوا راجع لقوله فمن  
 شاء فليؤمن فهو لف ونشر مشوش (قوله احاط بهم سرادقها) صفة لنارا والسرادق كناية عن الصور وهو  
 نار ايضا لما ورد ان ارضها من رصاص وحيطانها من نحاس وسقفها من كبريت ووقودها الناس والحجارة  
 فاذا اوقدت فيها النار صار الكل نارا اجارنا الله منها بمنه وكرمه (قوله يغاثوا) فيه مشاكلة لقوله وان  
 يستغيثوا وتمكم بهم اذ لا اغاثه فيه لانه لا يتقدم من المالك (قوله كسكر الزيت) بفتح حين هو اسم لما يبق  
 فى اناء الزيت بعد اخذ الصافي منه وهو تشبيه فى الصورة والا فهو نار كما وصفه بقوله يشوى الوجوه  
 (قوله اى قبح مرتفعها) اى خول الاسناد الى النار ونصب مرتفقا على التمييز لان ذكر الشيء مبهم  
 مفسرا او وقع فى النفس (قوله وهو مقابل) اى ذكر على سبيل المقابلة والمشاكلة لما سياتى فى الجنة (قوله  
 والا) اى الا نقل انه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة (قوله وفيها اقامة الظاهر مقام المضمرة) اى وهو  
 الرابط لانه بمعنى الموصول الذى هو اسم ان على حد \* سعاد الذى اضناك حب سعاد \* (قوله اى نبيهم)  
 تفسير لقوله لا نضيع (قوله بما تضمنته) اى بثواب تضمنته اولئك الى قوله وحسنت مرتفقا وقد  
 اشتملت هذه الآية على خمسة انواع من الثواب الاول جنات عدن الثانى تجرى من تحتهم الانهار الثالث  
 يحلون فيها الرابع ويلبسون ثيابا خامس متكئين الخ (قوله تجرى من تحتهم) اى تحت مساكنهم (قوله  
 قيل من زائدة) اى بدليل آية هل اتى وحلوا اساور (قوله وهى جمع اسورة) اى فاساور جمع الجمع (قوله  
 من ذهب) جاء فى آية اخرى من فضة وفى اخرى من ذهب واؤلؤ ولبس كل واحد الا اساور الثلاثة  
 لما ورد انه يسور المؤمن فى الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من اؤلؤ وفى  
 الصحيح تباع حلية المؤمن حيث يباغ الوضوء (قوله من سندس واستبرق) جمع سندس واستبرقة وقيل  
 ليسا جمعين (قوله من الديبا) اى الحرير (قوله بطائنهما) اى الفرس (قوله متكئين فيها) حال عاملها  
 محذوف اى يجلسون متكئين (قوله جمع اريكة) اى كسفينه ولا يقال له اريكة الا اذا كان فى داخل  
 الحجلة وبدونها سرير وتقدم ان السرير عليه سبعون فراشا كل فراش عليه زوجة من الحور العين (قوله  
 فى الحجلة) بفتح حين فى محل نصب على الحال (قوله للعروس) يستعمل فى الرجل والمرأة لكن الجمع مختلف  
 فية ال رجال عرس ونساء عرائس (قوله الجنة) قدره اشارة الى ان المخصوص بالمدح محذوف (قوله  
 مرتفقا) اى متنفعا وسكنا (قوله واضرب لهم مثلا) قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم  
 وهما ابوسلمة عبد الله بن عبد الاسود وكان مؤمرا واخوه الاسود بن عبد الاسود وكان كافرا فشبههم الله  
 برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا وقيل تمليحوا والاخر كافرا واسمه قيطوس وهما  
 والسور والعروس (نعم الثواب) الجزاء الجنة (وحسنت مرتفقا واضرب) اجعل لهم (للكفار مع) المؤمنين (مثلا رجلين)



بدل وهو وما بعده تفسير  
 للمثل (جعلنا لأحدهما)  
 الكافر (جنتين) بستانين  
 (من أعناب وحفناهما  
 بنخل وجعلنا بينهما زراعا)  
 يمتنان به (كلتا الجنتين)  
 كلما مفرد يدل على التثنية  
 مبتدأ (آت) خبره  
 (أكلها) ثمرها (ولم تظلم)  
 تنقص (منه شيئا وجئنا)  
 أي شققنا (خلاهما نهرا)  
 يجري بينهما (وكان له)  
 مع الجنتين (ثمر) بفتح  
 الثاء والميم وبضمهما وبضم  
 الأول وسكون الثاني وهو  
 جمع ثمرة كشجرة وشجر  
 وخشبة وخشب وبدنة  
 وبدن (فقال لصاحبه)  
 المؤمن (وهو يحاوره)  
 يفاخره (أنا أكثر منك  
 مالا وأعز نفرا) عشيرة  
 (ودخل جنته) بصاحبه  
 يطوف به فيها ويريه  
 آثارها ولم يقل جنتيه إرادة  
 للروضة وقيل اكتفاء  
 بالواحد (وهو ظالم لنفسه)  
 بالكفر (قال ما أظن أن  
 تبين) تنعدم (هذه أبدا  
 وما أظن الساعة قائمة ولئن  
 رددت إلى ربي) في الآخرة  
 على رعمك (لا جدن خيرا  
 منها منقلبا) مرجعا (قال له  
 صاحبه وهو يحاوره)  
 يحاوره (أكفرت بالذي  
 خلقك من تراب) لأن آدم  
 خالق منه (ثم من نطفة) منى  
 (ثم سواك) عدلك وصيرك

الذان وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم انى كان لى قرين الآيات وكانت قصتهم ما على ما  
 ذكره عطاء الخراساني قال كان رجلا ن شريكهما نية آلاف دينار وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما  
 ثمانية آلاف دينار فاتفقا ماها فاشترى أحدهما أرضا بألف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى  
 أرضا بألف دينار وإنى اشتري منك أرضا في الجنة بألف دينار فتصدق بهما ثم ان صاحبه بنى دارا بألف  
 دينار فقال هذا اللهم ان فلانا بنى دارا بألف دينار وإنى اشتريت منك دارا في الجنة بألف دينار فتصدق  
 بهما ثم تزوج صاحبه امرأة وأنفق عليها ألف دينار فقال هذا اللهم انى أخطب اليك امرأة من نساء الجنة  
 بألف دينار فتصدق بهما ثم ان صاحبه اشترى خدما ومثما بألف دينار فقال هذا اللهم انى أشتري منك  
 خدما ومثما في الجنة بألف دينار فتصدق بهما ثم اصابته حاجة شديدة فقال لو أتيت صاحبي لعله ينالني  
 منه معروف فجلس على طريق حتى مر به في خدمه وحشمه فقام اليه فنظره صاحبه فعرفه فقال فلان قال  
 نعم قال ماشا نك قال اصا بتنى حاجة بعدك فأتيتك لتعيننى بخير قال ففعل به لك وقد اقدست من مالا وأخذت  
 شرطه فقص عليه قصته فقال وانك لمن المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقضى عليهما  
 فتوفيا فنزل فيهما فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون الخ وليس هذا مخصوصا بأبي سلمة وأخيه بل  
 هو مثل لكل من أقبل على الله وترك زينة الدنيا ومن اغتر بالدنيا وزينتها وترك الاقبال على الله (قوله  
 بدل) أى ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لاثنتين (قوله وحفناهما  
 بنخل) أى جعلنا النخل حولهما محيطا بكل منهما (قوله وجعلنا بينهما زراعا) أى ليكون جامعا للآقوات  
 والفواكه (قوله مفرد) أى باعتبار لفظه وقوله يدل على التثنية أى باعتبار معناه فاعتبر اللفظ تارة فافرد  
 والمعنى أخرى ثنى (قوله مبتدأ) أى وهو مرفوع بضمه مقدرة على الألف المحذوفة لانقاء الساكنين  
 منع من ظهورها التعذر وكلتا مضاف والجنيتين مضاف اليه وهذا اعرابه ان اضيف اظا هرفان اضيف  
 لضمير كان ملحقا بالثنى فيعرب بالحروف (قوله آت أكلها الخ) هذا كناية عن نموها وزيادتها فليست  
 كالاشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض (قوله وجئنا) أى شققنا (قوله يجري بينهما)  
 أى ليسقى أرضه ومواسيه بسهولة (قوله وكان له) أى لأحدهما (قوله ثمر) المراد به امواله التى هى من  
 غير الجنيتين كالنقد والمواشى وسمى ثمرالا نه يثمر أى يزيد (قوله بفتح الثاء والميم الخ) القراءات الثلاثة  
 سبعية (قوله وهى جمع ثمرة) أى بفتحتين وهذا على كل واحد من الأوجه الثلاثة فالمراد لا يختلف وإنما  
 الاختلاف فى الجمع بقوله كشجرة الخ لف ونشر مرتب (قوله فقال لصاحبه) حاصل مقالات الكافر  
 لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شنيعة الاولى انا أكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالثة وما أظن  
 الساعة قائمة الخ (قوله يفاخره) أى يراجع به بالكلام الذى فيه الافتخار (قوله انا أكثر منك مالا الخ) انا  
 مبتدأ واكثر خبره ومنك متعلق بحذف حال من مالا وما لا تمييز محول عن المبتدأ والاصل مالى  
 أكثر منك فحذف المبتدأ وقيم المضاف اليه مقامه فانفصل وجعل المبتدأ فى الاصل تمييزا ويقال فى قوله  
 واعز نفرا ما قيل هنا (قوله ويريه آثارها) أى بهجتها وحسنها وفى نسخة آثارها وهى ظاهرة (قوله وهو  
 ظالم لنفسه) الجملة حالية من فاعل دخل وانفسه مفعوله واللام زائدة (قوله قائمة) أى كائنة وحاصلة (قوله  
 على رعمك) دفع بهذا ما يقال انه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه مجازاة له فى زعمه (قوله مرجعا)  
 اشار بذلك الى ان منقلباً تمييزاً وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل (قوله قال  
 له صاحبه) أى وهو المؤمن وقد رد المقالات الثلاث على طريق اللف والنشر المشوش (قوله أكفرت)

(رجلا لكنا) أصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون في مثلها (هو) ضمير الشأن تفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول (الله ربى ولا أشرك برى احدا ولولا) هلا (اذ دخلت جنتك قلت) عند اعجابك بهذا (ما شاء الله لا قوة الا بالله) في الحديث من اعطى خيرا من اهل اومال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم ير (١٣) فيه مكروها (ان ترنا) ضمير فصل بين

المفعولين (اقل منك) مالا وولد افعسى رى ان يؤتين خيرا من جنتك) جواب الشرط (و يرسل عليها حسبا) جمع حسبا نة اى صواعق (من السماء فتصبح صعيدا زلقا) ارضا ملساء لا يثبت عليها قدم (او يصبح مأوها غورا) بمعنى غائر اعطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق (فلن تستطيع له طلبا) حيلة تدركه بها (واحيط بشمره) باوجه الضبط السابقة مع جنته بالهلاك فهلاك (فاصبح يقلب كفيه) ندما وتحسرا (على ما نفق فيها) في عمارة جنته (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) دعائمها للكرم بان سقطت ثم سقط الكرم (ويقول يا) للتنبيه (ليتنى) لم أشرك برى احدا ولم تكن) بالتاء والياء (له فئة) جماعة (ينصرونه من دون الله) عندها كما (وما كان من نصرا) عندها كما بنفسه (هنالك) اى يوم القيامة (الولاية) بفتح

الاستفهام للتوبيخ والتقرير والمعنى لا ينبغي ولا يابق منك الكفر بالذى خلقك اطلع وهذا رد للمقالة الاخيرة (قوله رجلا) مفعول ثان لسواك لانه بمعنى صيرك كما قال المفسر (قوله لكنا) استدراك على قوله أ كفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مؤمن واختلف القراء في وصل لكنا في بعضهم يثبت الفا بعد النون وبعضهم يحذفها وفي الوقف تثبت قولها واحدا لثبوتها في الرسم (قوله او حذفت الهمزة) اى من غير نقل فقوله ثم ادغمت النون اى بعد تسكينها بالنسبة للنقل وعلى الثانى فهى ساكنة فتدغم حالا (قوله ضمير الشأن) اى فهو مبتدأ والجملة بعده خبر ولا تحتاج لرباط لانها عينه في المعنى وهو معها خبر عن انا والرباط الياء من رى (قوله ولا أشرك برى احدا) مراده لا أكفر به لان انكار البعث كفر (قوله ولولا اذ دخلت جنتك) هذا رد للمقالة الثانية ولولا تحضيضية داخلية على قلت واذا ظرف لقلت مقدم عليه وجملة ما شاء الله خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هذا (قوله لم يرفيه مكروها) اى لم يصب فيه بمصيبة (قوله ان ترنا) هذا رد للمقالة الاولى (قوله ضمير فصل) اى واقل مفعول ثان وقرى بالرفع فيكون خبرا عن انا وما لا وولدا تميزان وقوله فعسى اطلع جواب الشرط (قوله ان يؤتين) يحتمل ان يكون في الدنيا او الآخرة (قوله جمع حسبا نة) اى فهو اسم جنس جمعى يفرق بينه وبين واحده بالتاء (قوله بمعنى غائرا) اى ذاهبا في الارض (قوله لان غور الماء اطلع) اى او يقال انه يفسر الحسبان بالقضاء الالهى وهو عام يتسبب عنه اما اصباح الجنة صعيدا زلقا او مأوها غورا وعلى هذا فيكون مطوقا على يصبح (قوله واحيط بشمره) اى امواله بدليل قول المفسر مع جنته (قوله باوجه الضبط) اى الثلاثة (قوله وهى خاوية) الجملة حالية (قوله على عروشها) جمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يجعل فوقه الثمار (قوله دعائمها) جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب لتمد الكرم عليه (قوله ويقول يا ليتنى) اى تحسرا وندما على تلف ماله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له فئة اطلع (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ينصرونه) اى يدفعون عنه الهلاك (قوله وما كان منتصرا) اى قادرا على ذلك (قوله هنالك) يصبح ان يكون خبر امقدا والولاية مبتدأ مؤخر او تكون هذه الجملة مستقلة او معمولا لمنتصرا وقوله الولاية لله مبتدأ وخبر (قوله الملك) اى القهر والسلطنة (قوله بالرفع) راجع لفتح الواو وكسرها وكذا قوله وبالجر فالقراآت اربع سبعيات (قوله خير ثوبا) اى اثابة (قوله لو كان يشيب) اى فاسم التفضيل على بابه على فرض ان غير الله يشيب (قوله وخير عقبا) اى ان عاقبة طاعة المؤمن خير من عاقبة طاعة غيره (قوله بضم القاف وسكونها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله صير) اى شبه (قوله مثل الحياة الدنيا) اى صفتها وحالها وهيئتها (قوله كما) اى كصفة وحال وهيئة ماء اطلع وهذه الآية نظير قوله تعالى كمثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما (قوله تكاثف) اى غلظ والتف بمضه على بعض (قوله او امتزج الماء بالنبات) أشار بذلك الى انه تفسير ثان لا يختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من الجائدين فصيح نسبته الى النبات وان كان في عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير الطارى وقد دخلت هنا على الكثير الطارى مما لغت في كثرة الماء حتى كانه الاصل (قوله فروى)

الواو النصره وبكسرها الملك (لله الحق) بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة (هو خير ثوبا) من ثياب غيره لو كان يشيب (وخير عقبا) بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبتهم على التمييز (واضرب) صير (لهم) لقومك (مثل الحياة الدنيا) مفعول اول (كما) مفعول ثان (انزلناه من السماء فاختلف به) تكاثف بسبب نزول الماء (نبات الارض) او امتزج الماء بالنبات فروى وحسن (فاصبح) صار النبات



(هشيا) يا بسامتفرقة اجزائه (١٤) (تذروه) تنثره وتفرقه (الرياح) فتذهب به المني شبه الدنيا بنبات حسن فيس فتكسر فقرقة

الرياح وفي قراءة الرياح  
(وكان الله على كل شيء  
مقتدرا) قادر (المال  
والبنون زينة الحياة الدنيا)  
يتجمل بهما فيها  
(والباقيات الصالحات)  
هي سبحان الله والحمد لله  
ولا اله الا الله والله أكبر زاد  
بعضهم ولا حول ولا قوة  
الا بالله (خير عند ربك ثوابا  
وخير أملا) أي ما يامله  
الإنسان ويرجوه عند  
الله تعالى (و) اذكر (يوم  
تسير الجبال) يذهب بها  
عن وجه الأرض فتصير  
هباء منبثا وفي قراءة  
بالنون وكسر الياء ونصب  
الجبال (وترى الأرض  
بارزة) ظاهرة ليس عليها  
شيء من جبل ولا غيره  
(وحشرناهم) المؤمنين  
والكافرين (فلم تغادر)  
ترك (منهم احدا وعرضوا  
على ربك صفا) حال أي  
مصطفين كل امة صفا  
ويقال لهم (لقد جئتمونا  
كخالفناكم أول مرة) أي  
فرادى حفاة عراة غرلا  
ويقال لمنكرى البعث  
(بل زعمتم ان) مخففة من  
الثقيلة أي أنه (ان)  
نجعل لكم موعدا  
للبعث (ووضع الكتاب)  
كتاب كل امرئ في يمينه

بفتح الراء وكسر الواو وتوى (قوله هشيا) أي مهشوما مكسورا (قوله وتفرقه) عطف تفسير (قوله  
المني) أي معنى المثل (قوله شبه) فعل أمر وفاعله مستتر عائدا على النبي صلى الله عليه وسلم والدنيا مفعوله  
(قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله وكان الله) أي ولم يزل (قوله قادرا) المناسب ان يقول كامل  
القدرة كما يؤخذ من الصيغة (قوله المال) أي وهو الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث  
(قوله زينة) هو مصدر بمعنى اسم المفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ولذا صح الاخبار به عن الاثنين  
(قوله هي سبحان الله الخ) أي وتسمى غراس الجنة أي ان بكل واحدة من هذه الكلمات تفرس له  
شجرة في الجنة فيما تشتهي النفس وتلذذ العين وقيل ان المراد بالباقيات الصالحات الصلوات الخمس  
وقيل أركان الاسلام وقيل كل ما يناب عليه العبد في الدار الآخرة وهو الاتم وانما خص المفسر سبحانه  
الله الخ بالباقيات الصالحات لمزيد فضلها وثوابها ولذا أوصى رسول الله عمه العباس بصلاة التسايع  
ولو في العمر مرة وأوصى الخليل رسول الله بان يكثر من غراس الجنة كما في حديث  
الاسراء (قوله خير عند ربك) التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعي  
على العيال من الخير لانه من حيز الباقيات الصالحات لانه من حيز الزينة او يقال انه على بابه بالنسبة لزعم  
الجاهل (قوله ويرجوه) عطف تفسير (قوله ويوم تسير الجبال) هذا كالدليل لكون الدنيا فانية ذاهبة  
(قوله هباء) أي غبارا وقوله منبثا أي مفرقا كما في سورة الواقعة (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة  
أيضا (قوله وترى الأرض) أي تبصرها (قوله ولا غيره) أي من بناء وشجر وبحار وغير ذلك (قوله  
وحشرناهم) أتى به ماضيا إشارة الى ان الحشر مقدم على تسيير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الاحوال  
المظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الأرض يحصل وهم ناظرون لذلك ووقت  
التبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على أجنحة الملائكة كما تقدم (قوله فلم تغادر) عطف على قوله  
حشرناهم والمغادرة من جانب ولذا فسرنا بقوله نترك (قوله حال) أي من الواو في عرضوا وصفنا مفرد  
وقع موقع الجمع فالمني جميعا ونظيره قوله تعالى ثم اتوا صفواي جميعا والمراد صفوفا لما ورد أهل الجنة  
مائة وعشرون صفواً اتم منها ثمانون ووردان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يتأدى  
بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين واسرع الحاسبين  
يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا جوابكم فانكم مسؤولون  
محاسبون يا ملائكتي أقيموا عبادي صفوا على اطراف انامل اقدامهم للحساب (قوله ويقال لهم) أي  
تويخا وتقرىعا (قوله أي فرادى) أي مفردين عن المال والبنين (قوله غرلا) جمع أغرل أي غير مختونين  
(قوله بل زعمتم) أي قاتم قولا كذبا (قوله أي انه) أي الحال والشان (قوله موعدا) أي مكانا تبعثون فيه  
(قوله ووضع الكتاب) هو بالبناء المفعول في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وهو الله أو الملك  
(قوله في يمينه) أي فحين يقرؤه يبيض وجهه ويقول هاؤم اقرؤا كتابه الى آخر ما في الحاقة (قوله وفي  
شمال من الكافرين) أي فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول ياليتني لم أوت كتابه الخ (قوله هلكتنا)  
أي هلاكنا والمقصود التحسر والتندم وقيل الياء حرف نداء وويلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل  
فكانه يقول يا هلاكى احضر فهذا أو انك (قوله وهو مصدر) أي الويل وقوله لا فعل له من لفظه أي بل من  
معناه وهو هلاك (قوله مال هذا الكتاب) ما استفهامية مبتدأ ولهذا الكتاب خبره أي شيء ثبت لهذا

من المؤمنين وفي شماله من الكافرين (فترى المجرمين) الكافرين (مشفقين) خائفين  
(بما فيه ويقولون) عند معاينتهم ما فيه من السيئات (يا) للتنبيه (ويلتنا) هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه (مال هذا الكتاب)

لا ينادى صغيرة ولا كبيرة) من ذنوبنا (ألا احصاها) عدها وأثبتها تمجبا ومنه في ذلك (١٥) (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مثبتا في

كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن (واذ) منصوب باذكر (قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) قيل هم نوع من الملائكة قالوا استثناء متصل وقيل هو منقطع وابليس هو ابليس الجن فله ذرية ذكرت معه بعد الملائكة لا ذرية لهم (ففسق عن امر به) اي خرج عن طاعته بترك السجود (افتخذونه وذريته) الخطاب لآدم وذريته والهاء في الموضعين لا بليس (اولياء من دوني) تطيعونهم (وهم لكم عدو) اي اعداء حال (بئس للظالمين بدلا) اي ابليس وذريته في اطاعتهم بدل اطاعة الله (ما شهدتهم) اي ابليس وذريته (خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم) اي لم احضر بعضهم خلق بعض (وما كنت متخذ المصلين الشياطين) اي ابليس وذريته (معاونين) اي زعمتموهم شركاء فالملعونان (ورأى المجرمون النار) (الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعواهم فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعاديا (وعدا) اي واقعون فيها

الكتاب (قوله لا ينادى) الجملة حالية من الكتاب (قوله تمجبا) أشار بذلك الى ان الاستفهام للمتعجب (قوله منه) اي الكتاب (قوله في ذلك) اي الاحصاء المذكور (قوله ولا يظلم ربك احدا) اي لا يعامله معاملة الظالم بحيث يعتد به من غير ذنب أو ينقص من أجره (قوله منصوب باذكر) اي فاذا ظرف لذلك المقدر والمعنى اذ ذكر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة الخ والمراد اذ كرهم تلك القصة وقد كررت في القرآن مرارا لان معصية ابليس أول معصية ظهرت في الخلق (قوله سجود انحناء) جواب عما يقال ان السجود لغیر الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم كالقبلة أو ان محل كون السجود لغیر الله كفرا ان لم يكن هو الأمر به والا فالكفر في المخالفة (قوله فسجدوا) اي جميعا (قوله قيل هم نوع من الملائكة) اي وعلى هذا القول فهم ليسوا معصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون (قوله وابليس ابليس الجن) هذا توجيه لكونه منقطعاً وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فالجن من نار والملائكة من نور (قوله فله ذرية) تفريع على كونه اباً اذا لا يستلزم ابنا (قوله ففسق عن امر به) اي تكبر وحسد (قوله افتخذونه) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توبيخي والمعنى ابعدا ما حصل منه ما حصل يلبق منكم اتخاذه الخ (قوله وذريته) عطف على الضمير في تتخذونه قال مجاهد من ذرية ابليس لا قس وولهان وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة به يكتنن وزانبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح السلع وبترو وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقبها في افواه الناس لا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه اه قال القرطبي واختلف هل لا بليس اولاد من صلبه فقال الشعبي سألني رجل فقال هل لا بليس زوجة فقلت ان ذلك عرس لم اشهده ثم ذكرت قوله تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دوني فعلمت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم وقال مجاهد ان ابليس ادخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات فله اصل ذريته وقيل ان الله خلق له في نخذه النبت ذكرا وفي نخذه اليسرى فرجافه ويتكح هذه بهذا فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة فهو يفرخ ويطيروا أعظمهم عندا بيهم منزلة أعظمهم في بني آدم فتنة وقال قوم ليس له اولاد ولا ذرية وانما المراد بذريته أعوانه من الشياطين (قوله تطيعونهم) اي بدل طاعتي (قوله حال) اي من مفعول تتخذون (قوله للظالمين) متعلق ببدا الواقع تمييزا للفاعل المستتر وقوله ابليس وذريته بيان للمخصوص بالذم المحذوف والاصل بئس البدل ابليس وذريته (قوله اي ابليس وذريته) تفسير للضمير في شهدتهم فالمعنى لم احضرهم حين خلقت السموات والارض ولا حين خلقت انفسهم فكيف تتخذونهم اولياء تطيعونهم (قوله وما كنت متخذ المصلين) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة (قوله عضدا) هو في الاصل العضو الذي هو من المرفق الى الكتف ثم اطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدماهم في مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون (قوله بالياء والنون) اي وهما قراءتان سبعيتان (قوله الذين زعمتم) اي زعمتموهم شركاء فالملعونان محذوفان (قوله ليشفعوا لكم) متعلق بنادوا (قوله وجعلنا بينهم) اي مشتركا (قوله واديا من اودية جهنم) قل انس بن مالك هو وادى جهنم من قبج ودم (قوله من وبق بالفتح) اي كوعد (قوله ورأى المجرمون النار) (الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعواهم فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعاديا (وعدا) اي واقعون فيها

جهنم بها لكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأى المجرمون النار فظنوا) اي ايقنوا (انهم واقعوها) اي واقعون فيها

(ولم يجدوا عنها صرفا) معدلا (واقصد صرفنا) بينا (في هذا القرآن للناس من كل مثل) صفة المحذوف أي مثلا من جنس كل مثل ليتعضوا (وكان الانسان) أي الكافر (اكثر شي جديلا) خصومة في الباطل وهو تمييز منقول من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان أكثر شي فيه (وما منع الناس) أي كذار (١٦) مكة (ان يؤمنوا) مفعول ثان (اذ جاءهم الهدى) القرآن (و يستغفروا ربهم) إلا أن تأتيهم سنة

الاولين) فاعل أي سنتنا فيهم وهي الالهلاك المقدر عليهم (اويأتيهم العذاب قبلا) مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفي قراءة بضمين جمع قبيل أي انواعا (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) للمؤمنين (ومنذرين) للكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه (ليدحضوا به) ليطالوا بجدهم (الحق) القرآن (واتخذوا آياتي) أي القرآن (وما انذروا) به من النار (هزوا) سخرية (ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فاعرض عنها ونسي ما قدمت يداه) ما عمل من الكفر والمعاصي (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) اغشية (ان يفقهوه) أي من أن يفقهوا القرآن أي فلا يفقهونه (وفي آذانهم وقرا) ثقلا فلا يسمعون (ون تدعهم الى الهدى قلن بهتوا اذا) أي بالجل المذکور (ابدأ وربك الغفور ذو الرحمة لوؤاخذهم) في

أي عاينوها من مسيرة اربعين عاما (قوله مصرفا) أي مكابا يحلون فيه غيرها (قوله من كل مثل) أي معنى غريب بدیع يشبه المثل في غرابته (قوله خصومة في الباطل) هذا هو معنى الجدل هنا وفيه إشارة الى ان المؤمن ليس كثير الجدل في الباطن بل هو شديد الخصومة في الحق (قوله ويستغفروا) عطف على ان يؤمنوا (قوله الا ان تأتيهم سنة الاولين) الكلام على حذف مضاف أي الا انتظارهم وطلبهم اتيان مثل سنة الاولين بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (قوله وهي الالهلاك) أي الذي يستاصلهم (قوله المقدر) أي في الازل وقوله عليهم أي الاولين (قوله اويأتيهم) أي الناس (قوله مقابلة وعيانا) تفسير لقبلا بكسر ففتح (قوله أي انواعا) تفسير لقبلا بضمين فكل من القراءتين له معنى يخصه (قوله القرآن) المناسب ان يقول أي جميع ما جاءت به الرسل (قوله آياتي) المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه في كل كافر من هذه الامة وغيرها (قوله وما انذروا) ما موصولة والمائد محذوف أي الذي انذروا به او مصدرية أي انذارهم (قوله هزوا) يقرأ بالهمزة والواو سبعيتان (قوله فاعرض عنها) أي لم يتدبرها وقت تذكرها (قوله انا جعلنا) بمنزلة التعليل لقوله فاعرض (قوله فلا يسمعون) أي سماع تفهم وانتفاع (قوله لعجل لهم العذاب) أي المستاصل لهم (قوله وهو يوم القيامة) اشار بذلك الى أن المراد بالموعد الزمان المعد لهم وبصح ان يراد به المكان (قوله لن يجدوا من دونه) أي العذاب (قوله موثلا) الموثل المرجع من أول يثل أي رجوع ويقال للملجأ أيضا يقال وأل فلان الى فلان اذا الجأ اليه والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجأ ليتجئون اليه كناية عن عدم خلوصهم منه (قوله اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله اهلكناهم) أي في الدنيا كما قال تعالى فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا الخ (قوله وجعلنا لهم لهمكم) أي هلاكهم المذکور وقتا معيننا نزل بهم فيه فكذلك قومك لهم وقت ينزل بهم فيه وهو معنى قوله موعدا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراءات السبعة ثلاثة ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام أو كسرها (قوله واذا كر) قدره إشارة الى ان اذ ظرف المحذوف والمعنى اذ كر يا محمد اقومك وقت قول موسى لفتاه الخ والمراد اذ كر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام (قوله هو ابن عمران) أي رسول بني اسرائيل من سبط لاوي بن يعقوب وهذا هو الصحيح الذي اجمعت عليه الا آثار الصحيحة ولا يقدر فيه كونه يتعلم من الخضر لان الكامل يقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبي أو ولي فاستفادته منه لا تقدر في كونه أفضل منه لان تلك مزية وهي لا تقتضي الافضلية يدل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مع كونه اعلم الناس امره الله بالاستزادة من العلم بقوله وقل رب زدني علما خلافا لمن زعم أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وادعى انه نبي قبل موسى بن عمران محتجا بان الله بعد ان انزل على موسى ابن عمران التوراة وكلمه بلا واسطة واعطاه المعجزات العظيمة الباهرة ببعدان يستفيد من مطلق نبي أو ولي وهذا القول خلاف الصحيح (قوله يوشع بن نون) هو ابن افرايم بن يوسف ارسله الله بمعد موسى فقاتل الجبارين وردت له الشمس وتقدمت قصته في المائدة

الدنيا (بما كسبوا لعجل لهم العذاب) فيها (بل لهم موعد) وهو يوم القيامة (ان يجدوا من دونه موثلا) ملجأ (ونلك القرى) أي اهلها كعاد وثمود وغيرهما (اهلكناهم لما ظلموا) كفروا (وجعلنا لهم لهمكم) لاهلاكهم وفي قراءة بفتح الميم أي لاهلاكهم (موعدا) اذ كر (اذ قال موسى) هو ابن عمران (لفتاه) يوشع بن نون



كان يتيه ويخدمه ويأخذ منه الم (لا أبرح) لا ازال اسير (حق ابلغ مجمع البحرين) مات في بحر (١٧) الروم وبحر فارس مما يلي المشرق أي

المكان الجامع لذلك (أو  
أضي حقبا) دهر اطويلا  
في بلوغه ان بعد (فلما بلغا  
مجمع بينهما) بين البحرين  
(نسيا حوتهما) نسي يوشع  
حمله عند الرحيل ونسي  
موسي تذكره (فاتخذ  
الحوت) سبيله في البحر  
أي جعله بحمل الله (سربا)  
أي مثل السرب وهو الشق  
الطويل لا تقاذه وذلك ان  
الله تعالى أمسك عن الحوت  
جري الماء فانجاب عنه فبقى  
كالكوّة لم يلتئم وجمدا تحتته  
منه (فلما جاوزا) ذلك  
المكان بالسير الى وقت  
الغداء من ثاني يوم (قال  
موسي) لفتاه آتنا غداءنا  
هو ما يؤكل اول النهار (لقد  
لقينا من سفرنا هذا نصبا)  
تعبا وحصولا بعد الجأزة  
(قال رأيت) أي تنبه (اذ  
اوتينا الى الصخرة) بذلك  
المكان (فاني نسيت الحوت  
وما انسانيه الا الشيطان)  
ويبدل من الهاء (ان اذكركه)  
بداشمال أي انساني  
ذكره (واتخذ) الحوت  
(سبيله في البحر عجبا)  
مفعول ثان أي يتمجب  
منه موسي وفتاه لما تقدم في  
بيانه (قال) موسي (ذلك)  
أي فقدنا الحوت (ما) أي  
الذي (كنا نبغ) نطلبه فانه  
علامة لنا على وجوده من  
نطلبه (فارتدا) رجعا (على  
٣ - صاوي - م) (آثارهما) بقصصهما (قصصا) فانيا الصخرة (فوجدنا عبدا من عبادة) هو الخضر (آتيناه رحمة من

(قوله كان يتيه) هذا بيان وجه اضافته الى موسي وكان ابن اخته وقيل كان عبدا له وهو بعيد لان شرط  
التي الحربة (قوله لا أبرح) هي من اخوات كان اسمها مستتر وجوبا وخبرها محذوف قدره المفسر بقوله  
اسير أي لا أبرح سائرا (قوله ملتي بحر الروم الخ) أي وملة قماهما عند البحر المحيط (قوله مما يلي المشرق)  
أي وذلك بافر بقية (قوله دهر اطويلا) وقيل الحقب ثمانون سنة وقيل سنة واحدة بلغة قريش وقيل  
سبعون ويجمع على احقاب كمنق وعناق (قوله ان بعد) أي ان لم ادركه والمعنى لا بد من سيرى الى ان  
اباغ مجمع البحرين واسير من اطويلا حتى اياأس من الوصول (قوله بين البحرين) اشار بذلك الى ان  
بين ظرف وهو الموضع الذي وعدم موسي ان يجتمع فيه بالخضر (قوله نسيا حوتهما) قيل كان مشويا  
وقيل كان مملحا وقد اكلامه من اطويلا قبل ان يدرك الصخرة (قوله نسي يوشع) حمله هذا يقتضي انه  
كان موجودا على البر حين نسيه يوشع ولكن الموجود في القصة ان موسي ويوشع لما وصلا الصخرة  
التي عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضا من تلك العين فانضح الماء عليه فماش ووثب في الماء  
فهذا يقتضي انه نسي اخبار موسي بما رأى فلما سب المفسر ان يقوله نسي يوشع ان يخبر موسي بما شاهده  
من الامر العجيب ان قلت ان شأن الامر العجيب عدم نسيانه اجيب بانه ادعش من عظيم ما رأى من  
قدرة الله وعظمته للحكمة التي ترتبت على ذلك (قوله فاتخذ سبيله) هذا الالتحا قبل النسيان فيكون في  
الآية تقديم وتأخير والاصل قادر كته الحياة فخرج من المكتل وسقط في البحر فاتخذ سبيله (قوله سربا)  
مفعول ثان لاتخذ (قوله وذلك) أي سبب ذلك (قوله فانجاب) أي انقطع الماء وانكشف (قوله فبقى)  
أي صار (قوله كالكوّة) هي بالفتح نقب البيت والجمع كوى بكسر الكاف ممدودا ومقصورا (قوله لم  
يلتئم) أي يلتصق حتى يرجع اليه موسي فرأى مسلكه (قوله وجمدا تحتته) أي فجعل الحوت لا يمس  
شيئا في البحر الا يبس (قوله ذلك المكان) أي مجمع البحرين (قوله من سفرنا هذا) أي الذي وقع  
بعد مجاوزتهما الموعد (قوله نصبا) مفعول بالقياس (قوله وحصوله بعد الجأزة) أي كما كان حصول النصب  
بعد الجأزة لحصول السفر مع الانتظار والمشرق واما سفرهما قبل الوصول لمجمع البحرين فكان  
مقصودا دفعة فلامشقة فيه (قوله أي تنبه) أي تذكر واستمع لما القيه اليك من شأن الحوت (قوله فاني  
نسيت الحوت) أي نسيت اخبارك بما شاهدته منه كما تقدم (قوله وما انسانيه الا الشيطان) ان قلت ان  
الشيطان لا تسلطه على الانبياء اجيب بانه اضاف النسيان اليه هضمنا لنفسه (قوله أي يتمجب منه  
موسي وفتاه) أي حيث اكلام من الحوت شقه الا سرتم حي بعد ذلك (قوله لما تقدم في بيانه) أي وهو  
قوله وذلك ان الله أمسك عن الحوت جري الماء الخ (قوله من نطلبه) هو الخضر (قوله فوجدنا عبدا)  
قيل دخلا السرب مكان الحوت فوجداه جالسا على جزيرة في البحر وقيل وجداه عند الصخرة مغطى  
بثوب ابيض طرفه تحت رأسه والآخر تحت رجليه فسلم عليه موسي فرفع رأسه واستوى جالسا وقال  
وعليك السلام يا بني اسرائيل فقال له موسي ومن اخبرك اني نبي اسرائيل فقال الذي ادراك بي  
ودلك على ثم قال لقد كان لك في نبي اسرائيل شغل قال موسي ان ربي ارسلني اليك لا تبعك وان لم منك  
(قوله من عبادة) الاضافة لتشريف المضاف أي من عبادة الخصوصية (قوله هو الخضر) بفتح الخاء  
مع كسر الضاد أو سكونها وبكسر الخاء مع سكون الضاد ففيه ثلاث لغات وهذا لقبه واسمه بليا بفتح  
الباء وسكون اللام بعدها ياء تحتية آخره الف مقصورة ومعناه بالعربية احمد بن ملكان وكنيته ابو العباس  
قال بعض العارفين من عرف اسمه واسم ابيه وكنيته ولقبه مات على الاسلام ولقب بالخضر لانه جلس على

عندنا) نبوة في قول وولاية في آخره عليه اكثر العلماء (وعلمناه من لدنا) من قبلنا (علما) مفعول ثان اي معلوما من النبيات روي البخاري حديث ان موسى (١٨) قام خطيبا في بني اسرائيل فمثل اي الناس اعلم فقال انا فكتب الله عليه ما لم ير

الارض فاخضرت بحته وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وهو من نسل نوح وكان ابوه من الملوك (قوله نبوة في قول) اي وقد صححه جماعة والجمهور على انه حي الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة يجتمع به خواص الاولياء ويأخذون عنه قال العارف السيد البكري صاحب ورد السحر في توسلاته بتقييهم في كل عصر الخضر ابي السعاس من احيا بماء وصاله حي وحقق لم يقل بوفاته \* الا الذي لم يلق نور جماله فعليه منى كلما هب الصبا \* ازكى سلام طاب في رساله

وقد اجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ عنه فهو صحابي (قوله من لدنا) اي مما يختص بنا ولا يعلم بواسطة معلم من اهل الظاهر (قوله خطيبا) اي واعظا يذكر الناس حتى قاضت العيون ورقت القلوب وكانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسى الى مصر (قوله اذ لم يرد العلم اليه) اي فكان عليه ان يقول مثلا الله اعلم وهذا من باب عتاب الاحباب ناديا لموسى والا فالواقع ان موسى اعلم من الخضر (قوله هو اعلم منك) اي في خصوص علم الكشف والوقائع المخصوصة وهو بالنسبة للعلم الذي اوحاه الله الى موسى قليل فلذلك رغب موسى في حيازته لعلمه (قوله فكيف لي به) اي فلما سمع موسى هذا نشوقت نفسه الزكية وهمته العلمية لتحصيل علم ما لم يعلم (قوله قال تاخذ معك هوتا) لعل الحكمة في تخصيصه ما ظهر بعد من حياته ودخوله في البحر (قوله فتجعله في مكمل) هو الزنبيل بكسر الزاي من خوص النخل ويقال له الففة تسع خمسة عشر صاعا (قوله فهو ثم) اي هناك (قوله جرية الماء) بكسر الجيم (قوله مثل الطاق) هو الباء المقوس كالقنطرة (قوله ان يخبره بالحوت) اي بما حصل من امره (قوله قال موسى) اي بعد ان صليا الظهر من اليوم الثاني (قوله قل) اي النبي صلى الله عليه وسلم في شأن تفسير الآية (قوله قال له موسى) اي بعد ان تلاقيا وحصل الوصول (قوله هل اتبعك) استفهام تعطف رعاية الادب في حق المعلم وبذلك الادب يحصل النفع والسودد (قوله على ان تعلمني) اي ليس لي قصدي في اتباعك الا لتعليمك اياي لاشي من الاغراض غير التمام (قوله ارشدا) مفعول ثان لتعلمني اي لتعلمني صوابا من الذي علمك الله (قوله وفي قراءة) اي وعليها فيكون من باب قتل وقياس مصدره بفتح الراء فيكون بضمها اسم مصدر وعلى الاولى فيكون من باب طرب (قوله وساله ذلك) جواب عما يقال ان موسى من اولي العزم ونبي ورسول جز ما واصله الله كلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر فكيف يسمى اليه ويتعلم منه فاجاب بان الزيادة في العلم مطلوبة دلي ان علم الخضر لا يحتاج اليه موسى في شرعه وانما هي مزية خص بها الخضر وامر الله موسى ان ياخذها عن الخضر ويكتسبها لتكمل له جميع الزايات لا يقتضي ان الخضر اعلم منه لان موسى كامل في علمه لا يحتاج شرعيته الى شيء من علم الخضر وانما علمه مزية خصه الله بها لا يقتضي به فيها (قوله قال لك لن تستطيع معي صبرا) اي لا ترى من مخالفة شرعك ظاهرا لان المتعلم قسما متعلم ليس بشيء من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهل ويقبل كل مالقى اليه ومتعلم يمارس الاستدلال وحصل العلوم غير انه يريد ان يزداد علمه على علمه وهذا تعليمه شاق شديد لا نه ادراك شيئا او سمع كلاما عرضه على ما عنده فان وافقه والا فناقش فيه (قوله وكيف تصبر) الاستفهام تعجبي (قوله اني اعلم) اي وهو علم الكشف (قوله وانت على علم) اي وهو علم ظاهرا الشريعة (قوله مصدر) اي مفعول مطلق مؤكدا لعلمه في المعنى لان لم تحط بمعنى

العلم اليه فاوحى الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال تاخذ معك هوتا فتجعله في مكمل فحيثما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ هوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى اتيا الصخرة ووضعها رؤسها فتاهما واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرابا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كانا من الغداة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا الى قوله واتخذ سبيله في البحر عجبا قال وكان للحوت سرابا ولموسي وفتاه عجبا الخ (قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا) اي صوابا ارشده وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين وساله ذلك لان الزيادة في العلم مطلوبة (قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا)

في الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى اي على علم من الله علمه لا تعلمه وانت على علم من الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحط أي لم تخبر حقيقة (قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى)



أى وغير عاص (لك امرأ) تأمرنى به وقيد بالمشيئة لانه لم يكن على ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الانبياء والاولياء ان لا يثقوا الى انفسهم طرفة عين (قال فان اتبعنى فلا تسالنى) وفي قراءة بفتح اللام وتشديد النون (عن شىء) تشكره منى فى علمك واصبر (حتى احدث لك منه ذكرا) أى اذكركه لك بملته فقبله وسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم (فانطلقا) بمشيان (١٩) على ساحل البحر (حتى اذاركبا

فى السفينة) التى مرت بهما (خرقها) الخضر بان اقتلع لوحا اولوحين منها من جهة البحر بفاس لما بلغت اللج (قال) له موسى (اخرقها لتغرق اهلها) وفى قراءة بفتح التحتية والراء ورفع اهلها (لقد جئت شيئا امرا) أى عظيما منكرا روى ان الماء لم يدخلها (قال الم اقل انك ان تستطيع معى صبرا قال لا تؤاخذنى بما نسيت) أى غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك (ولا ترهقنى) تكلفنى (من امرى عسرا) مشقة فى صحبتى اياك أى عامانى فيها بالعفو والبسر (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة بمشيان (حتى اذا لقيا غلاما) لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان احسنهم وجها (فقتله) الخضر بان ذبحه بالسكين مضطجعا او اقتلع رأسه بيده او ضرب رأسه بالجدار أقوال وأتى هنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب التقي وجواب اذا (قال) له موسى (أفقتل نفسا زكية) أى طاهرة لم تبغ حسد التكليف وفى قراءة زكية بتشديد الياء

لم تخبر والخبر بالضم معناه العلم والوضح انه تمييز نسبة أى لم تحط به من جهة العلم (قوله أى وغير عاص) اشار بذلك الى ان قوله ولا اعصى معطوف على صابرا ولا بمعنى غير (قوله لانه لم يكن على ثقة من نفسه) أى فكانه قال ستجدنى صابرا ان وافق شىءى أو اوحى الله الى فى شأنه فان لا ادرى ما يفعله الله ولم يقل الخضر ان شاء الله لان الله اطعمه على ان موسى لا يصبر على امر يخالف شرعه فينشد جزم بانه لا يستطيع معه صبرا (قوله ان لا يثقوا الى انفسهم) ضمنه معنى يميلوا او يركنوا فعداه بالى (قوله فلا تسالنى) أى لا تبادرنى بالسؤال عن حكمته بل اصبر حتى يظهر لك ما فيه من الباطن (قوله بفتح اللام) أى مع الهمز وهما قراءتان سبعيتان وبدون الهمز مع تشديد النون لغير السبعة (قوله فى علمك) أى بحسب ظاهر علمك (قوله واصبر) قدره اشارة الى انه المغيا بحتى (قوله بعلمته) أى حكته وسببه (قوله فانطلقا) أى ومعهما يوشع وانما لم يذكر فى الآية لانه تابع والمقصود ذكر موسى والخضر وقيل لم يكن معهما بل رده موسى حين التقى مع الخضر (قوله بمشيان على ساحل البحر) أى يطلبان سفينة فوجدوا سفينة فركبها فقال اهلها هؤلاء لصوص لانهم رأوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع فقال صاحب السفينة من هم بلصوص ولكنى أرى وجوه الانبياء وعن أبى بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموا اهلها ان يحملوهم ففرقوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول أى عوض (قوله بفاس) بالهمزة جمع فؤس أى القدوم (قوله لما بلغت اللج) اللج بالضم جمع لجة وهى الماء الغزير (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان (قوله روى ان الماء لم يدخلها) وقيل ان موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبا به فجعله فى الخرق (قوله بما نسيت) أى بالامر الذى غفلت عنه لقيام حمية الشرع به وقيل اراد بالنسيان الترك (قوله عسرا) مفعول ثان لترهقنى (قوله غلاما) قيل كان اسمه شمعون (قوله لم يبلغ الحنث) يطلق الحنث على المعصية وعلى مخالفة العزم والمراد لم يبلغ حد التكليف من باب اطلاق المألوم وارادة اللازم (قوله مع الصبيان) أى وكانوا عشرة (قوله واقتلع رأسه بيده) أى بعد ان لوى عنقه (قوله لان القتل عقب اللقى) أى بخلاف السفينة فان الخرق لم يكن عقب ركوبها فلذا لم يات بالغاء (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان (قوله بغير نفس) أى من غير استحقاق للقتل والجار والجور متعلق بقتلت (قوله لقد جئت) أى فعلت (قوله نكرا) هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه وقيل بالعكس لان الامر قتل النفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده (قوله بسكون الكاف وضمها) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لعدم العذر هنا) لانه لم يبدعنا عذرا (قوله بتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان والنون للوقاية اتى بها لتقى الفعل من الكسر كما اتى بها فى من وعن محافظة على تسكين النون (قوله حتى اذا أتيا اهل قرية) أى وكان اتيانهم لها بعد الغروب والليل باردة ممطرة (قوله هى انطاكية) بتخفيف الياء (قوله طلبا منهم الطعام) روى انهما طافا فى القرية فاستطعما فلم يطعموهما واستضا فاهم فلم يضيفوهما فاطعمتهم امرأة من اهل بريرة فدعوا للنساءهم ولعنا رجلاهم وعن قتادة شر القرى التى لا تضيف الضيف (قوله مائة ذراع) أى وعرضه خمسون وامتداده على وجه الارض

بلا ألف (بغير نفس) أى لم تقتل نفسا (لقد جئت شيئا نكرا) بسكون الكاف وضمها أى منكرا (قال الم اقل انك ان تستطيع معى صبرا) زاد ذلك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا (قال ان سالتك عن شىء بعدها) أى بعد هذه المرة (فلا تصاحبنى) لا تتركنى أتبعك (قد بلغت من لدنى) بتشديد والتخفيف من قلبى (عذرا) فى مفارقة قتل لى (فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية) هى انطاكية (استطعما اهلها) طالبا منهم الطعام بضيافة (فابوا ان يضيفوهما فوجدوا فيها جدارا) ارتفاعه مائة ذراع (يريدان بنقض) أى يقرب ان يسقط لميلانه

(قال) له موسى (لوشئت  
لتخذت) وفي قراءة  
لا تخذت (عليه أجرا)  
جعلنا حيث لم يضيفونا  
مع حاجتنا الى الطعام  
(قال) له الخضر (هذا فراق)  
اي رقت فراق (يني  
وبينك) فيه اضافة بين الى  
غير متعدد سوغها تكريره  
يا مطف بالواو (سا نبتك)  
قبل فراقك (بتاويل ما لم  
تستطع عليه صبرا أما  
السفينة فكانت لمساكين  
عشرة (يعملون في البحر)  
بها مؤاجرة لها طلبا  
للكسب (فاردت ان  
اعيشها وكان وراءهم) اذا  
رجعوا أو امامهم الآن  
(ملك) كافر (ياخذ كل  
سفينة) صالحة (غصبا)  
نصبه على المصدر المبين  
لنوع الاخذ (واما الغلام  
فكان ابواه مؤمنين خشيما  
ان يرهمهما طغيا وكفرا)  
فانه كافي حديث مسلم طبع  
كافرا ولو عاش لارهمهما  
ذلك لمحبتهما يتبعانه في  
ذلك (فاردنا ان يبدلها)  
بالشد يد والتخفيف (ربها)  
خير امنه زكاة) اي صلاحا  
وتقى (وأقرب) منه (رحما)  
بسكون الحاء وضمها رجمة  
وهي السبر بوالديه قابلهما  
تعالى جارية تزوجت نبيا  
فولدت نبيا فهدى الله

خمسائة ذراع (قوله فاقامة الخضر بيده) قيل مسه بها فاستقام وقيل اقامه بعمود وقيل نقضه وبناء (قوله  
قال لوشئت لا تخذت عليه أجرا) اي كان ينبغي لك اخذ جمل منهم على فعلك لتقصيرهم فينا مع حاجتنا  
فقد فعلت المعروف مع غير اهلك (قوله وفي قراءة) اي باظهار الدال وادغامها في التاء على كل فتكون  
القراآت اربعا سبعيات (قوله بتاويل) اي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر وحكمة  
تخصيص الخضر لموسى بذلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودي يا موسى اين كان تدبيرك هذا  
وانت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر أمر الغلام قيل له أين انكاري هذا من وكرك القبطي  
وقضائك عليه فلما أذكر اقامة الجدار نودي ابن هذا من رفعك حجر البئر لبنتي شبيب دون أجر (قوله  
اما السفينة) شرع في وفاء ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على  
سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمين مأخوذة من السفن كأنهم اتسفن الماء اي تقشره وصاحبها  
سفن (قوله لمساكين عشرة) اي وكانوا اخوة ورثوها عن أبيهم خمسة زماني وخمسة يعملون في البحر  
وقيل بكل واحد زمانة ليست بالاخر فالعلماء منهم فاحدهم مجذوم والثاني أعور والثالث أعرج والرابع  
آدر والخامس محوم لا تنقطع عنه الحصى الدهر كله وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل اعمى  
واصم وأخرس ومقعد ومجنون ركب البحر الذين يعملون فيه ما بين فارس الى الروم (قوله فاردت ان  
اعيشها) اي فادارها الملك معيبة تركها فاذا جاوزوها صاحبوها وانتفعوا بها (قوله وكان وراءهم) الجملة  
حالية على اضمار قد (قوله اذا رجعوا) من المعلوم انه اذا كان وراءهم وقت رجوعهم فبالضرورة يكون  
في حال توجهم امامهم فقد انحدر هذا القول مع ما بعده وقد يجاب بان قوله وكان وراءهم اي في حال  
توجهم لكنهم في حال رجوعهم يرون عليه وحينئذ فلا يكون امامهم الا آن وقوله أو امامهم الا آن اي  
ووراء بمعنى امام قال تعالى من وراءهم (قوله ملك كافر) اي وكان ملك غسان واسمه جيسور (قوله  
صالحة) اي صحيحة (قوله خشيما) اي ان الله اعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام ان لم يقتله (قوله ان  
يرهمهما) اي يكلفهما ويريقهما في الكفر (قوله طبع كافرا) اي خالق مجبولا على الكفر وحينئذ  
فيكون مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام (قوله لمحبتهما له) علة لا يتناعه لهما في الكفر  
(قوله بالشد يد والتخفيف) قراءة ثان سبعتان (قوله خير امنه) اسم التفضيل ليس على بابه اذ لم يكن في  
الغلام خير أو على بابه باعتبار زعمهما (قوله زكاة) تمييزا كذا قوله رحما (قوله جارية) اي بنتا (قوله فولدت  
نبيا) وقيل اثني عشر نبيا وقيل ولدت سبعين نبيا وما فعله الخضر من قتل الغلام انما هو جار على شرعه لا  
على شرعنا فانه لا يجوز قتل الصبيان الكفرة را ان يقاتلوا بالسلاح في الحرب ولواطع شخص على ما  
اطلع عليه الخضر فلا يجوز له قتل الغلمان وقد ارسل بعض الخوارج لا بن عباس يساله كيف قتل الخضر  
الغلام الصغير وقضى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل اولاد الكفار فضلا عن اولاد المؤمنين فكتب  
اليه على سبيل المجازاة والتسليم لدعواه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتلهم  
وروي ان موسى لما قال للخضر أقتلت نفسا زكية الآية غضب الخضر وافتلح كتف الصبي اليسر  
وقشر اللحم عنه واذا فيه مكتوب كافر لا يؤمن بالله ابدا (قوله فكان لسلامين) اسم احدهما صرم  
والآخر صريم (قوله في المدينة) هي المعبر عنها أولا بالقرية تحقيرا لها لكون اهلها لم يضيفوها وعبر  
عنها بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أبيهما (قوله مال مدفون من ذهب  
وفضة) هذا احد أقوال في تفسير الكنز وقيل كان علما في صحف مدفونة وقيل كان لوحا من ذهب

مكتوب في احد جنانيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف ينقل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب اذ الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجرته على يديه والويل لمن خلقت له الشر وأجرته على يديه (قوله وكان أبوهما صالحا) قيل انه أبوهما مباشرة وقيل هو الاب السابع وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا واسم أمهما دنيا وفيه دليل على أن تقوى الاصول تنفع الفروع (قوله أي اينس رشد هما) أي حتى يبلغا أن يعلم اينس أشدهما أي قوتهما وكما لهما (قوله ويستخرجنا كنزهما) أي من تحت الجدار ولولا فعل ذلك لضاع (قوله بل بامر الهام من الله) لم يقل بوحى لعدم الجزم بنبوته (قوله ذلك) أي ما ذكر من الاجوبة الثلاثة (قوله ونوعت العبارة) أي ان هذا التغاير تنويع في العبارة وبعضهم أبدى حكمة في اختلاف التعبير وهي أن الاولى لما كان ظاهرها افسادا محضا أضافه لنفسه حيث قال قاردت أدبامع الله وان كان الكل منه والثاني لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله قاردا والثالث لما كان اصلا حاضرا أضافه لله بقوله قاراد ربك قيل ان الخضر لما أراد أن يفارق موسى قال له موسى أوصني قال كن بساما ولا تكن ضحكا كادع للجاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تمب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران (قوله ويستلونك) أي المشركون بامر اليهود فاليهود سبب في السؤال وان لم تقع منهم المباشرة له فصيح قول المفسر اليهود (قوله عن ذى القرنين) لقب بذلك لما قيل ان له قرنين صغيرين في رأسه وقيل لانه أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه ملك فارس والروم (قوله اسمه الاسكندر) أي وهو الذي بنى الاسكندرية وسماها باسمه (قوله ولم يكن نبيا) أي على الصحيح وانما كان وليا فقط وما ياتي مما يؤم نبوته فهو قول ومحمول على الهام واللقاء في الغالب وذلك غير مخصوص بالانبياء واسكندر هذا من أولاد سام بن نوح وكان ابن عجوز ليس لها غيره وكان أسود اللون وكان على شريعة ابراهيم الخليل قانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه بوصايا وكان يطوف معه وكان الخضر وزيره وابن خالته وكان يسير معه على مقدمة جيشه وهذا بخلاف ذى القرنين الاصفرقانه من ولد العيص بن اسحق وكان كافرا عاش الف وتسماية سنة وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة وفي القرطبي قال وهب بن منبه كان ذوالقرنين رجلا من الروم ابن عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه اسكندر فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله تعالى أي على لسان نبي كان موجودا أو بالهام اذا القرنين اني باعثك أي سلطانا الى أمم الارض وهم أمم مختلفة أسنتهم وهم جميع الارض وهم أصناف أمتان بينهما طول الارض كلها وأمتان بينهما عرض الارض كلها وأمم في وسط الارض منهم الجن والانس وياجوج وماجوج فاما اللتان بينهما عرض الارض فامة في قطر الارض تحت الجنوب ويقال لها هاويل وأمة في قطر الارض الايسر ويقال لها تاويل وأما اللتان بينهما طول الارض فامة عند مطلع الشمس يقال لها منسك وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك فقال ذوالقرنين الهى لقد ندبتني لامر عظيم لا يتدر قدره الا أنت فاخبرني عن هذه الامم بأي قوة أكاثرهم وبأي صبر أقاسيهم وبأي لسان أناطقهم وكيف لي بان أفقه لغتهم وليس لي قوة فقال الله تعالى ساظمرك بما حملتك اشرح لك صدرا فتسمع كل شيء وأثبت لك فهمها فتفقه كل شيء والبسك الهيبة فلا يروعك شيء واسخر لك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق الى الامة التي عند مغرب الشمس لانها كانت أقرب الامم منه وهي ناسك

وكان أبوهما صالحا) فمظا  
بصلاحه في أنفسهما  
وما لهما (قاراد ربك أن  
يلما أشدهما) أي اينس  
رشد هما (ويستخرجنا  
كنزهما رحمة من ربك)  
مفعول له عمل له أراء (وما  
فعلنه) أي ما ذكره من خرق  
السفينة وقتل الغلام واقامة  
الجدار (عن امرى) أي  
اختيارى بل بامر الهام من  
الله (ذلك تاريل ما لم تستطع  
عليه صبرا) يقال استطاع  
واستطاع بمعنى أطاق ففي  
هذا وما قبله جمع بين الاثنين  
ونوعت العبارة في  
قاردت قاردا قاراد ربك  
(ويستلونك) أي اليهود (عن  
ذى القرنين) اسمه  
الاسكندر ولم يكن  
نبيا (قل ساتلو) ساقص  
(عليكم منه) من حاله  
(ذكر) خبرا



فوجد جنودا لا يحصيها الا الله وقوة وباسا لا يطيقه الا الله تعالى والسنة مختلفة واهواء مشتة فكأثرهم بالظلمة فضر بهم ثلاث عساكر من جنود الظلمة قدر ما احاط بهم من كل مكان حتى جمعهم في مكان واحد ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم الى الله تعالى والى عبادته فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فدخل على الذين تولوا الظلمة فغشبتهم من كل مكان فدخلت في افواههم وانوفهم واعينهم وبيوتهم وغشيتهم من كل مكان فتحيروا وهاجوا واشفقوا ان يهلكوا فاجعوا الى الله بصوت واحد انا آمنة فكشفها عنهم وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوته فخدم من اهل المغرب أمما عظيمة فجاءهم جنودا واحد انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه والنور امامه يقوده ويبدله وهو يسير في ناحية الارض الايمن وهي هاويل وسخر الله له يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ اذا عمل عملا فاذا أتوا مخاضة او بحرا بنى سقفا من ألواح صغار امثال النعال فيضمها في ساعة ثم يحمل عليها جميع من معه من تلك الامم فاذا قطع البحار والانهار فتقها ودفع الى كل رجل لوحا فلا يكثر بحمله فاتمى الى هاويل ففعل بهم كفعله بناسك فآمنوا فاخذ جنودا منهم فانطلق الى ناحية الارض الاخرى حتى انتهى الى منسك عند مطلع الشمس ففعل فيها وجنده منها جنودا كفعله في الاول ثم كرمه بلا حتى اخذ بناحية الارض اليسرى يريد تاويل وهي الارض التي تقابل هاويل بينهما عرض الارض ففعل فيها كفعله فيما قبلها ثم عطف على الامم التي في وسط الارض من الانس والجن وياجوج وماجوج فلما كان في بعض الطريق مما يلي منقطع الترك نحو المشرق قالت امة صالحة من الانس يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله كثيرين ليس فيهم مشابة للانس وهم أشباه البهايم يأكلون العشب ويفترسون الدواب والوحش كما تفرس السباع ويأكلون دواب الارض كلها من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذي روح مما خلق الله في الارض وليس لله خلق تنمى نماءهم في العام الواحد فاذا طالتم المدة سيملأون الارض ويخرجون اهلها منها فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا الى آخر ما ياتي في الآية وبالجملة فقد ملكه الله ومكنه ودانت له الملوك فقد روى ان الذين ملكوا الدنيا كلها اربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان ابن داود والاسكندر والكافران نمرود وخنزير وسيملكهم من هذه الامة خامس وهو المهدي (قوله انا مكناله في الارض) أي بالتصرف فيها حيث شاء (قوله طريقا) أي كالات السيرة وكثرة الجند (قوله الى مراده) أي وهو جميع الارض (قوله فاتبع سببا) بالتشديد والتخفيف قراءة ثان سبعيتان (قوله موضع غروبها) أي فالمراد انه بلغ آخر العماراة من الارض ووصل الى ساحل البحر المحيط فلما لم يبق قدامه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس كأنها تغرب فيه وسماه الله عينا لانه بالنسبة الى ما هو أعظم منه في علم الله كالعين وان كان عظيما في نفسه (قوله حمئة) بالهمز بدون الف وبالف بعدها ياء قراءة ثان سبعيتان فالاولى فهي من الحماة وهي الطين الاسود والثنائية فهي اسم فاعل من حمى يحمي والمعنى في عين حارة ولا تنافي بين القراءتين لان العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكون أرضها من طين (قوله وغروبها في العين الخ) جواب عما يقال ان الشمس في السماء الرابعة وهي قدر كرة الارض مائة وستين مرة فكيف تسعها عين في الارض تغرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى لا حقيقة كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة فيه (قوله كافرين) أي وكانوا في مدينة لها اثناعشر ألف باب كانت على ساحل البحر المحيط وقوتهم ما يلفظه البحر من السمك وكان لباسهم جلود الوحوش (قوله قلنا) أي بالهام (قوله بالاس) أي وسمى احسانا بالنسبة للقتل (قوله امان ظلم) أي استمر على ظلمه (قوله ثم يرد) أي في الآخرة (قوله بسكون الكاف وضمها) أي فهما سبعيتان

(انا مكناله في الارض) بتسهيل السيرة فيها (وآبناها من كل شيء) يحتاج اليه (سببا) طريقا يوصل الى مراده (فاتبع سببا) سلك طريقا نحو المغرب (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) موضع غروبها (وجدها تغرب في عين حمئة) ذات حماة وهي الطين الاسود وغروبها في العين في رأى العين والافهى أعظم من الدنيا (ووجد عندها) أي العين (قوما) كافرين (قلنا يا ذا القرنين) بالهام (امان تعذب) القوم بالقتل (واما ان تتخذ فيهم حسنا) بالاسر (قال امان ظلم) بالشرك (فسوف نعذبه) نقتله (ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) بسكون الكاف وضمها شديد في النار (واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى) أي الجنة والاضافة للبيان وفي قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال القراء ونصبه على التفسير

أى لجهة النسبة (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى تأمره بما يسهل عليه (ثم أتبع سببا) نحو المشرق (٣٣) (حتى إذا باغ مطلع الشمس)

موضع طلوعها (وجدتها تطلع على قوم) هم الزنج (لم يجعل لهم من دونها) أى الشمس (سترا) من لباس ولا سقف لأن أرضهم لا تحمل بناء ولهم سروب ينبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها (كذلك) أى الأمر كما قلنا (وقد أحطنا بما لديه) أى عند ذى القرنين من الآلات والجند وغيرهما (خبرا) علما (ثم أتبع سببا حتى إذا باغ ابن السدين) بفتح السين وضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترك سدا لا سكندر ما بينهما كما سيأتى (وجد من دونهما) أى أمامهما (قوما لا يكادون يفقهون قولا) أى لا يفهمونه إلا بعد بطاء وفي قراءة بضم الياء وكسر القاف (قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج) بالهمز وتركه هما اسمان أعجميان لقبيلتين فلم ينصرا (منفسدون فى الأرض) بالهمز والبغى عند خروجهم إلينا (فهل نجعل لك خراجا) بـ عـ لـ من المال وفى قراءة خراجا (على ان تجعل بيننا وبينهم سدا) حاجزا فلا يصلون إلينا (قل يا مكى) وفى قراءة بنونين من غير ادغام (فيه ربي) من المال وغيره (خير) من خراجكم الذى يجعلون له فلا حاجة بي اليه وأجعل لكم السد تبرعا (فاعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)

(قوله أى لجهة النسبة) أى نسبة الخبر المقدم وهو الجار والمجرور إلى المبتدأ المؤخر وهو الحسنى والتقدير فالحسنى كائنة له من جهة الجزء (قوله وسنقول له) أى لمن آمن (قوله موضع طلوعها) أى الموضع الذى تطلع الشمس عليه أولا قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة وقيل أقل لأنه سخر له السحاب وطويت له الأسباب (قوله هم الزنج) بفتح الزاى وكسرها (قوله سترا) هو بافتح المصدر وبالكسر الاسم وهو فى الآية بالكسر (قوله ولا سقف) أى ولا أشجار لأن أرضهم رخوة لا تحمل بناء لعدم الجبال فيها فتميد بأهلها ولا تستقر (قوله ويظهرون عند ارتفاعها) أى مغيبها يسعون فى تحصيل مهمات معاشهم فحاطهم بالصد من أحوال الخلق فادامت الشمس طالعة فهم فى السراديب وإذا غربت خرجوا لتكسبائهم (قوله أى الأمر) أشار بذلك إلى ان قوله كذلك خبر لمحدوف (قوله وقد أحطنا الخ) الجملة مستأنفة من كلام الله وفائدة الاخبار بذلك الاعتناء بشأن ذى القرنين وان الله معه بالنصر والعون أينما حل (قوله ثم أتبع) تقدم أنه يقرأ بالتشديد والتخفيف (قوله سببا) أى طريقا آخر توصله لجهة الشمال لأن يا جوج وما جوج وان كانوا فى وسط الأرض إلا أنهم لجهة الشمال لأن أرضهم واسعة جدا تنتهى إلى البحر المحيط قال بعضهم مسافة الأرض بنهارها خمسمائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن يا جوج وما جوج تبقى عشرة للحبشة منها سبعة وثلاثة للجملة الخاق غيرهم (قوله هنا وبعد) أى فى هذه الآية وفى قوله الآتى على ان تجعل بيننا وبينهم سدا وفى يس وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فهذه المواضع تقرأ بالفتح والضم سبعيتان (قوله جبلان) أى عالين جدا أملاسان (قوله بمنقطع) بفتح الطاء أى آخر بلاد الترك (قوله سدا لا سكندر ما بينهما) أى الفتحة التى بين الجبلين وقدرها مائة فرسخ ومسيرة الفرسخ ساعة ونصف فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة مسيرة اثنى عشر يوما ونصف فتباغ مسافته نحو العقبة من مصر (قوله أى أمامهما) أى بقر بهما (قوله قوما) أى وهم الترك والروم (قوله لا يكادون يفقهون قولا) أى لغرابة لغتهم وبطء فهمهم (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان والمعنى لا يفهمون غيرهم لشدة عجمتهم فكلامهم مغلق (قوله قالوا) أى قال مترجمهم لأنهم من أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم وإنما كان لهم مترجم يفهم كلام من اللغتين وقيل خاطبوه بانفسهم وفهم لغتهم كرامة لما تقدم ان الله جعل له فهما يفقه به كل شيء وهو الأقرب قال أهل التواريخ أولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العجم والعرب والروم وحام أبو الحبشة والزنج والنوبة ويافث أبو الترك والبربر وصفا لـ بـ ويا جوج وما جوج قال ابن عباس هم عشرة أجزاء ولد آدم كلهم جزء (قوله ان يا جوج وما جوج) روى ان كلام من الجبلين اشتمل على أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم أصناف صنفت منهم طولهم عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنفت منهم طولهم وعرضهم سواء عشرون ومائة ذراع وصنفت منهم بفترش أحدهم إحدى أذنيه ويلتحف بالآخرى لا يمر بقل ولا وحش ولا خير يرأى أكلوه ومن مات منهم أكلوه والجميع كفار دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان ليلة الاسراء فلم يجيبوا (قوله بالهمز وتركه) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أعجميان) أى لا اشتقاق لهما ومنعاسن الصرف للعلمية والعجمية (قوله بالهمز والبغى) أى فكانوا يخرجون أيام الربيع إلى أرضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه ولا يابس إلا احتملوه وأدخلوه أرضهم (قوله عند خروجهم) أى من هذه الفتحة (قوله وفى قراءة خراجا) أى وهى سبعة أيضا (قوله وفى قراءة بنونين) أى وهى سبعة أيضا (قوله وغيره) أى كالمالك (قوله وأجعل لكم السد تبرعا) روى أنه قال لهم أعدوا إلى الصيخر والحديد والنحاس حتى أعلم من خرجكم الذى يجعلون له فلا حاجة بي اليه وأجعل لكم السد تبرعا (فاعينوني بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)



حاجز احصينا (آتوني زبر الحديد) قطاعة على قدر الحجارة التي يثني بها قنبي بها وجعل بينها الحطب والفحم (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بضم الحرفين وفتحهما وضم الاول (٢٤) وسكون الثاني اي جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافخ والنار حول

ذلك (قال انفخوا) فنفخوا (حتى اذا جعله) اي الحديد (نارا) اي كالنار (قال آتوني افرغ عليه قطرا) هو النحاس المذاب تنازع فيه القبلان وحذف من الاول لاعمال الثنائي فافرج النحاس المذاب على الحديد المحمي فدخل بين زبره فصارت شية واحدا (فما استطاعوا) اي يا جوج وما جوج (ان يظهروه) بعد لواظهره لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) خرقا لصلايته وسمكه (قال ذو القرنين هذا) اي السداى الاقدار عليه (رحمة من ربي) نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعد ربي) بخروجهم من القريب من البعث (جمله دكا) مدكوكا وبسوطا (وكان وعد ربي) بخروجهم وغيره (حقا) كائنا قال تعالى (وتركنا بعضهم يومئذ) يوم خروجهم (يروج في بعض) يخاط به لكثرتهم (ونفخ في الصور) اي القرن للبعث (ججمعناهم) اي الخلائق في مكان واحد يوم القيامة (جمعوا عرضنا) قربنا (جهنم يومئذ للكافرين

علمهم فانطاق حتى توسط بلادهم فوجد طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربوع منا لهم مخالب واخراس كالسباع ولهم شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحر والبرد ولكل واحد منهم اذان عظيمنتان يترش احدهما ويلتحف بالآخرى يصيف في واحدة ويشقى في الاخرى يتسافدون تسافدا اليها ثم فلما عاين ذو القرنين ذلك اهتم بالسدفين الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس المذاب فلما وصل الى ظاهر الارض بنى بقطع الحديد وافرغ عليه النحاس المذاب ولا يشك هذا على ما تقدم من انهم اصناف لانه رأى صنفا من الاصناف (قوله آتوني) بفتح الهمزة وكسر هاء مع المد فيهما قراءتان سبعتان فزبر على الفتح منصوب على المعولية وعلى الكسر منصوب بنزع الخافض (قوله زبر الحديد) جمع زبرة كعرف وغرفة (قوله بضم الحرفين الخ) اي بالقراءات السبعة ثلاث (قوله بالبناء) متعلق بساوى (قوله ووضع المنافخ) جمع منفخ كنبو ويقال منفاخ كمفتاح ويجمع على منافخ (قوله فنفخوا) اي وهذه كرامة لذي القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلك (قوله وحذف من الاول) اي هو وضميره لانه فضلة والاصل آتوني قطرا افرغ عليه قطرا (قوله بين زبره) اي مكان الحطب والفحم الذي كان بينها فلما اكمله النار بقي ما بينها خاليا فافرج فيه النحاس المذاب فامتزج بالحديد (قوله لارتفاعه) اي فكان ارتفاعه مائتي ذراع (قوله وملاسته) اي فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره (قوله وما استطاعوا له نقبا) اي خرقا بالفعل كما يشهد له ما روى الشيخان عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحضرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا قال فيعيده الله كاشد مما كان حتى اذا باغ مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذي عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا ان شاء الله قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه الى الناس فيستسقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله فاذا جاء وعد ربي) اي وقت وعده (قوله بخروجهم) اي فيخرجون على الناس فينفرون منهم فيرمون بسهام الى السماء وترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض ومن في السماء فيزدادون قوة وقسوة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان كلام ذي القرنين تم عند قوله حقا وهذا من كلام الله (قوله وتركنا بعضهم يومئذ يروج في بعض) اي لشدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فرار منهم ثم يسلم الله عليهم دودا في انوفهم فيموتون به فتنتن الارض منهم فتاتي طيور ترميهم في البحر بدعاء عيسى عليه السلام ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون الى من تحصن بوردا وذكروا (قوله لكثرتهم) اي وضيق الارض فان ارضنا بالنسبة لارضهم ضيقة جدا (قوله ونفخ في الصور) اي النفخة الثانية بدليل التعقيب في قوله ججمعناهم واما النفخة الاولى فعندها تخرج روح كل ذي روح واختلف في القدر الذي بين النفختين والصحيح انه اربعون عاما (قوله اي القرن) وهو بيد اسرافيل عليه السلام (قوله قربنا) اي اظهرنا بحيث يكونون مشاهدين لها (قوله يومئذ) ان كان المراد به يوم الموقف فالعرض على حقيقته بمعنى التقرب والاظهار وان كان المراد بعد انفضاضه فالمراد بالعرض امتزاجها بهم فيكون كناية عن دخولهم فيها وتعذيبهم بها وفائدة التاكيد على الاول الاشارة الى انه لم يكن بينهم وبينها حجاب (قوله اعينهم) اي بصائرهم (قوله لا يهتدون به) اي لا يتعظون ولا يؤثروا في قلوبهم (قوله لا يستطيعون سمعا) اي سماع

قبول

عرضا الذين كانت اعينهم) بدل من الكافرين (في غطاء عز ذكري)

اي القرآن فهم عمى لا يهتدون به (وكانوا لا يستطيعون سمعا) اي لا يقدر ان يسمعو من النبي ما يتلو عليهم بفضاله فلا يؤمنون به

(أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي) أي ملائكتي وعيسي وعزيرا (من) (٣٥) دوني أولياءه) أربابا بمفعول ثان ليتخذوا

والمفعول الثاني لحسب محذوف المعنى اظنوا أن الاتخاذ المذكور لا يغضبني ولا أعاقبهم عليه كلا (أنا اعتدنا جهنم للكافرين) هؤلاء وغيرهم (نزلا) أي هي معدة لهم كالمنزل المعد للضيف (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) تميز طبق المميز وبينهم بقوله (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا) بطل عملهم (وهم يحسبون) يظنون (أنهم يحسنون صنعا) عملا يجازون عليه (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) بدلائل توحيده من القرآن وغيره (ولقائه) أي وبالبعث والحساب والثواب والعقاب (فحبطت أعمالهم) بطلت (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) أي لا نجعل لهم قدرا (ذلك) أي الأمر الذي ذكرت من حبوط أعمالهم وغيره (ابتدأ جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) أي مهزوا بهما (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) كانت لهم في علم الله (جنات الفردوس) هو وسط الجنة وأعلاها والاضافة إليه للبيان (نزلا) منزلا

قبول وفهم لوجود الحجاب المانع لهم من ذلك (قوله أخسب الذين كفروا) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أكفروا فحسبوا الخ والاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله أي ملائكتي وعيسي وعزيرا) أشار بذلك إلى تنوعهم في الكفر فالمشركون يعبدون الملائكة والنصارى يعبدون عيسى واليهود يعبدون العزير (قوله وعزيرا) هذا لقبه واسمه قطفير أو أطفير (قوله من دوني) أي تيمري وهو صادق بكونهم يشركونهم معه في العبادة أو خصوصهم بالعبادة دونه (قوله مفعول ثان ليتخذوا) أي والاول قوله عبادي فمفعولا اتخذوا من كوران (قوله والمفعول الثاني لحسب محذوف) أي والاول قوله ان يتخذوا الخ والتقدير أظن الكافرون اتخذوا عبادي من دوني أربابا لا يغضبني بل هو مغضب لي وأعاقبهم عليه وب تفسير الأولياء بالآرباب اندفعت شبهة من يزعم أن محبة الأولياء وزيارتهم أشراك واستدلوا بمثل هذه الآية فيقال إن كان اعتقاد الأولياء على سبيل أنهم يضرون الخلق وينفعونهم بذواتهم فسلم أنه أشراك وأما إن كان على سبيل أنهم عباد اختاروا خدمة ربهم وعبادته فاختارهم وأحبهم فهذا الاعتقاد منج من المالك ومورث للفوز بصحبته ومرافقتهم في دار السلام لما ورد المرء مع من أحب (قوله كلا) هي كلمة ردع وزجر (قوله أنا اعتدنا) أي هيأنا واحضرننا (قوله هؤلاء) أي الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزيرا (قوله وغيرهم) أي من بقية الكفار (قوله كالمنزل المعد للضيف) أي فهو استهزاء وسخرية بهم حيث سمي محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان الضيف أو لما يهيأ له (قوله بالأخسرين) جمع أخسر أبا معني أشد الناس خسرانا أو بمعنى خاسر (قوله طبق المميز) جواب عما يقال كيف جمع التمييز مع أن أصله الأفراد ولم جمع المصدر مع أنه لا يثنى ولا يجمع فاجاب بأنه جمع لمشاكلة تميزه (قوله الذين ضل سعيهم) خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين الخ (قوله بطل عملهم) أي لأن شرط الثواب الاسلام والكفر لا تنفع معه طاعة (قوله وهم يحسبون) الجملة حالية من فاعل ضل (قوله أي وبالبعث) أي فالمراد بلقاء الله لقاء بشه وحساب به الخ (قوله فحبطت) أي فبسبب ذلك (قوله أي لا نجعل لهم قدرا) أي منزلة وانما قال ذلك لأن الكفار على التحقيق توزن أعمالهم وبعضهم اجاب بأن الآية فيها حذف النعت والتقدير وزنا ناعسا (قوله ذلك أي الأمر) أشار بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحذوف (قوله الذي ذكرت) تفسير لاسم الإشارة (قوله وابتدأ) أشار بذلك إلى أن جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بان يكون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا وبالعكس ويصح أن يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول (قوله بما كفروا) الباء سببية ما مصدرية أي بسبب كفرهم واتخاذهم (قوله في علم الله) أي قبل أن يخلقوا وهو جواب عما يقال أنهم بدخلوها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بان المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى ان الذين سبقتم لهم من الحسنات الآية (قوله هو وسط الجنة) اما بسكون السين بمعنى انها متوسطة بين الجنات أو بفتحها بمعنى خيارها قل كعب ليس في الجنان الجنة اعلى من الجنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والفردوس الجنة من الكرم خاصة او ما غالبها كرم واختلاف فيه فقيل هو عربى وقيل أعجمى وقيل هو رومى وقيل فارسي وقيل سرياني (قوله نزلا) أي وقيل هو ما يهيأ للضيف (قوله خالد بن) حال مقدرة (قوله لا يبعثون) حال أخرى (قوله تحولا) أي انتقالا عنها إلى غيرها لان فيها ما تشبهه النفس وتلد الاعين (قوله قل لو كان البحر مدادا) سبب نزولها ان اليهود قالت يا محمد اننا قد اوتينا التوراة وفيها علم كثير فكيف تقول وما اوتيتهم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الانكار عليه واثبات الفضل لهم

(خالد بن فيها لا يبعثون) يطلبون (عنها حولا) تحولا إلى غيرها (قل لو كان البحر)

(٤ صاوى - ث)

(قوله أي مأوه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله لكلمات ربى) أى النفسية القائمة بذاته ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة ويكون المراد بعدم تناسلها باعتبار مدلولاتها (قوله لنقد البحر) أى فرغ (قوله قبل أن تنفذ) أن قلت أن الآية تدل على تعادل الكلمات وفراغها لأن مقتضى قوله قبل أن تنفذ كلمات ربى أنها تفرغ بعد فراغ المداد وأجيب بأن قبل بمعنى غير (قوله بالتاء والياء) أى فمما قرأه تان سبعتان (قوله لنقد) قدره إشارة إلى أن لو شرطية جواها محذوف ويوضح هذه الآية قوله تعالى في سورة لقمان ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله (قوله ونصبه) أى مداد وقوله على التمييز أى لمثل (قوله باقية على مصدريتها) أى فما وإن كفتها عن العمل لا تخرجها عن المصدرية (قوله والمعنى) أى الماخوذ من التركيب (قوله عملا صالحا) أى بشروطه واركانه (قوله بأن يرأى) هذا قدر زائد على التوحيد والعمل وحينئذ فيكون بياننا للإيمان الكامل الذى يرقى به صاحبه المراتب العلية واللقى الخاص والافا لمراتب ثلاث من أراد بعمله الحظ الفانى فهو فى أدنى المراتب ومن أراد به الخوف من العقاب والفوز بجزيل الثواب فهو أعلى منه ومن أراد وجه الله فهو فى أعلى المراتب

### سورة مريم مكية

سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفى بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وإن كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امرأة باسمها صريحا فى القرآن إلا مريم فذكرت فيه فى ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار أنها زوجة الله لأن العظيم يأنف من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها (قوله أو لا تخلف من بعدهم خلف الخ) تحصل أن الأقوال ثلاثة قيل مكية بتمامها وقيل المدنى منها آية السجدة فيها وقيل المدنى منها آيتان قوله خلف من بعدهم خلف إلى قوله شيا (قوله كهيمص) أعلم أن الكاف والصاد يمدان لازما باتفاق السبعة وهو قدر ثلاث الفات والهاء والياء يمدان مدا طبيعيا باتفاقهم وهو قدر ألف ويجوز فى العين المد اللازم المذكور والقصر بقدر الفين قراءة تان سبعتان ويتعين فى النون من عين اخفاء وهما فى الصاد وغنتها وفتح العين ويجوز فى الدال الاظهار والادغام فى ذال ذكر والقراءتان سبعتان (قوله الله أعلم بمراده بذلك) هذا هو الحق والسلف أقوال أخر منها ما قاله ابن عباس أنه اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو اسم الله الأعظم ولذا يذكره العارفون فى أحزابهم كالسيد الدسوقي وأبى الحسن الشاذلى وقيل هو اسم السورة وقيل قسم أقسم الله به وعن الكلبي هو ثناء أثنى الله به على نفسه وقيل معناه كاف خلقة هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم بيريته صادق فى وعده فكل حرف يشير لمعنى من هذه المعانى وقيل غير ذلك (قوله هذا) قدره إشارة إلى أن ذكر خبر المحذوف (قوله ذكر رحمة) هو مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى ذكر الله رحمة عبده زكريا (قوله مفعول رحمة) أى ورحمة من إضافة المصدر لفاعله وهذه التاء لا تمنع عمل المصدر لأنها من بنية الكلمة لا للوحدة ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها لعبده زكريا بمعنى عاملة بالرحمة والنعمة لا بالغضب والنقمة وليس المراد بالذكر حقيقة وهو ضد النسيان لأنه مستحيل (قوله متعلق برحمة) أى على أنه ظرف لما هى رحمة الله أياه وقت أن ناداه (قوله مشتتملا على دعاء) أى وهو قوله رب انى وهن العظم إلى قوله واجعله رب رضيا فجملة النداء ثمان جمل والدعاء منه هو قوله فهب لى من لدنك الخ (قوله جوف الليل) أى فى جوفه (قوله لا نه أسرع للإجابة)

أى مأوه (مدادا) هو ما يكتب به (لكلمات ربى) المد الله على حكمه وعجائبه بأن تكتب به (لنقد البحر) فى كتابتها (قبل أن تنفذ) بالتاء والياء تفرغ (كلمات ربى ولو جئنا بمثله) أى البحر (مددا) زيادة فيه لنقد ولم تفرغ هى ونصبه على التمييز (قل إنما أنا بشر) آدمى (مثلكم) يوحى إلى إنما الحكم له (واحد) أن المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى إلى وحدانية الإله (فمن كان يرجوا) يامل (لقاء ربه) بالبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه) أى فيها بأن يرأى (أحدا)

### سورة مريم

مكية الأسجدتها فمدنية أو لا تخلف من بعدهم خلف الآيتين فمدنيتان وهى ثمان أو تسع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم كهيمص) الله أعلم بمراده بذلك هذا (ذكر رحمة ربك عبده) مفعول رحمة (زكريا) بيان له (اذ) متعلق برحمة (نادى ربه نداء) مشتتملا على دعاء (خفيا) سرا جوف الليل لا نه أسرع للإجابة



(قال رب انى وهن) ضعف (العظم) جميعه (منى واشتمل الراس) منى (شيئا) تمييز محول عن الفاعل اى انتشار الشيب في شمره كما ينتشر شماغ النار في الخطب وانى ار يدان ادعوك (ولم اكن بدعائك) اى بدعائى اياك (رب) (٢٧) (شقيا) اى خائبا فيا مضى فلا تخيبنى

فيا ياتى (وانى خفت الموالى) اى الذين يلونى فى النسب كبنى العم (من ورائى) اى بعدموتى على الدين ان يضييعوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبدل الدين (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (فهب لى من لدنك) من عندك (وليا) ابنا (يرثى) بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا (ويرث) بالوجهين (من آل يعقوب) جدى العلم والنبوة (واجعله رب رضيا) اى مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الا بن الحاصل به رحمته (يا زكريا انا نبشرك بغلام) يرث كما سالت (اسمه يحيى) لم نجعل له من قبل سميا (اى مسمى يحيى) قال رب انى كيف (يكون لى غلام) وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا (من عتاييس اى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانيا وتسعين سنة واصل عتاييس وكسرت التاء تخفيفا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة

اى ما ذكر من كونه خفيا حاصل فى جوف الليل فتحصل ان اخفاء الدعاء والذل والتواضع والا تكسار فيه من اسباب الاجابة سيما اذا كان فى جوف الليل (قوله قال رب) اى يا مالكي ومربي (قوله وهن) من باب وعد بفتح الهاء للسبعة وقرئ بضمها وكسرها (قوله جميعه) اشار بذلك الى ان ال فى العظم للاستفراق (قوله اى انتشار) اشار بذلك الى ان فى اشتعل استعارة تبعية حيث شبه انتشار الشيب باشتعال النار فى الخطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشار والجامع ان كلا يضعف ما نزل به وأعاد الضمير على الرأس منذ كر الانها تذ كر لا غير (قوله وانى ار يدان ادعوك) تمهيد لقوله ولم اكن اخط (قوله اى بدعائى اياك) اشار بذلك الى ان دعاء مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف (قوله فيا مضى) اى انت قد اجبتنى فى الزمان الماضى حال شبو يتي وعودتى منك بالا حسان والاجابة فلا تخيبنى فيا ياتى فى حال شيخوختى (قوله وانى خفت الموالى) جمع مولى وهو العاصب (قوله كبنى العم) اى لانهم كانوا شرار بنى اسرائيل خف ان يبدلوا دينهم (قوله من ورائى) متعلق بمحذوف اى جور الموالى من ورائى (قوله على الدين) متعلق بخفت (قوله من تبدل الدين) بيان لما (قوله وكانت امرأتى) اى وهى اشاع اخت حنة كلناهما بنت فاوود فولد اشاع يحيى وحنة مريم (قوله لا تلد) اى لم تلد اصلا لا فى صغرها ولا فى كبرها (قوله وبالرفع صفة وليا) هى سبعة ايضا وهى اظهر معنى لانها تفيد ان هذا الوصف من جملة مطلوبه (قوله العلم والنبوة) اى لا المال لان الانبياء لا يورثون درهما ولا دينارا (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين أو المعنى على لسان الملائكة (قوله الحاصل به) نعت للابن (قوله انا نبشرك بغلام) بين هذه البشارة ووجود الولد فى الخارج باعمل ثلاث عشرة سنة (قوله اسمه يحيى) انما سماه بذلك لان رحم امه يحيى به بعدموته بالعم أو حياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للعامة والعجمية وتقول فى تشيته يحييان رفعا ويحيين نصبا وجرا وتقول فى جمعه للسلامة يحيون رفعا ويحيين نصبا وجرا (قوله اى مسمى يحيى) اى لم يسم يحيى قبله (قوله كيف) اسم استفهام سؤال عن جهة حصول الولد لاستبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية أو استفهام تعجب وسرور فى هذا الامر العجيب (قوله وكانت امرأتى عاقرا) اى ولم تزل (قوله يديس) بالياء المثناة بعدها ياء موحدة من اليبس يقال عتاييس معنى يبس وجف ومعناه هنا يبس العظم والعصب والجلد (قوله عتو) هو بضم تين وواو بن (قوله كسرت التاء اخط) اشتمل كلامه على اربع اعمال فى الكلمة كسر التاء وقلب الواو الاولى ياء وقلب الثانية كذلك لاجتماع الواو وسبق احدهما بالساكون وادغام الياء فى الياء وهذا على غير قراءة حفص واما على قراءة من كسر العين اتباعا للتاء ففيه خمس اعمال (قوله الامر) قدره اشارة الى ان كذلك خبر لمحذوف (قوله قال ربك) اى على لسان ملك والقاء فى القلب وأما الخطاب جهرامشافة فلم يكن لغير موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام (قوله وافتنق) من باب نصر اى اشق (قوله للملوك) بفتح العين اى المنى ويصح ضمها مصدر علق (قوله وقد خلقتك) الجملة حالية (قوله ولما تاقى نفسه) اى تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لى آية مرتب على محذوف (قوله الى سرعة المبشر به) اى بعلامة تدل على حصوله بالفعل وليس عند زكريا شك فى اجابة الله

والثانية ياء لتدغم فيها الياء (قال) الامر (كذلك) من خلق غلام منكما (قال ربك هو على هين) اى بان ارد عليك قوة والجماع وافتنق رحم امرأتك للملوك (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) قبل خلقك ولا ظاهرا لله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليحجاب بما يدل عليها ولما تاقى نفسه الى سرعة المبشر به (قال رب اجعل لى آية) اى علامة على حمل امرأتى (قال آيتك) عليه (ان لا تكلم الناس)

أى تمنع من كلامهم بخلاف  
ذكر الله (ثلاث ليال) أى  
بأيامها كفى آل عمران  
ثلاثة أيام (سويا) حال من  
قاعل تكلم أى بلا علة  
(تخرج على قومه من  
الحراب) أى المسجد  
وكانوا ينتظرون فتحه  
ليصلوا فيه بأمره على  
العادة (فاوحى) أشار  
(اليهم ان سيجوا) صلوا  
(بكرة وعشيا) أوائل  
النهار وواخره على العادة  
فلم يمنعهم من كلامهم حملها  
بيحيى وبعده ولادته  
بسنين قال تعالى له (يا يحيى  
خذ الكتاب) أى التوراة  
(بقوة) بجهد (وآتيناه  
الحكم) النبوة (صبيا) ابن  
ثلاث سنين (وحنانا)  
رحمة للناس (من لدنا) من  
عندنا (وزكاة) صدقة  
عليهم (وكان تقيا) روى انه  
لم يعمل خطيئة ولم يهجم بها  
(وبرا بالديه) أى محسنا  
اليهم (ولم يكن جبارا)  
متكبرا (عصيا) عاصيا  
لربه (وسلام) منا (عليه  
يوم ولد و يوم يموت و يوم  
يبعث حيا) أى فى هذه  
الايام المخوفة التى يرى فيها  
ما لم يره قبلها فهو آمن فيها

دعاه بل قصد تعجيل المسرة ليزداد فرحا وشكرا (قوله أى تمنع) أى قهرا بلا آفة (قوله أى بأيامها) أشار  
بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر اليا الى هنا ان الليل ساقى على النهار وهذه  
السورة مكية واماكى مقدم على المدنى وآل عمران مدنية فاعطى الساقى للساقى والمتاخر للمتاخر (قوله حال  
من قاعل تكلم) أى ينعدم منك الكلام حال كونك سايا لم يطرأ عليك آفة ولا علة تمنعك من الكلام ويصبح  
ان يكون صفة لثلاث أى ثلاثا كاملات لا نقص فيهن (قوله تخرج على قومه) أى متغير اللون عاجزا  
عن الكلام فانكروا ذلك عليه وقالوا له مالك فاشار اليهم ان صلوا بكرة وعشيا (قوله من الحراب) يطلق  
على الفرقة وصدر البيت واكموا واضعه ومقام الامام من المسجد والموضع بتفرد به الملك وعلى المسجد  
جميعه فالحراب المعروف الآن يوافق اللغة قديما (قوله أى المسجد) أى موضع الصلاة (قوله وكانوا  
ينتظرون فتحه) أى فكان هو مقيا به ولا يفتحه الا وقت الصلاة ولا يدخلونه الا باذنه (قوله اشار اليهم)  
أى باصبعه وقيل كتب لهم (قوله أوائل النهار وواخره) أى فالمراد بالصلاة فى هذين الوقتين صلاة  
الصباح وصلاة العصر والمعنى صلوا أصلا تكمل على عادتك ولا تنتظرونى أكملكم بل دعونى وحالى (قوله  
فلم) أى زكريا (قوله وبعده ولادته الخ) قدر ذلك اشارة الى ان قوله يا يحيى الخ مرتب على محذوف (قوله  
قال تعالى له) أى على لسان الملك (قوله خذ الكتاب) أى اعمل باحكامه وليس المراد اشتغل بحفظه فى  
المكتب مثلالان الله القاه على قلبه بمجرد قوله خذ الكتاب (قوله بقوة) أى بجهد واجتهاد وانما امر بذلك  
لان كلام الله عظيم جليل القدر فيحتاج للاهتمام به والاجتهاد فيه ومن هنا ينبغى لطالب العلم الجد  
والاجتهاد فيه ولا يتراخى فى طلبه فانك ان اعطيت العلم كلك اعطاك بعضه وان اعطيت به بعضك لم  
يعطك شيئا منه ولذا قال الامام الشافعى رضى الله عنه

اخى ان تنال العلم الا بستة \* سانديك عنها خيرا بديان

ذكاء وحرص واجتهاد وبلغة \* نصيحة استاذ و طول زمان

ولم يامر الله سيدنا محمدا بتاتى ما وصى اليه بقوة لان الله اعطاه عزا وقوة عظيمة فلم يحتاج للامر بذلك بل  
قيل له انا سنلقى عليك قولنا نفيل (قوله ابن ثلاث سنين) أى فاحكم الله عقله وقوى فهمه وقولهم النبوة  
على رأس الاربعين محله فى غير يحيى وعيسى على ما يأتى وقيل المراد بالحكم فهم التوراة وقراءتها واما النبوة  
فتاخرت للاربعين كغيره (قوله حنانا) أى رحمة ورقة فى قلبه وتعطف على الناس (قوله صدقة عليهم) أى  
توفيقا للتصدق وقيل المراد بالزكاة طهارته من الاوساخ أو طهارة من اتبعه أو المراد ان الله تصدق به على  
والديه (قوله وكان تقيا) أى محبولا على التقوى ومن جملة تقواها انه كان يتقوت بالعشب وكان كثير البكاء  
فكان لدمعه يحار على خده (قوله ولم يهجم بها) أى لم تخطر بباله ولا خصوصية له بذلك بل جميع الانبياء  
كذلك (قوله عاصيا لربه) اشار بذلك الى ان المبالغة ليست مرادة بل المنفى اصل العصيان لا المبالغة  
فيه (قوله وسلام عليه) أى امان له من المخاوف ونكرهنا وعرف فى قصة عيسى لان ما هنا حاصل  
من الله والقليل منه كثير وما ذكر فى قصة عيسى ال فيه للعهد أى السلام المعهود وهو الكائن من  
الله (قوله يوم ولد) أى من ان يناله الشيطان بمكروه (قوله و يوم يموت) أى من عذاب القبر (قوله  
و يوم يبعث حيا) أى من هول الموقف ولا ينافى هذا ما ورد ان الانبياء يوم القيامة يجثون على الركب  
ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيبتة وجلاله لا من عذابه وعقابه  
لصدق وعده الله فى تأمينهم فلا يخاف وعده \* بقى شئ آخر وهو انه ورد ان يحيى قتل فى حياة  
والده فكيف ذلك مع طابعه ولدا يرثه واجابة الله له بقوله كذلك هو على هين اجيب بان هذه الرواية

(واذكر في الكتاب )  
 القرآن (مريم) أي خبرها  
 (اذ حين ) انتبذت من  
 أهلها مكانا شرقيا ) أي  
 اعتزلت في مكان نحو  
 الشرق من الدار (فانتبذت  
 من دوتهم حجابا ) أرسلت  
 شترًا تستتر به لتفلي راسها  
 أو ثيابها أو تغتسل من  
 حيضها ( فإرسلنا إليها  
 روحنا ) جبريل ( فتمثل  
 لها ) بعد لبسها ثيابها ( بشرًا  
 سويًا ) تام الخلق ( قالت  
 اني اعوذ بالرحمن منك ان  
 كنت تقيا ) فتنتهي عن  
 بتعودي ( قال انما انا رسول  
 ربك ليهب لك غلامًا زكيا )  
 بالنبوة ( قالت اني يكون لي  
 غلام ولم يمسسني بشر )  
 بتزوج ( ولم يك بغيا ) زانية  
 ( قال الامر ) كذلك ( من  
 خلق غلام منك من غير اب  
 ) قال ربك هو على هين ( أي  
 بان ينفخ بامرئ جبريل  
 فيك فتحملي به ولكون ما  
 ذكر في معنى العلة عطف  
 عليه ( ولنجعله آية للناس )  
 على قدرتنا ( ورحمة منا ) لمن  
 آمن به ( وكان ) خلقه ( امرًا  
 مقصيا ) به في علمي فنفخ  
 جبريل في جيب درعها  
 فاحست بالحمى في بطنها  
 مصورا ( فحملته )  
 فانتبذت ( تنحت ) به مكانا  
 قصيا ( بعيدا من أهلها )

ضعيفة والحق أنه عاش بعد أبيه الزمن الطويل وحينئذ فقد سقط السؤال والجواب (قوله واذا كرفي  
 الكتاب مريم) أي قصة ولادتها لعيسى وحملها به فانها من الآيات الكبرى وتقدم أن معنى مريم العابدة  
 خادمة الرب (قوله القرآن) أشار بذلك إلى أن أبا في الكتاب للعهد (قوله اذا انتبذت) ظرف لمخدوف  
 قدره المفسر بقوله أي خبرها وهو بدل اشتمال وليس المراد خصوص الخبر الواقع في وقت الانتبذ بل  
 هو ما بعده إلى آخر القصة (قوله أي اعتزلت في مكان) أشار بذلك إلى أن مكان منصوب على الظرفية  
 ويصح أن يكون مفعولا به على أن معنى انتبذت أنت مكانا (قوله من الدار) أي دار زوج خالتها وهو زكريا  
 القيم عليها وفي بعض النسخ أو شرق بيت المقدس أي فقوله في الآية شرقيا يحتمل أن يكون شرقيا من  
 دارها أو من بيت المقدس (قوله أو تغتسل من حيضها) أي لأنها كانت تتحول من المسجد إلى بيت  
 خالتها إذا حاضت وتعود إليه إذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (قوله روحنا) سمي بذلك  
 لأن الله أحيا به القلوب والأديان كما أن الروح به حياة الأجساد أو كناية عن محبة الله كما يقول الإنسان  
 لمن يحبه أنت روحي (قوله فتمثل لها) اختلاف في كيفية تمثيل الملك في غير صورته الأصلية هل تنعدم بقية  
 أجزائه الزائدة أو تنفصل مع كونها باقية أولا تنفصل وانما تخفى عن الرائي وهو الذي ندين الله به لأن لهم  
 قدرة على التشكلات بالصورة الجميلة ولا تحكم عليهم (قوله بعد لبسها ثيابها) جواب عما يقال أن الملك لا  
 يدخل على امرأة مكشوفة الرأس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف أتى مريم وهي تغتسل فاجاب  
 المفسر بأنه إنما تمثل لها بعد أن لبست ثيابها (قوله بشر اسويا) أي بصورة شاب أمر دمعتدل الخلق لتانس  
 بكلامه ولعله يهيج شهوتها فتتحدث نطفتها إلى رحمها ولا يقال إن النظر المهيج للشهوة حرام لأن ذلك إذا  
 كان مع اختيار وأما الميل الطبيعي فلا يؤاخذ به الإنسان (قوله بالرحمن) خصته بالذكور ليرحم ضعفها  
 وعجزها عن دفعه لعدم الغيث لها من الخلق (قوله ان كنت تقيا) أي عاملا بمقتضى تقواك وإيمانك (قوله  
 فتنتهي عنى) هو جواب الشرط وقدره فلا مضار عاقرونا باللقاء فهو على تقدير المبتدأ ليكون الجواب  
 جملة اسمية حتى يسوغ اقترانه باللقاء أي فانت تنتهي عنى (قوله رسول ربك) أي جبريل وقوله من  
 الوحي لم ينزل على امرأة قط أي برسالة وأما بغيرها فلا مانع منه (قوله ليهب لك) بالياء والهمزة قراءة ثان  
 سبعيتان فعلى الأولى الإسناد لله وعلى الثانية الإسناد لجبريل لكونه سببا فيه (قوله غلاما زكيا) فيه مجاز  
 الأول لأنه حينئذ لم يكن غلاما (قوله بتزوج) دفع به ما يقال إن قولها لم يمسسني بشر يدخل تحته ولم يك بغيا  
 فاجاب بان المس عبارة عن النكاح في الحلال والزنا ليس كذلك بل يقال فجرها وما شبهه (قوله بغيا) لم  
 يقل بغية لأن بغيا غالب في النساء فاجروه اجراء حائض وطامث وعاقرا ويقال إن أصله بغويا بوزن  
 فمول اجتمعت الواو والياء وسبقت أحدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادت في الياء وكسرت الغين  
 لتصبح الياء وحيث كان بزنة فمول فلا تلحقه التاء كما قال ابن مالك

ولا تلى قارة فعولا \* أصلا ولا المفعال والمفعلا

وهذا ليس استبعادا منها لقدرة الله وإنما هو تعجب من مخالفة العادة (قوله الامر) قدره إشارته إلى أن  
 كذلك خبر لمخدوف (قوله قال ربك) بمنزلة العلة كأنه قيل الأمر كذلك لأنه علينا هين ولنجعل له الخ (قوله على  
 قدرتنا) أي كل قدرتنا على أنواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حواء من ذكر بلا  
 أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وأنثى (قوله امر مقصيا) أي لا يتغير ولا  
 يتبدل (قوله فنفخ جبريل) أي نفخة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفها وليس المراد أنه نفخ في  
 فرجها مباشرة (قوله درعها) أي قميصها (قوله مكانا قصيا) أي بعيدا من أهلها



وهو بيت لحم فرارا من تعبير قومها بولادتها من غير زوج (قوله فاجاءها المخاض) اي الجاءها (قوله  
 لتعتمد عليه) اي فاعتمدت عليه وقيل حضنته وكان يابسا فاخضر وأثمر لوقته (قوله فولدت) اي بيت  
 لحم خافت عليه جاءت به الى بيت المقدس فوضعت على صخرة فانخضت الصخرة له وصارت كالمهد  
 وهي الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به الى بحر الاردن فغمسته فيه وهو اليوم  
 الذي يتخذ النصارى عيداً ويسمونه يوم الغطاس وهم يظنون أن المياه في ذلك اليوم قدسست فلذلك  
 يغطسون في كل ماء (قوله في ساعة) هو الصحيح وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعت في ساعة  
 وقيل كان مدة حملها تسعة أشهر وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وسنها اذذاك عشر سنين وقيل ثلاث  
 عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة (قوله ليتنى مت قبل هذا) انما تمت الموت لثلاث تقع المصيبة بمن تكلم في  
 شأنها بسوء والافهى راضية بما بشرت به (قوله وكنت نسيا) بكسر النون وفتحها قراءتان سبعيتان  
 وقوله منسيا تا كيد لنسيا (قوله فناداها) اي لما شق عليها الامر وعلمت انها تتم ولا بد لعدم وجود بينة  
 ظاهرة تشهد لها قيل اول من علم بها يوسف النجار وكان رفيقا لها يخدمان المسجد ولا يعلم من أهل  
 زمانهما احداً شدة عبادة واجتهادهما فبقى متحيراً في أمرها ثم قال لها قد وقع في نفسي من أمرك شيء  
 وقد حرصت على كتابته فإني ذلك فرأيت ان أتكلم به أشفى صدري فقالت قل قولاً جميلاً قال أخبرني  
 يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر فقالت نعم ألم تعلم ان الله أنبت الشجر بالقدرة من غير بذر ولا غيث أو  
 تقول ان الله تعالى لا يقدر ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف  
 لا أقول هذا ولكني أقول ان الله يقدر على ما يشاء يقول له كن فيكون قالت مريم ألم تعلم ان الله تعالى خلق  
 آدم وامرأته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زال ما في نفسه من التهمة وكان ينوب عنها في خدمة المسجد  
 مدة نقاسها (قوله من تحتها) بفتح الميم وكسر هاء قراءتان سبعيتان فعلى الاولى الفاعل هو الموصول وتحتها  
 صلته وعلى الثانية الفاعل ضمير مستتر والجار والمجرور متعلق بنادى (قوله اي جبريل) تفسير لمن على  
 الفتح وللضمير المستتر في نادى على الكسر وقيل المنادى لها عيسى ومعنى كونه تحتها اسفل ثيابها وحينئذ  
 فيكون قوله أن لا تحزني الى قوله فلن اكلم اليوم انسيا اول كلام عيسى (قوله وكان اسفل منها) اي كان  
 جبريل في مكان اسفل من مريم (قوله ان لا تحزني) يحتمل ان تكون ان مفسرة وقد وجد شرطها وهو  
 تقدم ما هو بمعنى القول ولا ناهية وحذفت النون للجازم أو ناصبة ولا نافية وحذفت النون للناصب  
 (قوله نهر ماء) اي وجمعه سريان كرهيف ورغفان ويطلق السرى على الشريف الرئيس واصله سرى  
 اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت في الياء كسيد ويكون المراد به  
 عيسى وما مشى عليه المفسر اظهر لنا نسبة قوله فكلى واشربى (قوله كان انقطع) اي ثم جرى وامتلأ ماء  
 بركة عيسى وأمه (قوله والياء زائدة) اي ويصح ان تكون اصلية والمفعول محذوف والجار والمجرور  
 متعلق بمحذوف صفة لوطيا والتقدير وهزى اليك رطبا كأننا بجذع النخلة (قوله وفي قراءة بتركها) اي  
 التاء مع تخفيف السين وفتح القاف وبقي قراءة سبعة أيضاً وهي ضم التاء مع كسر القاف بمعنى تسقط  
 فرطبا مفعول به (قوله تمييز) اي على القراءتين اللتين ذكرهما المفسر لا على الثالثة (قوله جنيا) اي تاما  
 نضجه صالحا للاجتناء (قوله وقرى عينا) العامة على فتح القاف من قرى بقر بكسر العين في الماضي  
 وفتحها في المضارع من باب تعب وقرى شذوذاً بكسر القاف وهي لغة نجد بفتح العين في الماضي  
 وكسرها في المضارع من باب ضرب (قوله أي تسكن) اي فهو من القرار بمعنى عدم الحركة ويصح ان  
 يكون من القر وهو البرد لان العين اذا فرح صاحبها كان دمعها بارداً واذا حزن كان دمعها حاراً كانه

(فاجاءها) جاء بها (المخاض)  
 وجع الولادة (الى جذع  
 النخلة) لتعتمد عليه  
 فولدت والحمل والتصوير  
 والولادة في ساعة (قالت يا)  
 للتنبية (ليتنى مت قبل  
 هذا) الامر (وكنت نسيا  
 منسيا) شيئا متروكاً لا  
 يعرف ولا يذكر (ناداها  
 من تحتها) اي جبريل  
 وكان اسفل منها (ان لا  
 تحزني قد جعل ربك تحتك  
 سر) نهر ماء كان انقطع  
 (وهزى اليك بجذع النخلة)  
 كانت ياسة والياء زائدة  
 (تساقط) اصله بتاء بين  
 قلبت الثانية سيناً وادغمت  
 في السين وفي قراءة تركها  
 (عليك رطبا) تمييز (جنيا)  
 صفته (فكلى) من الرطب  
 (واشربى) من السرى  
 (وقرى عينا) بالولد تمييز  
 محول من الفاعل اي لتقر  
 عينك به اي تسكن فلا  
 تطمح الى غيره (قاما)  
 فيه ادغام نون ان  
 الشرطية في ما الزائدة (ترين)

حذفت منه لام الفعل وعينه  
والقيت حركتها على الراء  
وكسرت ياء الضمير لا لتقاء  
الساكنين (من البشر احدا)  
فيسالك عن ولدك (فقولي  
اني نذرت للرحمن صوما)  
اي امساك عن الكلام في  
شانه وغيره من الاناس  
بدليل (فان اكلم اليوم  
انسيا) اي بعد ذلك  
(فانت به قومها تحمله) حال  
فراوه (قالوا يا مريم لقد  
جئت شيئا فريا) عظيما  
حيث انت بولد من غير  
اب (يا اخت هرون) هو  
رجل صالح اي بشيئته  
في العفة (ما كان ابوك امرا  
سوء) اي زانيا (وما كانت  
امك بغيا) زانية فمن أين  
لك هذا الولد (فاشارت)  
لهم (اليه) ان كلموه (قالوا  
كيف نكلم من كان) اي وجد  
(في المهد صبيا) قال اني  
عبد الله آتاني الكتاب  
اي الانجيل (وجعلني نبيا  
وجعلني مباركا اينما كنت)  
اي نفا للناس اخبار بما  
كتب له (واوصاني بالصلاة  
والزكاة) امرني بهما (ما  
دمت حيا ورا ابوالدتي)  
منصوب بجعلني مقدرا  
(ولم يجعلني جبارا) ستعظما  
(شقيفا) عاصيا لربه  
(والسلام) من الله (على يوم  
ولدت ويوم اموت ويوم

قال انركي الحزن وافرحي بما اعطاك ربك (قوله حذفت منه لام الفعل) اي واصله ترايين بهمزة هي عين  
الكلمة وياء مكسورة هي لامها واخرى ساكنة هي ياء الضمير والنون علامة الرفع نقلت حركة الهمزة  
الى الراء فسقطت الهمزة فتحركت الياء وافتتح ما قبلها قلبت الفا فالتقى ساكنان حذفت لا لتقاءهما ثم  
اكذب بالنون وحركه بالكسر فقيه ست احتمالات نقل الحركة وسقوط الهمزة وقلب الياء الفا وحذفها  
وتاكيد بالنون وتحرير ياء الكسر وان نظرت لحذف نون الرفع للجازم كانت سبعة افاد المفسر منها خمسة  
ولم يرتبها كما يعلم بالتأمل (قوله فسالك عن ولدك) جواب عما يقال ان قولها فلان اكلم اليوم انسيا كلام  
فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رأيت احدا من البشر وسالك عن امرك فقولي الخ ويكون  
انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة (قوله صوما) قيل كان في بني اسرائيل من اراد ان يجتهد صام  
عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وفي هذا دلالة على ترك مجادلة السفهاء والتكلم معهم  
فانه اغيظ لهم (قوله مع الاناس) اي لا مع الله كالدكر ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة  
ولا تكلم الانس والانسائي بفتح الهمزة جمع انسي أو انسان واصله على هذا الاناسين قلبت النون ياء  
وادغمت في الياء (قوله اي بعد ذلك) اي بعد قولها اني نذرت للرحمن صوما (قوله فانت به) اي في يوم  
وضعه وقيل بعدار بعين يوم الما طهرت من نفاسها (قوله فرأوه) اي ابصروه (قوله قالوا) اي اهلها  
وكاوا اهل بيت صالحين بمصدق قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على  
العالمين ذرية بعضها من بعض (قوله لقد جئت) اي فعلت واتيت (قوله فريا) من فريت الجلد قطعته  
اي شيئا قاطعا وخارقا للعادة ومقطعا للعرض (قوله هو رجل صالح) اي في بني اسرائيل شبهت به في  
عفتها وصلاحها قيل انه تبع جنازته يوم مات اربعون الفا من بني اسرائيل كلهم يسمون هرون سوى  
سائر الناس (قوله ما كان ابوك) اي عمران وقوله وما كانت امك اي حنة (قوله فاشارت اليه) اي  
وحيث غضب القوم وقالوا اتسخرين بنا ثم قالوا كيف نسلك من كان في المهد صبيا (قوله وجد) اشار  
المفسر الى ان كان تامة وحيث فصيحا حال ويصح ان تكون ناقصة وصبيا خبرها (قوله في المهد) قيل  
المراد به حجرها وقيل هو المهد بعينه وردا نه لما اشارت اليه ترك الرضاع وانكاعلى يساره واقبل عليهم  
وجعل يمينه وقال اني عبد الله الخ (قوله عبد الله) وصف نفسه بذلك لئلا يتخذها وكل هذه  
الاصناف تقتضي براءة امه لان هذه واصف الكاملين المطهرين من الارجاس (قوله وجعلني نبيا)  
اي في الحال وقيل المراد سيجعلني بعد الاربعين قولان للعلم اذ والله اعلم بحقيقة الحال (قوله اي نفاعا  
للناس) اي لانه يبرئ الاكهم والابرص ويحيي الموتى ويهدي من ضل (قوله اخبار بما كتب له) اي  
فالماضي بمعنى المستقبل وقيل على حقيقته (قوله امرني بهما) اي بفعلهما (قوله وبرا) العامة على فتح الباء  
وقرى بكسرها اما على حذف مضاف اي ذا برا ومبالغة (قوله متعظما) اي بل جعلني  
متواضعا ومن تواضعا انه كان ياكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا (قوله  
والسلام) ال فيه للعهد اي السلام الحاصل ليحيي حاصل لي فلا يقال ان يحيي سلم عليه ربه  
وعيسى سلم على نفسه بل هو حاك السلام عن الله (قوله ويوم ابعث حيا) هذا آخر كلامه ثم  
سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى باخ المدة التي يتكلم فيها الاطفال (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا  
من كلام الله تعالى واما كلام عيسى فقد انتهى الى قوله حيا (قوله ذلك) اي المذكور بذلك الاوصاف  
واسم الاشارة مبتدأ وعيسى خبره وابن مريم صفته وقول الحق خبر مبتدأ محذوف اي قول ابن مريم  
قول الحق وهو من اضافة الموصوف للصفة اي القول الحق والمعنى ان الموصوف بما ذكر من الاوصاف

ابعث حيا) يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى قال تعالى (ذلك عيسى ابن مريم قول الحق) بالرفع خبر مبتدأ مقدرا اي قول ابن مريم

وبالنصب بتقدير قلت  
ابن الله كذبوا (ما كان الله  
أن يتخذ من ولد سبحانه)  
تنزيها له عن ذلك (اذا قضى  
أمره) أى أراد أن يحدثه  
(فانما بقوله له كن فيكون)  
بالرفع بتقدير هو  
وبالنصب بتقدير أن ورن  
ذلك خاق عيسى من غير  
أب (وان الله ربي وربكم  
فاعبدوه) بفتح ان بتقدير  
اذكروا بكسرها بتقدير  
قل بدليل ما قلت لهم الا  
ما أمرتني به أن اعبدوا الله  
ربي وربكم (هذا) المذكور  
(صراط) طرق (مستقيم)  
مؤد إلى الجنة (فاختلف  
الاحزاب من بينهم) أى  
النصارى فى عيسى أهو  
ابن الله أو اله معسه أو ثالث  
ثلاثة (فويل) فشدّة  
عذاب (للذين كفروا) بما  
ذكروا غيره (من مشهد يوم  
عظيم) اى حضور يوم  
القيامة وأهواله (اسمع  
بهم وابصر) بهم صيغتا  
تعجب بمعنى ما سمعهم  
وما ابصرهم (يوم ياتوننا)  
فى الآخرة (لكن  
الظالمون) من اقامة الظاهر  
مقام المضمّر (اليوم)  
اى فى الدنيا (فى ضلال  
مبين) اى بين به صموا  
عن سماع الحق وعموا عن  
ابصاره أى اعجب منهم  
يا مخاطب فى سمعهم  
وابصارهم فى الآخرة بعد ان كانوا فى الدنيا صما عميا (وانذرهم) خوف يا عباد كفار مكة (يوم الحسرة) هو يوم القيامة الدين

هو عيسى ابن مريم وقوله القول الحق اى الصديق المطابق للواقع (قوله وبالنصب) اى فهما قراءتان  
سبعيتان (قوله بتقدير قلت) اى فهو مصدر مؤكد لما قبله (قوله والمعنى) اى على كل من القراءتين  
فعلى الرفع يكون المعنى قول عيسى القول الحق وعلى النصيب يكون المعنى قلت كما كيا عن عيسى القول  
الحق والقائل ذلك هو الله تعالى (قوله الذى فيه يمترون) خبر لمخبروف اى هو عيسى الذى فيه يترددون  
ويستحيرون (قوله قالوا ان عيسى ابن الله) أى وقالوا غير هذه المقالة كما فى قوله فاختلف الاحزاب  
من بينهم وانما اقتصر على هذه هنا لانهما التى يتضح ابطالها بقوله ما كان لله الخ (قوله ما كان لله) أى  
لا يمكن ولا يتأتى لانه مستحيل لا تتعلق به القدرة (قوله ان يتخذ من ولد) أن وما دخلت عليه فى تاويل  
مصدر اسم كان والمعنى ما كان اتخذ الولد من صفته بل هو محال قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه  
وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن يدعو للرحمن ولد او ما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا (قوله عن ذلك)  
أى اتخذ الولد (قوله اذا قضى أمره) هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخذ الولد والسعى فى اسبابه  
شان العاجز الضعيف المحتاج الذى لا يقدر على شئ واما القادر الننى الذى يقول للشيء كن فيكون فلا  
يحتاج فى اتخاذ الولد الى احبال الانى وحيث أوجده يقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخلوقه فهو  
تبكيك وانراهم بالحجج الباهرة (قوله بتقدير أن) اى بعدفاء السببية الواقعة بعد الامر (قوله وان الله  
ربي وربكم) هذا من كلام عيسى سواء قرئ بكسر ان أو فتحها فهو من تعلقات قوله وأوصاني بالصلاة  
والزكاة الخ (قوله بتقدير اذكروا) اى اذكروا عيسى ان الله الخ (قوله بتقدير قل) اى وان تكسر بعد  
القول (قوله هذا صراط مستقيم) من كلام عيسى ايضا (قوله المذكور) يعنى القول بالتوحيد ونفى  
الولد (قوله فاختلف الاحزاب) اى ان النصارى تحزبوا وتفرقوا فى شان عيسى بعد رفعه الى  
السماء اربع فرق اليعقوبية والنسطورية والملكانية والاسلامية لما روى أنه اجتمع بنو اسرائيل  
فاخرجوا منهم اربعة نفر من كل قوم عالمهم فامروا فى شان عيسى حين رفع فقال احدهم هو الله هبط الى  
الارض فاحيا من احياء وامات من امات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم  
قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقالت الاثنان كذبت ثم قال احدا الاثنان  
الاخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله هو اله وهما اله وهم الملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبده  
الله ورسوله وكلمته وهم المسلمون وكان لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقبلوا وظهروا على المسلمين  
وكفر الفرقة الاخيرة بعدم اتباعهم لنبينا صلى الله عليه وسلم من حين البعث وأما الذين اتبعوه منهم  
فهم الذين يعطون اجرهم مرتين كالتعجب والذين قال تعالى فيهم ولتعبدن اقر بهم مودة  
للذين آمنوا والآيات (قوله فشدّة عذاب) وقيل المراد بالويل وادفى جهنم ياكل الحجارة والحديد قوتهم  
فيه الجيف (قوله من مشهد يوم عظيم) يطلق المشهد على الشهادة وعلى الحضور وهو المراد هنا وسمى  
بذلك لشهادة الاعضاء عليهم بما كسبوا قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما  
كانوا يعملون (قوله اسمع بهم وأبصر) هو فعل ماض جاء على صورة الامر ومعناه التعجب واعرابه  
اسمع فعل ماض للتعجب والباء زائدة والضمير فاعله وابصر مثله وحذف بهم من الثانى لدلالة الاول  
عليه وليس المراد التعجب من التكلم وهو الله لا سبحانه عليه بل المراد التعجب وهو حمل المخاطب على  
التعجب اى اعجبوا يا عبادى من شدة سمعهم وبصرهم فى ذلك اليوم (قوله من اقامة الظاهر مقام  
المضمّر) اى اشارة الى أن من انصف بصفاتهم يسمى ظالما (قوله فى ضلال) اى خطا وعدم اهتداء  
للحق (قوله به صموا) اى بسبب الضلال حصل لهم الصمم الخ فى الدنيا فالتعجب منهم فى الحالتين شدة  
الاسماع والابصار فى الآخرة وضدهما فى الدنيا (قوله هو يوم القيامة) اى وله أسماء كثيرة منها يوم



الدين ويوم الجزاء ويوم الحساب والحاكمة والقارعة واليوم الموعود وغير ذلك (قوله يتحسر فيه المسيء  
 الخ) أي والمحسن على ترك الزيادة في الاحسان كما في الحديث (قوله اذ قضى الامر) أي حكم وأمضى  
 وذلك انه ورد اذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار يؤتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين  
 الجنة والنار وينادي المنادي يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت فعند ذلك يزداد  
 أهل النار حسرة على حسرتهم وأهل الجنة فرحاً على فرحهم (قوله وهم في غفلة) الجملة حالية وكذا قوله  
 وهم لا يؤمنون وهذا الا نذار لكل مكلف وانما خصه المفسر بأهل مكة لانهم سبب نزولها والعبرة بعموم  
 اللفظ لا بخصوص السبب (قوله باهلاً بهم) أي فلا يبقى حي سوى الله تعالى لما ورد ان الله تعالى ينادي  
 بعد انقراض الدنيا باهلها لمن الملك اليوم فيجيب نفسه بقوله الله الواحد القهار (قوله والينا يرجعون) أي  
 يردون فيجازي كل احد بما قدمه من خير وشر (قوله واذكر في الكتاب ابراهيم) يحتمل انه معطوف  
 على قوله وانذرهم يوم الحسرة والمعنى واذكر لأهل مكة قصة ابراهيم لعلمهم يعتبرون فيؤمنوا ويحتمل انه  
 معطوف على قوله واذكر في الكتاب مريم عطف قصة على قصة وهو الاقرب (قوله مبالغا في الصدق)  
 أي في أقواله وأفعاله وأحواله (قوله نبيا) وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية  
 والصدقية عموم وخصوص مطلق أيضا فكل صديق ولي ولا عكس لان الصدقية مرتبة تحت مرتبة  
 النبوة (قوله ويبدل منه) أي بدل اشتمال وحينئذ فقوله انه كان صديقا نبيا معترض بين البدل والمبدل  
 منه (قوله لا يبه) قيل حقيقة وهو مامشي عليه السيوطي في سورة الانعام تبعا للمفسر هنا ولا يضر كسر  
 أصول الانبياء فان الله يخرج الحي من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت أتنقل من الاصاب  
 الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة من سفاح الجاهلية وان كانوا كفارا او يقال ان آزر لم  
 يتحقق كفره الا بعد بعثه ابراهيم وحينئذ فقد انتقل منه النور المحمدي الى ولده وهو في حالة الفترة وقيل  
 هو عمه واسم ابيه تاريخ وسمى أباه على عادة الاكابر من تسمية العم أبا وعليه فلا يرد الحديث المقدم وهما  
 قولان للمفسرين (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أي فاصله أي فيقال في اعرابه يا حرف نداء وأب  
 منادي منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة المناسبة والتاء  
 عوض عن الياء (قوله ولا يجمع بينهما) أي فلا يقال يا ابني لانه لا يجمع بين العوض والمعوّض ويقال  
 يا ابنا لان الالف عوض عن الياء أيضا فقيه جمع بين عوضين (قوله لم تعبد ما لا يسمع) أي لا يسمع  
 تعبد ما لا يسمع فيه ولا يسمع (قوله اوضر) أي أودفع ضر (قوله من العلم) أي العلم بالتوحيد والشرع  
 (قوله فاتبعني) أي امثل امرى فيما أمرك به (قوله مستقيما) أي لا اعوجاج فيه (قوله بطاعتك  
 اياه) أي قلما راد بعبادته امثال امره في عبادة الاصنام حيث حسنه له بوسوسته (قوله عصيا) أي  
 وطاعة العصيان (قوله اني اخاف ان يمسك عذاب) أي في المستقبل ان لم ترجع وانما  
 عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان مترجيا ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاقرب  
 الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف (قوله ناصرا وقرينا) المناسب  
 الاقتصار على تفسيره بالقرين لانه بعد الدخول في العذاب لا يتأتى معاونة ولا مناصرة (قوله  
 اراغب) مبتدأ وانت فاعل سدمسد الخير وسوغه اعتماده على الاستفهام وهو اولى من جعله  
 خبرا مقدما وانت مبتدأ مؤخر الا انه يلزم عليه الفصل بين العامل وهو اراغب والمعمول وهو عن آلهي  
 باجنبي وهوانت لان المبتدأ غير معمول للخبر (قوله لئن لم تنته الخ) قابل التعطف واللطف في الخطاب  
 بالفظاظة والغلظة فناداه باسمه وصدر كلامه بالانكار وهدده بقوله لئن لم تنته لارجنك \* وكل اناء  
 بالذي فيه ينضج \* (قوله بالحجارة) أي حتى تموت او تخلى سبيلي (قوله او بالكلام القبيح) أي الشتم  
 بالحجارة او بالكلام القبيح

فاحذرني (واهجرني مليا) دهر (٣٤) طويلا (قال سلام عليك) مني اى لا أصيبك بمكروه (ساستغفر لك ربى انه كان بي حنيا)

من حنى اى بارأ فيجيب دعائى وقد وفى بوعد المذكور في الشعراء واغفر لاني وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكره في براءة (واعزلكم وما تدعون) تعبدون (من دون الله وأدعو) أعبد (ربى عسى ان لا أكون بدعاء ربى) بعبادته (شقيا) كما شقيتم بعبادة الاصنام (فلما اعزلكم وما يعبدون من دون الله) بان ذهب الى الارض المقدسة (وهبتاه) ابني يانس بهما (اسحق و يعقوب وكلا) منهما (جعلنا نبيا ووهبنا لهم) للثلاثة (من رحمتنا) ابا والولد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) رفيعا هو الثناء الحسن في جميع أهل الاديان (واذ كرفى الكتاب موسى انه كان مخلصا) بكسر اللام وفتحها من اخلص في عبادته وخلصه الله من الدنس (وكان رسولا نبيا و نادىنا) بقول يا موسى انى أنا الله (من جانب الطور) اسم جبل (الايمى) اى الذى يلى يمين موسى حين أقبل من مدين (وقربناه نجيا) مناجيا بان اسمعه الله تعالى كلامه (ووهبنا له من رحمتنا) نعمتنا (أخاه هرون) بدل او عطف

والدم (قوله فاحذرني) قدره اشارة الى ان قوله واهجرني معطوف على محذوف ليحصل التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه فان جملة اهجرني انشائية وجملة لئن لم تنته اعط خبرية ولا يصح عطف الانشاء على الخبر (قوله مليا) امامنصوب على الظرفية واليه يشير المفسر بقوله دهر طويلا أو على الحال من فاعل اهجرني اى اعزاني سالما لا يصيبك منى مضرة (قوله اى لا أصيبك بمكروه) اى فهو سلام متاركة ومقاطعة (قوله ساستغفر لك ربى) اى أطلب غفرا لك المترتب على هدايتك واسلامك (قوله حنيا) اى مبا لغافى اكرامى واللفظ بى والاعتناء بشائى ويطلق الحنى على المستقصى في السؤال ومنه قوله تعالى كانك حنى عنها (قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله) هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار فاجاب بان استغفر له قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلك تبرأ منه وبهذا تعلم انه يجوز الدعاء بالمغفرة للكفار ان قصد به اهدايتهم واسلامهم فان قطع بكفره فلا يجوز (قوله واعزلكم) اى أرتحل من أرضكم و بلادكم وقد فعل ذلك (قوله بان ذهب) اى من بابل العراق الى الارض المقدسة (قوله يانس بهما) استفيد منه انه رأى يعقوب وهو كذلك لما تقدم انه بشر باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وقد عاش ابراهيم مائة وحمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين نوح ألف سنة (قوله اسحق و يعقوب) خصهما لا نه سيد كراسمعيلى بمزايا تخصه (قوله للثلاثة) اى ابراهيم وولديه (قوله المال والولد) اى فيسط لهم الدنيا ووسع لهم الارزاق وأكثر لهم الاولاد فجميع الانبياء الذين جاؤا بعده من ذريته (قوله في جميع أهل الاديان) اى فكل أهل دين يترضون عن ابراهيم واسحق و يعقوب وذكروهم بنجر الى يوم القيامة (قوله واذا كرفى الكتاب موسى) معطوف على قوله واذا كرفى الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر في هذه السورة أسماء عشرة من الانبياء ذكر يا ويحيى وعيسى و ابراهيم واسحق و يعقوب واسمعيلى وموسى وهرون وادريس وذكر لكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيهها على عظيم شانهم وتعاليا للامة المحمدية ليقصدوا بهم وكذا يقال في جميع قصص الانبياء المذكورة في القرآن (قوله بكسر اللام وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من اخلص في عبادته) اى لم يلتفت لغير مولاه وهذا راجع لقراءة الكسر (قوله واخلصه الله) اى صفاه ونقاوه وهوراجع لقراءة الفتح فيكون لقاوشرا مرتبا لموسى عليه السلام صفاه مولاه واخنا رة خدمته ومحنته فتسبب عن ذلك اخلاصه في عبادته (قوله وكان رسولا نبيا) اى ثبت واستقر أزلا في علمنا نبوته ورسالته والافرسالته في الخارج حين المناداة (قوله بقوله يا موسى) اى في سورة القصص في قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل وسار باهله الآيات (قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذى يلى يمين موسى) هذا صريح في ان المراد به الطور الذى عند بيت المقدس لا الطور الذى عند السويس لانه على يسار التوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد والايمن صفة للجانب بدليل تبعيته له في الاعراب في قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن والمعنى انه سمع النداء في ذلك المكان بجميع أجزائه من كل جهة (قوله وقر بناه) اى تقرب شرف ومكانة لا مكان (قوله من كل جهة) اى بكل جارحة (قوله بدل او عطف بيان) اى وأخاه مفعول به وقوله من رحمتنا اى من أجل رحمتنا (قوله هى المقصودة بالهبة) جواب عما يقال ما معنى هبته مع كونه اسن منه والموهوب يكون متأخرا عن الموهوب له فاجاب بان المراد جعله نبيا يمينه ويشد عضده (قوله اجابة لسؤاله) تعليل لقوله ووهبنا حيث قال واجعل لى وزيرامن أهلى (قوله وكان اسن منه) اى بسنة وقل باربع سنين (قوله اسمعيلى) اى ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية سارة التى وهبته له فلما ولدت له اسمعيلى نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فترى اسمعيلى بن جرهم عرب من اليمن فزوجوه فلما كبر أرسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيان (نبيا) حال هى المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه وكان أسن منه (واذا كرفى الكتاب اسمعيلى) انه وكفاه

وكفاه بهذا الخراولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرد به بالذكر والثناء (قوله صادق الوعد) خص  
 بهذا الوصف وان كان موجودا في غيره من الانبياء لانه المشهور بين خصاله (قوله وانتظر من وعده)  
 اي شخصا وعده اسمعيل وكان عليه ابراز الضمير لان الصلة جرت على غير من هي له والمعنى ان اسمعيل  
 وعد شخصا ان ينتظره في مكان ليذهب الرجل ويأتي له فمكث ثلاثة ايام او حولا (قوله وكان رسولا)  
 اي بشريعة ابيه (قوله قلبت الواو وان الخ) اي فوقعت الواو والثانية متطرفة قلبت ياء فاجتمعت الواو والياء  
 وسبقت احدهما بالساكن قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وهذا الوصف جامع لكل خير لان من كانت  
 افعاله مرضية لم به لا يصدر عنه الا كل بروا احسان ولا شك ان الانبياء كذلك لان الله اعلم حيث يجعل  
 رسالته (قوله ادر يس) هذا القبة واسمه اخنوخ بن شيث بن آدم واقب بذلك لانه اول من درس الكتب  
 لان الله أنزل عليه ثلاثين صحيفة قليل هي التي نزلت على ابيه وقيل غيرها وهو اول من خط بالقلم وخط  
 الثياب واخذ السلاح وقاتل الكفار ونظر في علم النجوم والحساب (قوله هو جد أي نوح) اي لان نوحا  
 ابن لك بفتح اللام وسكون الميم ابن متوشلخ بن ادر يس (قوله ورفعه ماء مكا ناعليا) اختلف المفسرون  
 في المكان العلي فقليل المراد به المكان المعنوي وهو الرفع وعلو المنزلة وقيل المراد به المكان الحسي وعليه  
 فقليل هو السماء الرابعة وقيل الجنة واختلفو في سبب رفعه فقليل انه كان يرفع لادر يس كل يوم من العبادة  
 مثل ما يرفع لجميع اهل الارض في زمانه فمجب منه الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستاذن به في  
 زيارته فاذن له فاتاه في صورة بني آدم وكان ادر يس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى طعامه  
 فاني ان ياكل معه ففعل ثلاث ليال فاشكره ادر يس وقال له في الليلة الثالثة اني اريد ان اعلم من انت قال  
 انا ملك الموت استاذنت ربني ان اصحبك فقال ادر يس لي اليك حاجة قال ما هي قال تقبض روحي  
 فادحي الله اليه ان اقبض روحه فقبضها وردھا اليه في ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة في سؤالك قبض  
 الروح قال لا ذوق الموت وغمته فاكون اشد استعدادا ثم قال له ادر يس ان لي اليك حاجة قال وما هي قال  
 ترفعي الى السماء لا نظرا اليها والى الجنة والنار فاذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال لي اليك حاجة قال  
 وما تريد قال تسال ما لك حتى يفتح ابوابها ففعل فقال له كما أريد النار فاني الجنة فذهب به الى الجنة  
 فاستفتح ففتح ابوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعاق شجرة وقال  
 ما اخرج منها فبعث الله ملكا حكما بينهما فقال له الملك مالك لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس  
 ذائقة الموت وقد ذقته وقال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال وما هم منها بمخرجين ولست اخرج  
 فادحي الله الى ملك الموت باذني دخل الجنة وبامر ي لا يخرج منها فادحي هالك وقيل سببه انه نام ذات  
 يوم فاشتد عليه حر الشمس فقال اللهم خفف عن ملك الشمس وأعنه فانه يمارس اراحاميبه فاصبح  
 ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون الف ملك عن يمينه ومثلها عن يساره فيخدمونه  
 ويتولون عمله من تحت حكمه فقال ملك الشمس يارب من اين لي هذا قال دعالك رجل من بني آدم يقال  
 له ادر يس فقال يارب اجعل بيني وبينه خلة فاذن له في ذلك فصار يتردد على ادر يس فقال له اياك اكرم  
 الملائكة عنده ملك الموت فاشفع لي عنده ليؤخر اجلي فازداد عبادة وشكرا فقال الملك لا يؤخر الله نفسا  
 اذا جاء اجلها فرفعه في مكانه ثم أتى ملك الموت فقال له لي صديق من بني آدم يشفع بي اليك  
 ليؤخر اجلي فقال ليس ذلك الي ولكن ان احببت اعلمته متى يموت فيقدم لنفسه قال نعم  
 فطرق ديوانه فقال اياك كلمني في انسان يموت الساعة عند مطلع الشمس قال اني أتيك  
 وتركته هناك فانطلق فوجد قدماء ثم احياء الله فهو يرفع في الجنة تارة ويعبد الله مع  
 الملائكة في السماء الرابعة تارة اخرى قال العلماء أربعة من الانبياء احياء اثبات في الارض

كان صادق الوعد لم يعد  
 شيئا الا وفي به وانتظر من  
 وعده ثلاثة ايام او حولا  
 حتى رجع اليه في مكانه  
 (وكان رسولا) الى جرحهم  
 (نبياء وكان يامراهم) اي  
 قومه (بالصلاة والزكاة  
 وكان عند ربه مرضيا)  
 اصله مرضي وقلب الواو وان  
 ياءين والضممة كسرة  
 (واذكر في الكتاب  
 ادر يس) هو جد أي نوح  
 (انه كان صديقا نبييا ورفعه ماء  
 مكانا عليا) هو حي في السماء  
 الرابعة أو السادسة أو  
 السابعة أو في الجنة أدخلها  
 بعد ان اذيق الموت  
 واحيى ولم يخرج منها



(اولئك) مبتدا (الذين انعم الله عليهم) صفة له (من النبيين) بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله (من ذرية آدم) اي ادريس (ومن حملنا) (٣٦) مع نوح) في السفينة اي ابراهيم ابن ابنه سام (ومن ذرية ابراهيم) اي اسمعيل

واسحق ويعقوب (و) من ذرية (اسرائيل) وهو يعقوب اي موسى وهرون وذكرا ويحي وعيسى (ومن هدينا واجتبينا) اي من جملتهم وخبر اولئك (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) جمع ساجد وبك اي فكونوا مثلهم واصل بكى بكوى قلبت الواو ياء والضممة كسرة (نخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) بتركها كاليهود والنصارى (واتبعوا الشهوات) من المعاصي (فسوف يلقون غيا) هو وادى جهنم اي يقعون فيه (الا) لكن (من) تاب وآمن وعمل صالحا قالوا لك يدخلون الجنة ولا يظلمون) ينقصون (شيا) من ثوابهم (جنات عدن) اقامة بدل من الجنة (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) حال اي غائبين عنها (أنه كان وعده) اي مواعده (ماتيا) بمعنى آتيا واصله ماتوى او مواعده هنا الجنة ياتيه أهله (لا يسمعون فيها لغوا) من الكلام (الا) لكن يسمعون

وهما الخضر والياس واثنان في السماء وهما عيسى وادريس (قوله أولئك) اسم الاشارة عائد على الانبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم زكريا وآخرهم ادريس كما تقدم (قوله صفة له) اي لاسم الاشارة اي أولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وذلك ان الله لما وصف كلا من الانبياء باوصاف تخصه اولاد كثرنا نيا لهم صفة نعمهم (قوله بيان لهم) اي للنعمة عليهم (قوله اي ادريس) تفسير للذرية اي ان ادريس من ذرية آدم لانه تقدم انه ابن شيث بن آدم (قوله ومن حملنا) اي ومن ذرية من حملنا (قوله اي ابراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح لان من حمل معه أولاده الثلاثة وادريس من ذرية ابراهيم من ذرية ابراهيم وهو سام لكن بوساطة فان بين ابراهيم ونوح عشرة قرون (قوله وعيسى) اي فاولاد البنات من الذرية والحاصل ان من ذرية آدم اصله ادريس ومن ذرية نوح بوساطة ابراهيم ومن ذرية اسمعيل واسحق ويعقوب ومن ذرية يعقوب موسى وهرون ويحي وعيسى (قوله ومن هدينا) عطف على من ذرية آدم زيادة في تمجيدهم (قوله خروا سجدا وبكيا) اي ان الانبياء اذا سمعوا آيات الله التي خصهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا (قوله وبك) اي على غير قياس وقياسه بكاة كقاض وقضاة (قوله فكونوا مثلهم) اي في السجود والخشوع والخضوع والبكاء عند تلاوة القرآن كما في الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تنبكوا فابتكوا (قوله نخلف من بعدهم) اي وجد من بعد النبيين (قوله خلف) هو بالسكون في الشر وبالفتح في الخير يقال خلف سوء وخلف صدق (قوله هو وادى جهنم) اي تستعين من حره أوديتها (قوله الامن تاب) قدر المفسر لكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان المستثنى المؤمنون والمستثنى منه الكفار (قوله بدله من الجنة) قال بعضهم انه بدل كل من بعض لان الجنة بعض الجنات ورد بان آل في الجنة جنسية فهو بدل كل من كل (قوله اي غائبين عنها) اي غير مشاهدين لها لان الوعد حاصل في الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة (قوله اي مواعده) اي الذي وعد به من الجنة وغيرها (قوله بمعنى آتيا) اي فاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله او مواعده الخ) اشارة لتفسير آخر وعليه فاسم المفعول باق على ما هو عليه وحينئذ فيكون المراد بالمواعود خصوص الجنة (قوله لغوا) هو الكلام الزائد المستغنى عنه (قوله لكن يسمعون سلاما) اشارة بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان السلام ليس من جنس اللغو (قوله وليس في الجنة نهار ولا ليل) اي وانما يعرفون الليل بالبراء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى وليس معرفة الليل للاستراحة فيه والنوم اذ لا نوم ولا تعب فيها بل ذلك على عادة الملوك في الدنيا من تهية تحف في الصباح والمساء ليتم نظامهم (قوله تلك الجنة) اسم الاشارة عائد على الجنة في قوله قالوا لك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيا وأتى باسم الاشارة البعيد اشارة لغو رتبها ورفع منزلتها (قوله نورث من عبادنا) عبر بالميراث اشارة الى انهم يعطونها عطاء لا يرد ولا يبطل كالميراث (قوله من كان تقيا) اي سعيدا وهو من مات على كلمة الاخلاص ولو مصرا على الكبائر فما آله للجنة وان ادخل النار وعذب فيها بقدر جرمه لان الجنة جملة مسكنات للروحانيين والنار جملة مسكنات للمشركين ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى في سورة فاطر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه الى ان قال جنات عدن يدخلونها وقوله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيادخل الجنة وان زنى وان سرق وان شرب الخمر ولكن الجنة مراتب ودرجات على حسب التفاوت في الاعمال الصالحة (سلاما) من الملائكة عليهم او من بعضهم على بعض (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) (قوله)

اي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور أبدا (تلك الجنة التي نورث) نعطي وننزل (من عبادنا من كان تقيا)

بطاعته هو نزل لما تاخر الوحي اياما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا (وما تنزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا) اي امامنا من امور الآخرة (وما خلفنا) من امور الدنيا (وما بين ذلك) اي ما يكون من (٣٧) هذا الوقت الى قيام الساعة

(قوله بطاعته) اي ولو بمجرد الاسلام (قوله ونزل لما تاخر الوحي) اي حين سأل اليهود عن الروح واصحاب الكهف وذو القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فتاخر الوحي حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد اربعين يوما وقيل خمسة عشر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطات على حتى ساء في واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت اشوق ولكني عبد مأمور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست (قوله اكثر مما تزورنا) هذا عتاب من رسول الله لجبريل كانه قال له ان شوقى اليك في ازدياد فكان الرجاء فيك الزيادة لا الهجر (قوله وما تنزل الا بامر ربك) هذا على لسان جبريل امره الله تعالى بذلك اعتذارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسؤاله المذكور والتزل النزول شيئا فشيئا (قوله من امور الآخرة) بيان لما ويصح ان يحمل قوله ما بين ايدينا على ما ياتي وقوله وما خلفنا على ما سبق وقوله وما بين ذلك على الحالة الراهنة (قوله له علم ذلك جميعه) اي تفصيلا واما علم بعضه اجمالا فيكون لبعض الحوادث كالا نبياء والاولياء بالهام من الله تعالى ومع ذلك فيكتمونه ولا يفشون منه الا ما اذن لهم فيه اذا علمت ذلك فالتشدد بالتجسس على المغيبات من الضلال المبين لانه لو استند لقواعد فهمي كاذبة ولو صادفت الحق بمصادق قوله صلى الله عليه وسلم كذب المنجمون ولو صدقوا وان استند لكشف فصاحبه لا يطلع الا على بعض جزئيات ومع ذلك هو مأمور بكتمها لان الله قال لنبيه على لسان جبريل له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك فكيف بغيره من آحاد الخلق (قوله اي تاركالك) اي ان عدم التنزل الحكمة يعلمها الله لا تاركالك وهجرانا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ما ودعك ربك وما قلى (قوله هو) قدره اشارة الى ان رب خبر الخدوف (قوله فاعبده) اي دم على عبادته ولا تحزن بابطاء الوحي واستهزاء الكفرة (قوله اي مسمى بذلك) اي بلفظ الجلالة او رب السموات والارض وقيل معنى سميا مثلا يستحق ان يسمى الها واحدا يسمى بالله فان المشركين وان سمو الصنم الهام يسموه الله قط لظهور احديته واندر رب السموات والارض وما بينهما قال تعالى ولكن سألهم من خلقهم ليقول ان الله وقد ورد ان امرأة سمت ولدها الله فنزلت عليه نار فاحرقته (قوله المنكر للبعث) اشارة بذلك الى ان المراد بالانسان خصوص الكافر المنكر للبعث (قوله او الوليد) او لتنوب عن الخلاف في المراد بالانسان الذي قال تلك المقالة وفي الحقيقة كل من الشخصين قد قالها (قوله اذا) منصوبة بقوله اخرج حيا ولا يقال ان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها لان ذلك في لام الابتداء واما هذه فهي زائدة كما قال المفسر (قوله وادخال الف بينها) اي الثانية وقوله بين الاخرى اي الاولى وكان المناسب ان يقول وتركه فتكون القراءات اربعا وهي سبعيات (قوله أولا يذكر) الاستفهام للتوبيخ (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله من قبل) اي من قبل بعثه (قوله فيستدل بالابتداء على الاعادة) اي لانها هون قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو هون عليه (قوله فوربك) اضاف اسمه تعالى اليه صلى الله عليه وسلم تشريفا وتعظيما (قوله لنحضرهم حول جهنم جثيا) اي وهو الموقف (قوله واصله جثو) اي بواوين قلبت الثانية لئلا تتطرفها فاجتمعت مع الواو الساكنة قلبت الواو ياء وادغمت في الباء (قوله او جثوي) اي بياء بعد الواو قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وعلى كل كسرت التاء لتصح الياء (قوله ثم لنزعن من كل شيعة) اي من كل امة (قوله ايهم) موصولة بمعنى الذي بنيت على الضم لاضافتها وحذف صدر صلتها وقوله اشد خبر لخدوف والجملة صلتها وهي وصلتها في محل نصب مفعول لنزعن وعتيا تمييز محول عن المبتدأ المحذوف

اي له علم ذلك جميعه (وما كان ربك نسيا) بمعنى ناسيا اي تاركالك بتاخير الوحي عنك هو (رب) مالك (السموات والارض وما بينهما) فاعبده واصطبر لعبادته اي اصبر عليها (هل تعلم له سميا) اي مسمى بذلك لا (ويقول الانسان) المنكر للبعث ابي بن خف او الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية (اذا) بتحقيق لهمة الثالثة وتسهيلا لها وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاخرى (مات) لسوف اخرج حيا) من القبر كما يقول عهد الاستفهام بمعنى النفي اي لا احيا بعد الموت وما زائدة للتأكيد وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى (اولا يدكر الانسان) اصله بتدكر ابدلت التاء ذالا وادغمت في الدال وفي قراءة تركها وسكون الذال وضم الكاف (أنا) خلافا من قبل ولم يك شيئا فيستدل بالابتداء على الاعادة (فوربك لنحضرنهم) اي المنكرين للبعث (والشياطين) اي تجمع كلامهم وشيطانهم في سلسلة (ثم لنحضرنهم حول جهنم) من خارجها (جثيا)

على الركب جمع جاث واصله جثو واوجثوى من جثا يمجثوا ويجثي لغتان (ثم لنزعن من كل شيعة) فرقة منهم (ايهم اشد على الرحمن عتيا) جراء (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولي بها) احق بجهنم الاشد وغيره منهم

أى داخل جهنم (كان على  
وبك حتما مقضيا) حتمه  
وقضى به لا تركه (ثم  
نجى) مشددا وخففا  
(الذين اتقوا) الشرك  
والكفر منهما (ونذر  
الظالمين) بالشرك والكفر  
(فيها جثيا) على الركب  
(واذا تنلى عليهم) أى  
المؤمنين والكافرين (آياتنا)  
من القرآن (بينات)  
واضحات حال (قال  
الذين كفروا والذين آمنوا  
أى الفرقين) نحن وإنا  
(خير ماما) منزلا ومسكنا  
بالتسبح من قام وبالضم من  
أقام (واحسن نديا) بمعنى  
النادى وهو مجتمع القوم  
يتحدثون فيه عنون نحن  
فكون خيرا منكم قال تعالى  
(وكم) أى كثيرا (أهلكنا  
قبلهم من قرن) أى أمة من  
الأمم الماضية (هم احسن  
أدنا) مالا ومتاعا (ورثا)  
منظر من الرؤية فكما  
أهلكناهم لكفرهم نهلك  
هؤلاء (قل من كان فى  
الضلالة) شرط جوابه  
(ليمدد) بمعنى الخبر أى  
يمد (له الرحمن مدا) فى الدنيا  
يستدرجه (حتى أذاروا  
ما يوعدون أما العذاب)  
كالقتل والأسر (وأما  
الساعة) المشتملة على جهنم  
فيدخلونها (فسيعلمون من  
هو شر مكانا وأضعف

أى عتوه أشد والمعنى أنه يميز طوائف الكفار فيطرح الاعنى فالاعنى على الترتيب لأن عذاب الضال  
المضل يكون فوق عذاب من يضل تبعا لغيره وليس عذاب من يتمرد ويصير كعذاب المقلد (قوله صليا)  
بضم الصاد وكسرها قراءتان سبعيتان جمع صال كجثيا جمع جات (قوله فنبدا بهم) أى بالذين هم أولى بها  
(قوله من صلى بكسر اللام) أى كرضي وقوله وفتحها أى كرمى (قوله وان منكم الاواردها) أى مسلما  
أو كافرا والحاصل أنه اختلف المفسرون فى المراد بالورود فقليل الدخول وقليل الحضور معها فى الموقف  
والذى عول عليه الاشياخ ان المراد به المرور على الصراط وهو على ظهرها أحد من السيف وارق من  
الشعرة ويتسع للمؤمن بقدر عمله ومن هنا تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي وهم فى  
المرور مختلفون لما فى الحديث يرد الناس النار ثم يصعدون عنها بأعمالهم قالوا لهم كملج البصر ثم كالريح ثم  
كعدو الفرس ثم كالراكب المجدهم كشد الرجل فى مشيه (قوله أى داخل جهنم) أى وتكون على المؤمنين  
ولومات واعصاة غير من تحقق فيهم الوعيد بردا وسلاما لدخولهم فيها وهى خامدة فلا يشعرون بها (قوله  
كان) أى الورود (قوله حتما مقضيا) أى بمقتضى حكمته لا بإيجاب عليه (قوله ثم ننجى الذين اتقوا) أى  
نخرجهم منها من غير أن يمسه عذابها وهم من لم ينفذ فيهم الوعيدا وبعد العذاب ومن هو نفذ فيهم الوعيد  
(قوله ونذر الظالمين) أى نتركهم فيها على سبيل الخلود وقوله جثيا حال من الظالمين (قوله وإذا تنلى عليهم  
أطع) أى حين نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين وعجزوا عن  
معارضتها اخذ اغنياء الكفار فى الافتخار على فقراء المؤمنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم  
انظروا الى منازلنا فتروها احسن من منازلكم والى مجالسنا فتروها احسن من مجالسكم فجلس فى صدر  
الجلس وتجلسون فى طرفه الحقير فاذا كان ذلك لنا فى الدنيا فيحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم  
كما كرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينة الدنيا قال تعالى وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا  
والآخرة عند ربك للمتقين (قوله قال الذين كفروا) أى اغنياءهم (قوله للذين آمنوا) أى الفقراء منهم  
(قوله نحن وإنا) بيان للفرقين (قوله بالفتح وبالضم) أى فهم قراءتان سبعيتان فالفتح على أنه من قام  
ثلاثيا والضم على أنه من أقام رباعيا وكل يحتمل ان يكون اسم مكان واسم مصدر (قوله قال تعالى) أى  
ردا عليهم (قوله هم احسن) مبتدأ وخبر والجملة صفة لقرن وانا ثاور ثانيا تميزان (قوله ورثا) أى مرثيا  
كالذبح بمعنى الذبوح وقوله منظر أى هيئة وصورة (قوله قل) أى للكفار المفتخرين على فقراء المؤمنين  
(قوله فى الضلالة) أى الكفر والغفلة عن عواقب الامور (قوله بمعنى الخبر) أى واتى به على صورة الامر  
اعلاما بأنه يحصل ولا بد بمقتضى حكمته كانه الزم نفسه بذلك (قوله أى يمد له الرحمن) انما ذكر الرحمن  
إشارة الى ان رحمته سبقت غضبه (قوله يستدرجه) أى بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكثه من  
التصرف فيه (قوله حتى أذاروا ما يوعدون) غاية فى قوله فليمدد له الرحمن (قوله وأما الساعة) أما حرف  
تفصيل وهى مانعة خلو تجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما والمعنى يستمرون فى الطغيان الى ان  
يسلموا أذاروا والعذاب والساعة من هو شر مكانا وأضعف جندا (قوله فسيعلمون) جواب اذا وقوله  
من هو شر مكانا راجع لقواء خير ماما وقوله وأضعف جندا راجع لقوله واحسن نديا على طريق اللف  
والنشر المرتب (قوله أهم ام المؤمنون) اشار بذلك الى ان من استفهامية ويصح كونها موصولة مفعول  
يعلمون (قوله عليهم) متعلق بجند البضمينه معنى المعاوين وذلك كما وقع لهم فى بدر فالكفار كان جندهم  
ابليس واعوانه جاءوا اليهم ليعينوهم ثم انخلوا عنهم والمؤمنون كان جندهم الملائكة التى قالت معهم كما



(ويزيد الله الذين اهتدوا) بالايمان (هدى) بما ينزل عليهم من الآيات (والباقيات - ٣٥) (الصالحات) هي الطاعات تبقى لصاحبها

(خير عند ربك ثوابا وخير مردا) أي ما يرد إليه ويرجع بخلاف أعمال الكفار والخيرية هنا في مقابلة قولهم أي الفريقين خير مقاما (أفرأيت الذي كفر بآياتنا) العاصي بن وائل (وقال) خطاب بن الارت القائل له تبعث بعد الموت والمطالب له بال (لاوتين) على تقدير البعث (مالا وولدا) فاقضيك قال تعالى (اطلع الغيب) أي أعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همز الوصل فحذفت (ام اتخذ عند الرحمن عهدا) بان يؤتى ما قاله (كلا) أي لا يؤتى ذلك (سنكتب) نامر بكتب (ما يقول ونمد له من العذاب مدا) نزيد به بذلك عذابا فوق عذاب كفره (ونرثه ما يمول) من المال واولد (ويا تبنا) يوم القيامة (مردا) لا مال له ولا ولد (واتخذوا) أي كفار مكة (من دون الله) الاوثان (آلهة) يعبدونهم (ليكونوا لهم عزا) شفعا عند الله بان لا يعذبوا (كلا) أي لا مانع من عذابهم (سيكفرون) أي الآلهة (يعبادهم) أي ينفقونها كما في آية أخرى ما كانوا يا يعبدون (و يكونون عليهم ضدا)

تقدم في الاثقال وآل عمران (قوله ويزيد الله) هذه الجملة مستأنفة أو معطوفة على جملة الشرط المحكية بالقول كما قال قل لهم من كان في الضلالة اخرج وقل لهم يزيد الله الذين اهتدوا اخرج (قوله) بما ينزل عليهم من الآيات) أي فكما نزلت عليهم آية من القرآن ازدادوا بها هدى واما ناقل تعالى واذا نزلت عليهم آياتهم زادتهم ايمانا (قوله هي الطاعة) تقدم أن هذا أحد تفاسير الباقيات الصالحات وهو الحسن (قوله خير عند ربك) أي من زينة الدنيا التي يتنعم بها الكفار (قوله بخلاف أعمال الكفار) أي فانها شر مردا لكونهم يردون الى جهنم فتحصل ان الأعمال كلها باقية لا صحا بها فالؤمنون تبقى لهم الأعمال الصالحة فيستعمون بها في الجنة والكفار تبقى لهم الأعمال السيئة فيعذبون بها في النار فالما قبل يختار لنفسه أي العاملين يبقى له (قوله والخيرية اخرج) أي فافعل التفضيل ذكر على سبيل المشاكلة للكلام السابق فاندفع ما يقال ان أعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المقابلة (قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا) الاستفهام تعجبي أي تعجب يا محمد من مقالة هذا الكافر الشنيعة (قوله العاصي بن وائل) هو أبوسيدنا عمر والذي فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو والد عبد الله أحد العبادلة المشهور (قوله خطاب ابن الارت) هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائغا فصاعا للعاصي حليما ثم طالبه باجرته فقال له لن أفضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت فسوف أعطيك أذارجمت الى مال وولد (قوله واستغنى بهمزة الاستفهام اخرج) أي فاصله أأطلع حذفتمزة الوصل تخفيفا (قوله كلا) ذكر النحويون في هذه اللفظة ستة مذاهب احسنها انها حرف ردع وزجر الثاني انها حرف تصديق بمعنى نعم الثالث انها بمعنى حق الرابع انها رد لما قبلها الخامس انها صلة في الكلام بمعنى أي السادس انها حرف استفتاح وذكر في القرآن في ثلاثة وثلاثين موضعا وكلمها في النصف الثاني منه في خمس عشرة سورة كلها مكية ترجع الى ثلاثة أقسام قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وذلك في خمسة مواضع الاثنان في هذه السورة واللذان في الشعراء وواحد في سبأ وقسم اختلاف فيه هل يجوز الوقف عليها او يتعين على ما قبلها وذلك في تسعة مواضع واحدة في المؤمنون وثلثان في سأل سائل والاولى والثالثة في المدثر والاولى في سورة القيامة والثانية في سورة ويل للمطففين والاولى في سورة الفجر والتي في سورة ويل لكل وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق وهو التسع عشرة الباقية (قوله سنكتب ما يقول) أي نظيره له ونعلمه انا كتبناه فاندفع ما يقال ان الكتابة لا تخرج عن القول قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (قوله تزيد بذلك عذابا اخرج) أي لما تقدم ان كل من كان أشد كفرا كان أعظم عذابا (قوله ونرثه ما يقول) أي نسلبه وناخذ منه بان يخرج من الدنيا خاليا من ذلك (قوله فردا) أي منقطعا عن ماله وولده بالكلية فلا يلقى مالا ولا ولدا أصلا لا في البعث ولا في النار لا نقطاع الاسباب بينهم وبين اولادهم بل وبين ما يشتهون كما قال تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون واما المؤمنون وان كانوا يعثون فرادى الا انهم يلاقون أحبابهم واولادهم وما يشتهونه (قوله واتخذوا) حكاية عما وقع من الكفار عموما (قوله الاوثان) هو مفعول اول وآلهة مفعول ثان (قوله سيكفرون اخرج) في معنى التعليل (قوله ضدا) أي اضدادا وانما افردته اما لكونه مصدرا في الاصل اولانه مفرد في معنى الجمع (قوله على الكافرين) أي واما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (قوله تهيجهم الى المعاصي) أي تغريهم بتزوين الشهوات لهم (قوله انا) مفعول مطلق لتؤزهم والازيطلق على الغليان وعلى الحركة الشديدة وعلى التهيج والازعاج وهو المراد هنا (قوله فلا تعجل عليهم) أي لتستريح أنت والمؤمنون من شرهم وتظهر الارض من فسادهم لان لهم اياما محصورة وانفسا

اعوانا واعداء (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهيجهم الى المعاصي (ازا فلا تعجل عليهم) يطلب العذاب

( انما نعد لهم ) الايام  
والليالى أو الانفاس  
( عدا ) الى وقت عذابهم  
اذكر ( يوم نحشر المتقين )  
بايمانهم ( الى الرحمن  
وفدا ) جمع وافد بمعنى  
راكب ( ونسوق المجرمين )  
بكفرهم ( الى جهنم وردا )  
جمع وارد بمعنى ماش  
عطشان ( لا يملكون ) أى  
الناس ( الشفاعة الامن  
اتخذ عند الرحمن عهدا )  
أى شهادة ان لا اله الا الله  
ولا حول ولا قوة الا بالله  
( وقالوا ) أى اليهود  
والنصارى ومن زعم أن  
الملائكة بنات الله ( اتخذ  
الرحمن ولدا ) قال تعالى  
لهم ( لقد جئتم شيئا ادا ) أى  
منكرا عظيما ( تكاد )  
بالنساء والياء ( السموات  
يتفطرن ) باننون وفي  
قراءة بالناء وتشديد الطاء  
بالانشقاق ( منه وتنشق  
الارض وتخر الجبال هدا )  
أى تنطبق عليهم من أجل  
( ان دعوا للرحمن ولدا ) قال  
تعالى ( وما ينبغى للرحمن  
ان يتخذ ولدا ) أى ما يليق  
به ذلك ( ان ) أى ما ( كل  
من فى السموات  
والارض الا آتى الرحمن  
عبدا ) ذليلا خاضعا يوم  
القيامة منهم عزير وعيسى

معدودة يعيشونها ثم يردون الى العذاب ( قوله انما نعد لهم عدا ) أى نضبط ما يقع منهم ولا نهمل منه شيئا  
ليؤخذوا به ( قوله أو الانفاس ) تفسيران ( قوله الى وقت عذابهم ) أى وهو موتهم لان بموتهم تصير  
قبورهم حفرة من حفر النار فيعذبون فيها الى قيام الساعة قيظون فى النار ( قوله يوم نحشر ) ظرف معمول  
لحذوف قدره المفسر بقوله اذكر أى اذكر يا محمد لقومك هذا اليوم العظيم فانه يوم الفصل بين اهل الجنة  
وأهل النار ( قوله بمعنى ركب ) هذا المعنى ليس ماخوذا من معنى الوفد لان الوفد فى اللغة الجماعة الذين  
يقدمون على الملوكة للمطايمة غير تقييد بركوب بل هو ماخوذ من قرينة مدح المتقى لما ورد انهم  
يحشرون ركبا ناعلى نجائب سرجهام من ياقوت وعلى نوق رحالهام ذهب وأزمتهم من زبرجدواختلف  
فى وقت ركوبهم ف قيل من أول خروجهم من القبور وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كل فيستمررون  
راكبين حتى يقرعوا باب الجنة وجمع بانهم يركبون من أول خروجهم من القبور حتى باتوا الموقف  
ثم بعدا نقضاض الموقف يركبون حتى يدخلوا الجنة وعن ابن عباس من كان يحب ركوب الخيل وفد الى  
الله تعالى على خيل لا تروث ولا تبول لجهام من الياقوت الاحمر ومن الزبرجد الاخضر ومن الدر  
الابيض وسرجها السندس والاستبرق ومن كان يحب ركوب الابل فعلى نجائب لا تبول ولا تبول  
أزمتها من الياقوت والزبرجد ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من زبرجد وياقوت قد آمنوا  
الفرق وأمنوا الا هو الورد ايضا يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراغبين  
واثنان على بعير وثلاثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير ( قوله بكفرهم ) أشار بذلك الى ان  
المراد بالمجرمين الكفار ( قوله وردا ) أى مشاة عطاشا قد تقطعت أعناقهم من العطش ومع ذلك يحملون  
أوزارهم على ظهورهم لما ورد ان المؤمنين اذا خرج من قبره استقبله عمله فى احسن صورة  
واطيب ريح فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمك الصالح طالما سركت واتعبتك فى الدنيا  
اركنى اليوم وان الكافر يستقبله عمله فى أقبح صورة وأنتهار يحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول  
أنا عمك السي طالما سركت وأنتبني فى الدنيا وأنا اليوم أركبك قال تعالى وهم يحملون أوزارهم على  
ظهورهم ( قوله لا يملكون ) أى الخلق عموما مؤمنهم وكافرهم وقوله الشفاعة أى كونه يشفع لغيره أو  
يشفع غيره فيه ( قوله الامن اتخذ ) مستثنى من العموم المتقدم وهو متصل ( قوله عند الرحمن ) كرر لفظ  
الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة إشارة الى ان رحمته غلبت غضبه ( قوله أى شهادة ان لا اله الا الله )  
أى مع عدولهم الى محمد رسول الله ( قوله ولا حول ولا قوة الا بالله ) فى رواية والتبرى من الحول والقوة لله  
وعدم رجاء غيره ( قوله ومن زعم أن الملائكة بنات الله ) أى وهم مشركوا العرب وهذا رجوع لذكر  
قبائح الكفار اثر بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين ( قوله قال تعالى ) أى تقر يعاوتو بيخا ( قوله  
منكرا عظيما ) أى عظيما شديدا ( قوله تكاد السموات ان ) هذا بيان لكون ذلك الشئ منكرا  
عظيما ( قوله يتفطرن ) أى يتفتقن ويقطعن ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعة أيضا وظاهر ان القراآت  
أربع وليس كذلك بل هى ثلاث فقط لان فى قراءة التاء من تكاد وجهين النساء والنون من  
يتفطرن وفى قراءة الياء وجه واحد وهو التاء من يتفطرن والثلاث سبعيات ( قوله وتنشق  
الارض ) أى تنخسف بهم ( قوله من أجل أن دعوا للرحمن ولدا ) المعنى ان هذه المقالة منهم موجبة  
للغضب عليهم الذى ينشأ عنه نزول السماء قطعا قطعاً عليهم وخسف الارض بهم وسقوط الجبال  
عليهم لولا حلمه وسبق رحمته او المعنى ان هذه المقالة من عظمتها وشاعتها تفزع منها السموات  
والارض والجبال وتتمنى أن هالو أهلكت من تقو بها لولا رحمة الله ( قوله قال تعالى ) أى ردا  
عليهم ( قوله وما ينبغى للرحمن ) أى لا يليق به ذلك ولا يتانى لاسيحاله عليه عقلا وتقللا لان الولد

(لقد احصاهم وعدهم غدا) فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم (وكلمهم آتية يوم القيامة (٤١) فردا) بلا مال ولا نصير يبعده

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجمع لهم الرحمن ودا) فيما بينهم يتواديون ويتحابون ويحبهم الله تعالى (فانما يسرناه) أى القرآن (يلسانك) العربى (لتبشر به المتقين) الفائزين بالايان (وتنذر) تخوف (به قوما لدا) جمع ألد أى جدد بالباطل وهم كفار مكة (وكم) أى كثيرا (أهلكنا قبلهم من قرن) أى أمة من الأمم الماضية بتكذيبهم الرسل (هل تحس) تجد (منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) صوتا خفيا لا فكما أهلكنا أولئك نهلك هؤلاء

### (سورة طه)

مكية مائة وخمسة وثلاثون آية أو أربعون أو وثنتان (بسم الله الرحمن الرحيم طه) الله أعلم بمراده بذلك (ما أنزلنا عليك القرآن) يا محمد (لتشقى) لتعذب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل أى خفف عن نفسك (الا) لكن أنزلناه (تذكرة) به (لمن يخشى) يخاف الله (تنزلا) بدل من اللفظ بفعله الناصب له (ومن خالق الأرض والسموات العلى) جمع عليا ككبرى وكبر هو (الرحمن على العرش) وهو فى اللغة

علامة الضعف والحدوث (قوله لقد احصاهم) أى أحاط بهم علمه (قوله وعدهم غدا) أى عد اشخاصهم وانقاسهم وأفعالهم فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (قوله يبلغ جميعهم) راجع لقوله وعدهم وقوله ولا واحد منهم راجع لقوله احصاهم فكانه قال أحاط بهم علمه جمعا وفردا (قوله فردا) أى منفردا (قوله سيجمع لهم الرحمن ودا) أى فى الدنيا والآخرة والتنوين للتعظيم أى ودا عظيما فكما عظمت طاعاتهم عظم ودهم لهم ولا حبا به وعبر بالرحمن لعظم تلك النعمة فإن المحبة رأس الايمان وأساسه لما فى الحديث الا لا ايمان لمن لا محبة له فمن أعطى المحبة لله ولا حبا به فقد أعطى خير الدنيا والآخرة لان المحبة حكمة ايجاد الخلق لما فى الحديث القدسي فاحببت ان اعرف خلقت الخلق في عرفوني وبالجملة فالمحبة أمرها عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيها فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة فى مبدأ الاسلام مفرقين فوعد الله رسوله بان يؤلف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الآية نزلت فى مبدأ الاسلام تسليية له صلى الله عليه وسلم وودا بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرهما فهو ومثلث (قوله فأنما يسرناه) أى أنزلناه ميسرا (قوله العربى) أى فالمراد باللسان اللغة العربية (قوله جمع ألد) أى شديدا لخصومة (قوله وكم أهلكنا الخ) تخويف لهم وتسليية له صلى الله عليه وسلم (قوله هل تحس) بضم التاء وكسر الحاء من أحس رباعيا والاستفهام انكارى كما اشار له بقوله لا وقرئ شذوذا بفتح التاء وضم الحاء أو كسرهما (قوله منهم) حال من أحد لانه نعمت نكرة قدم عليها (قوله صوتا خفيا) أى والمعنى استأصلاهم بالهلاك جميعا حتى لا يرى منهم أحد ولا يسمع له صوت خفى

### (سورة طه مكية)

أى كلها وقيل الاقاصير على ما يقولون الآية وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكانت سبافية (قوله وأربعون الخ) أى فالخلاف فى سبع آيات أو خمس (قوله الله أعلم بمراده بذلك) اشار بذلك الى ان طه حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وقيل ان طه اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم حذف منه حرف النداء وقيل انه فعل امر وأصله طاه والمعنى طاه الأرض بقدميك معا خوطب به لما كان يشدد على نفسه فى تهجده حيث كان يقوم الليل كله ويقف على إحدى رجليه ويريح الأخرى من شدة التعب فامر الله بالتخفيف على نفسه فكان يصلى وينام ويقوم على رجليه معا (قوله من طول قيامك) بيان لما وقيل ان معنى لتشقى لتعذب نفسك بتأسفك على كفر من كفر فأنما عليك البلاغ فارج نفسك من هذا التعب فانا أنزلنا القرآن لمن يذكر ويخشى وقيل انه رد وتكذيب للكفرة حيث قالوا المارأوا كثرة عبادته وتهجداته انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشقى به (قوله لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان التذكرة ليست من جنس الشقاء (قوله تذكرة) مفعول لاجله والتشقى كذلك وانما نصب الثانى دون الاول لان فاعل الذكرى والانزال هو الله بخلاف الاول (قوله لمن يخشى) أى لمن فى قلبه رقة يتأثر بالمواعظ (قوله بدل من اللفظ) أى عوض من التلفظ والنطق بفعله المقدر والاصل نزلناه تنزيلا حذف الفعل وجوب النياية المصدر عنه فى المعنى والعمل (قوله هو) قدره اشارة الى ان الرحمن خير المحذوف وحينه فذلك يكون نعنا مقطوعا قصده المدح (قوله سرير الملك) أى الذى يجلس عليه الملك قال تعالى فى حق المقيس قال نكروا لها عرشها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ومن ذلك جواب الامام مالك رضى الله عنه عن معنى الاستواء على العرش فى حقه تعالى حيث قال للسائل الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة اخرجوا عنى هذا المبتدع وأما الخلف وهم من بعد الخمائة فيؤولونه بمعنى صحيح لا تقي به سبحانه وتعالى فيقولون ان المراد بالاستواء



الاستيلاء بالتصرف والفهر فالاستواء له معنيان الركوب والجلوس والاستيلاء بالقهر والتصرف وكلا المعنيين وارد في اللغة يقال استوى الساطن على الكرسي بمعنى جلس واستوى على الاقطار بمعنى ملك وقهر ومن الثاني قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق

وحينئذ فالمتعين اطلاقه عليه تعالى بهذا المعنى هو الثاني (قوله من المخلوقات) بيان للثلاثة (قوله هو التراب الندي) اي الذي فيه نداوة فان لم يكن نديا فهو تراب ولا يقال له ندى (قوله وان تجهر بالقول) المقصود منه النهي عن الجهر لغير امر شرعي كانه يقول ان الله غني عن الجهر فلا تجهد نفسك به فالجهر بالذكر والدعاء والقراءة بقصد اسماع الله تعالى اما جهل او كفر واما لغرض آخر كارشاد العباد وحضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة فهو مطلوب (قوله فانه غني الخ) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فانه يعلم السر الخ تعليل لذلك المحذوف (قوله واخفى) هو افعل تفضيل اي والذي هو اخفى من السر (قوله اي ما حدثت به النفس الخ) هذا أحد اقوال في تفسير السر واخفى وقال ابن عباس السر ما اسره ابن آدم في نفسه واخفى ما اخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه فانه يعلم ذلك كله وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة (قوله فلا تجهد) بفتح التاء والهاء اوضح التاء وكسر الهاء من جهد واجهد اي لا تتعب نفسك بالجهر بقصد اسماع الله تعالى وهذا نهى له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره (قوله والحسن مؤنث الاحسن) اي فهي اسم تفضيل بوصف بها الواحد من المؤنث والجمع من المذكر الغير العاقل كما هنا (قوله وهل اتاك حديث موسى) الاستفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع والجملة مستأنفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالتوحيد ولا غرابة في ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كابر اعن كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وبه ختم موسى مقالة حيث قال انما الهكم الله الذي لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطالع والتفات وحضور قلب لاحقية قوله فانه مستحيل عليه تعالى او ان هل بمعنى قد كما قال المفسر (قوله اذ رأى نارا) ظرف لحديث (قوله امرأته) اي وهي بنت شعيب واسمها صفورا وقيل صفورة واسم اختها ليا وقيل شرفا وقيل عبدا واختلاف في التي تزوجها فقيل هي الصغرى وقيل الكبرى وتقدم ذلك (قوله امكثوا) انما اتى بجمع الذكور وان كان الخطاب لامرأته تعظيما او مراعاة لمن معها من الخدم والاولاد (قوله وذلك في مسيره الخ) روى انه عليه السلام استاذن شعيبا عليه السلام في الخروج الى امسه واخيه بمصر فخرج باهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادي طوى وهو بالجانب الغربي من الطور الذي هو بفلسطين لانه هو الذي على يمين المتوجه من مدين وقيل هو الذي بين مصر وأيلة ورد بانه على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد وقد قال تعالى وناديناه من جانب الطور الايمن ولدله ولد في ليلة مظلمة شاتية باردة وكانت ليلة الجمعة وقد اخطا الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقد حزن زنده فلم يخرج نارا فيبناها وفي ذلك اذ رأى عن يسار الطريق من جانب الطور نارا فامراهم بالملكث لئلا يتبعوه فيما عزم عليه من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخطر بالبال فلما وصل الى تلك النار التي ابصرها خاطبه الله وارسله الى فرعون وخلف اهله في الموضع الذي تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فمرفهم فمهمهم الى شعيب فمكثوا عنده حتى جاوزهم موسى ببني اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شعيب الى موسى بمصر (قوله اني آنست) من الايناس وهو

من المخلوقات (وما تحت الثرى) هو التراب الندي والمراد الارضون السبع لانها تحتها (وان تجهر بالقول) في ذكر اودعاء فانه غني عن الجهر به (فانه يعلم السر واخفى) منه اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنی) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسن مؤنث الاحسن (وهل) قد (أتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله) لامرأته (امكثوا) هنا وذلك في مسيره من مدين طالبا مصر (اني آنست) ابصرت (نارا على آتيكم منها بقبس) شملة في رأس فتيلة أو عود

(أو أجد على النار هدى)

اي هاديا يدلني على الطريق وكان أخطاها لظلمة الليل وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد (فلما اتاها) وهي شجرة عوسج (نودي يا موسى اني بكسر الهمزة بتاويل نودي بقل وبفتحها بتقدير الباء) (انا) تأكيد لياء المتكلم (ربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس) المطهر او المبارك (طوى) بدل او عطف بيان بالتنوين وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتانيث باعتبار البقعة مع العلمية (وانا اخترتك) من قسومك (فاستمع لما يوحى) اليك مني (انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني واقم الصلاة لذكري) فيها (ان الساعة آتية اكاد اخفيها) عن الناس ويظهر لهم قريبا بعلا ماتها (لتجزي) فيها (كل نفس بما تسعى) به من خيرا وشر (فلا يصدك) يصر فذك (عنها) اي عن الايمان بها (من لا يؤمن بها واتبع هواه) في انكارها (فتردى) اي فتمالك ان انصدت عنها (وماتلك) كائنة (بيمينك يا موسى) الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها (قال هي عصاي اتوكأ) اعتمد (عليها) عند الوثوب

وهو الا بصارومته انسان العين لا نه يبصر الاشياء (قوله أو أجد على النار هدى) او مائة خلوتجوژ الجمع وعلى بمعنى عندي عند النار (قوله وكان أخطاها) اي لا نه سار على غير الطريق مخافة من ملوك الشام (قوله لعدم الجزم بوفاء الوعد) لا نه لا يدري ما يفعل الله به (قوله فلما اتاها) اي النار التي آتتها (قوله وهي شجرة عوسج) هذا احد اقوال فيها وقيل علق وقيل عتاب (قوله نودي يا موسى اني انا ربك) هذا اول المكالمات بينه وبين الله تعالى واخرها قوله فيما ياتي ان العذاب على من كذب وتولى وهذا بالنسبة لهذه الواقعة والافله مكالمات أخرى وسمع الكلام بكل أجزاءه من جميع جهات حتى ان كل جارية منه كانت اذنا (قوله فاخلع نعليك) اي تواضعا لله ومن ثم كان السلف يطوفون بالكعبة حفاة وقيل أمر بخلعهما لنجاستهما لانهما كانا من جلد حمار ميت لم يدغ روي انه خلعهما وألقاهما خلف الوادي (قوله بالتنوين وتركه) هما قراءتان سيميتان (قوله وانا اخترتك) اي للنبوة والرسالة وكان عمره اذ ذاك اربعين سنة كما سيأتي عند قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى (قوله انني انا الله) بدل مما يوحى وهو اشارة للعقائد العقلية وقوله فاعبدني اشارة للاعمال القرعية وقوله ان الساعة آتية اشارة للعقائد السمعية فقد اشتمل ذلك على جملة الدين (قوله واقم الصلاة) خصها بالذكر وان كانت داخلة في جملة العبادات لعظم شأنها واحتوائها على الذكرو شغل القلب واللسان والجوارح فهي افضل اركان الدين بعد التوحيد (قوله لذكري فيها) اي لتذكرك في فيها لانها مشتملة على كلامي وغيره من انواع الذكرك (قوله ان الساعة آتية) اي حاصلة ولا بدوسميت ساعة لانها تاتي في ساعة اي قطعة من الزمان (قوله اكاد اخفيها) اي اريد اخفاء وقتها والحكمة في اخفاء وقتها واخفاء الموت ان الله تعالى حكم بعدم قبول التوبة عند قربها وفي الفرغرة فلو عرف الخلق وقتها لما اشتغلوا بالمعاصي الى قرب ذلك الوقت ثم يتوبون فيخلصون من عقاب المعصية فتعريف وقتها كالاغراء بفعل المعاصي (قوله بعلا ماتها) اي اماراتها واول العلامات الصغرى بمثة رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرها ظهور المهدى (قوله لتجزي) اما متعلق باخفيها أو بآتية وقوله اكاد اخفيها جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق (قوله بما تسعى) ماموصولة وجملة تسمى صلته والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به وقوله من خيرا وشر بيان لما (قوله فلا يصدك) الخطاب لموسي والمراد غيره والفعل مبني على الفتح لا اتصاله بنون التوكيد الثقيلة (قوله فتردى) منصوب بفتحة مقدرة على الالف بان مضمرة بعدفاء السببية في جواب النهي (قوله وما تالك بيمينك يا موسى) اي بعد ان خلع عليه خلعة النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدأ وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التي ويمينك صلته لانه ليس مذهب البصر بين (قوله الاستفهام للتقرير) اي فحكمة الاستفهام كون موسي يقر ويعترف بصفات تلك العصا فيمنحه فوق ما يعلم منها وليس المراد حقيقة الاستفهام الذي هو طلب الفهم فانه مستحيل عليه تعالى لعلمه بها (قوله قال هي عصاي) اي وكانت من آس الجنة نزل بها آدم منها ثم ورثها شعيب فلما زوجه ابنته أمرها ان تعطيه عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصي الانبياء عنده فوقع في يدها عصا آدم فاخذها موسي بعلم شعيب وانما زاد في الجواب لان المقام مقام مباسطة وخطاب الحبيب ولا شك ان الزيادة في الجواب في هذا المقام مما يريح الفؤاد والافكان يكفيه ان يقول هي عصاي (قوله عند الوثوب) اي النهوض للقيام (قوله وأهش) بضم الهاء من هش بهش بمعنى خبط الشجر ليسقط ورقه وأماهش بهش بكسر الهاء فيقال على اللين والاسترخاء وسرعة الكسر والبشاشة (قوله ولي فيها ما رب اخرى)

والمشي (واهش) اخبط ورق الشجر (بها) ليسقط (على غنمي) فتاكله (ولي فيها ما رب) جمع ماربة مثلث الراء اي حوائج (اخرى)

كحمل الزاد والسقاء وطرد  
 الهوام زاد في الجواب بيان  
 حاجاته بها (قال القم يا موسى  
 قالها فاذا هي حية) ثعبان  
 عظيم (تسعى) تمشي على  
 بطنها سريرا كسرعة الثعبان  
 الصغير المسمى بالجان المعبر  
 به فيها في آية أخرى (قال  
 خذها ولا تخف) منها  
 (سعيد هاسيرتها) منصوب  
 بنزع الخافض أي إلى  
 حالتها (الاولى) فادخل  
 يده في فمها فمادت عصا  
 وتبين ان موضع الادخال  
 موضع مسكها بين شعبتيها  
 وارى ذلك السيد موسى  
 لئلا يجزع اذا انقلبت حية  
 لدى فرعون (واضمم  
 يدك) اليمنى بمعنى الكف  
 (إلى جناحك) أي جنبك  
 اليسر تحت العضد  
 إلى الابط واخرجها  
 (تخرج) خلاف ما كانت  
 عليه من الادمة (بيضاء من  
 غرسوء) أي برص تضي  
 كشعاع الشمس تفشي  
 البصر (آية أخرى) وهي  
 وبيضاء حالان من ضمير  
 تخرج (انربك) بها اذا فعلت  
 ذلك لاظهارها (من آياتنا)  
 الآية (الكبرى) أي  
 العظمى على رسالتك واذا  
 اراد عودها إلى حالتها  
 الاولى ضمها إلى جناحه  
 كما تقدم واخرجها (اذهب)

أجل في هذا الجواب اما حياء من الله تعالى لطول الكلام أو انكالا على علمه تعالى (قوله كحمل الزاد)  
 أشار بالكاف إلى أن لها منافع أخرى فكان يستقي بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من  
 شعبتيها تصير دلوًا ممتلئًا وكانت تماشيه وتحادته وكان يضرب بها الأرض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها  
 فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا انتهى ثمرة ركزها فتغصن غصنين فصارت شجرة وأورقت  
 وأثمرت وكانت شعبتها تضيء بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحاربه (قوله قالها) أي  
 طرحها على الأرض (قوله فاذا هي حية تسعى) عبر عنها بالحية وفي آية أخرى ثعبان وفي أخرى بانها  
 كالجان ووجه الجمع ما أشار له المفسر بقوله تمشي على بطنها سريرا كسرعة الثعبان الخ والحاصل أن تسميتها  
 حية باعتبار كونها ثعبانًا عظيمًا وجانًا باعتبار سرعة مشيها (قوله المسمى بالجان) أي وهو الثعبان الصغير  
 وأما الجن فهو النوع المعروف (قوله قال خذها ولا تخف) انما حصل له الخوف لان صورتها هائلة  
 فشعبتها صار تاشدقين لها والحجن عنقها وعيناها تتقدان نارًا تمر بالشجرة العظيمة فتلتقمها وتقطع  
 الشجرة العظيمة بانها لا يسمع لا نيا بها صوت عظيم فظن انها سطوة من الله عليه فولى مدبرًا ولم يقب  
 فلما قال الله له خذها ولا تخف تبين له أنها نعمة لا نقمة (قوله فادخل يده) أي مكشوفة وقيل كان عليه  
 مدرعة صوف فلما قال له خذها لف كم المدرعة على يده فامر الله أن يكشف يده وقال أرايت لو أذن الله لها  
 اكانت المدرعة تغني عنك شيًا قال لا ولكنني ضعيف من الضعف خلقت فكشف عن يده ثم وضعها في  
 فم الحية (قوله وتبين) هو فعل ماض فاعله ضمير يعود على موسى أي علم (قوله أن موضع الخ) في محل  
 المفعول به (قوله موضع مسكها) أي الا تكاء عليها والمعنى أنه لما وضع يده في فمها وانقلبت عصا ويده  
 بحالها رأى محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صار تاشدقين وصار ما تحتها وهو محل مسكها بيده  
 عنقها (قوله وارى ذلك) أي بصر الله موسى قلبها حية في ذلك الوقت لئلا يجزع الخ (قوله لدى فرعون)  
 أي عنده (قوله بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقتهما وهي من الاصابع إلى المنكب (قوله تحت العضد)  
 بيان المراد من الجنب وقوله إلى الابط أي من المرفق منتهيا إلى الابط (قوله من الادمة) أي السمرة  
 (قوله من غرسوء) متعلق بتخرج وهذا يسمى عند أهل البيان احتراسا وهو أن يؤتى بشئ يرفع توههم غير  
 المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق (قوله تضي كشعاع الشمس) أي فكان اذا ادخل يده  
 اليمنى في جيبه وادخلها تحت ابطه اليسر واخرجها كان لها نور ساطع يضي بالليل والنهار كضوء  
 الشمس والقمر واشد ضوءا ثم اذ اردتها إلى جيبه صارت إلى لونها الاول (قوله الآية الكبرى) قدره  
 إشارة إلى ان الكبرى صفة لحدوف مفعول ثان لقوله نريك والكاف مفعول اول والكبرى اسم تفضيل  
 والمعنى التي هي اكبر من غيرها حتى من العصا لانها لم تعارض اصلا واما العصا فقد عارضها السحرة (قوله)  
 اذهب إلى فرعون) أي بها آيتين وهما العصا واليد روى ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام اسمع  
 كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتك بعيني وسمعي وان معك يدي ونصري واني اليك جبة  
 من سلطاني تستكمل بها القوة في امرك ابعثك إلى خلق ضعيف من خاقي بطر نعمتي وامن مكري وغرته  
 الدنيا حتى جحد حقى وانكر ربوبيتي اقسم بعزتي لولا الحجة التي وضعت بيني وبين خلقى لبطشت به  
 بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني قبله رسالتى وادعه إلى عبادتي وحذره نعمتي وقل له  
 قول لا يا لا يغتر بلباس الدنيا فان ناصيته بيدي لا يطرف ولا يتنفس الا بعلمي فسكت  
 موسى سبعة ايام لا يتكلم ثم جاءه الملك فقال له اجب ربك فيما امرك فعند ذلك قال رب



أشرح لي صدرى الخ (قوله وسعه لتحمل الرسالة) أى فأنك كلفتني بامر عظيم لا يقوى عليه إلا من  
 شرحت صدره وقويته (قوله واحلل عقدة من لساني) أى لكنته حاصلة فيه وقد أجيب بحلها فماد  
 لفصاحتها الاصلية وهذا هو الاحسن وقيل زال بعضها بدليل قوله هو أفصح منى لسانا وقول فرعون  
 ولا يكاد يبين ورد بان معنى هو أفصح أنه لم يطرأ عليه اسكنة وقول فرعون باعتبار ما يعده منه (قوله  
 بجمرة وضعها الخ) أى وذلك ان موسى لا عبه فرعون ذات يوم فتتف لحيته ولطمه على وجهه فاغتم  
 وهم بقتله فقال له زوجته آسية بنت مزاحم مثل هذا الغلام لا يغتم منه لا يفرق بين التمرة والجمرة  
 فأتى له بطشت فيه تمر وقيل جوهر و بطشت فيه جمر فاراد ان يأخذ التمرة او الجوهر فاخذ جبريل  
 بيده ووضعها على الجمر فاخذ جمرة ووضعها على فيه فاحترق لسانه وصار فيه اسكنة (قوله يفقهوا  
 قولى) مجزوم في جواب الدعاء (قوله وزيرا) من الوزر وهو الثقل سمي بذلك لانه يتحمل مشاق  
 الملك ويعينه على أموره ويقوم بها (قوله مفعول ثان) أى والاول وزيرا والاحسن عكسه بان يجعل  
 وزير المفعول لا ثانيا مقدا وهو مفعول اول مؤخر لان القاعدة اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول  
 الاول هو المعرفة لان أصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لان أصله الخبر ووزيرا نكرة وهرون معرفة  
 بالعلمية (قوله والفعلان بصيغتي الامر والمضارع الخ) حاصل ما هنا ان القراءات السبعية خمس اثنتان  
 عند الوقف على ياء أخى وهما قراءة الفعلين بصيغتي الامر فتضم الهمزة فى الاول وتفتح فى الثانى  
 والمضارع تفتح فى الاول وتضم فى الثانى وثلاثة عند وصل أخى بما بعده وهى ان تسكن الياء ممدودة  
 قدراً لقين مع قراءة الفعلين بالمضارع او تفتحها والفعلان بالامر أو تفتحها وهما بالامر أيضا (قوله وهو  
 جواب الطلب) أى وهو اجعل لى (قوله كى نسبحك كثيرا) تعليل اسكل من الافعال الثلاثة التى هى  
 اجعل واشدد واشرك (قوله قال قد اوتيت) أى جوابا بالمطلوباته وقوله سؤالك أى مسؤلك ففعل بمعنى  
 مفعول كالكل وخبز بمعنى ما كول ونخبوز (قوله يا موسى) خاطبه باسمه اشعارا بحبته وتعظيم شأنه  
 ورفع قدره عليه السلام (قوله مناعليك) أى تفضلا حاصل عليك وقدره دخولا على ما بعده (قوله ولقد  
 منناعليك) استئناف مسوق لزيادة الطمأنينة لموسى كان الله يقول له انا قد مننا عليك بمن سا بقية من غير  
 دعاء منك ولا طلب فلان نعطيك ما تطلبه بالاولى وصدر الجملة بالقسم زيادة فى الاعتناء بشانه (قوله مرة  
 أخرى) تانيث آخر بمعنى غير أى تحققت مننا عليك مرة أخرى غير المننة التى تحققت لك بسؤالك  
 والمراد بالمننة الجنس الصادق بالمنن الكثيرة (قوله للتعليل) أى اغوله مننا والمعنى لانا اوحينا الى أمك الخ  
 ويصح ان تكون للظرفية والمعنى ولقد مننا عليك وقت ايجائنا الى أمك الخ وحاصل ما ذكره من المنن  
 من غير سؤال ثمانية الاولى قوله اذ اوحينا الثانية قوله وألقيت عليك الثالثة قوله واتصنع على عيني الرابعة  
 قوله فرجعناك الى أمك الخامسة قوله وقتلت نفسا السادسة قوله وقتناك فتونا السابعة قوله فلبثت  
 سنين الثامنة قوله واصطنعتك لنفسى (قوله الى أمك) أى واسمها يوحنا نذبياء مضمومة فواوسا كنة  
 بعدها حاء مهملة قاف فنون مكسورة فذال معجمة (قوله مناما وألهاما) أى أو يقظة ولا ينافيه كونها  
 لبست نبيه فان المخصوص بالانبياء الوحى بالشرائع والتكاليف واما الوحى بغير الشرع فآثار حتى  
 للنساء كما وقع لمريم أم عيسى (قوله لما ولدتك) أى فى السنة التى رتب فرعون اتباعه لذبح كل من يولد  
 من الذكور فى تلك السنة وذلك ان فرعون رأى رؤياها أنه فقصمها على الكهنة فعبرت له بمولود يكون  
 زوال ملكه على يديه فامر أتباعه بان يذبحوا كل من يولد من الذكور حتى شق الامر فابقى القتل  
 فى سنة ورفعته فى سنة فصادف ولادة موسى فى السنة التى فيها القتل فلما ولد جاء أنباع فرعون

وسعه لتحمل الرسالة  
 (وبسر) سهل (لى أمرى)  
 لا بلغها (واحلل عقدة من  
 لساني) حدثت من احتراقه  
 بجمرة وضعها بفيه وهو  
 صغير (يفقهوا) يفهموا  
 (قولى) عند تبليغ الرسالة  
 (واجعل لى وزيرا) معينا  
 عليها (من أهلى هرون)  
 مفعول ثان (أخى) عطف  
 بيان (اشدد به أزرى)  
 ظهري (وأشركه فى امرى)  
 أى الرسالة والفعلان  
 بصيغتي الامر والمضارع  
 المجزوم وهو جواب الطلب  
 (كى نسبحك) تسبيحا  
 (كثيرا ونذكرك) ذكرا  
 (كثيرا انك كنت بنا  
 بصيرا) عالما فانعمت بالرسالة  
 (قال قد اوتيت سؤالك  
 يا موسى) مناعليك (ولقد  
 منناعليك مرة أخرى اذ)  
 للتعليل (أوحينا الى أمك)  
 مناما أو إلهاما لما ولدتك  
 وخافت ان يقتلك  
 فرعون فى جملة من يولد

(ما يوحى) في امرك ويدل منه (أن اذقيه) القيه (في التابوت فاقد فيه) بالتابوت (في اليم) بحر النيل (فليلقه اليم بالساحل) اى شاطئه والامر بمعنى الخبر (ياخذ عدو لي وعدوله) وهو فرعون (والقيت) بعد أن أخذك (عليك حبة مني) لتحب من الناس فاحبك فرعون وكل من رآك (وانصنع على عيني) تربي على رعايتي وحفظي لك (اذ) للتأمل (تمشى) اختك (مريم لتعرف خبرك) وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ندى واحدة منهم (فتقول هل ادلكم على من يكفله) فاجبت فجاءت بامه فقبل نديها (فرجعناك الى امك كي تفرعينها) بلقائك (ولا تحزن) حينئذ (وقتل نفسا) هو القبطي بمصر فاعتممت لقتله من جهة فرعون (فنجيناك من الغم وفتناك فتونا) اختبرناك بالايقاع في غير ذلك وخلصناك منه (فلبث سنين) عشرا (في اهل مدين) بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبي وتزوجك بابنته (ثم جدت على قدر) في علمي بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك (ياموسى واصطنعتك) اخترتك

يفتشون على المولود فوضعتهم في التنور فجاءت اخته وأودته ففتشوا عليه فلم يجدوه فخرجوا من عندها فنظرت الى التنور فوجدته مرقدا فخافت عليه فناداها من التنور فاخرجته سالما فادعى الله اليها ان أرضعها فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فاخذت صندوقا وجعلت فيه قطنا ووضعت فيه ثم طلت رأس التابوت بالقار والفتة في اليم فوجه البحر حتى ادخله في نهر كائن في بستان فرعون وكان فرعون جالسا مع آسية زوجته فامر به فخرج ففتح قفاها هو صبي احسن الناس وجهها فاحبه عدو الله حبا شديدا حتى انه لم يقدر على بعده عنه وذلك قوله تعالى وألقيت عليك محبة مني (قوله ما يوحى) ايهمة للتعظيم كقوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم (قوله في امرك) اى شاك (قوله ويدل منه) اى يدل مفصل من مجمل (قوله اى شاطئه) المراد قرب به لان الصندوق اخذ من نفس البحر قريبا من البر (قوله والامر بمعنى الخبر) اى وحكمة العدول عنه انه لما كان إلقاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا للحصول لتعاقب الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع أمره الله بامر لا يستطيع مخالفته (قوله والقيت عليك حبة مني) يحتمل ان المعنى القيت عليك حبة صادرة مني بان أحببتك فتسبب عن محبة محبة الناس لك ويحتمل ان المعنى القيت عليك حبة خلقتها في قلوب الناس لك فاحبوك والاول احسن لادم الكلمة فيه (قوله ولتصنع) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله لتحب من الناس (قوله تربي على رعايتي الخ) اى فالعين هنا بمعنى الرعاية والحفظ مجازا من اطلاق السبب وهو نظر العين على السبب وهو الحفظ والرعاية لان شان من ينظر للشئ بعينه ان يحفظه ويرعاه (قوله أختك مريم) اى وكانت شقيقة تتهو هي غير ام عيسى (قوله لتعرف خبرك) اى فوجدتك وقعت في يد فرعون فدلتهم على امك حيث قالت هل ادلكم الخ (قوله وانت لا تقبل الخ) اى لحكمة عظيمة وهي وقوعك في يدا امك لانك لو رضعت غيرها لاستغنوا عن امك (قوله على من يكفله) اى يكمل رضاعه وقد ارضعته امه قيل ثلاثة اشهر وقيل اربعة (قوله فرجعناك) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله فاجبت الخ (قوله كي تفرعينها) اى تسكن وتبرددمة حزنها (قوله ولا تحزن حينئذ) اى حين اذ قبلت نديها والمراد نفى دوام الحزن (قوله هو القبطي) اى واسمه قاب قان وكان طباخا لفرعون (قوله من جهة فرعون) اى لا من جهة قتله فانه كان كافرا (قوله وفتناك فتونا) اى خلصناك من محنة بعد اخرى روى ان سعيد بن جبير قال ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فمذه فتنة يا ابن جبير والفتة امه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرين سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فمذه فتنة يا ابن جبير (قوله سنين عشرا) اى ولبت في مصر قبل قتل القبطي ثلاثين سنة وقيل خرج من مصر وهو ابن اثنتي عشرة سنة فمكث بمدين اربعين سنة وعشرين سنين وبعدها ثمانين سنة (قوله على قدر) اى مقدار من الزمان (قوله واصطنعتك لنفسك) اى لتشتغل باوامري وتبلغ رسالتى وان تكون في حركاتك وسكناتك لى لا لغيري (قوله اذهب انت واخوك بايتي) اى قد اجبناك فيما طلبت واعطينا أخاك الرسالة فاذهب انت وهو الى فرعون وقومه (قوله الى الناس) قدره اشارة الى انه حذف من هنا دلالة قوله فيما ياتي الى فرعون عليه كما انه حذف فيما ياتي قوله بايتي لدلالة ما هنا عليه ففي الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر (قوله بايتي التسع) المناسب للمفسر ان يقول العصا واليد لان باقى التسع لم يكن في المبدل كالنساء المدة وعليه جمع الآيات باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من المعجزات المتعددة (قوله ولا تنيا في ذكرى) يقال ونى نيا ونيا كوعديمد وعدا اذا فتر وأصله نونيا حذف الواو لوقوعها بين عد وتيهما الفتححة

وغيره (اذهابا الى فرعون انه طغى) بادعاء الربوبية (فقولا له قولنا لينا) في رجوعه من ذلك (اعلمه يتذكر) يعظ (او يخشى) الله فيرجع والترجي بالنسبة اليهما لعلهم تعالى بانه لا يرجع (قالا ربنا انا نخاف ان يفرط علينا) أى يعجل بالعقوبة (اوان (٤٧) يطغى) علينا أى يتكبر (قال

لا نخافا اننى معكما) يعونى (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفعل (فأنتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسرائيل) الى الشام (ولا تعذبهم) أى خل عنهم من استعملك ايامهم في اشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل الثقل (قد جئنا باية) بحجة (من ربك) على صدقنا بالرسالة (والسلام على من اتبع الهدى) أى السلامة له من العذاب (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب) ما جئنا به (وتولى) اعرض عنه (فأنتياه وقال له جميع ما ذكر (قال فمن ربكما يا موسى) اقتصر عليه لانه الاصل ولا دلالة عليه بالتربية (قال ربنا الذى أعطى كل شىء من الخلق (خلقه) الذى هو عليه متميزة عن غيره (ثم هدى) الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكجه وغير ذلك (قال) فرعون (فسال) حال (القرون) الامم (الاولى) كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الاوثان (قال) موسى (علمها) أى علم حالهم محفوظ (عند ربى

والكسرة) (قوله وغيره) أى كتبليغ الرسالة وهو المقصود بالذات (قوله اذهابا الى فرعون) ان قلت ما حكمة جمعهما في ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا في محل المناجاة بل كان في ذلك الوقت بمصر أجيب بان الله كشف الحجاب في ذلك الوقت عن سمع هرون حتى سمع الخطاب مع أخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهرون سمعه من جبريل عن الله وهذا أحسن ما يقال (قوله فقولا له قولنا لينا) أى سهلا لطيفا وقد قصه الله في سورة النازعات في قوله هل لك الى ان تزكى واهدك الى ربك فتخشى فانه دعوة في صورة عرض (قوله في رجوعه عن ذلك) أى عما هو فيه من ادعاء الربوبية والتكبر (قوله والترجى بالنسبة اليهما) أى الى موسى وهرون والمعنى اذهابا مترجيين ايمانه وطامعين فيه ولا تذهبا آيسين منه (قوله لعلهم تعالى بانه لا يرجع) أى والفائدة في ارسالها الزامه الحجة وقطع عذره لجريان عادته سبحانه وتعالى انه لا يعذب أحدا الا بعد تبليغه الدعوة وعناده بعد ذلك (قوله قالا ربنا) أسند القول لهما لانه وقع من كل منهما و ان كان مكانهما مختلفا لما تقدم انه لا مانع من ازالة الحجاب عن هرون وسماعه من جبريل ما قبل لموسى وقت المناجاة (قوله أى يعجل بالعقوبة) أى فلا يصبر الى تمام الدعوة واظهار المعجزة (قوله اوان يطغى) أى يزداد تكبرا وكفرا أو ممانعة خلوتيجوز الجمع (قوله قال لا نخافا) أى لا نزعجنا منه (قوله فأنتياه) أى اذهابا بانفسكما اليه ولا تقعدا في مكان وترسلاله (قوله فقولا انا رسولا ربك) امرهما الله ان يقولوا له ستجعل اولها قوله انا رسولا ربك الثانية قوله فارسل معنا بنى اسرائيل الثلاثة ولا تعذبهم الرابعة قد جئناك باية من ربك الخامسة والسلام على من اتبع الهدى السادسة انا قد اوحينا اليك ان العذاب على من كذب وتولى (قوله فارسل معنا بنى اسرائيل) أى أطلقهم من أسرك ولا تتول عليهم فانهم اولاد الانبياء ولا يليق أن يولى عليهم خسيس والمعنى ان موسى وهرون ارسالا الى فرعون بانه يؤمن بالله وحده ولا يتولى على بنى اسرائيل (قوله بحجة) أى دليل وبرهان على ما ادعينا من الرسالة (قوله فأنتياه وقال له جميع ما ذكر) قدر ذلك اشارة الى ان قوله قال فمن ربكما الخ مرتب على محذوف واشعارا بانهما سارعا الى امتثال الامر من غير توان فيه (قوله فمن ربكما) لم يصف الرب لنفسه تكبرا وطمعنا وخوفا على قومه اذا اضاف الرب لنفسه ان يميلوا لموسى (قوله اقتصر عليه) أى مع توجيه الخطاب لهما (قوله لانه الاصل) أى في الرسالة وهرون وان كان رسولا الا ان المقصود منه معاونة موسى (قوله ولا دلالة عليه بالتربية) أى ولاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بتربيته له في قوله الآتى في الشعراء ألم نربك فينا وليدا (قوله خلقه) أى صورته وشكله (قوله الحيوان منه) أى من كل شىء (قوله قال فما بال القرون الاولى) لما ظهر للعين حقيقة ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى مالا يعنيه من الامور التى لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته ان تذهب فلم ياتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علمها عند ربى (قوله في عبادتهم الاوثان) أى اكان سببا في شقاوتهم اوسعادتهم وانما لم يوضح له الجواب لانه مأمور بملاطفته فاذا وضح له الجواب ربما نفروا وتغير (قوله لا يضل ربى) أى لا يذهب شىء عن علمه (قوله ولا ينسى) أى هد علمه (قوله الذى جعل لكم الارض) هذا من جملة جواب موسى عن سؤال فرعون الاول (قوله مهادا) أى كالمهاد (قوله طرقا) أى تسلكونها من قطر الى قطر لثقله وضواها (قوله قال تعالى) أشار بذلك

في كتاب) هو اللوح المحفوظ يجازيهم عليها يوم القيامة (لا يضل) يغيب (ربى) عن شىء (ولا ينسى) ربى شيا هو (الذى جعل لكم) في جملة الخلق (الارض مهادا) فراشا (وسلك) سهل (لكم فيها سبلا) طرقا (وانزل من السماء ماء) مطرا قال تعالى تسميها لما وصفه به



موسي وخطا بالاهل مكة (فاخرجنا به ازواجنا) اصنافا (من نبات شتى) صفة ازواجناى مختلفة الالوان والطعوم وغيرها وشتى جمع شتىت كمرىض ومرضى من شت الامر تارق (كلوا) منها (وارعوا انعامكم) فيها جمع نعم هي الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير (٤٨) النعمة والجملة حال من ضمير فخرجناى مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام

(ان فى ذلك) المذكور هنا (لايات) اميرا (لاولى النهى) لا صاحب العقول جمع نهية كغرفة وغرف سمي به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح (منها) اى من الارض (خلقةناكم) بخلق ابيكم آدم منها (وفيها نعبدكم) مقبورين بعد الموت (ومنها نخرجكم) عند البعث (تارة) مرة (اخرى) كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم (ولقد اريناك اى بصرفنا فرعون آياتنا كلها) التسع (فكذب) بها وزعم انها سحر (وابى) ان يوحد الله تعالى (قال اجئنا لنخرجنا من ارضنا) مصر ويكون لك الملك فيها (بسحرك يا موسى فلنا نيك بسحر مثله) يعارضه (فاجعل بيننا وبينك موعدا) لذلك (لانخافه نحن ولا انت مكانا) منصوب بنزع الخافض (فى) سوى (بكسر اوله وضمة اى وسطا تستوى اليه مسافة الجاني

الى ان قوله فخرجنا به ازواجنا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطا بالاهل مكة وامتنا ناعليهم وينتهى الى قوله تارة اخرى وقيل انه من كلام موسى ايضا وفيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله وخطا بالاهل مكة) اى فى قوله كلوا وارعوا (قوله شتى) ألفه للتانيث (قوله يقال رعت الانعام اطلع) اى فيستعمل لازما ومتعديا (قوله اى مبيحين لكم) المناسب ان يقول اى قائلين لكم كلوا اطلع فهو امر اباحة (قوله جمع نهية) وقيل انه اسم مفرد فهو مصدر كالهدي والسرى (قوله بخلق ابيكم آدم منها) اى بجميع الخلق غير آدم خلقوا من الارض بواسطة وهذا احد قولين وقيل كل انسان خالق من التراب بلا واسطة لان كل نقطة وقعت فى الرحم ياخذ الملك الموكل بها شيئا من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق الله النسيمة من النطفة والتراب (قوله ولقد اريناك آياتنا كلها) اخبار عما وقع لموسى فى مدة دعائه لفرعون وبهذا التقرير يصح قول المفسر التسع وان دفع ما يقال ان فرعون فى ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة (قوله قال اجئنا لنخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى) اى بعد ان رأى ما رأى من معجزة العصا واليد قال ما ذكر تستر او خوفا على حظر ياسته لثلايؤ من قومه (قوله فلنا نيك) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتي وكبريائى وقوله بسحر متعلق بنا نيك (قوله مثله) اى فى الغرابة (قوله موعدا) الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض اى قالمعنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه فى مكان سوى اى متوسط (قوله بكسر اوله وضمة) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال موعدكم يوم الزينة) خصه عليه السلام بالتحسين لما يدنو وقهر به وعدم مبالاة بهم وليكون ظهور الحق على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون أعظم خيرا لموسى عليه السلام (قوله يوم عيد لهم) اى وكان يوم عاشوراء واتفق انه يوم سبت (قوله وان يحشر الناس) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر معطوف على الزينة اى ويوم يحشر الناس ضحى (قوله وقته) اى وقت الضحى وهو ارتفاع الشمس (قوله ادبر) اى انصرف من المجلس (قوله اى ذوى كيدته) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله ثم انى بهم الموعد) اى فى يوم الزينة فى المكان المتوسط وهو سكندرية (قوله وهم اثنان وسبعون) الاثنان من القبط والسبعون من بنى اسرائيل وهذا احد اقوال فى عددهم وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفا وهو ما فى بعض النسخ وقيل اثنى عشر ألفا (قوله مع كل واحد حبل وعصا) تقدم انها كانت حبل اربعمائة بعير (قوله اى الزمكم الله الويل) أشار بذلك الى ان ويلكم منصوب بفعل محذوف والويل معناه الدمار والهلاك (قوله باشرأك احدمعه) اى بسبب اشراك احد مع الله والمعنى الزمكم الله الويل ان افتر يتم على الله الكذب بسبب اشراككم مع الله بدوام تصديقكم لفرعون (قوله بضم الياء اطلع) اى فهما قراءتان سبعيتان فالضم من الر باعى والفتح من الثلاثى (قوله فتنازعوا امرهم بينهم) اى تناظروا وتشاوروا فى امر موسى واخيه سرا واختلف فيما أسروه فقبل هو

من الطرفين (قال) موسى (موعدكم يوم الزينة) يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجمعون (وان يحشر الناس) يجمع اهل مصر (قوله ضحى) وقته للنظر فيما يقع (فتولى فرعون) ادبر (جمع كيدته) اى ذوى كيدته من السحرة (ثم انى) بهم الموعد (قال لهم موسى) وهم اثنان وسبعون مع كل واحد حبل وعصا (ويلكم) اى الزمكم الله الويل (لا تفتروا على الله كذبا) باشرأك احدمعه (فيسحتكم) بضم الياء وكسر الحاء وفتحهما اى يهلككم (بمذاب) من عنده (وقد خاب) خسر (من افترى) كذب على الله (فتنازعوا امرهم بينهم) فى موسى

واخيه (واسر والنجوى) اى الكلام بينهم فيهما (قالوا) لا قسمهم (ان هذين) لابي عمرو وغيره (٤٩) هذان وهو موافق للغة من يأتى

في المثني بالالف في احواله  
الثلاث (لساحران يريدان  
ان يخرجاك من ارضك  
بسحرهما ويذهبا بطريقتهما  
المثلي) مؤنث امثل بمعنى  
اشرف اى باشرافكم بميلهم  
اليهما لغلبتهما (فاجمعوا  
كيدكم) من السحر بهمة  
وصل وفتح الميم من جمع اى  
لم وبهمزة قطع وكسر الميم  
من اجمع احكم (ثم اتوا  
صفا) حال اى مصطفين  
(وقد افلح) فاز (اليوم من  
استعلى) غلب (قالوا يا موسى)  
اختر (اما ان تلقى) عصاك  
اى اولاً (واما ان تكون  
اول منلقى) عصاه (قال  
بل القوا) فاقوا (فاذا  
حيا لهم وعصيمهم) اصله  
عصو وقلت الواو ان ياء  
وكسرت العين والصاد  
(ينخيل اليه من سحرهم انها)  
حيات (تسعى) على بطونها  
(فاوجس) احس (في نفسه  
خيفة موسى) اى خاف  
من جهة ان سحرهم من  
جنس معجزته ان يلتبس  
امره على الناس فلا  
يؤمنوا به (قلنا) له (لا  
تخف انك انت الاعلى)  
عليهم بالغلبة (والق مافى  
يمينك) وهى عصاه (تلقف)  
تبتلع (ما صنعوا انما صنعوا  
كيد ساحر) اى جنسه  
(ولا يفلاح الساحر حيث  
اتى) بسحره فالتقى موسى  
عصاه فتلقفت كل ما

قولهم ان هذين لساحران الخ وقيل هو قول بعضهم لبعض ما هذا ساحران غلبنا اتبعناه وان  
غلبناه بقينا على مانحن عليه (قوله واسر والنجوى) اى تحدوا سرا فيما بينهم (قوله لابي عمرو) اى  
فقراء ته بالياء اسم ان وساحران خبرها واللام لا ابتداء لحاققت للخبر وقوله وغيره خبر مقدم وهذان  
مبتدأ مؤخر وقوله وهو موافق اى هذان موافق لمن يعرب المثني بحركات مقدرة على الالف فيبنى اسم  
الاشارة الدال عليه على الالف وقد اجل المفسر في قوله وغيره هذان \* والحاصل ان القراءات السبعيات  
اربع الاولى لابي عمرو والى ذكرها المفسر وبقي ثلاث الاولى تشديد نون هذان مع تخفيف نون ان  
والثانية والثالثة تخفيف نون هذان مع تشديد نون ان او تخفيفها فعلى تشديد نون ان يكون هذان اسمها  
مبنيا على الالف وساحران خبرها وعلى تخفيفها يكون هذان ساحران مبتدأ وخبر او ان مخففة  
واسمها ضمير الشأن والجملة خبر ان (قوله اى باشرافكم) تفسير لطريق قمتكم فان من جملة معاني الطريقة  
امثال الناس واشرافهم اى وذلك كفرعون وجلسائه (قوله فاجمعوا كيدكم) اى اجعلوه مجمعا بحيث لا  
يتخلف عنه واحد منكم (قوله بهمة وصل الخ) اى فهما سبعيتان (قوله ثم اتوا صفا) اى لانه اهيب في  
صدور الرائيين (قوله اما ان تلقى) ان وما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل محذوف قدره المفسر  
بقوله اختر (قوله قال بل القوا) اى ليظهر الفرق بين المعجزة والسحر (قوله فاذا حيا لهم) اذا خافية وحيا لهم  
وعصيمهم مبتدأ خبره جملة ينخيل اليه الخ (قوله اصله عصو) بوزن فلوس وقوله قلت الواو ان ياء بن الخ  
اى قلت الثانية ياء لوقوعها متطرفة فاجتمعت مع الواو وسبقت احداها بالسكون قلت الواو ياء  
وادغمت فى الياء (قوله وكسرت العين) اى اتبعا للصاد وكسرت الصاد لتصح الياء (قوله ينخيل اليه) اى  
لانهم طلوها بالزئيق فلما اشتد حر الشمس اضطربت واهتزت فتخيل انها تتحرك (قوله خيفة) اصله  
خوفة قلت الواو ياء لكسر ما قبلها (قوله من جهة ان سحرهم الخ) جواب عما يقال كيف حصل له الخوف  
مع علمه بانه على الحق ولا يصل له سوء منهم (قوله انك انت الاعلى) فيه اشارة الى ان لهم علوا وغلبة  
بالنسبة لسائر الناس فطمئنه الله بامور لا تخطر بباله فان ابتلاع العصا لحيا لهم وعصيمهم امر لا يخطر ببال  
موسى (قوله تلقف) بفتح اللام وتشديد القاف او بسكون اللام وفتح القاف قراءتان سبعيتان (قوله  
ما صنعوا) اى اخترعوا انما لا حقيقة له (قوله اى جنسه) دفع بذلك ما يقال لم يقل ولا يفلاح السحرة  
بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفلاح كل ساحر سواء كان من هؤلاء  
من غيرهم (قوله حيث اتى) اى فى اى زمان او مكان اقبل منه (قوله فالتقى موسى عصاه الخ) قدره اشارة  
الى ان قوله فالتقى السحرة سجدا مرتب على محذوف (قوله فالتقى السحرة سجدا) اى ايمانا بالله وكفرا  
بفرعون وهذان من غرائب قدرة الله حيث القوا حيا لهم وعصيمهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بمد  
ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالقاء بين قبل لم يرفعوا رؤسهم من السجود حتى رأوا الجنة  
والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة (قوله وقالوا آمنا) قدر المفسر الواو اشارة الى انه معطوف  
على قوله فالتقى السحرة سجدا وفيه ايماء الى انهم جمعوا فى الايمان بين القول والفعل (قوله قال آمنتم له قبل  
ان آذن لكم) اى لما شاهد فرعون من السحرة السجود والاقرار خاف ان يقتدى الناس بهم فى الايمان  
بالله وحده فالتقى شبهتين الاولى قوله آمنتم له قبل ان آذن لكم اى لم تشاوروني ولم تستعينوا بنظر  
غيركم بل فى الحال آمنتم له فحينئذ دل ذلك على ان ايمانكم ليس عن بصيرة بل  
بسبب آخر الثانية قوله انه لكبير كم الذى علمكم السحر اى فانتهم اتباعه فى السحر  
فتواطئتم معه على ان تطهروا العجز من انفسكم ترويحاً لامره وتخيماً لشانه لتتزعوا

(٧ - صاوى - ث) صنعوه (فالتقى السحرة سجدا) خروا ساجدين لله تعالى و(قالوا آمنا برب هرون وموسى قال) فرعون (آمنتم)

بتحقيق الهمزتين وابدال  
الثانية الفا (له قبل ان آذن)  
انا (لكم انه لكبيركم) معكم  
(الذي علمكم السحر  
فلا قطع من ايديكم وارجلكم  
من خلاف) حال بمعنى  
مختلفة اى الايدي اليمنى  
والارجل اليسرى  
(ولا صلبكم في جذوع  
النخل) اى عليها (ولتعلمن  
ايضا) يعنى نفسه ورب  
موسى (اشد عذابا وابقى)  
ادوم على مخالفته (قالوا ان  
نؤثرك) نختارك (على  
ما جاءنا من البينات) الدالة  
على صدق موسى (والذي  
فطرنا) خلقنا قسم او عطف  
على ما (فاقض ما انت  
قاض) اى اصنع ما قلته  
(انما تقضي هذه الحياة  
الدنيا) النصب على  
الاتساع اى فيها وتجزى  
عليه فى الآخرة (انا آمنة  
بربنا ليغفر لنا خطايانا) من  
الاشراك وغيره (وما  
اكرهتنا عليه من السحر)  
تعلمنا وعمالما عارضة موسى  
(والله خير) منك ثوابا اذا  
اطيع (وابقى) منك عذابا  
اذا عصى قال تعالى (انه  
من ياتر به مجرما) كافرا  
كفرعون (فان له جهنم  
لا يموت فيها) فيستريح (ولا  
يحيا) حياة تنفعه (ومن ياتر  
مؤمنا قد عمل الصالحات)  
الفسراض والنوافل  
(قالوا لك لهم الدرجات  
العلی) جمع عليا مؤنث اعلى (جنات عدن) اى اقامة بيان له (تجرى من تحتها الانهار خالدین فيها وذلك جزاء من تركى) قوله

الملك منى وهاتان الشبهتان لا يقبلهما الا من عنده تردد او شك وأما من كشف الله عنه الحجاب كالسحرة  
فلا يدخل عليه شئ من ذلك لظهور شمس الهدى واتضاحها لهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اى الاولى  
وهى للاستفهام والثانية وهى المزية فى الفعل الرابعى وقوله وابدال الثانية ألفا صوابا به الثالثة وهى فاء  
الكلمة فىكون فى كلامه اشارة لقراءة واحدة او يقال ان معنى قوله الثانية أى فى الفعل بقطع النظر عن  
همزة الاستفهام وبقية قراءة أخرى وهى تسهيل الثانية والثلاث سبعيات ولا يتأتى هنا الرابعة  
المتقدمة فى الاعراف وهى قلب الاولى واو المدم الضمة قبلها هنا بخلاف ما تقدم فانها تقدمها ضمة  
ونص الآية قال فرعون أأمنتم واصل الفعل أأمن كما كرم بهمزتين الاولى زائدة والثانية فاء الكلمة  
قلبت الثانية ألفا على القاعدة قال ابن مالك

ومد ابدال ثانى الهمزين من \* كلمة ان يسكن كاتروا تمنى

ثم دخلت همزة الاستفهام (قوله من خلاف) من ابتداءية أى فالقطع ابتدى من مخالفة العضو للعضو  
(قوله اى عايبها) أشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية  
المطلقة فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت لفظة فى الموضوع للظرفية الخاصة لمعنى على  
الموضوع للاستعلاء الخاص بجامع التمكن فى كل (قوله على مخالفته) متعلق بكل من اشدوا بقى (قوله  
قالوا ان نؤثرك على ما جاءنا) اى قالوا ذلك غير ممكنين بوعيدهم لهم (قوله من البينات) اى المعجزات  
الظاهرة وجمعها باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من الخوارق للمعادات وانما نسب الجحى لهم وان كان  
موسى جاء بها لفرعون وقومه ايضا لانهم هم المنتفعون بها (قوله قسم) اى وجوابه محذوف تقديره  
لا نؤثرك على الحق ولا يجوز ان يكون قوله ان نؤثرك جوابا به لان القسم لا يجاب بلن الاشد وذا ولا ينبغى  
حمل التنزيل عليه (قوله او عطف على ما) اى والتقدير ان نؤثرك على الذى جاءنا من البينات ولا على  
الذى فطرنا (قوله فاقض ما انت قاض) اقض فعل امر وفاعله مستتر تقديره انت وما اسم موصول  
مفعوله وانت قاض صلته والمائد محذوف تقديره الذى انت قاضيه وقد اشار لهذا ابن مالك بقوله

كذلك حذف ما يوصف خفضا \* كانت قاض بعد أمر من قضي

وهو جواب عن تهديده المذكور كانهم قالوا لا نبالى بك ولا تهديدك فافعل ما بذاك ولم يثبت فى  
الكتاب ولا فى السنة انه فعل ما هددهم به (قوله النصب على الاتساع) اى نصب هذه المبدلة منه الحياة  
الدنيا على نزع الخافض (قوله وما اكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطايانا أى ويغفر لنا الذى  
اكرهتنا عليه من السحر (قوله تعلمنا وعمالما) اى لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى  
اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فاعلمهم كانوا يصنفونه له بها تين المعجزتين فاحب ان يتبها لمارضة  
باكره الناس على تعلم السحر وكرههم ايضا على الاتيان بهم من المداين البعيدة ومما يدل على  
كونهم مكروهين على عمله ما روى انهم قالوا لفرعون انا موسى وهو نائم ففعل فوجدوه تحرسه عصاه  
فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا أن يعارضوه (قوله والله خير وابقى) رد  
لقوله ولتعلمن ايضا اشد عذابا وابقى (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله انه من ياتر به الخ مستانف  
من كلامه تعالى وقيل انه من كلام السحرة اللهم الله اياه (قوله انه من ياتر به مجرما) اى بان يموت  
على كفره (قوله فيستريح) اى من العذاب (قوله حياة تنفعه) اى بان تكون هنية مريية (قوله  
من تحتها الانهار) اى من تحت قصورها (قوله وذلك) اى ما تقدم من قوله جنات عدن الخ

(قوله) (جنات عدن) اى اقامة بيان له (تجرى من تحتها الانهار خالدین فيها وذلك جزاء من تركى) قوله



تطهر من الذنوب (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر عبادي) بهزمة قطع من أسرى (٥١) وبهزمة وصل وكسر النون من سري

لغتان أي سربهم ليلا من  
ارض مصر (قاضرب)  
اجعل لهم) بالضرب  
بعصاك (طريقا في البحر  
يبسا) أي يابسا فامتثل  
ما أمر به وايدس الله الارض  
فروا فيها (لا تخاف دركا)  
أي ان يدركك فرعون  
(ولا تخشى) غرقا (فاتبعهم  
فرعون بجنوده) وهو معهم  
(فغشيهم من اليم) أي البحر  
(ماغشيهم) فاغرقهم  
(واضل فرعون قومه)  
بدعائهم إلى عبادته (وما  
هدى) بل أوقعهم في  
الهلاك خلاف قوله وما  
أهديكم إلا سبيل الرشاد  
(يا بني إسرائيل قد أنجيناكم  
من عدوكم) فرعون باغراقه  
(وواعدناكم جانب الطور  
الأيمن) فتوثي موسى  
التوراة للعمل بها (ونزلنا  
عليكم المن والسلوى) هما  
الترنجبين والطير السمان  
بتخفيف الميم والقصر  
والمنادى من وجد من  
اليهود ومن النبي صلى الله  
عليه وسلم وخوطبوا بما  
أنعم الله به على أجدادهم  
ومن النبي موسى توطئة  
لقوله تعالى لهم) كلوا من  
طيبات ما رزقناكم) أي  
المنعم به عليكم (ولا تطغوا  
فيه) بأن تكفروا بالنعمة

(قوله تطهر من الذنوب) أي بعدم فعلها أو بالتوبة النصوح منها (قوله ولقد أوحينا إلى موسى) عطف  
قصة على قصة لأن الله تعالى قص علينا أولا مبدء رسالة موسى إلى فرعون وما وقع منه وقص علينا ثانيا  
منتهى أمر فرعون وجنوده وكل ذلك عبرة للامة المحمدية ليعلموا ان الظالم وان أمهله الله وأمدته بالنعمة  
لا يمهله وقد ذكرت هذه القصة هنا مختصرة وتقدم ذكرها في الاعراف مبسوطا (قوله بعبادي) أي  
وكانوا ستمائة ألف وسبعين الفا (قوله لغتان) أي وقراءتان سبعيتان وكان المناسب للمفسر التنبية على ذلك  
(قوله أي سربهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله من ارض مصر) أي إلى البحر فهو مأمور بالسير  
له فلا يقال لم لم يسربهم في البر في طريق الشام (قوله طريقا) مفعول به لتضمن اضرب معنى اجعل كما  
أشاره المفسر والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت اثنتي عشرة بعدد اسباط بني إسرائيل (قوله يابسا)  
أي يؤل إلى ذلك لأنه لم يكن يابسا قبل وانما مرت عليه الصياح ففتته قال ابن عباس لما أمر الله موسى ان  
يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بمظالمهم من مصر فلم يعرفوا مكانها  
حتى دلهم عليها عجوزا فخذوها وقال لها مرسى اطلبي مني شيئا فقلت اكون معك في الجنة فلما خرجوا  
تبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبريل على فرسان في ثلاثة وثلاثين من الملائكة  
فسار جبريل بين يدي فرعون فابصر الحصان الفرس فاقبحهم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة  
بالقبط الحقوا حتى اذا لحق آخرهم وكادوا لهم ان يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو إسرائيل  
حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم فلفظهم البحر إلى الساحل  
فاصابوا من امتعتهم شيئا كثيرا (قوله لا تخاف) العامة ما عدا حمزة وحده على الرفع وعليه فهو جملة مستأنفة  
لا محل لها من الاعراب او حال من فاعل اضرب أي اضرب لهم طريقا حال كونك غير خائف وقرأ  
حمزة بالجزم على ان لا ناهية وتخف مجزوم بها وقوله ولا تخشى هو بالالف باتفاق القراء فعلى رفع لا تخاف  
العطف ظاهر وعلى الجزم فيكون قوله ولا تخشى معطوفا على لا تخف مجزوما وعلامة جزمه حذف  
الالف والالف الموجودة للاشباع اني بها موافقة للقواصل ورؤس الآي (قوله فاتبعهم فرعون)  
أي بعد ما رسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كان مقدمة جيشه سبع مائة  
الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة (قوله بجنوده) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من  
فرعون (قوله فغشيهم من اليم ماغشيهم) أي علامهم وغمرهم من الامور الهائل ما لم يبالغ كنهها احد (قوله  
واضل فرعون قومه) اخبار عن حاله قبل الغرق (قوله خلاف قوله وما اهديكم إلا سبيل الرشاد) أي انه  
مخالف له فهو تكذيب لفرعون في قوله (قوله قد أنجيناكم من عدوكم الخ) قدم أولا نعمة الانجاء ثم النعمة  
الدينية ثم الدنياوية فهو ترتيب في غاية الحسن (قوله فتوثي موسى التوراة) جواب عما يقال ان المواعدة  
كانت لموسى لا لهم فكيف اضيفت لهم واجيب ايضا بأنه امر موسى ان يختار منهم سبعين رجلا فاضيفت  
المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله هما الترنجبين) هوشى حلوا ايض مثل الشاي كان ينزل عليهم في التيه من  
الفجر إلى طلوع الشمس لكل انسان صاع (قوله والطير السمان) أي فكان ريح الجنوب ياتيهم به فيذبج  
الرجل منهم ما يكفيه وشرهم من العيون التي تخرج من الحجر (قوله والمنادى من وجد من اليهود الخ)  
هذا احد قولين وقيل المخاطب من كان في عهد موسى (قوله توطئة) أي تمهيدا (قوله من طيبات ما رزقناكم)  
أي لذائذه وحلالاته (قوله بان تكفروا بالنعمة) أي بعدم شكرها وبطركم لها (قوله بكسر الحاء الخ) أي  
ففي كل قراءتان سبعيتان (قوله سقط في النار) أي على سبيل الخلود (قوله يصدق بالعرض والنفل) أي

به ( فيحل عليكم غضبي ) بكسر الحاء أي يجب وبضمها أي ينزل (ومن يحلل عليه غضبي) بكسر اللام وضمها (فقد  
هو) سقط في النار (واني انقار لمن تاب) من الشرك ( وآمن ) وحده الله (وعمل صالحا) يصدق بالعرض والنفل (ثم اهتدى)

باستمراره على ما ذكر الى  
 موته ( وما اعجلك عن  
 قومك ) لحي ميعاد أخذ  
 التوراة ( يا موسى قال هم  
 أولاء ) اى بالقرب منى  
 ياتون ( على اثرى وعجلت  
 اليك رب لترضى ) عني اى  
 زيادة على رضاك وقبل  
 الجواب اتى بالاعتذار  
 بحسب ظنه وتختلف المظنون  
 لما ( قال ) تعالى ( فانا قد فتنا  
 قومك من بعدك ) اى بعد  
 فراقك لهم ( واضلهم  
 السامري ) فبعد والعجل  
 ( فرجع موسى الى قومه  
 غضبان ) من جهتهم ( أسفا )  
 شديد الحزن ( قال يا قوم  
 ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا )  
 اى صدقا انه يعطيكم  
 التوراة ( أفتال عليكم  
 العهد ) مدة مفارقتى اياكم  
 ( ام اردتم ان يحل ) يجب  
 ( عليكم غضب من ربكم )  
 بعبادتكم العجل ( ما خالفتم  
 موعدى ) وتركتم الحى  
 بعدى ( قالوا ما خلفنا  
 موعدك بملكنا ) مثلث  
 الميم اى بقدرتنا او امرنا  
 ( ولكننا حملنا ) بفتح الحاء  
 مخفقا و بضمها وكسر الميم  
 مشددا ( أوزارا ) اثقالا  
 ( من زينة القوم ) اى حلى  
 قوم فرعون استعارها منهم  
 بنوا اسرائيل بملء عرس  
 فبقيت عندهم ( فقدناها )  
 طرحناها فى النار بامر  
 السامري ( فكذلك ) كما

العمل الصالح يشمل كلا منهما ( قوله باستمراره على ما ذكر الى موته ) اى بان يدوم على التوبة والايمان  
 والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الاهتداء آخرامع انه داخل فى عموم قوله وآمن  
 فافاد المفسران النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصن نفسه بالتوبة والايمان والاعمال الصالحة ثم استمر  
 عليها الى ان اتى مولاه ( قوله وما اعجلك عن قومك يا موسى ) ما استفهائية مبتدأ واعجلك خبره وعن  
 قومك متعلق باعجلك والمعنى اى شيء جعلك متعجلا عن قومك وسابقا لهم \* وحاصل ذلك ان الله  
 سبحانه وتعالى وعد موسى ثلاثين يوما واثمها بعشر بعد اغراق فرعون وقومه بصومها ولا ياكل ولا  
 يشرب ولا ينام فيها وأمره تعالى ان يحضر من قومه سبعين رجلا يختارهم من بنى اسرائيل ليذهبوا معه  
 الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فخرج بهم وخلف هرون على من بقى وفى رواية انه امر هرون أن  
 لا ياتى بهم عند تمام الميعات فصار موسى بالسبعين ثم عجل من بينهم تشوقا الى ربهم وخلفهم وراءه وامرهم  
 ان يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما اعجلك الخ والمقصود من سؤال الله لموسى اعلامه بما حصل من قومه  
 والا فيستحيل عليه تعالى السؤال لطلب الفهم ( قوله عن قومك ) سياق المفسر يقتضى ان المراد بهم جملة  
 بنى اسرائيل وأيده جماعة من المفسرين ( قوله لحي ميعاد اخذ التوراة ) اى لحيته فى ميعاد اخذ التوراة  
 ( قوله قال هم أولاء على اثرى ) هم مبتدأ وأولاء خبره وقوله على اثرى خبر بعد خبر ( قوله اى زيادة على  
 رضاك ) اى فسارعت الى امثال امرك طلبا لزيادة رضاك لا لاصل الرضا فانه حاصل وطلبه لا يليق  
 بحال الانبياء ( قوله وقيل الجواب ) اى جواب السؤال وهو قوله وعجلت اليك رب اترضى ( قوله آت  
 بالاعتذار ) اى عن سبقه لقومه وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار ( قوله وتختلف المظنون لما قال تعالى )  
 اى ظهر لموسى ان ظنه تخلف حين اخبره الله بان قومه قد عبدوا العجل وهذا يؤيد ما قلناه اولان  
 المراد بالقوم جميع بنى اسرائيل ( قوله اى بعد فراقك لهم ) اى بعشر بنى اسرائيل وهذا الاخبار من الله تعالى  
 عند تمام الاربعين ( قوله واضلهم السامري ) اسمه موسى بن ظفر منسوب الى سامرة قبيلة من بنى  
 اسرائيل كان منافقا وكان قد ربه جبريل لان فرعون لما شرع فى ذبح الولدان وضعت له امه فى  
 حفرة فتعمده جبريل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احداها لبن ومن الاخرى سمن  
 ومن الاخرى عسل ( قوله فرجع موسى ) اى بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما  
 رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه  
 هذا صوت الفتنة ( قوله انه يعطيكم التوراة ) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول ثان لقوله  
 يعدكم والاول الكاف ( قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم ) المعنى ان كان الحامل لكم على  
 عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق  
 من العاقل التعرض لغضب الله عليه ( قوله وتركتم الحى بعدى ) اى لانه وعدهم ان يتبعوه على اثره  
 الميعات فخالقوا واشتغلوا بعبادة العجل ( قوله ما خلفنا موعدك بملكنا ) اى لا بالخيلنا وانفسنا  
 ما خلفنا ولكن السامري سؤل لما وغلب على عقولنا فاطعناه ( قوله مثلث الميم ) اى وكلها قراآت  
 سبعيات ( قوله و بضمها وكسر الميم ) اى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله استعارها منهم بنوا اسرائيل )  
 اى قبل مسخ امواهم ( قوله بملء عرس ) اى ان بنى اسرائيل اظهروا أن العلة فى استعارتها هو العرس  
 وفى الواقع ليس كذلك ( قوله بامر السامري ) اى فقال لهم انما تاخر عنكم موسى لما معكم  
 من الاوزار فالرأى ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبا

(فاخرج لهم عجلا) صاغة من الحلي (جسدا) لما ودما (له خوار) أي صوت يسمع أي انقلاب كذلك بسبب التراب الذي أثره الحياة فيما يوضع فيه ووضعهم بعد صبوغه في فيه (فقالوا) أي السامري واتباعه هذا (الهكم واله موسى فنسي) موسى ربه هنا وذهب يطلبه قال تعالى (افلا يرون أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انه (لا يرجع) العجل (اليهم قولا) أي لا يرد لهم جوابا (ولا يملك لهم ضرا) أي دفعه (ولا تقعا) أي جلبه أي فكيف يتخذها (ولقد قال لهم هرون من قبل) أي قبل ان يرجع موسى (يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني) في عبادته (واطيعوا أمري) فيها (قالوا ان نبرح) (٥٣) نزال (عليه عا كفين) على عبادته

مقيمين (حتى يرجع إلينا موسى قال) موسى بعد رجوعه (يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادته (ان لا تبسعن) لازائدة (افعصيت أمري) باقامتك بين من يعبد غير الله تعالى (قال) هرون (يا ابن أم) بكسر الميم وفتحها أراد أي وذكراها أعطف لعلبه (لا تأخذ بلحيتي) وكان أخذها بشماله (ولا برأسي) وكان أخذ شعره بيمينه غضبا (اني خشيت) لو اتبعك ولا بد ان يتبعني جمع ممن لم يعبد العجل (ان تقول فرقت بين بني اسرائيل) وتغضب على (ولم ترقب) تنظر (قولي) فيأربأته في ذلك (قال فما خطبك) شكك الداعي الى ما صنعت (يا سامري قال بصرت بما لم يبصروا به) بالياء والتاء أي علمت ما لم يعلموه (فقبضت قبضة من تراب) (ائر) حافر فرس (الرسول) جبريل

(قوله فاخرج لهم عجلا) هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهم معطوف على قوله واضلهم السامري (قوله جسدا) حال من العجل ولا يقال جسدا للحيوان ولا لآلة لغيره جسدا للزعران والدم اذا يبس (قوله واتباعه) أي الذين ضلوا وصاروا بساعدونه على من توقف من بني اسرائيل (قوله افلا يرون) الاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله ان مخففة من الثقيلة) أي فقوله لا يرجع بالرفع في قراءة العامة (قوله ولقد قال لهم هرون الخ) أي فنصحه هرون قبل رجوع موسى (قوله وان ربكم الرحمن) انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن (قوله حتى يرجع إلينا موسى) غاية لمكوفهم بطريق العمل والتسويق لا بطريق الوعد وترك عبادته عند رجوعه (قوله اذ رأيتهم) ظرف منصوب بمنعك والمعنى أي شيء منعك وقت رؤيتك ضلالهم (قوله لازائدة) أي للتأكيد والمعنى ما منعك من اتباعي في الغضب لله والمقاتلة لمن كفر (قوله باقامتك بين من يعبد غير الله) أي ولم يبالغ في منعهم والانكار عليهم (قوله بكسر الميم) أي فحذفت الياء وبقيت الكسرة دالة عليها وقوله وفتحها أي فحذفت الالف المتقلبة عن الياء وبقيت الفتحة دالة عليها والقراءتان سبعيتان (قوله أعطف لقلبه) أي لا لكونه أخاه من أمه فقط فان الحق انه شقيقه (قوله وكان أخذ شعره) أي الرأس (قوله ولم ترقب قولي) معطوف على ان تقول أي وخشيت عدم ترقبك أي انتظارك وتاملك في قولي حتى تفهم عذري فالياء في قولي واقعة على هرون هذا هو المتبادر من عبارة المفسر وقيل انه معطوف على فرقت أي وخشيت ان تقول لم ترقب قولي أي تحفظه وتعمل به فعليه الياء واقعة على موسى (قوله قال بصرت) بضم الصاد في قراءة العامة من باب ظرف وقرئ بكسرها من باب تعب (قوله بالياء) أي بنو اسرائيل وقوله والتاء أي انت وقومك والقراءتان سبعيتان (قوله من اثر الرسول) أي وعرفه لسابق الالف فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات لأخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شيء اخضر فعرف السامري ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا (قوله في صورة العجل) أي في فيه (قوله المصاغ) صوابه المصوغ كما في بعض النسخ (قوله طلبوا منك) أي حين جاوزوا البحر كما قال تعالى وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنامهم الآية (قوله فان لك في الحياة) ان حرف توكيد ونصب والجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول في محل نصب اسمها مؤخر والمعنى ان هذا القول ثابت لك مادمت حيا لا ينفك عنك فكان يصيح في البرية لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى الآن وهذه الآية اصل في تقي اهل البدع والمعاصي وهجرانهم وعدم مخالطتهم (قوله فكان يهيم في البرية) أي مع السباع والوحوش يقال ان موسى هم بقتله فقال الله لا تقتله فانه سخي (قوله وفتحتها) أي فهما قراءتان

(فتبذتها) القيتها في صورة العجل المصاغ (وكذلك سولت) زينت (لى نفسي) وألقى فيها ان أخذ قبضة من تراب ما ذكر والقيم اعلى مالا روح له بصير له روح ورأيت قومك طلبوا منك ان تجمل لهم الها فحدثني نفسي ان يكون ذلك العجل الههم (قال) له موسى (فاذهب) من بيتنا (فان لك في الحياة) أي مدة حياتك (ان تقول) لمن رأيتك (لا مساس) أي لا تقر بني فكان يهيم في البرية واذا مس احدا او مسه احد حاميما (وان لك موعدا) لعذابك (لن تخلفه) بكسر اللام أي لن تغيب عنه وفتحتها أي بل تبعث اليه (وانظر الى الهك الذي ظلت) اصله ظلت بلامين أولاها مكسورة حذفت تخفيفا أي دمت (عليه عا كفا) أي متى ما تعبدته (احرقنه) بالنار



(ثم لننسخه في اليوم نسفا) ندرينه في هواء البحر وفعل موسى بمد ذبحه ما ذكره (انما الحكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما) تمييز محول عن الفاعل اي وسع علمه كل شيء (كذلك) اي كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة (نقص عليك من انباء) اخبار (ما قد سبق) من الامم (وقد آتيناك) اعطيناك (من لدنا) من عندنا (٥٤) (ذكرنا) قرآنا (من اعرض عنه) فلم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) حملا

ثقيلا من الائم (خالدين فيه) اي في عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حملا) تمييز مفسر للضمير في ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل من يوم القيامة (يوم تنفخ في الصور) القرن النفخة الثانية (ونحشر الجرمين) الكافرين (يومئذ زرقا) عيونهم مع سواد وجوههم (يتخافتون بينهم) يتساررون (ان) ما (لبثتم) في الدنيا (الا عشرا) من الليالي بايامها (نحش اعلم بما يقولون) في ذلك اي ليس كما قالوا (اذ يقول امثالهم) اعد لهم (طريقة) فيه (ان لبثتم الا يوما) يستقلون لبثهم في الدنيا جدا لما يعاينونه في الآخرة من اهوالها (ويستلوك عن الجبال) كيف تكون يوم القيامة (فقل) لهم (ينسفها ربي نسفا) بان يفتتها كالرمال السائل ثم يطيرها بالرياح (فيذرهما قاعا) منبسطا (صفصفا) مستويا (لا ترى فيها عوجا) انخماضا (ولا امثا)

سبعينان (قوله ثم لننسخه في اليوم) أي فلا يبقى له عين ولا أثر (قوله بمد ذبحه) أي ولما ذبحه سال منه الدم (قوله انما الحكم الله الخ) كلام مستأنف لتحقيق الحق وبطلان الباطل وهذا آخر قصة موسى المذكورة في هذه السورة (قوله كذلك نقص عليك) جملة مستأنفة ذكرت تسلية له صلى الله عليه وسلم وتكثيرا لمعجزاته وزيادة في علم أمته ليعرفوا أحباب الله فيحبونهم وأعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رفعة وشأنا حيث اطلعوا على سير الاوائل (قوله أي كما قصصنا عليك) أشار بذلك الى أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره كقصصنا هذا الخبر الغريب نقص عليك الخ (قوله هذه القصة) أل للجنس لان المتقدم ثلاث قصص قصة موسى مع فرعون ومع نبي اسرائيل ومع السامري (قوله ذكرنا) سمي بذلك لتذكيره النعم والدار الآخرة (قوله من اعرض عنه) هذه الجملة في محل نصب صفة لذكرنا (قوله فلم يؤمن به) أشار بذلك الى أن المراد بالاعراض عنه الكفر به وانكار كونه من عند الله كلا أو بعضا (قوله من الائم) بيان للحمل الثقيل (قوله خالدين فيه) الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في يحمل العائد على من باعتبار معناها والتقدير يحملون الوزر حال كونهم مخلصين فيه (قوله أي في الوزر) أي عقابه قال الكلام على حذف مضاف (قوله وساء لهم يوم القيامة حملا) ساء فعل ماض لا نشاء الذم والفاعل مستتر عائد على الحمل المفسر بقوله حملا ولهم جار ومجرور متعلق بقول محذوف ويوم القيامة ظرف لساء وحملا تمييز والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله وزرهم (قوله يوم نفخ) أي نامر بالنفخ وفي قراءة سبعية أيضا بالياء مع بناء الفعل للمفعول أي ينفخ اسرافيل (قوله القرن) أي وفيه طاقات على عدد أرواح الخلائق (قوله النفخة الثانية) أي لحشر الخلائق (قوله زرقا) حال من الجرمين (قوله مع سواد وجوههم) خصت بالذكر لانها مظهر القبح والحسن (قوله يتخافتون بينهم) أي يخفضون أصواتهم ويخفونها لما شاهدوه من الرعب والهول (قوله من الليالي بايامها) حمل المفسر العشر على الليالي دون الايام لتجريد من التاء فان المعدود اذا كان مؤنثا جرد العدد من التاء عكس المذكر (قوله أمثالهم طريقة) أي أعد لهم رأيي الدنيا (قوله لما عاينوه في الآخرة من الهول) أي فنسب ذلك القول لهم لشدة ما عاينوا من الهول لا لكونه أقرب الى الصدق (قوله ويستلوك) أي كفار مكة تعنتا واستهزاء (قوله ثم يطيرها بالرياح) أي فالمعنى انها تذهب بقدره الله فلا يبقى لها أثر (قوله فيذرهما) أي يتركها والضمير عائد على الارض (قوله قاعا صفصفا) حالان من الضمير في يذرهما والقاع المستوى الصلب والصفصصف الارض انلساء فهو قريب في المعنى من القاع فهو تو كيدله (قوله عوجا) تقدم أن العوج بالكسر في المعاني وبالفتح في المحسوسات وما هنا من الثاني لكن عبر فيه بالكسر لانه لشدة غرابته كما صار من قبيل المعاني (قوله يتبعون الداعي) أي فيقبلون من كل جهة (قوله وهو اسرافيل) أي فيضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول يا ايها العظام البالية والاصوال المتقطعة واللحوم المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء فيقبلون عليه وقيل المنادى جبريل والنافخ اسرافيل وصححه بعضهم (قوله الى عرض الرحمن) أي العرض عليه (قوله لا عوج له) أي لا يزيفون عنه يمينا ولا شمالا بل ياتونه سراعا (قوله للرحمن) أي لجلاله وهيبته (قوله الائمسا) مفعول به وهو استثناء مفرغ (قوله الا من اذن له الرحمن) من مفعول به وهي واقعة على

ارتفاعا (يومئذ) أي يوم اذ نسفت الجبال (يتبعون) أي الناس بعد القيام من القبور (الداعي) الى الحشر بصوته وهو اسرافيل يقول هلموا الى عرض الرحمن (لا عوج له) أي لا تاباعهم أي لا يقدر ان لا يتبعوا (وخشعت) سكنت (الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام في نقلها الى الحشر كصوت اخفاف الابل في مشيها (يومئذ لا تنفع الشفاعة) احدا (الا من اذن له الرحمن) ان يشفع له (ورضى له قولا)

المشفوع

المشروع له او على الشفيع فقول المفسر ان يشفع له اي او يشفع في غيره (قوله بان يقول لا اله الا الله) اي مع عديلتها وهي محمد رسول الله والمعنى ان من مات على الاسلام فقد رضي الله قوله وأذن له ان يشفع في غيره وان يشفع غيره فيه (قوله ما بين ايديهم) اي الخلق عموما (قوله ولا يحيطون به) اي بما بين ايديهم وما خلفهم (قوله لا يعلمون ذلك) اي لا تفصيلا ولا اجمالا وانما يعلمه الله سبحانه وتعالى (قوله وعنت الوجوه) عنا فعل ماض والتاء للتانيث والوجوه فاعل وأصله عنوت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت القاءم حذفتم لا لتقاء الساكنين فهو من باب سماء سماء واما عنى كرضي يعنى عنا فهو بمعنى تعب وليس مراداهنا بل المراد خضعت وذلت وأل في الوجوه للاستغراق أى كل الوجوه والمراد أصحابها وخصت الوجوه بالذكور لان الذل أول ما يظهر فيها (قوله للحى) اي الذى حياته أبدية لا أول لها ولا آخر (قوله القيوم) أى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر (قوله وقد خاب من حمل ظلما) اشار بذلك الى ان الخلائق تنقسم في القيامة قسمين أهل سعادة وأهل شقاوة وكلاهما في خضوع وذل لله جل جلاله لكن أهل السعادة خضوعهم اجلالا وهيبة ورغبة في الله وأهل الشقاوة خضوعهم رهبة واشفاقا من عذاب الله وياسا من رحمة الله قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة (قوله خسر) اي ظهر خسرانه (قوله من حمل ظلما) اي تحمله وارتكبه وهذه الآية باعتبار ظاهرها تدل على ان أهل الظلم خائبون خاسرون اي معرضون لذلك ففي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما أداه ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى فاذا مات على ذلك فهو مغلد في النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة في سيئاته والنقص من حسناته (قوله وهو مؤمن) الجملة حالية (قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما) أى وبضدها تتميز الاشياء فالماضي لم يخاف زيادة سيئاته ونقص حسناته لما ورد انه يؤخذ من حسناته للمظلوم فاذا لم يبق له حسنات طرح من سيئات المظلوم عليه (قوله أى مثل انزال ما ذكر) اي الآيات المشتملة على تلك القصص العجيبة الغريبة (قوله انزلناه) اي على لسان جبريل مفرقا في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع (قوله عربيا) أى بلغة العرب ليعرفوا انه في الفصاحة والبلاغة خارج عن طوق البشر (قوله من الوعيد) اي التخويف (قوله لعلمهم يتقون الشرك) اي يجعلون بينهم وبين الشرك وقاية بان يؤمنوا (قوله او يحدث لهم ذكرا) اي موعظة في القلوب فينشأ عنها امتثال الاوامر واجتناب النواهي وتكرار المواعظ في القرآن من مزيد رحمته تعالى بعبادة سيدهم مع امهاتهم وعدم معاجلتهم بالاخذ ولذلك يقال للكفار يوم القيامة اولم نعمركم ما يتذكروا فكم النذير (قوله الملك) اي النافذ حكمه وأمره (قوله الحق) اي الثابت الذي لا يقبل الزوال ولا أبدا (قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) المعنى لا تعجل بقراءة ما القاه عليك جبريل في قلبك حتى يقرأه عليك وسبب ذلك ان جبريل كان يأتي للنبي بالقرآن فيلبس جسمه ويضعه في قلبه فيريد النبي التعجل والنطق به فامر الله ان لا ينطق به حتى يقرأه جبريل باللسان عليه ظاهرا وهذا معنى قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه والحكمة في تلقي رسول الله عن جبريل ظاهرا انه يكون سنة متبعة لا مته فهم مأمورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفلح من أخذ العلم او القرآن من السطور بل التلقى له سر آخر (قوله وقل رب زدني علما) اي سل ربك الاستزادة من العلوم بسبب توالي نزول القرآن فانها افضل ما يستل واعز ما يطلب ومن هنا امر المشايخ للمريدين بتلاوة القرآن والتعبد به بعد كمالهم ونظافة قلوبهم وماداموا لم يكملوا يامرونهم بالمجاهدة بالذكور ونحوه

بان يقول لا اله الا الله يعلم ما بين ايديهم) من امور الآخرة (وما خلفهم) من امور الدنيا (ولا يحيطون به علما) لا يعلمون ذلك (وعنت الوجوه) خضعت (للحى القيوم) اي الله (وقد خاب) خسر (من حمل ظلما) اي شركا (ومن يعمل من الصالحات) الطاعات (وهو مؤمن فلا يخاف ظلما) زيادة في سيئاته (ولا هضما) بنقص من حسناته (وكذلك) معطوف على كذلك نقص اي مثل انزال ما ذكر (انزلناه) أى القرآن (قرآنا عربيا وصرقنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلمهم يتقون) الشرك (او يحدث لهم ذكرا) بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون (فتعالى الله الملك الحق) عما يقول المشركون (ولا تعجل بالقرآن) اي بقرآته (من قبل ان يلقى اليك وحيه) اي يفرغ جبريل من ابلاغه (وقل رب زدني علما) اي بالقرآن فكلاما أنزل عليه شي منه زاد به علمه (واقفه عهدها الى آدم)

وصيانه ان لا ياكل من الشجرة (من (٥٦) قبل) اى قبل اكله منها (فسي) ترك عهدنا (ولم نجد له عزمًا) حزمًا وصبرًا عما نهيناه عنه (و)

لتخلص قلوبهم والحكمة في ذلك ان الغفلة في الذكر اخف منها في القرآن لما في الاثر رب قارىء القرآن يعلمه فجل العارفون للتوصل للقرآن طرقًا يجاهدون انفسهم فيها ليزدادوا بقراءتهم القرآن علوما ومعارف واخلاقا وحينئذ فليس تركهم القراءة في المبدأ لكون غيره افضل منه بل لينظفوا انفسهم للقراءة (قوله وصيانه ان لا ياكل من الشجرة) اى نهيناه عن الاكل منها وحتمنا عليه الاكل منها فغلب مرادنا على امرنا (قوله ترك عهدنا) اى تناولنا حيث غلظه ابليس بقوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين فظن انه لا يحلف احد بالله كذبا (قوله واذ قلنا للملائكة) كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن تعليمًا للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب في عداوة ابليس لآدم (قوله فسجدوا) اى جميعا وتقدم الجواب عن سجود الملائكة باوضح وجه (قوله الا ابليس) استثناء متصل او متقطع (قوله كان يصحب الملائكة الخ) توجيه للاتصال لكونه لم يبر بل كن (قوله فلا يخرجكما) النهى لا بليس صورة والمراد منهما عن تعاطى اسباب الخروج فيسبب عن ذلك حصول التعب له في الدنيا (قوله واقتصر على شقاءه) اى مع ان النهى لهما معا (قوله ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى الخ) قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعري والظما والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعري يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعري ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحو حر الظاهر ففى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن (قوله بفتح الهمزة وكسرها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال يا آدم) بيان لصورة الوسوسة (قوله فبدت لهما سواتهما) اى بسبب تساقط حلال الجنة عنهما لما اكلتا من الشجرة (قوله يسوء صاحبه) اى يحزنه (قوله من ورق الجنة) اى ورق التين فصارا يلزقان بعضه ببعض حتى يصير طويلا عريضا يصاح للاستتار به (قوله وعصى آدم ربه فغوى) اى وقع فيما نهى عنه متا ولا حيث تخلف ما قصده باكله من الشجرة وضل عن مطلوبه وهو الخلود في الجنة فمصيته وقوعه في المخالفة باعتبار الواقع لا في القصد والنية بل قصده ونيته امتثال الامر وتجنب ما يوجب الخروج وحينئذ فلا يجوز ان يطاق على آدم العصيان والغواية من غير اقتران بالتأويل ولا نفى اسم العصيان عنه لصريح الآية وعلى كل حال فالله عنه راض وهو معصوم قبل النبوة ويعدها من كل ما يخالف امر الله هذا هو الحق في تقرير هذا المقام واعلم ان الخطا والنسيان يقع من المعصومين للتشريع والمصالح كما هو معهود في نصوص الشرع وتسمية الله له في حقهم معصية من باب حسنات الابرار سياآت المقربين (قوله بالاكل من الشجرة) تقدم انها الخنطة وقيل التين وقيل غير ذلك (قوله ثم اجتباه) اى اصطفاها واختاره (قوله قبل توبته) اى بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ (قوله الى المداومة على التوبة) اى الاستمرار عليها (قوله قال اهبطا) اى قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لان مكنتهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق في علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخر اجهما ليس للغضب عليهما بل لمز يدشر فهاور فعة قدرهما لانها خراجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفًا من اولادها لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى \* ان قلت ما الحكمة في تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب \* اجيب بان الله سبحانه وتعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمته عن المنعم اليه الا بحجة قال تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمه انعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم (قوله اى آدم وحواء) يحتمل ان اى حرف نداء وآدم منادى مبنى على الضم في محل نصب وحواء معطوف

اذكر (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) وهو ابوالجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم (أبى) عن السجود لآدم قال انا خير منه (قلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك حواء بالمد) فلا يخرجكما من الجنة فتشقى (تعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقصر على شقاءه لان الرجل يسعى على زوجته ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وارك) بفتح الهمزة وكسرها عطف على اسم ان وجملة (لا تظما فيها) تعطش (ولا تضحى) لا يحصل لك حر شمس الضحى لا تنفاه الشمس في الجنة (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) اى التى نخلد من ياكل منها (وملك لا يبلى) لا يفنى وهو لازم الخلود (فاكلا) اى آدم وحواء (منها فبدت لهما سواتهما) اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودره وسمى كل منهما سواة لان انكشافه يسوء صاحبه (وطققا ينخسفان) اخذا يلزقان (عليهما من ورق الجنة) ليستترا به (وعصى آدم ربه فغوى) بالاكل من الشجرة (ثم اجتباه ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) اى هداها الى المداومة على التوبة (قال اهبطا) اى آدم وحواء

على (ثم اجتباه ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) اى هداها الى المداومة على التوبة (قال اهبطا) اى آدم وحواء



بما اشتملتا عليه من ذريتهما (منها) من الجنة (جميعا بضمهم) بعض الذرية (لبعض غدو) من ظلم بعضهم بعضا (قاما) فيه ادغام نون أن الشرطية في ما الزائدة (يا نبيكم مني هدى فمن اتبع هداي) أي القرآن (فلا يضل) في الدنيا (٥٧) (ولا يشقى) في الآخرة (ومن

اعرض عن ذكرى) أي القرآن فلم يؤمن به (فإن له معيشة ضنكا) بالنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت في حديث بمذاب الكافر في قبره (ونحشره) أي المعرض عن القرآن (يوم القيامة أعمى) أي أعمى البصر (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) في الدنيا وعند البعث (قال) الأمر (كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) تركتها ولم تؤمن بها (وكذلك) مثل نسيانك آياتنا (اليوم تنسى) تترك في النار (وكذلك) ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن (نجزي من اسرف) اشرك (ولم يؤمن بآيات ربه) واما ذاب الآخرة أشد من عذاب الدنيا وعذاب القبر (وابقى) ادوم (أفلم يهتد) يتبين (لهم) لكفار مكة (كم) خبرية مفعول به (اهلكنا) أي كثيرا اهلكنا (قبلهم من القرون) أي الأمم الماضية بتكذيب الرسل (يمشون) حال من ضمير لهم (في مساكنهم) في سفرهم إلى الشام وغيرها فيعتبروا وما ذكر من أخذ اهلاك من فعله الخالي عن

على آدم ويحتمل أن أي حرف تفسير وادغام وحواء تفسير للضمير في اهبطا (قوله) بما اشتملتا عليه (قصده) بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية الاعراف حيث جمع فيها وتقدم لنا وجه آخر في التوفيق بينهما بان الجمع باعتبار آدم وحواء وابليس والحية وعلى هذا فقولهم بعضهم لبعض عدو باعتبار ان الحية وابليس عدو لآدم وذريته (قوله) من ظلم بعضهم بعضا (أي من أجل ظلم بعضهم بعضا) في الحديث سألت ربي أن لا يسلط على أمتي عدو من سوى انفسها فاستجاب لي (قوله) فاما يا نبيكم مني هدى (أي ان شرطية مدغمة في ما الزائدة وبإني نبيكم فعل الشرط مبنى على الفتح في محل جزم لا اتصاله بنون التوكيد الثانية ومعنى متعلق بهدى وهدى فاعل وقوله فمن اتبع الخ من شرطية واتبع فعل الشرط وجملة فلا يضل جوابه وقوله ومن أعرض الخ جملة شرطية أيضا والجملةتان في محل جزم جواب الشرط الاول (قوله) أي القرآن في تفسير الهدى والذكر فيما يأتي بالقرآن قصور لان الخطاب مع آدم وذريته وهما هم وتذكرهم اعم من أن يكون بالقرآن أو بغيره من الكتب النازلة على الرسل فللمناسبة ان يقول أي كتاب ورسول (قوله) بالنوين) أي وصلا وابداله الفاقعة وفي قراءة شاذة ضنكى كسرى بالف بدل عن التنوين اجراء للوصل مجرى الوقف (قوله) مصدر) أي وهو لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث بل هو تلفظ واحد للجميع ولذلك لم يقل ضنكة (قوله) بعذاب الكافر في قبره) أي لما ورد انه يضغط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال في العذاب حتى يبعث وقيل المراد باعيشة الضنكى الحياة فيما يغضب الله تعالى وان كان في رخاء ونعمة اذ لا خير في نعمة بعدها النار لما في الحديث رب شهوة ساعة أورثت حزنا طويلا (قوله) أي المعرض عن القرآن) المناسب ان يقول المعرض عن الهدى لما علمت (قوله) أي أعمى البصر) أي وذلك في المحشر فاذا دخل النار زال عماه ليرى مقعده في النار وعذابه بها (قوله) الأمر كذلك) قدره اشارة الى ان كذلك خبر المحذوف (قوله) تركتها ولم تؤمن بها) أي فالمراد بالنسيان الاعراض وعدم الايمان بها وليس المراد حقيقة النسيان وحينئذ فلا يصح الاستدلال بهذه الآية على ان من حفظ القرآن ثم نسيه يحشر يوم القيامة أعمى لانه امر مختلف فيه العلماء فذهب مالك رضي الله عنه حفظ الزائد عما تصح به الصلاة من القرآن مستحب اكد ابداء ودواما فنسيانه مكروه ومذهب الشافعي نسيان كل حرف منه كبيرة تكفر بالتوبة والرجوع لحفظه (قوله) ادوم) أي لا يلهو لا ينقطع بخلاف عذاب الدنيا والقبر (قوله) أفلم يهتد لهم) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا فلم يهتد لهم (قوله) يتبين) اشارة بذلك الى ان يهتد فعل لازم والمعنى أعموا فلم يظهر لهم اهلا كنا كثيرا من قبلهم من القرون (قوله) مفعول به) أي وتميزها محذوف أي قرنا وقوله من القرون متعلق بمحذوف صفة لذلك التمييز (قوله) بتكذيب الرسل) الباء سببية أي ان الاهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الايمان بالله ورسوله (قوله) وما ذكر) مبتدأ وقوله لا مانع منه خبره والمعنى ان اخذ المصدر من الفعل لصحة المعنى لا يتوقف على الحرف المصدرى بل يسمك المصدر من الفعل بدون سابق لتوقف المعنى عليه واما لصحة الاعراب فلا يكون غالبا لا بحرف مصدرى (قوله) لذوى العقول) أي السليمة الصافية وخصوا بالذكور لانهم المتنفعون (قوله) ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما) أي ان الله سبحانه وتعالى سبق في علمه تأخير العذاب العام لهذه الأمة اكراما لنبيها ولولا ذلك لحل بهم كما حل بمن قبلهم من القرون الماضية فتأخيره

(٨ - صاوى - م) حرف مصدرى لرعاية المعنى لا مانع منه (ان في ذلك لايات) لعبارة (لاولى النهى) لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب عنهم الى الآخرة (لكان) الاهلاك (لزاما) لازما لهم في الدنيا (واجل مسمى) مضروب لهم

امبال لا اهمال ليتدارك الكافر ما فاتته فيما بقي من عمره فان تاب قبله ربه ( قوله معطوف على الضمير المستتر في كان ) أى والمعنى لكان الا هلاك والا جل الممين له لزاما أى لازما لهم ولم يقل لازمين لان لزاما مصدر في الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أى ان العطف على ضمير الرفع المتصل جائز اذا حصل الفاصل بالضمير المتفصل أو فاصل ما كما هنا قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل \* عطفت فافصل بالضمير المتفصل

أو فاصل ما \* وأحسن مما قرره المفسر أن يجعل قوله وأجل مسمى معطوفا على كلمة والمعنى ولولا كلمة وأجل مسمى وهو مدة معيشتهم في الدنيا التي قدرها الله لهم لكان المذاب العام لازما ( قوله قاصير على ما يقولون ) أى حيث علمت أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل هو لازم لهم في القيامة فتسل واصبر ولا تنزعج ( قوله منسوخ بآية القتال ) أى وعليه فالمراد بقوله اصبر لا تعاجلهم بالقتال وقيل ان الآية محكمة وعليه فالمراد بالصبر عدم الاضطراب مما صدر منهم من الاذية ( قوله صل ) أى اسمى التسبيح والتحميد صلاة لا شتما لها عليهما ولان المقصود من الصلاة تنزيه الله عن كل نقص والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الخمس ولما كان الاصل في الامر الوجوب حمل الامر بالتسبيح والتحميد على الامر بالصلاة ( قوله حال ) أى من فاعل مسح والباء في بحمد ربك للملابسة كما قال المفسر ( قوله ومن آناه الليل ) جمع انى بكسر الهمزة والقصر كعمى وأصله آناه بهمزتين أبدلت الثانية الفاعلى القاعدة المعروفة ( قوله وأطراف النهار ) المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد به الزمن الذي هو آخر النصف الاول وأول الثاني ( قوله المنصوب ) أى بسبح والمعنى صل في أطراف النهار وهو الوقت الذي يجمع الطرفين وهو الزوال ( قوله لعلك ترضى ) متعلق بسبح أى سبى في هذه الاوقات لعلك ترضى بذلك وانظر الى هذا الخطاب اللطيف المشعر بانه صلى الله عليه وسلم حبيب رب العالمين وأفضل الخلق أجمعين حيث قال له ربه لعلك ترضى ولم يقل لعلى أرضى عليك ونحو ذلك ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرعة عيني في الصلاة وقول السيدة عائشة رضى الله عنها ما أرى ربك الا يسارع في هالك فصلا ته صلى الله عليه وسلم ما موربها ليرضى هو لا لي كفر الله عنه سيئاته ولا ليرضى عليه وحينئذ فلا كلفة عليه فيها لان فيها شهوده لربه الذي هو قرعة عينه وللعارفين الكاملين من أمته نصيب من هذا المقام ( قوله ولا تمدن عينيك ) عطفت على قاصبر أى لا تنظر بعينيك الى زهرة الدنيا نظر رغبة وهذا الخطاب لرسول الله والمراد غيره لان ذلك مستحيل عليه لما ورد أنه خير بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختر أن يكون نبيا عبدا وورد است من الدنيا وليست الدنيا منى ( قوله أصنافا منهم ) أى الخلق فالدنيا دائرة في أصناف الخلق فتارة تكون مع الشريف وتارة مع الوضيع وهكذا ( قوله زهرة الحياة الدنيا ) الاحسن أنه منصوب على أنه مفعول ثان لمتعنا بتضمينه معنى أعطينا والاول هو قوله أزواج ( قوله بان يطعوا ) الباء سببية أى نفتنهم بسبب طغيانهم فيه ( قوله ورزق ربك خير وأبقى ) أى فملى الانسان أن يشتغل بما هو خير وأبقى وهو الجنة ونعيمها ويترك ما يفنى وهو الدنيا وقسمته الا زلية تاتيه منها من غير تعب ولا مشقة ( قوله وأمر أهلك ) أى أمتك ( قوله واصطبر عابها ) أى وأمرهم بذلك ( قوله نحن نرزقك ) أى نحن متكفلون برزقك فتفرغ لما كلفت به ولا تشتغل بما تكفلنا لك به روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية ( قوله والماقبة للنعوى ) أى الجميلة المحمودة لاهل التقوى ( قوله أى المشركون ) أى وهم كفار مكة ( قوله مما يترحونه ) أى يطلبونه تعيا كما تقدم بضمه في قوله تعالى وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الآيات ( قوله أولم تأنهم ) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف

معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بنجرها مقام التاكيد ( قاصير على ما يقولون ) منسوخ بآية القتال ( وسبح ) صل ( بحمد ربك ) حال أى متلبسا به ( قبل طلوع الشمس ) صلاة الصبح ( وقبل غروبها ) صلاة العصر ( ومن آناه الليل ) ساعاته ( فسبح ) صل المغرب والعشاء ( وأطراف النهار ) عطفت على محل من آناه المنصوب أى صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثاني ( لعلك ترضى ) بما تعطى من الثواب ( ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا ) أصنافا ( منهم زهرة الحياة الدنيا ) زينتها وبهجتها ( انفتنهم فيه ) بان يطعوا ( ورزق ربك ) فى الجنة ( خير ) مما اتوه فى الدنيا ( وأبقى ) ادوم ( وأمر أهلك بالصلاة واصطبر ) اصبر ( عليها ) لانسالك ( نكفك ) رزقا ( لنفسك ) ولا لغيرك ( نحن نرزقك ) والعاقة ) الجنة ( للنعوى ) لاهلها ( وقالوا ) أى المشركون ( لولا ) هلا ( ياتينا ) محمد ( بآية من ربه ) مما يترحونه ( أولم تأنهم )

بالتاء والياء (ينة) بيان (ما في الصحف الاولى) المشتمل عليه القرآن من انباء (٥٩) الامم الماضية واهلاكهم بتكذيب

اي اعموا ولم تاتهم الخ (قوله بالتاء والياء) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ما في الصحف الاولى) اي الكتب المتقدمة والمعنى لم يكتفوا بالقرآن المحتوي على اخبار الامم الماضية (قوله ولوانا اهلكناهم) كلام مستأنف لتقرر ما قبله (قوله لقاوا ربنا الخ) اي لكان لهم ان يحتجوا يوم القيامة ويعتذروا بهذا العذر فقطع الله عذرهم بارسال الرسول لهم ولم يهلكهم قبل مجيئه (قوله من قبل ان نذل) اي يحصل لنا الذل والهوان (قوله ونخزي) اي نفتضح (قوله مايؤل اليه الامر) اي امرنا وامركم (قوله فتربصوا) اي انتظروا (قوله من اصحاب الصراط السوي) من في الموضعين استقهامية والكلام على حذف مضاف والتقدير فستعلمون جواب من اصحاب الخ وهو انهم هم المؤمنون (قوله ومن اهتدى من الضلالة) أشار المفسر الى وجه المغايرة بين القسمين فاصحاب الصراط السوي من لم يضل اصلا كالنبي ومن اسلم صيبا ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم اسلم بعد ذلك

﴿سورة الانبياء عليهم السلام﴾

سميت بذلك لذكر قصص جملة من الانبياء فيها (قوله مكية) اي نزلت قبل الهجرة باتفاق (قوله او اثنتا عشرة آية) هذا الخلاف مرتب على الخلاف في قوله تعالى قال افتعبدون من دون الله الى قوله أفلا تعقلون هل هو آية واحدة او آيتان واول الثانية قوله أف لكم الخ (قوله اهل مكة) أشار بذلك الى انه من اطلاق العام واردة الخاص وحاصل ذلك ان كفار قريش قالوا محمد يهددنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله اقترب للناس حسابهم ووجه قرب الحساب انه آت لا محالة وكل آت قريب أو يقال ان قر به باعتبار ما مضى من الزمان فان ما بقى اقل مما مضى (قوله وهم في غفلة معرضون) الجملة حالية اي قرب حسابهم والحال انهم غافلون معرضون غير متاهبين له والعبارة بموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية وان كان سبب الرد على كفار مكة الا ان العبرة بعمومها (قوله ما ياتيهم من ذكرك) هذا في معنى العلة لما قبله كانه قال معرضون لانه ما ياتيهم من ذكرك الخ (قوله من ربههم) الجار والمجرور متعلق بياتيهم (قوله اي لفظ قرآن) دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكرك بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصفه بالحدوث باعتبار اللفاظ المنزلة علينا أو أما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم واما ما دلت عليه اللفاظ الحادثة فمنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد (قوله وهم يلبسون) الجملة حالية من فاعل استمعوه وكذا قوله لاهية قلوبهم والمعنى ما يقرأ عليهم القرآن الا استمعوه في حال استهزائهم وكون قلوبهم غافلة عن معناه فلا يسمعون سماع تدبر وقبول وكل آية وردت في الكفار جرت بذيلها على عصاة الامة ففي هذه الآية تحذير لمن يستمع القرآن في حال لهوه ولعبه واقبح منه من يطرب بسماعه من حيث اشماله على الانعام المعروفة لا من حيث بلاغته ومواعظه واحكامه وكونه من عند الله فان الله ونا اليه راجعون (قوله بدل من واواسروا النجوى) أشار بذلك الى ان اسرفل ماض والواو فاعله والنجوى مفعوله والذين بدل وهذه احدى طريقتين للنحوين في الفعل الذي لحقته العلامة واستند للظاهر والطريقة الثانية ان الواو حرف علامة والذين فاعل وتسمى بلفظة اكلوني البراغيث ولما كانت ضعيفة لا ينبغي حمل الآية عليها اعرض عنها المفسر (قوله هل هذا الا بشر مثلكم) بدل من النجوى مفسرها أي فكانوا يتناجون بذلك سرايبهم ثم يشيع كل واحد منهم مقالته ليضل غيره (قوله أفتاتون السحر) اي تحضرونه وتقبلونه (قوله وانتم تبصرون) الجملة حالية من فاعل تاتون (قوله في السماء والارض) اشار المفسر الى انه حال من القول أي يعلم القول حال كون القول كائنا في

الرسول (ولو اننا اهلكناهم بعدذاب من قبله) قبل محمد الرسول (لقالوا) يوم القيامة (ربنا لولا هلاكنا) أرسلت النار سولا فتتبع آياتك) المرسل بها (من قبل ان نذل) في القيامة (ونخزي) في جهنم (قل) لهم (كل) منا ومنكم (متربص) منتظر ما يؤل اليه الامر (فتربصوا) فستعلمون في القيامة (من اصحاب الصراط) الطريق (السوي) المستقيم (ومن اهتدى) من الضلالة أنحن امامهم ﴿سورة الانبياء مكية وهي مائة واحد او اثنتا عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم اقترب) قرب (للناس) اهل مكة منكرى البعث (حسابهم) يوم القيامة (وهم في غفلة) عنه (معرضون) عن التاهب له بالايمان (ما ياتيهم من ذكرك من ربههم يحدث) شيا فشيئا اي لفظ قرآن (الا استمعوه وهم يلبسون) يستمزؤون (لاهية) غافلة (قلوبهم) عن معناه (واواسروا النجوى) اي الكلام (الذين ظلموا) بدل من واواسروا النجوى (هل هذا) اي محمد (الا بشر مثلكم) فما ياتي به سحر (افتاتون السحر) يتبعونه (وانتم تبصرون) تعلمون انه سحر (قل) لهم (ربي يعلم القول) كائنا (في السماء والارض وهو السميع) لما اسروه (العلم) به (بل)



السماء والارض (قوله الانتقال من غرض الى آخر) أى فلا تقع بل فى القرآن الا الانتقال لا لا بطل  
 لانه يكون اخرا با عن الكلام السابق واعراضا عنه لكونه صدر على وجه الغلط وتنزه الله عنه خلا فاما  
 يقول انها تاتى للابطال واستدل بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقوله  
 تعالى أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ولا دليل فى ذلك لان بل فيهما للانتقال من الاخبار بقولهم الى  
 الاخبار بالواقع فتأمل (قوله أضغات أحلام) خبر المحذوف قدره المفسر بقوله هو والجملة مقول القول  
 (قوله بل هو شاعر) أى يأتى بكلام يخيل للسامع معانى لا حقيقة لها وليس المراد بالشعر هنا خصوص  
 الكلام المقفى الموزون قصدا بل ما هو أعم (قوله فليأتنا بآية) جواب شرط مقدر كانه قيل وان لم يكن كما  
 قلنا بل كان رسولا كما يزعم فليأتنا الخ (قوله كما أرسل الاولون) صفة لمصدر محذوف والتقدير انيا ناكثا  
 مثل ارسال الاولين (قوله من قرية) من زائدة فى الفاعل (قوله لا) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى  
 بمعنى النفي (قوله وما أرسلنا) رد لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم (قوله يوحى اليهم) أى ياتهم الوحي  
 بالشرائع والاحكام والمعنى ما أرسلنا الى الامم قبل ارسالك لامتك الا رجالا من أفراد جنسك متاهلين  
 للارسال (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله فاستلوا أهل الذكر) أى المطلعين على أحوال  
 الرسل الماضية فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال (قوله العلماء بالتوراة والانجيل) انما أحاطهم علمهم لانهم  
 كانوا يرسلون للمشركين ان ابقوا على ما أتم عليه من التكذيب ونحن معكم فهم مشتركون فى العداوة  
 لرسول الله واصحابه فلا يكذبونهم فيما هم فيه (قوله من تصديق المؤمنين) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل  
 محذوف أى أقرب من تصديقكم المؤمنين والمعنى اذا خيركم المؤمنون بحال مجد وحال الرسل المتقدمين  
 واخبركم أهل الكتاب بذلك صدقتم أهل الكتاب دون المؤمنين لا لغتكم أهل الكتاب وعداوتكم  
 للمؤمنين (قوله وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام) رد لقولهم مال هذا الرسول يا كل الطعام والمعنى لم  
 نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يأكلون الطعام (قوله وما كانوا خالدين) أى ما كثر على سبيل الخلود  
 فى الدنيا بل يموتون كغيرهم (قوله ثم صدقناهم الوعد) أى باهلاك اعدائهم (قوله بانجائهم) محمول على  
 الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد (قوله ومن نشاء) أى  
 المؤمنين الذين اتبعوهم وقد وقع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كبراء اصحابه الذين حضروا  
 مغازيه لم يموتوا فى حروبه بل بقوا بعده ومهدوا دينه (قوله لقد انزلنا اليكم كتابا) كلام مستأنف قصد به  
 التبكيت عليهم والمعنى كيف تعرضون عن كتاب فيه شرفكم وعزكم لانه بلسانكم وعلى لغتكم فكان بمقتضى  
 الحمية والعقل ان تعظموا هذا الكتاب وهذا النبي الذى جاء به وتكونوا اول مؤمن به فاعراضكم عنه  
 دليل على عدم عقلكم (قوله فيه ذكركم) أى الثناء عليكم بالجليل او شرفكم ومواعظكم (قوله افلا تعقلون)  
 الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أجهاتم فلا تعقلون ان الامر كذلك  
 (قوله وكم قصصنا من قرية) كم خبرية مفعول مقدم لقصصنا ومن قرية بيارب لكم (قوله أى أهلها)  
 اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والمقصود من هذه الآية تحذير الكفار من هذه الامة  
 عن عدم الايمان والرجوع عن الكفر بانهم لا يغرنهم سعة الدنيا عليهم والتفاخر بالاموال والاولاد كان  
 الله يقول لهم لا تغتروا بذلك فانا اهلكنا كثيرا من ادل القرى الكفار وما جرى عليهم يجرى عليكم  
 وأهل القرى قيل المراد بهم الامم الماضية كقوم نوح ولوط وصالح وشعيب وغيرهم وقيل المراد بهم أهل قرية  
 باليمن تسمى حضور بوزن شكور بعث الله عليهم موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبيا قبيل موسى  
 ابن عمران فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر فقتل رجالهم وسبي نساءهم فلم يستمر فيهم

للانتقال من غرض الى  
 آخر فى المواضع الثلاثة  
 (قالوا) فيما أتى به من القرآن  
 (هو أضغات أحلام)  
 اخلاط رآها فى النوم (بل هو  
 افتراه) اختلقه (بل هو  
 شاعر) فما أتى به شعر  
 (فليأتنا بآية كما أرسل  
 الاولون) كالناقة والمصا  
 واليد قال تعالى (ما آمنت  
 قبلهم من قرية) أى أهلها  
 (اهلكناها) بتكذيبها ما  
 اتاهما من الآيات (أفهم  
 يؤمنون) لا (وما أرسلنا  
 قبلك الا رجالا يوحى) وفى  
 قراءة بالنون وكسر الحاء  
 (اليهم) لا ملائكة (فاسالوا  
 أهل الذكر) العلماء بالتوراة  
 والانجيل (ان كنتم  
 لا تعلمون) ذلك فانهم  
 يعلمونه وأنتم الى  
 تصديقهم اقرب من  
 تصديق المؤمنين بمحمد  
 (وما جعلناهم) أى الرسل  
 (جسدا) بمعنى اجسادا  
 (لا يأكلون الطعام) بل  
 يأكلونه (وما كانوا  
 خالدين) فى الدنيا (ثم  
 صدقناهم الوعد) بانجائهم  
 (فانجيناهم ومن نشاء)  
 أى المصدقين لهم (واهلكنا  
 المسرفين) المكذبين لهم  
 (ولقد انزلنا اليكم) يامعشر  
 قريش (كتابا فيه ذكركم)  
 لانه بلغتمكم (افلا تعقلون)

فؤمنون به (وكم قصصنا) أهل كنانا (من قرية) أى أهلها (كانت ظالمة) كافرة (وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا بأسنا) القتل

اي شعراهل القرية بالاهلاك (اذا هم منها يركضون) يهر بون مسرعين فقال لهم الملائكة استهزاء (لا تركضوا وارجموا الى ما اترقن) نعمتم (فيه ومسا كنكم لملكم تسالون) شيئا من دنياكم على العادة (قالوا يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا (٦١) (انا كنا ظالمين) بالكفر (فما

زال تلك ) الكلمات (دعواهم ) يدعون بها ويرددونها (حتى جعلناهم حصيدا ) اي كالزراع المحصود بالمناجل بان قتلوا بالسيف (خامدين) ميتين كخمود النار اذا طفتت (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا (لو اردنا ان نتخذ لهما) ما يلبي به من زوجة او ولد (لا نتخذ ناء من لدنا) من عندنا من الخور العين والملائكة (ان كنا فاعلين) ذلك لكننا لم نعلمه فلم نرده (بل نقذف) نرمي (بالحق) الايمان (على الباطل) الكفر (فيدمغه) يدهيه فاذا هو زاهق (ذاهب ودمغه في الاصل اصاب دماغه بالضرر وهو مقتل) ولكم) يا كفار مكة (الويل) العذاب الشديد (مما تصفون) الله به من الزوجة او الولد (وله) تعالى (من في السموات والارض) ملكا (ومن عنده) اي الملائكة مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) لا يعيرون (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) عنه فهم ومنهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه

القتل هربوا فقال لهم الملائكة لم استهزاء لا تركضوا وارجموا الى مسا كنكم واموالكم لعلكم تسألون شيئا من دنياكم فانكم اهل نعمة وغنى فاتبعهم بختصر واخذتهم السيوف ونادى مناد من جو السماء يا نارات الانبياء فلما راوا ذلك اقرروا بالذنوب حيث لم ينفعهم فعل القول الاول كم واقعة على القرى وعلى الثاني واقعة على اشخاص تلك القرية (قوله اي شعراهل القرية) بفتح العين بمعنى علم وأما بالضم فمعناه تكلم بالشعر ضد النثر (قوله يهر بون) اي قال ركض كناية عن الهرب (قوله استهزاء بهم) جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد ذق انك انت العزيز الكريم (قوله ومسا كنكم) بالجر عطف على ما (قوله شيئا من دنياكم) اي فانتم اهل سخاء وغنى تعطون الفقراء وهذا تويخ وتهمك بهم (قوله بالكفر) اي وقتل موسى (قوله فزالنا) ما نافية وزال فعل ماض ناقص وتلك اسماء ودعواهم خبرها (قوله الكلمات) المراد بها قولهم يا ويلنا انا كنا ظالمين (قوله حتى جعلناهم) اي رجا لهم واما النساء فقد سباهم بختصر كما تقدم وكلام المفسر يفيد ان هذه الآية حكاية عن اهل حضور (قوله كخمود النار) اي سكون لهما مع بقاء جمرها واما الهمود فهو عبارة عن ذهاب النار بالكلية حتى يصير رمادا (قوله لاعبين) حال من فاعل خلقنا وهو محط النفي (قوله بل دالين على قدرتنا) ويسبحوننا بدليل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده (قوله ونافعين لعبادنا) اي وتفصيل جهات النفع بها لا يعلمها الا الله سبحانه وتعالى (قوله لو اردنا ان نتخذ لهما) رد على من اثبت الولد والزوجة لله (قوله لا نتخذ ناء من لدنا) جواب لو واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم والمعنى لو تعلقنا ارادتنا باخذ الزوجة والولد لا نتخذ ناء من عندنا لكننا لم نتخذ فلم تتعلق به ارادتنا لاستحالة ذلك علينا (قوله ان كنا فاعلين) يحتمل ان تكون نافية اي ما كنا فاعلين (قوله بل نقذف بالحق على الباطل) اي شاننا ان نؤيد الحق ونذهب الباطل (قوله مما تصفون الله به) اشار بذلك الى ان ما موصولة والمائد محذوف ويصح ان تكون مصدرية والمعنى ولكم الويل من اجل وصفكم اياه بما لا يابق (قوله اي الملائكة) عبر عنهم بالعددية اشارة الى انهم في مكانة وشرف ورفعة (قوله لا يستكبرون) اي يتكبرون (قوله ولا يستحسرون) اي لا يكون ولا يتعبون (قوله يسبحون الليل والنهار) المقصود من هذا الاخبار تحريض المؤمنين على الطاعات وتبكي الكفار على تركها لان العبادة والتسبيح وصف اهل القرب والشرف وتركها وصف اهل البعد والخسة (قوله فهو منهم كالنفس منا) اي فهو سجيبة وطبيعة لهم ولا يشغلهم التسبيح عن غيره كمن الكفرة ونزول الارض وتبليغ الاحكام وغير ذلك كما ان اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا الكلام ان قلت ان هذا قياس مع الفارق لان آلة النفس غير آلة الكلام واما التسبيح واللعن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال اجيب بان الملائكة لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون الله به وبعضها يلعنون اعداء الله به فلا يقاسون على بني آدم (قوله وهمزة الانكار) اي وهو راجع لقوله هم ينشرون (قوله هم ينشرون) اي حيث ادعوا انها آلهة لزمهم ما ذكر ضمنا والتزاما ولا فهم لم يدعوا انها يحيى الموتى (قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا) لو حرف شرط وكان تامة فعل الشرط وآلهة فاعلها وفيهما متعلق بكان والا بمعنى غير صفة لآلهة ظهر اعرابها فيما بعدها وقوله لفسدنا جواب الشرط ففعل الشرط يقال له المقدم وجوابه يقال له التالى واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم والمعنى لكنهما لم

شاغل (ام) بمعنى بل لا انتقال وهمزة الانكار (انخذوا آلهة) كائنة (من الارض) كحجر وذهب وفضة (هم) اي الآلهة (ينشرون) اي يحيون الموتى لا ولا يكون الها الا من يحيى الموتى (لو كان فيهما) اي السموات والارض (آلهة الا الله)

تفسد أفلم يكن فيهما آلهة غير الله والجمع في آلهة ليس قيذا وكذا قوله فيهما وإنما أتى بذلك رداعلى الكفار في اتخاذهم الآلهة في السماء والأرض (قوله أى غيره) أشار بذلك الى ان الالصفة بمعنى غيرهمى اسم لكن لم يظهر اعرابها الا فيما بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز ان تكون اداة استثناء لا من جهة المعنى ولا من جهة اللفظ اما الاول فلانه يلزم منه نفى التوحيد اذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لتفسد تافيقضى بمفهومه انه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسد وهو باطل وأما الثانى فلان المستثنى منه يشترط ان يكون عاما وآلهة جمع منكر فى الاثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه (قوله لوجود التمايز بينهم) أى التمايز بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك برهان التمايز والتطارد فى فرض اختلافهما وتقريره ان يقال لو فرض الهان متصفان بصفات الالهوية واراد أحدهما ايجاد شيء والآخر اعدامه فاما ان يتم مرادهما ما وهو باطل للزوم اجتماع الضدين أولا يتم مرادهما ما وهو باطل ايضا للزوم عجز من لا يتم مراده وعجز من يتم مراده ايضا لوجود المماثلة بينهما فبطل التعدد وثبتت الوحدة اية واذا فرض اتفاقهما فهو باطل ايضا لوجود برهان التوارد وتقريره ايضا ان يقال لو فرض الهان واراداهما ايجاد شيء فاما ان يحصل بارادتهما معا وذلك باطل لانه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على اثر واحد او يسبق أحدهما الى ايجاده فيلزم عليه عجز الآخر وتحصيل الحاصل ويلزم عجز الاول لوجود المماثلة بينهما واعلم ان الدليل على ثبوت الوحدة اية الله النقل والعقل اما النقل فآيات كثيرة جدا منها والهمك اله واحد لا اله الا هو الله لا اله الا هو الحى القيوم هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو الى غير ذلك وأما العقل فقد علمنا الله كيفيته بقوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خاق ولعل بعضهم على بعض وكهذه الآية اذا علمت ذلك فالدليل فى هذه الآية قطعى كما هو الحق لكون الفساد مرتبا على فرض الاتفاق والاختلاف وليس اقناعيا بحسب ما يفهمه المخاطب خلافا لما تقتضيه عبارة المفسر حيث احواله على العادة وبهذه الآية انتفت الكوم الخمسة الكم المتصل فى الذات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظم فيها والكم المتصل فى الصفات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظم والكم المنفصل فى الافعال وهو المشارك له فيها والمتصل فيها لا ينفى لانه ثابت لان افعاله كثيرة على حسب شؤونه فى خلقه (قوله الكرسي) الصواب ابقاء العرش على ما هو عليه لان التحقيق ان العرش جسم عظيم محيط بالعلم برمته والكرسي تحته وخص العرش بالذكور لانه اعظم من غيره فاذا كان الله رب العرش كان رب غيره بالاولى (قوله لا يسئل عما يفعل) اى لا يسئل عما يحكم فى عبادته من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء اذا علمت ذلك فلا اعتراض على افعال الله اما كفر أو قرب منه (قوله وهم يسئلون) أى يقال للخلق لم فاعلمت كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم وتبين بهذا أن من يسئل عن اعماله كيسي والملائكة لا يصلح للالهوية (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) اضراب انتقالى من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها (قوله فيه استفهام توبيخ) أى من حيث ان أم بمعنى الهمة وسكت عن كونها بمعنى بل هنا والمناسب لما تقدم انها بمعناها ايضا (قوله على ذلك) اى الاتخاذ كان الله يقول لهم نحن قد أتينا ببراہين دالة على وحدانيتنا فأتوا ببرهان يدل على ثبوت الشريك لنا (قوله هذا ذكر من مى) أى عظمتهم ومتمسكهم على التوحيد (قوله ليس فى واحد منها) اى فراجعوها وانظروا هل فى واحد

أى غيره (تفسد تافيقضى بمفهومه انه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسد وهو باطل) أخرجنا عن نظامهما المشاهد لوجود التمايز بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمايز فى الشيء وعدم الاتفاق عليه (فسبحان) تنزيه (الله رب) خالق (العرش) الكرسي (عما يصفون) أى الكفار الله به من الشريك له وغيره (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) عن افعالهم (أم اتخذوا من دونه) تعالى أى سواه (آلهة) فيه استفهام توبيخ (قل ها توبوا برهانكم) على ذلك ولا سبيل اليه (هذا ذكر من مى) أى امتى وهو القرآن (ودكر من قبل) من الامم وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها أن مع الله الها مما قالوا تعالى عن ذلك



(بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أي توحيد الله (فهم معرضون) غن النظر الموصول إليه (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا يوحي) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء (إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) أي وحدوني (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) (٦٣) من الملائكة (سبحانه بل) هم (عباد

مكرمون) عنده والعبودية تنافي الولادة (لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقوله إلا بعد قوله (وهم بأمره يعملون) أي بعده (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) تعالى أن يشفع له (وهم من خشيته) تعالى (مشفقون) أي خائفون (من يضل منهم) أي الله من غيره (وهو ليس دعا إلى عبادة نفسه وأمر بطاعتها) فذلك نجزيه جهنم كذلك كما نجزيه (الظالمين) أي المشركين (أولم) بواو وتركها (بر) يعلم (الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا) أي سدا بمعنى مسدودة (فتفتقناها) أي جعلنا السماء سبعة والأرض سبعة أوفتق السماء أن كانت لا تمطر فامطرت وفتق الأرض أن كانت لا تنبت فانبثت (وجعلنا من الماء) النازل من السماء (والنابع من الأرض) (كل شيء حي) نبات وغيره أي فإلهاء سبب الحياة (أفلا يؤمنون) بتوحيدي

منها غير إلا مر بالتوحيد والنهي عن الإشراك (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اضربا لثقل من حاجتهم إلى بيان أنهم كالبهايم لا يميزون بين الحق والباطل (قوله الحق) الكلام على حذف مضاف أي توحيد الحق (قوله وما أرسلنا من قبلك الخ) تقرير لما قبله من كون التوحيد نطقا به الكتب القديمة واجتمعت عليه الرسل (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله وقالوا) الضمير عائذ على فرق من العرب وهم خزاعة وجثينة وبنو سلمة حيث قالوا للملائكة بنات الله (قوله والعبودية تنافي الولادة) أي لأن عبد الإنسان لا يكون ولده وهذا بحسب المعتاد عندهم (قوله وهم بأمره يعملون) أي لا يخالفونه في القول ولا في العمل (قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي فهم يراقبونه في جميع أحوالهم فلا يقدمون على قول ولا عمل بغير مراده لعلمهم بأنه تعالى محيط بهم (قوله إلا لمن ارتضى) أي أن كان مؤمنا فلا يقدمون على الشفاعة إلا لمن علموا أن الله راض عنه ويقبل شفاعتهم فيه (قوله وهم من خشيته مشفقون) أي وجلون لآيات من مكرهه ولا شفاق الخوف مع الاجلال ويراد منه الخشية (قوله ومن يقل منهم) أي من الملائكة المحدث عنهم أولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل الفرض والتقدير لأنهم معصومون من الكفر والمعاصي ويحتمل أن القول قد وقع من بعضهم وهو بليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار أنه كان بينهم ولم يحق لهم في العبادة حتى قيل أنه كان أعبد لهم (قوله دعا إلى عبادة نفسه) أي لاجل الاضلال والاغواء ولا مانع من ذلك كما يقع لبعض الزنادقة من تشككاته لهم في الصور النيرة كالقمر والشمس وغير ذلك ودعواؤه رب العالمين وكما وقع لبر صيصا العابد حيث أتى له وهو مصلوب وقال له اسجد لي وأنا أخلصك وإن كان في الواقع معترفا بالعبودية لله تعالى وآيسا من رحمته إذا علمت ذلك فكلام المفسر لا غبار عليه (قوله كذلك نجزي الظالمين) أي آياها (قوله أولم ير) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يعلموا (قوله بواو ودونها) قراءة ثان سبعيتان (قوله ير الذين كفروا الخ) شروع في ذكر ستة أدلة على التوحيد وإن ماسوى الله مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله كانتا رتقا) أي شيئا واحدا لما روى أن الله خلق السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحا توسطها ففتقها بها وقيل خلق السموات قطعة واحدة مرتفعة والأرض قطعة واحدة منخفضة فجعل السموات سبعة والأرض سبعة ولكن السموات طباق والأرض مختلف فيها قيل طباق وقيل مجاورة لبعضها كناية عن الأقاليم السبعة وتقدم الجواب عن جمع السموات وأفراد الأرض بأن جنس السموات مختلف بخلاف الأرض (قوله أن كانت لا تمطر) بفتح الهمزة مصدرية أي كونها لا تمطر فامطرت (قوله من الماء) الجار والمجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم وكل شيء مفعول أول مؤخر والمعنى ناشئا ومتسببا عنه (قوله نبات وغيره) أي فالحياة في كل شيء بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح به وحياة النبات بروحه من الأرض وخضرته وأثماره (قوله رواسي) جمع راسية من رسا الشيء إذا ثبت واستقر (قوله أن تמיד) قدر المفسر لا النافية لصحة التعليل أي لاجل عدم تحركها بهم لأن تثبيتها بالجل لاجل عدم التحرك لا للتحرك (قوله إلى مقاصدهم) أي الدنيوية والآخرية (قوله كالسقف للبيت) أي وهذا ما عليه أهل السنة وقالت الحكماء أن السماء محيطة بالأرض كحاطة بياض البيضة بصفارها إذا علمت ذلك فلا فرار من قضاء الله إلا إليه (قوله محفوظا عن الوقوع) أي أوعن الفساد والخلل (قوله وهم عن آياتنا)

(وجعلنا في الأرض رواسي) جبالا ثوابت (إن) لا (تמיד) تتحرك (بهم وجعلنا فيها) أي الرواسي (نجاها) مسالك (سبلا) بدل أي طرقا نافذة واسعة (لهم يهتدون) إلى مقاصدهم في الأسفار (وجعلنا السماء سقفا) للأرض (السقف للبيت) (محفوظا) عن الوقوع (وهم عن آياتنا)

من الشمس والقمر  
والنجوم (معرضون)  
لا يتمكرون فيها فيسبحون ان  
خالقها لا شريك له (وهو الذي  
خلق الليل والنهار والشمس  
والقمر كل) تنوبه عوض  
عن المضاف اليه من  
الشمس والقمر وتاويه  
وهو النجوم (في ذلك) أي  
مستدير كالطاحونة في  
السماء (يسبحون) يسرون  
بسرعة كالساج في الماء  
وللتشبيه به أتى بضمير  
جمع من يعقل \* ونزل لما  
قال الكفار ان محمدا  
سيموت (وما جعلنا لبشر  
من قبلك الخلد) أي البقاء  
في الدنيا (أفان مت فهم  
الخالدون) فيها لا فالجمله  
الاخيرة محل الاستفهام  
الانكارى (كل نفس  
ذائقة الموت) في الدنيا  
(ونبلوكم) نختبركم (بالشر  
والخير) كعقرو غنى وسقم  
وصحة (فتنة) مفعول له أي  
لننظر  
وتشكرون أولا (والينا  
ترجعون) فتجازيكم  
(واذراك الذين كفروا  
ان) ما (يتخذونك الا  
هزوا) أي مهزوا به  
يقولون (أهذا الذي  
يذكر آلهتكم) أي يعييبها  
(وهم يذكرون الرحمن) لهم  
(هم) تأكيد (كافرون)  
به اذ قالوا ما نعرفه \* ونزل

أي الدالة على وجود الصانع وكالصفاته وافعاله (قوله من الشمس والقمر) أي وغيرهما كالنجوم  
وارتفاعها من غير عمد ونزول الماء منها (قوله لا يفكرون فيها) أي مع انهم لو سئلوا عن خلق السموات  
والارض ليقولن الله (قوله وهو الذي خلق الليل الخ) فيه التفات من التكلم للغيبة (قوله من الشمس  
والقمر) بيان للمضاف اليه المحذوف (قوله أي مستدير كالطاحونة) أي كهيئة فلك المنزل أي تقالته  
وقيل فلك السماء التي تسير فيها تلك الكواكب كما تسير السفن في البحر واختلف الناس في حركات  
الكواكب على ثلاثة اقوال قيل ان الفلك ساكن والسير للكواكب وهو الذي يدل عليه لفظ القرآن  
وقيل ان الفلك متحرك والكواكب متحركة وحركة كل تدافع حركة الآخر وقيل ان الفلك متحرك  
والكواكب ساكنة ولا يعلم الحقيقة الا الله تعالى واختلف هل الشمس والقمر يجريان من تحت  
الارض وعليه الحكماء ومنتهى سيرهما في العالم العلوي وعليه أهل السنة (قوله وللتشبيه به) جواب  
عما يقال لم جمهما بضمير العقلاء فاجاب بانه لما استندت لهما السباحة التي هي من افعال العقلاء جمعا  
جمعهم (قوله ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت) أي شماتة به (قوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد)  
أي سبقت حكمتنا بان كل بشر من قبلك بل ومن بعدك لا يخلد في الدنيا بل يذوق الموت واقتصر على  
البشر وان كان غيره كذلك بدليل ما بعده للرد عليهم لكونهم من البشر (قوله فالجمله الاخيرة الخ) أي  
فالهمزة مقدمة من تاخير لان الاستفهام له الصدارة والاصل أفهم الخالدون ان مت (قوله كل نفس)  
أي مخلوقة فلا يرد ذات الله تعالى وهو دليل لما قبله اعم منه وليس معينا وقوله ذائقة الموت أي ذائقة  
مرارة مفارقة الروح للجسم وهي في غاية الصعوبة جدا ومثلوه بعصر القصب بالآلة المعروفة فانه لا يبقى  
فيه طراوة اصلا بل يؤخذ للنار حالا غير ان المؤمن يتسلى برؤية ما عدله من النعم الدائم والكافر  
يزداد بالموت عقوبة لرؤية ما عدله من العذاب المقيم (قوله نختبركم) أي نعاملكم معاملة المختبر اذ  
لا يخفى على الله شيء (قوله أتبصرون) راجع للشر وقوله وتشكرون راجع للخير فالؤمن الكامل يشاهد  
الاشياء كلها من الله فاذا ابتلى بالقرآن والمرض مثلا رضى به وازداد اقبالا عليه واذا أنعم عليه بالغنى  
او الصحة مثلا ازداد شكرا وخوفا من الله فهو راض عن الله في الحالين واما الكافر والفاسق فيشاهد  
الاشياء من الخلق فاذا ابتلى سيخط واذا أنعم عليه بطرفه ومغضوب عليه في الحالين (قوله والينا  
ترجعون) أي تردون فيظهر لكم جزاء اعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر (قوله واذا رآك الذين  
كفروا) رأي بصرية أي ابصر لك المشركون (قوله ان يتخذونك) جواب اذا وان اافية به منى ما كما قال  
المفسر (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله أهذا الذي الخ مفعول لقول محذوف والمعنى يقول بعضهم  
لبعض في حال الهزء والسخرية اهذا الخ (قوله وهم يذكرون الرحمن هم كفرون) هم مبتدأ وكافرون خبره  
وبذكر متعلق به وهم الثانية تأكيد لفظي للاولى وحينئذ فقد فصل بين الماعول والمؤكد وبين  
المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر الرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر حيث قدر  
لهم وحينئذ فالمراد بالذكر ارشاد الله لعباده بارسال الرسل وانزال الكتب ويحتمل انه مضاف لمفعوله  
أي ذكرهم الرحمن بالتوحيد (قوله اذ قالوا ما نعرفه) أي الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف  
الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسيئة الكذاب (قوله في استعجالهم العذاب) أي حيث قالوا اللهم  
ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله من عجل) هو ضد البطء  
أي السرعة في الامور (قوله أي انه لكثرة عجله في احواله الخ) اشار بذلك الى ان في الكلام  
استعارة بالكناية حيث شبه العجل من حيث ان الانسان طبع عليه حتى صار كالجملة له بالطين  
الذي خلق منه البشر وطوى ذكر المشبه به ورمزه بشئ من لوازمه وهو خالق والمعنى أن

في استعجالهم العذاب (خلق الانسان من عجل) أي انه لكثرة عجله في احواله كانه خلق منه (سار يكم آياتي) الانسان

مواعيدى بالعباد (فلا تستعجلون) فيه قاراهم القتل بيد (ويقولون متى هذا الوعد) بالقيامة (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) يدفعون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) يمنعون منها في القيامة وجواب لو ما قالوا ذلك (بل تاتيهم) القيامة (بغثة فتبتهتهم) تحيرهم (فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون) يملون (٦٥) لتوبة او معذرة (ولقد استهزئ برسل

من قبلك) فيه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم (حق) نزل (بالذين سخرنا منهم ما كانوا به يستهزئون) وهو العذاب فكذا يحق بمن استهزأ بك (قل) لهم (من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من عذابه ان نزل بكم اى لا احد يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لا نكارهم له (بل هم عن ذكر ربهم) اى القرآن (معرضون) لا يتفكرون فيه (ام) فيها معنى الهمزة للانكار اى (أ) لهم آلهة تمنعهم مما يسوؤهم (من دوننا) اى ألهم من يمنعهم منه غيرنا لا (لا يستطيعون) اى الآلهة (نصرا أنفسهم) فلا ينصرونهم (ولا هم) اى الكفار (منا) من عذابنا (يصحبون) يجارون يقال صحبك الله اى حفظك واجارك (بل) متعنا هؤلاء وآباءهم بما انعمنا عليهم (حتى طال عليهم العمر) فاغثروا بذلك (أفلا يرون انا نأتى الارض) نقصد أرضهم (ننقصها من اطرافها) بالفتح على النبي (افهم الغالبون) لا بل

الا انسان جبل على السرعة في الامور والعجلة فيها حتى انه يقع في المضرة ولا يشعر (قوله مواعيدى بالعباد) المراد متعلقاتها وهو انواع العذاب في الدنيا كوقعة بدر وغيرها وفي الآخرة كعذاب النار (قوله ويقولون) اى استهزاء واستعجالا للعذاب (قوله ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه والتقدير قاتوا به وهو خطاب منهم للنبي واصحابه (قوله قال تعالى) كلام مستأنف لبيان شدة هول ما يستعجلونه لجهلهم به (قوله ولا عن ظهورهم) اى فهو كناية عن احاطة النار بهم من كل ناحية (قوله ما قالوا ذلك) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بل تاتيهم بغثة) اضراب انتقالي من قولهم الى بيان كيفية وقوع العذاب بهم (قوله ردها) اى دفعها (قوله فيه تسليية للنبي) اى حيث كان يفتن من استهزائهم وعدم انقيادهم (قوله قل من يكأؤكم الخ) اى قل يا محمد المستهزئين القائلين لا نعرف الرحمن من يحفظكم بالليل والنهار من عذابه ان اراده بكم وقدم الليل لكثرة الآفات فيه (قوله والمخاطبون لا يخافون الخ) توطئة لقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون والمعنى ليس لهم حافظ ولا مانع غير الرحمن غير انهم لا يخافونه لا عراضهم عن ذكره (قوله فيها معنى الهمزة) اى زيادة على بل (قوله لا يستطيعون نصرا أنفسهم) اى فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم (قوله يجارون) اى ينقدون (قوله بل متعنا هؤلاء الخ) اضراب عما توهموه من ان حفظهم وامدادهم بالنعمة من قبل آلهتهم بل ما هم فيه من السراء والنعم والحفظ منا استدراج لهم (قوله بالفتح على النبي) اى وتسليط المسلمين عليهم (قوله افهم الغالبون) استفهام توبيخ وتقرير وفيه معنى الانكار ولذا قدر المفسر لا وقوله بل النبي واصحابه اى هم الغالبون (قوله قل انما انذركم بالوحى) المقصود من ذلك توبيخهم على ما وقع منهم حيث أقام لهم الحجج والبراهين فلم يذعنوا لها (قوله ولا يسمع الصم الدعاء) بالياء المفتوحة ورفع الصم على الفاعلية ونصب الدعاء على المفعولية وفي قراءة سبعة ايضا بالياء المضمومة وكسر الميم خطاب للنبي والصم مفعوله الاول والدعاء مفعوله الثانى والمقصود من ذلك تسليية صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له أرح قلبك ولا تعلقه بهم وارض بحكم الله فيهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اى همزة الدعاء وهمزة اذا (قوله وتسهيل الثانية) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وقعة خفيفة) اخذ الخفة من التعبير بالمس والنفخ والتاء الدالة على المرة والنفخ فى الاصل هبوب راحة الشئ والمعنى ولئن اصابهم عذاب خفيف ليقولون نحسرا وتندما يا ويلتنا الخ وهو كناية عن كونهم فى غاية الضعف والحقارة ومن كان كذلك فلا يبالى به (قوله ونضع الموازين) هذه الآية آخر خطابات قریش فى هذه السورة والجمع فى الموازين للتعظيم فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه قبل الصراط كفته اليمنى للحسنات وهى نيرة عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيئات وهى مظلمة عن يساره ياخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه وميكائيل امين عليه يحضره الجن والانس ووقته بعد الحساب ولا يكون الوزن فى حق كل احد بل هو تابع للحساب فمن حوسب وزنت اعماله ومن لا فلا والحق ان الكفار توزن اعمالهم السبئية غير الكفر ليجازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر واعمالهم الحسنة التى لا تتوقف على نية كالتقوى وصلة الرحم والوقف فيخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن اعمالهم لا جمل ذلك

(٩ - صاوى - م) النبي واصحابه (قل) لهم (انما انذركم بالوحى) من الله لا من قبل نفسى (ولا يسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ما ينذرون) اى هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم (ولئن مستهم نفخة) وقعة خفيفة (من عذاب ربك ليقولن يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا (انا كنا ظالمين) بالاشراك وتكذيب عهد (ونضع الموازين



لا للنجاة من عذاب الكفر فانه لا يخفف عنهم ولا ينقطع وأما قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا فعناه  
 نافع بحيث ينجون من الخلود في النار وقبل حسناتهم التي فعلوها يجازون عليها في الدنيا كصحة وعافية  
 ولا يجازون عليها في الآخرة أصلا واختلف هل الوزن يصحج أولا واستظهر الاول تحقيقا للعدل فتوضع  
 السيئات في مقابلة الحسنات فان رجح أحدهما وضع صبيح بقدر ما رجح فينعم بقدره أو يعذب بقدره  
 فان لم يكن له الاحسنات فقط أو سيئات فقط وضعت الصبيح في الكفة الأخرى واختلف أيضا هل  
 الاعمال تصور وتوزن فالحسنات تصور بصورة حسنة نورانية ثم توضع في كفة الحسنات والسيئات  
 تصور بصورة قبيحة ظلمانية ثم توضع في كفة السيئات أو توزن الصبيح أو توزن الاشخاص ولا مانع  
 من حصول ذلك كله (قوله القسط) أفرد لا نه مصدر وصف به اللغة أو على حذف مضاف (قوله شيا)  
 امام مفعول ثان أو مفعول مطلق (قوله وان كان العمل) قدره المفسر اشارة الى أن كان ناقصة اسمها مستتر  
 يسود على العمل ومثقال بالنصب خبرها وفي قراءة سبعية برفعه على انها تامة (قوله من خردل) المراد أقل  
 قليل (قوله وكفى بنا حاسبين) أي عالمين والمقصود منه التحذير لان الانسان العاقل اذا علم ان الله تعالى  
 يحاسبه مع القدرة عليه واحاطة علمه بجزئيات أعماله فانه يكون على حذر وخوف منه (قوله ولقد آتينا  
 موسى وهرون الفرقان) شروع في ذكر قصص الانبياء تسليية له صلى الله عليه وسلم وزيادة في علم أمته  
 وذكر منها عشر قصص الاولى قصة موسى وهرون الثانية قصة ابراهيم الثالثة قصة لوط الرابعة قصة  
 نوح الخامسة قصة داود وسليمان السادسة قصة أيوب السابعة قصة اسميل وادريس وذى الكفل  
 الثامنة قصة يونس التاسعة قصة زكريا العاشرة قصة مريم وعيسى صلوات الله وسلامه على الجميع (قوله  
 وضياء) أي يستضاء به من ظلمات الجهل والكفر (قوله الذين يخشون ربهم) أي عذابه (قوله بالغيب)  
 حال من الفاعل في يخشون أي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس والناس في ذلك مراتب فمنهم من  
 يمتقد أن الله مطلع عليه ولا يغيب عنه ولكن قلبه غير ذائق لذلك وهذا محجوب قد تقع منه المصاوي ومنهم  
 من يراقب الله بقلبه بحيث يشاهد انه في حضرة الله وانه مطلع عليه وهذا أعلى من الاول ويسمى ذلك  
 المقام مقام المراقبة ومنهم من يشاهد الله بعين بصيرته وهذا أعلى المقامات ويسمى مقام المشاهدة (قوله  
 وهم من الساعة مشفقون) خصت بالذكور اكوتها أعظم ما يخاف منه (قوله مبارك) أي كثير الخير (قوله  
 أفاتم له منكرين) الخطاب لاهل مكة تقرعهم أي ان هذا القرآن فيه تذكيركم وفيه خير كثير أبلق  
 منكم انكاره والاستهزاء به (قوله أي هدا قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتداء لصالح الدين والدنيا  
 حين خرج من السرب وهو صغير وتفكر واستدل بالكواكب على وحدانية الله وليس المراد به النبوة  
 وقيل من قبل موسى وهرون وعليه فالمراد بالرشد النبوة فتحصل انه ان كان المراد بقوله قبل بلوغ  
 فالمراد بالرشد الاهتداء لصالح الدين والدنيا لان الله لم يتخذ وليا جاهلا بمعرفة فضلا عن نبي وان كان  
 المراد به قبل موسى وهرون فالمراد بالرشد النبوة وارشاد الخلق (قوله وكنا به عالمين) أي ولم نزل كذلك  
 (قوله اذ قال لا به) ظرف لقوله آتينا او لمحذوف أي اذ كر (قوله لا به) أي آزر (قوله  
 التماثيل) جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام  
 اثني وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص  
 وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكلا بالجواهر  
 في عينيها ياقوتتان متقدتان تضيان بالليل (قوله عاكفون) غير بالمكوف الذي هو عبارة عن  
 الاستمرار على الشيء لغرض ما ولم يعبر بالعبادة تحقير لهم (قوله قالوا وجدنا آباءنا على أجايا وذلك وان

القسط) ذوات العدل (ليوم  
 القيامة) أي فيه (فلا تظلم  
 نفس شيا) من نقص حسنة  
 أو زيادة سيئة (وان كان)  
 العمل (مثقال) زنة (حبة  
 من خردل اثنيانها) أي  
 بموزونها (وكفى بنا  
 حاسبين) محصين في كل  
 شيء (ولقد آتينا موسى  
 وهرون الفرقان) أي  
 التوراة الفارقة بين الحق  
 والباطل والحلال والحرام  
 (وضياء) بها (وذكرنا) أي  
 عظة بها (المتقين الذين  
 يخشون ربهم بالغيب) عن  
 الناس أي في الخلاء عنهم  
 (وهم من الساعة) أي  
 أهوالها (مشفقون) أي  
 خائفون (وهذا) أي القرآن  
 (ذكر مبارك انزلناه افاتم  
 له منكرين) الاستفهام فيه  
 للتوبيخ (ولقد آتينا  
 ابراهيم رشده من قبل) أي  
 هدا قبل بلوغه (وكنا به  
 عالمين) أي بانه اهل لذلك  
 (اذ قال لا به وقومه ما هذه  
 التماثيل) الاصنام (التي  
 اتم لها عاكفون) أي على  
 عبادتها مقيمون (قالوا  
 وجدنا آباءنا على أجايا)  
 فاقند بنا بهم (قال) لهم  
 (لقد كنتم ائمة وآباؤكم)  
 بعبادتها

(في ضلال مبين) بين (قالوا اجثنا بالحق) في قولك هذا (ام انت من اللاعين) فيه (قال بل ربكم) (٦٧) المستحق للعبادة (رب) مالك

كان غير موافق لسؤاله بما لا نه ما ل سؤاله اذ هو يعرف حقيقتها من كونها من ذهب او غيره كانه قال ما هي  
لاى شى عبدتموها وحينئذ فلم يكن لهم جواب الا التقليد (قوله في ضلال مبين) اى لعدم استنادكم الى  
دليل (قوله قالوا اجثنا بالحق الخ) اى لما استبعدوا تضليل آباءهم ظنوا ان ما قاله على وجه اللعب فقالوا  
اصدق ما تقول أم أنت هازل فيه (قوله قال بل ربكم الخ) اضرب عن قلوبهم باقامة البرهان على صدق ما  
ادعاه (قوله وان على ذلكم) اى على ما ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض دون ما عده (قوله  
من الشاهدين) اى العالمين بالبرهان (قوله وتالله لا كيدن اصنامكم) انتقال من دلالة قواية الى دلالة  
فعلية فلما لم يقدر فيهم الدليل القولى عدل الى الدليل الفعلى وهو الكسر والمعنى لا يجتهدون في كسرها  
واكيدنكم فيها (قوله بعد ذهابهم الى مجتمعتهم) اى وقد ذهب معهم ابراهيم فلما كان في أثناء الطريق  
لقى نفسه وقال انى سقيم اشتكى رجله فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس تالله  
لا كيدن اصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام وقبالة الباب صنم عظيم والى جنبه  
اصغر منه وهكذا كل صنم اصغر من الذى يليه وكانوا وضعوا اعتدال اصنام طعما مايا كلون منه اذ ارجعوا  
من عيدهم اليهم فقال لهم ابراهيم ألا تاكلون فلم يجيبوه فكسرها (قوله بضم الجيم وكسرها) اى فهما  
قراءتان سبعيتان وقرى شذوذ ابفتحا (قوله بفاس) هو هموز الالة التى يكسرها الحجر (قوله الا  
كبير لهم) اى لم يكسره بل تركه والضمير فى لهم يصح ان يعود على الاصنام او على عابديها (قوله من فعل  
هذا) اى التكسير ومن يحتمل ان تكون استفهامية مبتدأ وفعل هذا خبره او موصولة وفعل صلته وانه  
لمن الظالمين خبره (قوله قالوا سمعنا فتى) القائل هم الضعفاء من قوم ابراهيم الذين سمعوا حلقه (قوله  
اى يعيبهم) اى ينقصهم ويستعزى بهم (قوله يقال له ابراهيم) مرفوع على انه نائب فاعل يقال على ارادة  
لفظه او مبتدأ خبره محذوف اى يقال له ابراهيم فاعل ذلك او منادى وحرف النداء محذوف او خبر  
لمحذوف اى يقال له هذا ابراهيم (قوله قالوا فائتوا به) القائل لذلك النمروذ (قوله لعلمهم يشهدون) اى  
لعل الناس يشهدون عليه بفعله بان يكون احدهم من الناس رآه يكسرها (قوله بتحقيق الهمزتين) اى  
بادخال الف بينهما وتركه فتكون القراءات السبعيات خمسا وحاصلها ان الهمزتين اما محقتان او  
الثانية مسهلة وفي كل اما بادخال الف بينهما اولا فهذه اربع والخامسة ابدال الثانية الفا (قوله قال بل فعله  
كبيرهم هذا) اعلم ان هذا من التعريض لان القاعدة انه اذا دار الفعل بين قادر عليه وعاجز عنه واثبت  
للماجز بطريق التكلم به لزم منه انحصاره فى الاخر فهو اشارة لنفسه مضمنا فيه الاستعزاء والتضليل  
وقوله هذا بدل من كبيرهم او نعت له وردان ابراهيم قال لهم ان الكبير غضب من اشراككم معه غيره  
الصغار فى العبادة فكسروهم واراد بذلك اقامة الحجة عليهم (قوله ان كانوا ينطقون) اى ان كانوا ممن  
يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكروا ان كان غيره من السمع والعقل وبقية اوصاف العقلاء  
كذلك لانه اظهر فى تبكيته (قوله فيه) تقديم جواب الشرط اى وهو قوله فاسألوهم وفيه  
اشارة الى ان قوله بل فعله كبيرهم هذا مرتبط بقوله ان كانوا ينطقون والمعنى بل فعله  
كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم (قوله فرجعوا الى انفسهم) اى الى عقولهم وتذكروا ان من  
لا يقدر على دفع المضرة او جلب المنفعة كيف يصلح ان يكون الها (قوله ثم نكسوا على رؤسهم) اى  
انقلبوا الى المجادلة والكفر بعد استقامتهم بالمراجعة ونكسوا بالتخفيف مبنياء للفعول  
فى القراءة العامة وفاعل النكس هو الله كما يشير له المفسر وقرىء شذوذا بالتشديد وباللخفيف

(السموات والارض  
الذى فطرهن) خلقهن  
على غير مثال سبق (وانا  
على ذلكم) الذى خلقه (من  
الشاهدين) به (وتالله  
لا كيدن اصنامكم بعد ان  
تولوا مدبرين فعملهم) بعد  
ذهابهم الى مجتمعتهم فى  
يوم عيد لهم (جذاذا) بضم  
الجيم وكسرها فتاتا بفاس  
(الا كبيرا لهم) علق الفاس  
فى عنقه (لعلمهم اليه) اى  
الى الكبير (يرجعون)  
فيرون ما فعل بغيره (قالوا)  
بعد رجوعهم ورؤيتهم ما  
فعل (من فعل هذا) اى لعلمنا  
انه لمن الظالمين (فيه) (قالوا)  
اى بعضهم لبعض (سمعنا)  
فتى يذكرهم (اى يعيبهم  
(يقال له ابراهيم قالوا فائتوا  
به على أعين الناس) اى  
ظاهرا (لعلمهم يشهدون)  
عليه انه الفاعل (قالوا) له  
بعد اتيانه (أأنت) بتحقيق  
الهمزتين وابدال الثانية  
الف وتسهيلها وادخال  
الف بين المسهلة والاخرى  
وتركه (فعلت هذا  
بالهتاء يا ابراهيم قال)  
ساكتا عن فعله (بل فعله  
كبيرهم هذا فاسألوهم) عن  
فاعله (ان كانوا ينطقون)  
فيه تقديم جواب الشرط  
وفيما قبله تعريض لهم  
بان الصنم المعلوم عجزه عن  
الفعل لا يكون الها

(فرجعوا الى انفسهم) بالتفكر (فقالوا) لا تقسم (انكم اتم الظالمون) اى بعبادتك من لا ينطق (ثم نكسوا) من الله (على رؤسهم)

أى ردوا الى كفرهم وقالوا  
والله (لقد علمت ما هؤلاء  
يتفقون) أى فكيف  
تأمرنا بسؤالهم (قال  
افتعبدون من دون الله) أى  
بدله (مالا يتفهم شيئا) من  
رزق وغيره (ولا يضركم)  
شيئا اذا لم تعبدوه (اف)  
بكسر الفاء وفتحها بمعنى  
مصدر أى تتناو قبحا (لكم  
ولما تعبدون من دون الله)  
أى غيره (أفلا تعقلون) ان  
هذه الاصنام لا تستحق  
العبادة ولا تصلح لها وانما  
يستحقها الله تعالى (قالوا  
حرقوه) أى ابراهيم  
(وانصروا آلهتكم) أى  
بتحريقه (ان كنتم فاعلين)  
نصرتها فجمعوا الى الخطب  
الكثير وأضرمو النار في  
جميعه واوثقوا ابراهيم  
وجعلوه في متجنيق ورموه  
في النار قال تعالى (قلنا يا نار  
كونى بردا وسلاما على  
ابراهيم) فلم تحرق منه  
غير وثاقه وذهبت  
حرارتها وبقيت اضاءتها

مبني للفاعل (قوله أى ردوا الى كفرهم) أى الاستمرار عليه (قوله وقالوا والله) اشار بذلك الى ان قوله  
لقد علمت الخ جواب قسم محذوف (قوله بكسر الفاء) أى مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أى بترك  
التنوين فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله أفلا تعقلون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه  
والتقدير أجهلتم فلا تعقلون (فائدة) ورد في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب  
ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتان منها فى ذات الله قوله انى سقيم وقوله كبيرهم هذا وقوله اسارة هذه اختى  
والمعنى انه لم يتكلم بكلام صورة صورة الكذب الا هذه الكلمات الثلاث فقوله انى سقيم اراد سقيم  
القلب من ضلالكم وقوله بل فعله كبيرهم هذا تبكيت لقومه وقوله هذه اختى أى فى الدين والخلق فهذه  
الالفاظ صدق فى نفسها ليس فيها كذب أصلا ومعنى كون الاولى والثانية فى ذات الله انهما من اجل  
غيرته على الله وأما الثالثة فمن اجل غيرته على زوجته وهذا ما فتح الله به (قوله قالوا حرقوه) القائل ذلك  
النمرود بن كنعان بن سنجار يب بن نمرود بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد  
فارس اسمه هينوب خسف الله به الارض والحكمة فى اختيارهم التحريق على غيره من أنواع القتل  
ان ابراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا أن يجازوه بما فيه التشنيع والشبهة (قوله فجمعوا الى  
الخطب الخ) حاصل القصة فى ذلك انه لما اجتمع نمرود وقومه لا حرقوا ابراهيم حبسوه فى بيت وبنوا  
بنيانا كالحظيرة بقرية يقال لها كوثى ثم جمعوا الى صلاب الخطب وأصناف الخشب مدة شهر حتى كان  
الرجل يمرض فيقول لئن عوفيت لا جمن خطب الا ابراهيم وكانت المرأة تنذر فى بعض ما تطلبه لئن  
أصابته لخطبتن فى نار ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشتري الخطب بغزلها احتسابا فى دينها وكان الرجل  
يوصى بشراء الخطب والقائه فيه فلما جمعوا ما ارادوا واشملوا فى كل ناحية من الخطب نارا فاشتعلت  
النار واشتدت حتى ان كان الطير ليمر بها فيحترق من شدة وهجها وحرها فاوقدوا عليها سبعة ايام فلما  
ارادوا أن يلقوا ابراهيم فلم يعلموا كيف يلقونه فقبل ان ابليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه ثم  
عمدوا الى ابراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه فى المنجنيق مقيدامخلولا فصاحت السماء  
والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة أى ربنا ابراهيم خليلك يلقى  
فى النار وليس فى ارضك أحد يعبدك غيره فاذن لنا فى نصرته فقال الله تعالى انه خليلي ليس لى خليل غيره  
واما الاله ليس له اله غيرى فان استغاث باحدكم أودعاه فلينصره فقد اذنت له فى ذلك وان لم يدع غيرى  
فاما وليه وأنا اعلم به فخلوا بينه وبنى فلما أرادوا اللقاء فى النار اتاه خازن المياه وقال ان اردت اخذت  
النار واتاه خازن الهواء وقال ان شئت طيرت النار فى الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لى اليكم حسبي الله  
ونعم الوكيل روى انه قال حين اوثقوه ليلقوه فى النار لا اله الا انت سبحانك لك الحمد ولك الملك لا شريك  
لك ثم رموا به فى المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا قال جبريل  
فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالى علمه بحالى وكان وقت القائه فيها ابن ست عشرة سنة وقيل  
ابن ست وعشرين سنة ولما ألقى فيها جعل كل شيء يطفى النار الا الوزغ فانه كان ينفخ فى النار فصم بسبب  
ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتله وكان من قتل وزغة فى أول ضربة كتب له مائة حسنة وفى الثانية دون  
ذلك وفى الثالثة دون ذلك ذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران ومدة مكثه فى النار سبعة  
ايام وقيل اربعون يوما وقيل خمسون يوما (قوله فى منجنيق) آلة ترمى بها الحجارة فارسي معرب لان الج  
والقاف لا يجتمعان فى كلمة واحدة من كلام العرب (قوله كوني بردا وسلاما) أى ابردى بردا غير ضار وورد  
انه لما ألقى فيها أخذت الملائكة بضميه فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احمر ونرجس



و بقوله وسلاما مسلم من

الموت ببردها (وأرادوا به كيدا) وهو التحريق (فجعلناهم الاخسرين) في مرادهم (ونجينا ساء ولوطا) ابن اخيه هاران من العراق (الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم (ووهبنا له) اى لا ابراهيم وكان سال ولدا كما ذكر في الصافات (اسحق ويعقوب نافلة) اى زيادة على المسؤل أو هو ولد الولد (وكلا) اى هو وولده (جعلنا صالحين) انبياء (وجعلناهم ائمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير (يهودون) الناس (بآمرنا) الى ديننا (وأوحينا اليهم فعل الخبرات واقام الصلاة وايتاء الزكاة) اى ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن أتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيف (وكانوا لنا عابدين ولوطا آتينا حكما) فصلايين الخصوم (وعلمنا ونجينا من القرية التي كانت تعمل) اى اهلها الاعمال (الخبائث) من اللواط والرمى بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) مصدر

وأناه جبريل بقميص من حرير الجنة وطفنسة قال بسه القميص وأقدمه على الطنفسة وجلس معه يحدثه ويقول له يا ابراهيم ان ربك يقول لك اما علمت ان النار لا تضر احبائي قال ابراهيم ما كنت اياما قط أنعم منى من الايام التي كنت في النار ثم نظر نمرود واشرف على ابراهيم من صرح له فرآه جالسا في روضة والملك قاعدا الى جنبه فناده يا ابراهيم ان اهلك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار لكبير هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل تخشى اذا قدمت ان تضررك قال لا قال قم فاخرج منها فقام ابراهيم يمشي فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيت معك مثلك في صورتك قاعد الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربى ليؤنسنى فيها قال نمرود يا ابراهيم انى مقرب الى اهلك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين أبيت الاعبادته وتوحيده وانى ذابح له أربعة آلاف بقرة قال ابراهيم اذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تفارقوه وترجع الى ديني فقال لا أستطيع ترك ملكى ولكن سوف اذبحها له فذبحها له نمرود وكف عن ابراهيم عليه السلام (قوله وبقوله سلاما) اى ولو لم يقل على ابراهيم لما احترقت النار احدا ولما اوقدت (قوله فجعلناهم الاخسرين) اى لانهم خسروا السعى والنفقة فلم يحصلوا مرادهم ويحتمل ان المراد بالاخسرين اهلها لكون لان الله ساط عليهم البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في رأس النمرود بعوضه فاهلكته (قوله ابن اخيه هاران) اى الا صغر وكان له أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وأما هاران الاكبر فهو عم ابراهيم أبوسارة زوجته وقد آمنت به (قوله من العراق) اى وصحب معه لوطا وسارة ونزلا بحران فمكث بها ثم خرج منها حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل بالسبع من ارض فلسطين وترك لوطا بالمؤتفكة فبعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها (قوله بكثرة الانهار والاشجار) اشار بذلك الى ان المراد بالبركة الدنيوية وعليه يحمل ماورد ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب ألا تتحول الى المدينة فيها مهاجر رسول الله وقبره فقال كعب انى وجدت في كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عبادته والا فالمدينة ومكة أفضل من الشام باتفاق (قوله بفلسطين) بفتح الفاء وكسرها مع فتح اللام لا غير قرى بيت المقدس (قوله ولوط بالمؤتفكة) هى قرى قوم لوط رفقها جبريل واسقطها مقلوبة بامر من الله (قوله كما ذكر في الصافات) اى فى قوله رب هبلى من الصالحين (قوله نافلة) حال من يعقوب اى اعطى يعقوب لا ابراهيم زيادة على مطلوبه (قوله وولده) اى اسحق ويعقوب (قوله وابدال الثانية ياء) هو وجه من جملة خمسة أوجه تقدمت في سورة براءة (قوله يهودون بامرنا) اى يدعون الناس بوحينا (قوله واقام الصلاة وايتاء الزكاة) عطف خاص على عام لان الصلاة افضل العبادات البدنية والزكاة افضل العبادات المالية (قوله وكانوا لنا عابدين) تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر اى كانوا لنا لا غيرنا (قوله ولوطا) منصوب بفعل مقدر يفسره قوله آتينا (قوله فصلايين الخصوم) اى على وجه الحق (قوله وعلمنا) اى بالشرائع والاحكام (قوله اى اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اوفيه مجاز عقلى (قوله الاعمال) قدره اشارة الى ان الخبائث صفة لموصوف محذوف (قوله والرمى بالبندق) اى رمى المارة بالبرام وأما بندق الرصاص فلم يحدث الا فى هذه الامة (قوله وغير ذلك) اى كالضراط فى المجالس (قوله بان نجينا من قومه) المناسب ان يقول وأدخلناه فى اهل رحمتنا أى جنتنا والا فيلزم عليه التكرار (قوله واذا ذكر) قدره اشارة الى ان نوحا منصوب بفعل محذوف وبعث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث فى قومه الف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان

سواء نقيض سره (فاسقين وأدخلناه فى رحمتنا) بان نجينا من قومه (انه من الصالحين) اذ ذكر (نوحا) وما بعده بدل منه (اذ نادى) دعا

على قومه بقوله رب لا تذر  
 اعط (من قبل) اى قبل  
 ابراهيم ولوط (فاستجبنا  
 له فنجيناها واهله) الذين  
 في سفينته (من الكرب  
 العظيم) اى الفرق وتكذيب  
 قومه له (ونصرناه) منعناه  
 (من القوم الذين كذبوا  
 باياتنا) الدالة على رسالته  
 ان لا يصلوا اليه بسوء  
 (انهم كانوا قوم سوء  
 فاغرقتهم اجمعين) واذكر  
 (داود وسليمان) اى  
 قصتهما ويبدل منهما (اذ  
 يحكان في الحرث) هو  
 زرع او كرم (اذ نفشت فيه  
 غنم القوم) اى رعيته ليلا  
 بل اراعه بان انفلتت (وكنا  
 لحكمهم شاهدين) فيه  
 استعمال ضمير الجمع  
 لاثنتين قال داود لصاحب  
 الحرث رقاب الغنم وقال  
 سليمان ينتفع بدها  
 ونسلها وصوفها الى ان  
 يعود الحرث كما كان  
 باصلاح صاحبها فردها  
 اليه (فنهمنها) اى  
 الحكومة (سليمان)  
 وحكمهما باجتهاد  
 ورجع داود الى سليمان  
 وقيل بوحى والثاني ناسخ  
 الاول (وكلا) منهما  
 (آتيناه) (حكما) نبوة  
 (وعلمنا) بامور الدين  
 (وسخرنا مع داود الجبال  
 بسبحن والطير) كذلك

ستين فجملة عمره الف وخمسون سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله بقوله رب لا تذر على الارض اعط)  
 اى بصدان اوحى اليه انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن (قوله الذين في سفينته) وجهلهم ستة رجال  
 ونساؤهم وقيل ار بعون رجلا وار بعون امرأة (قوله منعناه) اشار بذلك الى انه ضمن نصر معنى منع  
 حيث عدى بمن (قوله ان لا يصلوا اليه) اى لئلا يصلوا اليه فموت لميل لنصرناه (قوله وداود وسليمان)  
 معمولان المحذوف قدره المفسر بقوله اذ كرو عاشر داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمس مائة وتسع  
 وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين سنة وبين مولد النبي صلى الله عليه  
 وسلم نحو الف سنة وسبع مائة سنة (قوله اى قصتهما) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف  
 (قوله ويبدل منهما) فى الحقيقة الا بدل من المضاف المحذوف (قوله اذ يحكان) عبر عنه بالمضارع  
 استحضر الحال الماضية لفرابتها (قوله هوزرع او كرم) هما قولان للمفسرين وعلى كل كان قبل  
 تمام نضجه (قوله اذ نفشت) اى تفرقت وانتشرت فيه فافسده (قوله غنم القوم) اى بعض القوم اى  
 قوم داود وهم امته (قوله وكنا لحكمهم شاهدين) اى كان ذلك بعلمنا ومرأى منا اخذها ايها العاقل  
 ولا تتردد فيها (قوله فيه استعمال ضمير الجمع لاثنتين) اى بناء على ان اقل الجمع اثنان ويحجب ايضا بان  
 الجمع باعتبار الحاكمين والمحكوم عليهما (قوله قال داود لصاحب الحرث رقاب الغنم) اى عوضا  
 عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلا من داود دخل على داود عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر  
 صاحب غنم فقال لصاحب الحرث ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقمت فى حرثى فافسده فلم تبق منه  
 شيئا فاعطاه داود رقاب الغنم فى الحرث فخرج جافرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف  
 قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالقرين  
 فاخبر بذلك داود فدعاه فقال له بحق النبوة والا بوجه الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالقرين قال ادفع  
 الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه  
 فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبها واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود للقضاء ما قضيت  
 ومن احكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن  
 احدهما فقالت لصاحبتها انا اذهب بانك وقالت الاخرى انا اذهب بانك فتجسسا كما الى داود فدفع الى  
 الكبرى فخرجتا على سليمان بن داود فاخبرناه فقال اتتوني بالسكين اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل  
 برحمك الله هو ابنتها فقضى به للصغرى (قوله فنهمنها) اى فهمناه الصواب فيها (قوله وحكمهما باجتهاد  
 اعط) اى ويجوز الخطا على الانبياء اذا لم يكن فيه مفسدة ولكن لا يقيمهم الله عليه لعصمتهم والاجتهاد  
 ما جورا خطا او اصاب لكن المصيب له اجران والمخطى له اجر واحد (قوله وقيل بوحى) اى لكل منهما  
 وهذا فى شريعتهم وامامى شريعتنا فذهب مالك ما تلقته البهائم ليلا وهى غير معروفة بالمداء ولم تربط ولم يخلق  
 عليها فعلى ربه وان زاد على قيمتهما يقوم ان لم يبد صلحا بين الرجاء والخوف وان بدا صلاحه ضمن  
 قيمته على البت واما ما تلقته نهرا وهى غير عادية ولم يكن معها راع وسرحت بعيدة عن المزارع فلا ضمان  
 على ربه وان كان معها راع او سرحت معها قرب المزارع او كانت عادية فعلى ربه ليلا ونهارا ومذهب  
 ابى حنيفة لا ضمان فيما تلقته البهائم ليلا ونهارا الا ان يكون معها اسائق او قائد ومذهب الشافعى فيه  
 تفصيل فانظره ويمكن تخريج حكم داود على شريعتنا بان رأى ان قيمة الغنم مثل الحرث وصاحب الغنم  
 مفلس فالحكم انها تعطى لصاحب الحرث (قوله وكلا آتيناه حكما وعلما) دفع بذلك ما يتوهم من قوله  
 فهمنها سليمان ان داود ناقص فى العلم (قوله وسخرنا) اى ذللنا (قوله بسبحن) حال من الجبال وقوله

سخرأ للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط له (وكنافاعلين) تسخير تسبيحهما معه وان (٧١) كان عجبا عندكم اى مجاوبه

للسيد داود (وعلمناه صنعة لبوس) وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكان قبلها صفائح (لكم) فى جملة الناس (لتحصنكم) بالنون لله وبالتجانية لداودو بالفوقانية للبوس (من باسكم) حربكم مع أعدائكم (فهل أتم) يا اهل مكة (شاكرون) نعى بتصديق الرسول اى اشكرونى بذلك (و) سخرنا (لسليمان الريح عاصفة) وفى آية اخرى رخاء اى شديدة الهبوب وخفيفته بحسب ارادته (تجرى بامره الى الارض التى باركنافيا) وهى الشام (وكننا بكل شىء عالمين) من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعو به الى الخضوع لربه فعمله تعالى على مقتضى علمه (و) سخرنا (من) الشياطين من يفوضون له) يدخلون فى البحر فيخرجون منه الجواهر سليمان (و) يعملون عملا دون ذلك) اى سوى النوص من البناء وغيره (وكنناهم حافظين) من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذافرغوا من عمل قبل الليل افسدوه اى لم يشغلوا بغيره (و) اذكر

والطير فيه قراءتان سبعيتان الرفع والنصب فالنصب اما على انه مقول معه او معطوف على الجبال والرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف كما قدره المفسر بقوله كذلك وقدم الجبال لتكون تسبيحها أغرب وأعجب (قوله لامره به اذا وجد فترة) اى فكانه اذا وجد فترة امر الجبال والطير فسبحن (قوله وان كان عجبا عندكم) اى مستغربا وقد اتفق فى هذه الامة لغير واحد منها كالسيد الدسوقي وامثاله (قوله وعلمناه صنعة لبوس) اى وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال أحدهما للآخر نعم الرجل الا انه يا كل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فإلّا لان الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه طين فى يده (قوله وهى الدروع) أنث الضمير لتكون درع الحديد تؤنت وتذكر وامادرع المرأة أى قميصها فهو مذكر (قوله وهو أول من صنعها) اى خلقها بعضها داخل فى بعض وقبل ذلك كانوا يصنعونها من صفائح متصل بعضها ببعض (قوله لكم) اى يا اهل مكة (قوله فى جملة الناس) دفع به ما يرد كيف تكون لاهل مكة مع ان صنع داود لم يكن فى زمنهم فأدانها نعمة اتصلت بمن بعده الى ان كانوا من حملتهم (قوله وبالفوقانية للبوس) اى لانه بمعنى الدرع وهى تؤنت (قوله ولسليمان الريح) عبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها ممثلة لامره وعبر بمع فى حق داود لان الجبال والطير قد صاحبا فى التسبيح واشتركا معه (قوله اى شديدة الهبوب الخ) لف ونشر مرتب (قوله تجري بامره) حال (قوله الى الارض التى باركنافيا) اى لانها مقره فكان ينتقل منها ويرجع اليها قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطيور وقام له الانس والجن حيث يجلس على سريره وكان امر اغاز ياقلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع فى ناحية من الارض بملك الا آتاه حتى يذله وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسखा فى فرسخ ذهبا فى ابرسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة يقعد الا نبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس ويرفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فقرا الخيل فابده الله مكانها خيرا منها وأسرع الريح تجري بامره كيف شاء فكان يفدو من ابليا فيقبل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها بابل وهكذا غدوها شهر ورواحها شهر حتى ملك الارض مشرقا ومغربا بملك سلطنة وحكم واما رسالته فكانت لبني اسرائيل (قوله ومن الشياطين) اى الكفار منهم (قوله وغيره) أى كالنورة والطاحون والقوارير والصابون فان ذلك من استخراجاتهم (قوله لانهم كانوا اذافرغوا من عمل الخ) قيل ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر ائلا يفسد ما عمله ويخر به (قوله وأيوب) قدرا ذكرا اشارة الى ان ايوب معمول لمحذوف (قوله ويبدل منه) اى من ايوب والمعنى اذ كر قصة ايوب اذ نادى ربه ففى الحقيقة الا بدال من المضاف المقدر كما تقدم نظيره وسياتى (قوله لما ابتلى) متعلق بنادى (قوله بفقد جميع ماله) اى فجعله ما ابتلاه الله به أربعة أمور وحاصل قصته باختصار ان ايوب كان رجلا من الروم وهو ابن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت أمه من ولد لوط بن هاران أخى ابراهيم وكان له من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحمر مالا يكون لرجل أفضل منه فى العدة والكثرة وكان له خمسائة فدان يتبعها خمسةائة عبد لكل عبد امرأة وولد وولد وولد وكان له اهل وولد من رجال ونساء وكان نبيا تقيا شاكر الا نعم ربه وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولا وكان ابلس لا يحجب عن شىء من السموات فيقف فيهن من حيث ما اراد

(ايوب) ويبدل منه (اذ نادى ربه) لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا اوسبع



فسمع صلاة الملائكة على ايوب فحسده وقال الهى نظرت في عبدك ايوب فوجدته شاكرا حامدا لك ولو ابتليت لرجع عن شكرك وطاعتك فقال الله انطلق فقد سلطتك على ماله فانطلق وجمع غفارات الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على مال ايوب فقال عفر يت اعطيت من القوة ما اذا شئت تحوات اعصارا من نار فاحرق كل شيء آتى عليه قال ابليس اذهب فانت الابل ورعاتها فلم يشعر الناس حتى نار من تحت الارض اعصارا من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى آتى على آخرها ثم جاء ابليس في صورة القيم على قدم الى ايوب فوجدته قائما يصلي فقال له أحرقت نار اهلك ورعاتها فقال ايوب الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها ثم سلط عفر يتا على الغنم ورعاتها فصاح عليهم فاتوا جميعا وعلى الحرث فتحول ريحا عاصفا قاطرها ثم جاء ابليس واخبر ايوب بذلك فحمد الله واثنى عليه فلما رأى انه قد افنى ماله ولم ينجح منه شيء صعد الى السماء وقال يارب سلطني على اولاده فقال له انطلق فقد سلطتك على اولاده فذهب اليهم وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فاتوا جميعا ثم جاء في صورة المعلم الذي يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه فاخبره بموت اولاده وفصل له ذلك حتى رقق قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه وقال ياليت امي لم تلدني ففرح ابليس وصعد الى السماء سر يما لينظر ما يفعل به فوحى الله الى ايوب انه ابليس فاستغفر فوقف ابليس خاسئا ذليلا فقال يارب سلطني على جسده فقال له انطلق فقد سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله فانقض عدو الله سر يما فانه فوجده ساجدا فنفخ في منخره نفخة اشتعل منها جسده فخرج منها نائل مثل اليات الغنم ووقعت فيه حكة فك باظهاره حتى سقطت كلها ثم حكم بالمسوح الخشنة حتى قطعها ثم حكم بالفخار والحجارة الخشنة فلم يزل كذلك حتى تقطع جسده وأنتن فاخرجه اهل القرية وجملوه على كناسة وجعلوا له عريشا وهجره الناس كلهم الا زوجته رحمة بنت افرائيم بن يوسف بن يعقوب فكانت تخدمه وتأتيه بالطعام وهجره الثلاثة الذين آمنوا به ولم يتركوا دينهم ونقل ان سبب قوله أنى مسنى الضر ان الدود قمصد قلبه ولسانه نخشي ان يقرع عن الذكر ولا ينافى صبره قوله انى مسنى الضر لانه شكوى للخاق وهي لا تنافى الصبر ان قلت ان الانبياء يستحيل عليهم المنقر من الامراض اجيب بان ما نزل به ليس من المنقرات في شيء وانما هو حرارة وحكة ظهرت من آثار نفخ اللعين ابليس واعظم الله ضرها لخصوص ايوب تعظيما لقدره لان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل كما ورد بذلك الحديث (قوله او ثمانى عشرة) هذا هو الصحيح (قوله وضيق) اما فعل مبنى للمفعول عطف على ابتلى أو مصدر عطف على فقد (قوله وانت ارحم الراحمين) تعريض بطلب الرحمة (قوله فاستجبنا له نداءه) اى الذى في ضمنه الدعاء (قوله فكشفنا ما به من ضر) روى ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامر ان يفتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فامر ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامر ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى في سورة صن اركض برجلك هذا مفتسل بارد وشراب (قوله بان احيوا له) اى لانهم ما اتوا قبل انتهاء آجالهم وقيل رزقه الله مثلهم روى ان امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا (قوله ثلاث اوسيع) اى خجلتهم ستة أو اربعة عشر (قوله وكان له اندر) هو الموضع الذى يدرس فيه الطعام (قوله افرغت احداها على اندر القمح والذهب) اى لمناسبتة له في الحرمة وكذا يقال فيما بعده (قوله وذكري للما بدین) خصم لانهم المنتفعون بذلك (قوله واسمعيل) عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات ابوه تسع وثمانون سنة وقصة صبره على الذبح ستان مفعلة في سورة الصافات (قوله وادريس) هو وجد

أو ثمانى عشرة وضيق  
عيشته (انى) بفتح الهمزة  
بتقدير الباء (مسنى الضر)  
أى الشدة (وانت ارحم  
الراحمين فاستجبنا له) نداءه  
( فكشفنا ما به من ضر  
وآتيناه امله ) اولاده  
الذكور والانات بان احيوا  
له وكل من الصنفين ثلاث  
اوسيع (ومثلهم معهم) من  
زوجته وزيد في شبابها  
وكان له اندر للقمح واندري  
للشعير فبعث الله سمحا بتين  
افرغت احداها على اندر  
القمح الذهب وافرغت  
الاخرى على اندر الشعير  
الورق حتى فاض (رحمة)  
مفعول له (من عندنا) صفة  
(وذكرى للما بدین)  
ليصبروا فيثابوا (و) اذكر  
( اسمعيل وادريس

وذا الكفل كل من الصابرين) على طاعة الله وعن معاصيه (وادخلناهم في رحمتنا) من النبوة (٧٣) (انهم من الصالحين) لها وسمى

ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله وان يقضى بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل لم يكن نبيا (و) اذ كر (ذا النون) صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه (اذ ذهب مغاضبا) لقومه اى غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك (فظن ان لن نقدر عليه) اى نقضى عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك (فنادى في الظلمات) ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت (ان) اى يات (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) فى ذهابى من بين قومي بلاذن (فاستجبنا له ونجيناه من الغم) بذلك الكلمات (وكذلك) كما نجيناه (ننجى المؤمنين) من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين (و) اذ كر (زكريا) ويبدل منه (اذ نادى ربه) بقوله (رب لا تذرني فردا) اى بلاولده يرثني (وانت خير الوارثين) الباقي بعد فناء خلقك (فاستجبنا له) نداه (ووهبنا له يحيى) ولدا (واصلحنا له زوجه) فانت بالولد بعد عقمها (انهم) اى من ذكر من الانبياء (كانوا يسارعون في الخيرات) الطاعات (ويدعوننا رغبا) في رحمتنا (ورهبنا) من عذابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين في عبادتهم

نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فجعله عمره اربعمائة وخمسون سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة (قوله وذا الكفل) هذا لقبه واسمه بشر وهو ابن ايوب (قوله وادخلناهم) معطوف على محذوف تقديره قاعطيناهم ثواب الصابرين وادخلناهم الخ (قوله لانه تكفل بصيام جميع نهاره الخ) اى فكان يصوم النهار ويصلي بالليل ولا يفتروا كان ينام وقت القيلولة وكان لا ينام الا تلك النومة قامت تحته ابليس لينظر هل يغضب ام لا فاتاه ابليس حين اخذ مضجعه فدق عليه الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم بينى وبين قومي خصومة وانهم ظلموني فقام وفتح له الباب وصار يطيل عليه الكلام حتى ذهبت القيلولة فقال له اذا قدمت للحكم فائتني اخلص حقك فلما جلس للحكم لم يجد قلمه ارجع الى القائل من الغد اتاه ودق الباب فقال له من هذا فقال الشيخ المظلوم ففتح الباب فقال الم اقل لك اذا قدمت للحكم فائتني فقال ان خصومي اخبث قوم اذا علموا انك قاعد قالوا نعطيك حقك اذا قدمت جحدوني فلما كان اليوم الثالث قال ذوالكفل لبعض اهله لا تدعن احدا يقرب هذا الباب حتى ايام فانه قد شق على الناس فلما كانت تلك الساعة جاءه ابليس فلم ياذن له الرجل فرأى طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له اتنا وما لخصوم بيا بك فعرف انه عدو الله وقال فعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله (قوله وقيل لم يكن نبيا) اى بل كان عبدا صالحا والصحيح انه نبى قيل بعث الى رجل واحد (قوله وذا النون) لقب ليونس وجمعه انوان ونيان وهو اسم للحوت كبير او صغيرا (قوله ابن متى) اسم ابيه وقيل اسم أمه (قوله ويبدل منه) اى بدل اشمال (قوله مغاضبا لقومه) اى لاربه لان خروجه باجتهاد منه حين وعدهم بالذاب فلما لم ينزل بهم ظن انه ان بقى بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب (قوله اى غضبان عليهم) أشار بذلك الى ان المفاعلة ليست على بابها (قوله اى نقضى عليه بما قضينا) اشار بذلك الى ان معنى ان لن نقدر عليه نقضى عليه بما قضينا من القدر وهو القضاء والمعنى فظن اننا لا نؤاخذ به بخروجه (قوله أو نضيق عليه) اى فمعنى نقدر نضيق كما في قوله تعالى الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر وقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه لا من القدرة بمعنى الاستطاعة التى هي ضد العجز (قوله من حبسه في بطن الحوت) اى وكانت مدة مكثه ببطن الحوت اربعين يوما وسبعة ايام او ثلاثة اواربع ساعات واوحى الله الى ذلك الحوت لا تاكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقك وانما جعلتك سجنا له وحاصل ذلك انه حين غاصب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذى توعدهم به خرج فركب سفينة فسارت فليلا ثم وقعت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فضر بوها فخرجت على يونس فالتوه في البحر فابتلعها الحوت وهو آت بما يلام عليه من ذهابه للبحر وركوبه اياه فدعاه به فالتقاء الحوت بالساحل ضعيفا وكانت تاتيه غزاة صبا حار ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى فرجع الى قومه فآمنوا به جميعا قال تعالى وارسلناه الى مائة ألف او يزيدون فآمنوا فتمتعناهم الى حين (قوله ان لا اله الا انت) ان اما تخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن وما بعدها خبرها وتفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهذا الدعاء عظيم جدا لاشتماله على التهليل والتسبيح والاقرار بالذنب ولذا ورد في الحديث ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجب له (قوله وزكريا) معمول لمحذوف قدره بقوله اذ كر (قوله اى بلاولده يرثني) اى فى العلم والنبوة (قوله بعد عقمها) المراد به انسداد الرحم عن الولادة (قوله اى كانوا يسارعون) علة لمحذوف اى قالوا ما قالوا الا انهم الخ (قوله رغبا ورهبنا) اما منصوب بان على المفعول من

(١٠ - صاوى - م)

(واصلحنا له زوجه) فانت بالولد بعد عقمها (انهم) اى من ذكر من الانبياء (كانوا يسارعون)

يبادرون (في الخيرات) الطاعات (ويدعوننا رغبا) في رحمتنا (ورهبنا) من عذابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين في عبادتهم

(و) اذكر مريم ( التي  
احصنت فرجها ) حفظته  
من أن ينال ( فنحننا فيها  
من روحنا ) أي جبريل  
حيث نفخ في جيب درعها  
فحملت عيسى ( وجعلناها  
وابنها آية للعالمين ) الانس  
والجن والملائكة حيث  
ولدت من غير فحل ( ان  
هذه ) أي ملة الاسلام  
( امتكم ) دينكم ايها المخاطبون  
اي يجب أن تكونوا عليها  
( أمة واحدة ) حال لازمة  
( وانار بكم فاعبدون )  
وحدون ( وتقطعوا ) أي  
بعض المخاطبين ( امرهم  
بينهم ) أي تفرقوا امر  
دينهم متخالفين فيه وهم  
طوائف اليهود والنصارى  
قال تعالى ( كل اليناراجعون )  
أي فيجازيه بعمله ( فمن  
يعمل من الصالحات وهو  
مؤمن فلا كفران ) أي  
جحود ( لسميه ) وانا له  
كاتبون ) بان نامر الحفظه  
بكتبه فنجازيه عليه  
( وحرام على قرية  
اهلكناها ) اريد اهلها  
( انهم لا ) زائدة ( يرجعون )  
أي ممنوع رجوعهم الى  
الدنيا ( حتى ) غاية لا متنازع  
رجوعهم ( اذا فتحت )  
بالتخفيف والتشديد  
ياجوج وماجوج ) بالهمز

أجله أو على انها واقعا موقع الحال أي راغبين راغبين ( قوله والتي احصنت فرجها ) صفة لموصوف  
محذوف معمول محذوف قدر ذلك المفسر بقوله واذكر مريم ( قوله من أن ينال ) أي يصل اليه أحد بحلال  
أو حرام ان قلت المزية ظاهرة في حفظه من الحرام واما الحلال فكيف تمدح على التعفف عنه أجيب  
بان الترهيب كان مشروعا لهم أولئك كون ولادتها خارقة للعادة ( قوله حيث نفخ في جيب درعها ) أي أمرناه  
فعل ذلك أو المراد تفحننا فيها بعض الارواح المخلوقة لنا وهي روح عيسى ( قوله آية للعالمين ) لم يقل آيتين  
لان كلام مريم وابنها بانضمامه للاخر صار آية واحدة أو فيه الحذف من الاول لدلالة الثاني عليه  
( قوله ان هذه أمتكم ) أشار المفسر الى أن اسم الاشارة يعود على ملة الاسلام والامة في الاصل الجماعة ثم  
أطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمعنى أن ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيها من لدن آدم الى محمد فلا  
تغيير ولا تبدل في أصول الدين وانما التغيرات في الفروع في غير وبدل في الملة فهو خارج عنها ضال مضل  
وحكمة ذكر هذه الآية عقب الفصل دفع ما يتوهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبت بعقائد تخالف  
عقائد من قبله من الرسل ( قوله حال لازمة ) أي من أمة وقيل بدل من هذه ويكون قد فصل بين البدل  
والمبدل منه بخبر ان نحو ان زيدا قائم أخاك وأمتكم بالرفع خبر ان وقرى شذوذا بالنصب على انه بدل من  
هذه أو عطف بيان ( قوله فاعبدون ) ان كان الخطاب للمؤمنين فمعناه دواموا على العبادة وان كان الخطاب  
للكفار فمعناه انشاء العبادة والتوحيد ( قوله وتقطعوا أمرهم ) أي تفرقوا في أمرهم واختلفوا في دينهم  
وهذا اخبار من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمته بالالفة بذلك والحكمة في ذكر  
العبادة هنا والتقوى في المؤمنين وذكر الوأوهنا والفاء هناك قيل تقن وقيل لان الخطاب هنا للكفار  
فنا سبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسول فنا سبه ذكر التقوى وأنى بالوأوهنا لانها لا تقتضي الترتيب  
وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا من قبل بخلاف ما يأتي فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فنا سبه  
الفاء ( قوله وهم طوائف اليهود والنصارى ) لا مفهوم له بل هذه الامة افترقت ثلاثا وسبعين فرقة اثنتان  
وسبعون في النار وواحدة ناجية كما في الحديث ( قوله كل اليناراجعون ) تهديد للكفار والمعنى أن الله  
تعالى لا يفلت احدا بل كل من الثابت على الحق والزائغ عنه راجع اليه ( قوله من الصالحات ) أي  
الاعمال الحسنة من فرض ونفل ( قوله فلا كفران لسميه ) أي لا يمنع من ثوابه ولا يحرم منه فالكفران  
مصدر بمعنى الكفر الذي هو الجحود والانكار فشبّه منع الثواب بالكفر والجحود ( قوله وانا له كاتبون )  
أي حافظون للعمل فلا يضيع منه شيء ( قوله وحرام ) خبر مقدم وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخر والمعنى  
رجوع اهل قرية اهلكناها ممنوع وقوله الى الدنيا أي الى البقاء والمعيشة فيها وقيل الى الايمان يعني ان  
رجوعهم الى الايمان ممنوع لسبق الشقاء عليهم قال تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ( قوله غاية لا متنازع  
رجوعهم ) أي فهي متعلقة بحرام غاية لما قبلها ويصح ان تكون ابتدائية وتكون الجملة مستأنفة ( قوله  
بالتشديد والتخفيف ) أي فهم اقراء تان سبعيتان ( قوله بالهمز وتركه ) قراء تان سبعيتان ( قوله اسم  
قبيلتين ) أي من بني آدم يقال انهم تسعة أعشار بني آدم وتقدمت قصتهم ( قوله وذلك قرب القيامة ) أي  
بعد نزول عيسى وهلاك الدجال حين يأتي ويمكث اربعين يوما يوم كسنة و يوم كشهرو يوم كجمعة  
وسائر أيامه كباقي الايام وفي الحديث فقلنا يا رسول الله في اليوم الذي كسنة يكفينا فيه صلاة يوم قال لا  
اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما سراع في الارض قال كالغيث استدبرته الرياح فينزل عيسى على منارة بني  
أمية شرقي دمشق عليه حلتان مصر تان في قتله ثم يخرج يا جوج وماجوج من السد فيحصل للخلق جذب

وتركه اسمان اعجميان لقبيلتين وبقدر قبله مضاف اي سدهما وذلك قرب القيامة



(وهم من كل حذب) مرتفع  
من الارض (ينسلون)  
يسرعون (واقرب الوعد  
الحق) اى يوم القيامة  
(قذاهي) اى القصة  
(شاخصة ابصار الذين  
كفروا) في ذلك اليوم لشدة  
يقولون (يا) للتنبيه (ويلنا)  
هلاكا (قد كنا) في الدنيا  
(في غفلة من هذا) اليوم (بل  
كنا ظالمين) أنفسنا بتكذيبنا  
للسل (انكم) يا أهل مكة  
(وما تعبدون من دون الله)  
اى غيره من الاوثان  
(حصب جهنم) وقودها  
(أتم لها واردون) داخلون  
فيها (لو كان هؤلاء)  
الاوثان (آلهة) كما زعمتم  
(ما وردوها) دخلوها  
(وكل) من العابدین  
والمعبودين (فيها) خالدون  
لهم (للعابدين) (فيها) زفير  
وهم فيها لا يسمعون) شيئا  
لشدة غليانها \* ونزل لما قال  
ابن الزبير عبيد عزيز  
والمسيح والملائكة فهم في  
النار على مقتضى ما تقدم  
(ان الذين سبقتم لهم منا)  
المنزلة (الحسنی) ومنهم من  
ذكر (أولئك) عنها مبعدون  
لا يسمعون (حسيسها)  
صوتها (وهم) فيما  
اشتبهت أنفسهم) من  
النعيم (خالدون)

عظيم حتى تكون رأس الثور خيرا من مائة دينار ثم يدعو الله عيسى فيرسل الله عز وجل النصف في رقابهم  
فيها يكون جميعا فتملأهمهم وجيفهم الارض فيدعو الله عيسى فيرسل الله عليهم طيرا كما عناق البخت  
فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض  
أنبتي ثمرك فيكثر الرزق جدا ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فيبينما هم كذلك اذ بعث الله عليهم ريحا  
لينة تقبض روح كل مؤمن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهاجون في الارض كتهارج الحمر فليهم تقوم  
الساعة وبين موت عيسى والنفخة الاولى مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر  
جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتي عشرة سنة من السنين  
المتتادة وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس  
من مغربها ونزول عيسى ابن مريم ويأجوج وماجوج وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف  
بالمغرب وخسف بحزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم (قوله) وهم من  
كل حذب ينسلون) اى يأجوج وماجوج ينتشرون في الارض ويسرعون فيها من كل مرتفع من  
الارض (قوله واقرب الوعد) عطف على فتحت (قوله اى القصة) أشار بذلك الى ان الضمير للقصة  
وشاخصة خبر مقدم وأبصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر هي والتعقيب عرفى لان التفاوت القليل كالعدم  
فاندفع ما يقال انه رتب الشخوص على فتح السد واقتراب الساعة مع ان الشخوص لا يوجد الا يوم  
القيامة (قوله يقولون يا ويلنا) أشار بذلك الى ان يا ويلنا مفعول لقول محذوف (قوله بل كنا ظالمين)  
اضراب عن قولهم قد كنا في غفلة لعلهم لا يتفهمهم الاقرار بالذنب فلا يتفهمهم (قوله من الاوثان) خصها  
بالذكر لانها كانت معظم معبوداتهم والا فالشمس والقمر بصيران ثورين عقيرين في النار (قوله)  
وقودها) اى وسمى حصبا لا نه يرمى بهم فيها كما نرمى الحصباء (قوله لو كان هؤلاء آلهة الخ) تبكيت  
عليهم (قوله زفير) اى أنين وتنفس شديد (قوله لشدة غليانها) اى فعدم سماعهم لشدة غليان النار  
عليهم لما ورداذا بقى من يخلد فيها جعلوا في توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت في توابيت أخرى ثم  
تلك التوابيت في توابيت أخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم ان في النار أحدا  
يعذب غيره (قوله ونزل لما قال ابن الزبير الخ) حاصل ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل  
المسجد وصناديد قریش في الخطيم وحول السكبة ثلاثمائة وستون صنما فعرض له النضر بن الحرث  
فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفجمه ثم تلا عليه انكم وما تعبدون من دون الله حصب  
جهنم الآيات الثلاث ثم قام فاقبل ابن الزبير وهو بكسر الزاى وفتح الباء وسكون العين وفتح الراء  
مقصورا وقد أسلم بعد ذلك فاخبره الوليد بن المغيرة بما قاله رسول الله لهم فقال أما والله لو وجدته  
لخصمته فدعوا رسول الله فقال له ابن الزبير أنت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم  
قال نعم قال أليست اليهود تعبد عزير والنصارى تعبد المسيح وبنو مدج يعبدون الملائكة فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم بل هم يعبدون الشيطان فنزلت هذه الآية ردا عليه  
(قوله المنزلة الحسنی) اى الدرجة والرتبة الحسنی او المراد الكلمة الحسنی وهى لاله الا الله  
او المراد السعادة الابدية (قوله ومنهم من ذكر) اى العزيز وعيسى والملائكة والمعنى ان كل  
من سبقتم له الحسنی سواء عبد أولا فهو مبعد عن النار (قوله أولئك عنها مبعدون) اى عن جهنم  
ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا واردها والورود يقتضى القرب منها أجيب بان  
المراد مبعدون عن عذابها والمها فان المؤمنين اذا مروا على النار تخمد وتقول جزيا مؤمن فان نورك  
قد أطفأ لبي وهذا لا ينافى الورود (قوله لا يسمعون حسيسها) اى حركة نلهمها وفي هذا تأكيد

(هذا يومكم الذي كنتم  
توعدون) في الدنيا (يوم)  
منصوب باذكر مقدر اقبله  
(نطوى السماء كطى  
السجل) اسم ملك  
(الكتاب) صحيفة ابن آدم  
عند موته واللام زائدة او  
السجل الصحيفة  
والكتاب بمعنى المكتوب  
واللام بمعنى على وفي  
قراءة للكتب جمعا (كما  
بدأنا اول خلق) عن عدم  
(نعينه) بعد اعدامه  
فالكاف متعلقة بنعينه  
وضميره عائدا الى اول وما  
مصدرية (وعدا علينا)  
منصوب بوعدنا مقدر  
قبله وهو مؤكد لمضمون  
ما قبله (انا كنا فاعلين) ما  
وعدنا (ولقد كتبنا في  
الزبور) بمعنى الكتاب اى  
كتب الله المنزل (من بعد  
الذكر) بمعنى ام الكتاب  
الذى عند الله (ان الارض)  
ارض الجنة (برثها عبادى  
الصالحون) عام فى كل  
صالح (ان فى هذا) القرآن  
(لبلاغا) كفاية فى دخول  
الجنة (لقوم عابدين)  
عاملين به (وما ارسلناك)  
يا محمد (الارحة) اى للرحمة  
(للعاملين) الانس والجن  
بك (قل انما يوحى الى انا  
الحكم اله واحد) اى ما

بعدهم عنها (قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر) هدايان لنجاتهم من الفزع اثنان نجاتهم من النار (قوله  
وهو ان يؤمر بالعباد الى النار) اى الكافرو قيل هو حين تغلق النار على اهلها ويأسون من الخروج وقيل  
هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وينادى يا اهل النار خلود بلا موت وقيل هو جميع احوال القيامة  
(قوله عند خروجهم من القبور) اى تستقبلهم بالبشرى والسرور عند ذلك وقيل تستقبلهم على ابواب  
الجنة ولا مانع انها تستقبلهم فى الحالين (قوله اسم ملك) اى فى السماء الثالثة وعلى هذا فالمصدر مضاف  
لفاعل فان هذا الملك يطوى الكتب الاعمال اذ رفعت اليه (قوله واللام زائدة) اى والكتاب مفعوله  
(قوله او السجل الصحيفة) اى والمعنى كطى الصحف على مكتوبها وعليه فهو من اضافة المصدر  
لمفعوله والفاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة على ما فيها (قوله وفى قراءة) اى سبعة ايضا  
(قوله جمعا) اى وأما على قراءة الافراد فاللجنس (قوله كما بدأنا اول خلق) اى كما بدأناهم فى بطون  
امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة والخلق بمعنى المخلوق وضافة اول له من اضافة  
الصفة للموصوف والمعنى كما بدأنا المخلوق الاول نعيده ثانيا (قوله بعد اعدامه) هذا احد قولين لاهل  
السنة والقول الثانى ان الاعادة بعد تهرق الاجزاء قال فى الجوهرة

وقل يعاد الجسم بالتحقيق \* عن عدم وقيل عن تقريب

(قوله وما مصدرية) اى وبدأنا صلتها والجملة فى محل جرب بالكاف واول خلق مفعول به لبدأنا (قوله  
وعدا علينا) اى فعلينا انجازها لتعلق علمنا بوقوعه وقدرتنا على انفاذه (قوله لمضمون ما قبله) اى  
الجملة الخبرية (قوله انا كنا فاعلين) توكيد لما قبله (قوله بمعنى الكتاب) اى قال فى الزبور للجنس  
والمعنى جنس الكتب السماوية (قوله بمعنى أم الكتاب) اى وهو اللوح المحفوظ (قوله ان الارض)  
مفعول كتبنا (قوله عام فى كل صالح) اى من هذه الامة وغيرها من الامة والمراد بالصلاح الموت على  
الايمان والمعنى ان المؤمنين يرثون الجنة وينعمون فيها على قدر اعمالهم وعبر بالميراث لانه ملك مستمر  
ياتى من غير تكسب وامان مات على الكفر فليس له فى الجنة نصيب لان الجنة عريضة عند الله فلا يعطىها  
لاعدائه واما الدنيا فقد تعطى للكافر لعدم عزتها عنده لما فى الحديث لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح  
بعوضه ماسقى الكافر منها جرعة ماء ومعناه لو كان للدنيا قدر عند الله لبقيت ببقائه ولو كانت باقية  
ما نعم الكافر فيها لحواله عليه فقد رآه فى الازل ان الدنيا قانية زائلة لا قدر لها عنده فنعم فيها الكفار  
(قوله كفاية فى دخول الجنة) اى من حيث انه يوصل لمراضى الله تعالى فى الدنيا ويؤنس صاحبه فى  
فى القبر ويوضع فى الميزان ويرقى به فى درجات الجنة (قوله عاملين به) اى ممتثلين او امره بمجتنبين  
نواهيه (قوله اى للرحمة) اشارة بذلك الى ان رحمة منصوب على انه مفعول لاجله ويصح ان يكون  
منصوبا على الحال اى انه نفس الرحمة لما ورد ان الانبياء خلقوا من الرحمة وانبينا عين الرحمة او على  
حذف مضاف اى ذار رحمة او راحما لما فى الحديث انما نار رحمة مهداة (قوله الانس والجن) اى برا  
وقاجرا مؤمنا وكافرا لانه رفع سببه الخسف والمسح وعذاب الاستئصال ورحمة ايضا من حيث انه  
جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى فمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا  
فقط (قوله قل انما يوحى الى انا الحكم اله واحد) اعلم ان فى هذه الآية قصرين الاول قصر الصفة على  
الموصوف والثانى بالعكس والمعنى كما قال المفسر ما يوحى الى فى امر الاله الا اختصاصه بالوحداية فقيه رد  
على الكفرة الذين يعبدون غير الله (قوله بمعنى الامر) اى قال مراد منه التحضيض على الاسلام لا الاستفهام  
عنه (قوله اعلمتكم بالحرب) اى انذرتكم به والمراد بالحرب محاربتة هو واصحابه لهم والمعنى اعلمتكم بانى

يوحى الى فى امر الاله الا وحدايته (فهل اتم مسامون) منقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله والاستفهام  
بمعنى الامر (فان تولوا) عن ذلك (قل اذنتكم) اعلمتكم بالحرب (على سواء) حال من الفاعل والمفعول اى مستويين فى علمه لا استبد به

تعالى (يعلم الجهر من القول) والفعل منكم ومن غيركم (ويعلم ما تكتمون) أتم وغيركم من السر (وأن) ما (أدري أمله) أي ما علمتكم به ولم يعلم وقته (فتنة) اختبار (لكم) ليري كيف صنعكم (ومتاع) تمتع (إلى حين) أي انقضاء آجالكم وهذا مقابل للاول المترجى بلعل وليس الثاني محلا للترجي (قل) وفي قراءة قال (رب احكم) بيني وبين مكذبي (الحق) بالعذاب لهم أو النصر عليهم فمذبوا يندر وأحد والأحزاب وحنين والحنديق ونصر عليهم (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) من كذبكم على الله في قولكم اتخذ ولدا وعلى في قولكم ساحروا على القرآن في قولكم شعر

سورة الحج مكية الا ومن الناس من يعبد الله الأيتين والاهذان خصمان الست آيات فدييات وهي أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) أي أهل مكة وغيرهم (انقوا ربكم) أي عما به بان تطيعوه (أن زلزلة الساعة) أي الحركة الشديدة للأرض التي يكون

محاربكم والحال أني وأتم مستوون في العلم بنقض الصالح لثلاث أنسب للفرد المذموم فاعله (قوله لتأهبوا) أي لتستعدوا وتتهيأوا له وهو علة للنفي لا للمنفى فالنفي لا أستبد به بل أعلمكم لتأهبوا (قوله وأن أدري أقرب أم بعيد ما توعدون) أي لا أدري الوقت الذي يحل بكم العذاب فيه وإنما علمه موكل إلى الله والمراد بالعذاب تعذيبه أيام بحربه في الدنيا وقوله والقيامة أي تعذيبهم بالنار (قوله أنه يعلم الجهر من القول) أي ما تقولونه جهرا مما لا يليق (قوله والفعل) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتماء (قوله أي ما أعلمتكم به) أي وهو تأخير العذاب عنهم في الدنيا (قوله اختبار لكم) أي معاملتكم معاملة المختبر (قوله وهذا مقابل للاول الخ) حاصله أن قوله لعله فتنة لكم محتمل للوقوع وعدمه وأما قوله ومتاع إلى حين فهو محقق الحصول والاحسن أن يحمل قوله ومتاع خبر المحذوف تقديره وهذا متاع إلى حين أي وتأخير عذابكم متاع أي تمتع لكم إلى وقت فراغ الأجل والجملة مستأنفة (قوله وفي قراءة قال) أي وهي سبعة أيضا فالأولى أمر والثانية أخبار عن مقالته (قوله احكم بالحق) أي عجل النصر لي والعذاب لأعدائي (قوله والحنديق) المناسب حذفه لأنه هو الأحزاب (قوله المستعان) أي الذي تطلب منه الإعانة (قوله على ما تصفون) أي على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقائص فقد أمر رسول الله بتفويض الأمر إلى الله والصبر على المشاق تملينا لا مته حسن الانجاء إلى ربهم

### سورة الحج مكية

سميت بذلك لذكر الحج فيها (قوله الا ومن الناس الخ) هذا أحد قولين في المذنب منها (قوله أو الا هذان خصمان) هذا قول ثان وقوله الست آيات أي وتنتهي إلى صراط الحميد لكن أربع آيات منها متعلقات بالكفار وآيتان متعلقتان بالمؤمنين وقيل أن السورة كلها مدنية وقيل إلا أربع آيات من قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلى قوله عذاب مقيم فهي مكيات والتحقيق أنها مختلطة منها مكى ومنها مدنى وهي من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا وسفرا وحضرا ومكيا ومدنيا سلميا وحربيا ناسخا ومنسوخا محكما ومتشابها (قوله أو ثمان وسبعون آية) أي أنها سبعون آية جزما والخلاف في النيف الزائد على خمسة أفعال (قوله أي أهل مكة) أما برفع أهل على أن أي حرف تفسير وأهل تفسير للناس أو نصبه على أن أي حرف نداء وأهل منادى وقوله وغيرهم بالرفع أو بالنصب وأشار بذلك إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بان تطيعوه) أي بفعل المأمورات واجتناب المنهيات (قوله أن زلزلة الساعة الخ) تعليل للأمر بالتقوى والمعنى انقوار بكم لتأمنوا من المخاوف فإن من دخل حضرته أمن من كل ما يزعج قال تعالى أن المتقين في مقام أمين وإضافة زلزلة الساعة من إضافة المصدر لفاعله والمفعول محذوف تقديره الأرض واسناد الزلزلة للساعة مجاز عقلي لأنها مقدمتها ومن علامتها الكبرى لما روى في حديث الصورا أنه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصق ونفخة القيام لرب العالمين وأن عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة وتكون الأرض كالسفينة تضربها الأمواج أو كالمنديل المعالق تحركه الرياح (قوله أي الحركة الشديدة) أي وتكون تلك الحركة في نصف رمضان (قوله التي يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها) أشار المفسر بذلك إلى أن تلك الزلزلة تكون في الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها ويقوى هذا القول قوله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت والآية والرضاع والحمل إنما هو في الدنيا وقيل تكون مع النفخة الأولى وقيل تكون مع قيام الساعة عند النفخة الثانية وحينئذ يكون قوله تذهل بعدها طلوع الشمس من مغربها الذي هو قرب الساعة (شيء عظيم) في ازعاج الناس الذي هو نوع العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها



(كل مرضعة) بالفعل (عما ارضعت) اى النساء (وتضع كل ذات حمل) اى حبل (حملها وترى الناس سكارى) من شدة الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب (٧٨) (ولكن عذاب الله شديد) فهم يخافونه ونزل في النضرين الحرت

كل مرضعة مبالغة اى ان الزلزلة من شدة هولها وعظمة شأنها ان تذهل كل مرضعة عن ولدها (قوله كل مرضعة بالفعل) والمعنى مباشرة للارضاع (قوله عما ارضعت) يصح ان تكون ما مصدرية اى عن ارضاعها ويصح ان تكون ما موصولة اى عن الذى ارضعته (قوله كل ذات حمل) هو بفتح الحاء ما كان في بطن أو على رأس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر (قوله ولكن عذاب الله شديد) استدراك على محذوف تقديره فهذه الاحوال ليست شديدة ولكن عذاب الله ابلغ فابعد لكن يخالف لما قبلها وهاتان الآيتان قيل نزلتا في غزوة بني المصطلق ليلا فتنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس حتى كانوا حوله فقرأهما عليهم فلم يربا كيا أكثر من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام ولم يطبخوا والناس من بين بالك وجالس حزين متفكر (قوله من يجادل في الله) اى في قدرته وصفاته العظيمة (قوله بغير علم) حال من فاعل يجادل (قوله وانكروا البعث) اى حيث قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لبعوثون خلقا جديدا (قوله مريد) اى عات والمراد امارؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر واما ابليس وجنوده وهو الاقرب لقوله في الآية الاخرى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير (قوله كتب عليه) هو فعل مبنى للمفعول وان وما دخلت عليه في تاويل مصدر نائب فاعل (قوله من تولاه) اى ما شرطية والفاء واقعة في جوابها أو موصولة والفاء زائدة في الخبر لشبه المبتدأ بالشرط (قوله يدعو) اى وسمى الدعاء هداية تهكميا بهم (قوله اى النار) اشار بذلك الى ان المراد بالسعير النار بجميع طبقاتها لا الطبقة المسماة بذلك (قوله يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث) مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر من يجادل في قدرة الله بغير علم وكان جدالهم في البعث ذكر دليلين على ذلك الاول في نفس الانسان وابتداء خلقه والثاني في الارض وما يخرج منها فاذا تأمل الانسان فيهما ثبت عنده البعث وانه واقع لا محالة (قوله ثم من علقه) اى بان تصير النطفة دما جامدا وهكذا يقال فيما بعده بدليل قوله تعالى في سورة المؤمنون ثم خلقنا النطفة علقه خلقنا العلقه مضغنة لما ورد ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراها الله ان يخلق منها بشر اطارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة ثم تمكت اربعين يوما ثم تصير دما في الرحم فذلك جمعها وهو وقت جعلها علقه واتفقوا على ان نفخ الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوما وذلك اربعة اشهر (قوله تامة الخلق) اى تامة التصوير بان خلق الراس واليدان والرجلان (قوله اى غير تامة الخلق) اى غير تامة التصوير بان لم يخلق فيها شيء من ذلك (قوله كمال قدرتنا) قدره اشارة الى ان مفعول نبين محذوف (قوله ونقر في الارحام ما نشاء) اى فلا تسقطه الرحم (قوله الى اجل مسمى) اى معين لا خراجة فتارة يخرج لستة اشهر وتارة لاكثر (قوله طفلا) حال من مفعول نخرجكم وافرده لا نه مصدر في الاصل أولا نه يراد به الجنس أولا لان المعنى نخرج كل واحد منكم طفلا كقولك القوم يشبههم رغيف اى كل واحد منهم والطفل يطلق على الولد من حين الا تفصال الى البلوغ (قوله الى اذل العمر) قيل هو خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون وقيل تسعون (قوله وانحرف) بفتح الحين هو فساد العقل من الكبر (قوله لكيلا يعلم) متعلق بيرادى لكيلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا ليعود كهيئته الاولى في اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينسى ما عرفه (قوله قال عكرمة من قرأ القرآن انح) اى فهو مخصص بغير من

وجماعة) ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) قالوا الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا (ويتبع) في جداله (كل شيطان مريد) اى متمرد (كتب عليه) قضى على الشيطان (انه من تولاه) اى اتبعه (فانه يضله ويهديه) يدعو (الى عذاب السعير) اى النار (يا ايها الناس) اى اهل مكة (ان كنتم في ريب شك من البعث فانا خلقناكم اى اصلكم آدم) من تراب ثم (خلقنا ذرية) من نطفة منى (ثم من علقه) وهى الدم الجامد (ثم من مضغه) وهى لحمه قد رما بمضغ (مخلقة) مصورة تامة الخلق (وغير مخلقة) اى غير تامة الخلق (انبين لكم) كمال قدرتنا لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على اعادته (ونقر) مستأنف (في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى) وقت خروجه (ثم نخرجكم من بطون امهاتكم) (طفلا) بمعنى اطفالا (ثم) نمركم (لتبلغوا اشدكم) اى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين سنة (ومنكم من يتوفى) يموت قبل بلوغ الاشد (ومنكم من يرد الى اذل العمر) اخس من الهرم وانحرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصبر بهذه الحالة

قرأ الى الاربعين سنة (ومنكم من يتوفى) يموت قبل بلوغ الاشد (ومنكم من يرد الى اذل العمر) اخس من الهرم وانحرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصبر بهذه الحالة

قرأ القرآن والعلماء وأمامهم فلا يردون إلى الأرض بل يزداد عقلمهم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد (قوله وتري الأرض هامة) هذا هو الدليل الثاني على تمام قدرته تعالى (قوله تحركت) أي في رأي العين بسبب حركة النبات (قوله إن الله هو الحق) أي هذا الصنع بسبب أنه تعالى هو الثابت الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا الموجد للأشياء على طبق علمه وإرادته (قوله وإن الساعة آتية) توكيد لقوله وأنه يحيي الموتى وكذا قوله وإن الله يبعث من في القبور (قوله ونزل في أبي جهل) واسمه عمرو بن هشام وأبو جهل كنيته ويكنى أيضا بابي الحكم (قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) عطف على قوله ومن الناس الأول والمعنى إن الكفار تنوعوا في كفرهم فبعضهم كان يقلد غيره في الكفر وقد دلت الآية الأولى على هذا القسم وبعضهم كان قدوة يقتدى به غيره في الضلال والكفر وقد دلت هذه الآية عليه وبعضهم كان يدخل الإسلام باللسان وفي قلبه الريب والشك وهو لا ياتي في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف وحينئذ فليس في الآية تكرار (قوله بغير علم) أي معرفة وقوله ولا هدى أي استدلال وقوله ولا كتاب أي وحى والمعنى أنه يجادل من غير مستند أصلا (قوله ثاني عطفه) أي لاوى جنبه والمراد منه الاعتراض عن الحق لأن شأن من أعرض عن شيء لوى جنبه عنه فشبّه عدم التمسك بالحق بلى الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه به بجامع الاعتراض في كل على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب وقرئ شذوذا بفتحها وهو مصدر بمعنى التعطف كأنه قال تاركاً تعطفه أي رحمته وتمسك بالقسوة (قوله أي لاوى عنقه) الأوضح أن يقول جنبه لأن العطف بالكسر الجانب إلا أن يقال يلزم من لى الجانب لى العنق (قوله ليضل) متعلق بجادل وقوله بفتح الياء أي فهو فعل لازم والمعنى ليحصل له الضلال في نفسه وقوله وضمها أي فهو متمدد والمعنى ليوقع غيره في الضلال وهما قراءتان سبعيتان واللام للعاقبة والصيرورة (قوله عذاب) في بعض النسخ زيادة ثقيل ومعناه عظيم متكرر وأخذ ذلك من التنوين على حد شرأه ذاناب (قوله عذاب الحريق) من إضافة الموصوف لصفته أي العذاب المحرق أو الحريق طبقة من طباق جهنم (قوله ويقال له) أي من قبل الله على ألسنة ملائكة العذاب (قوله ذلك) أي ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق (قوله عبر عنه بما الخ) جواب عما يقال لم خص اليمين بالذكر مع أن الفاعل هو الشخص ذاته (قوله تزاوّل) أي تعالج (قوله وإن الله) عطف على قدمت (قوله أي بذى ظلم) أي فظلام صيغة نسبية كتمار ونجار ودفع بذلك ما يقال إن نفى الكثرة يستدعي ثبوت أصل الظلم مع أنه مستحيل لأن الظلم التصرف في ملك الغير بغير إذنه ولا ملك لا حدمه لأن حكمه في ملكه دائر بين الفضل والمعدل فلا يسئل عما يفعل وحينئذ فلا يليق من الشخص الاعتراض على أحكام الله تعالى وإنما يرضى ويسلم ليفوز بسعادة الدنيا والآخرة (قوله فيعذبهم بغير ذنب) أي وسماه ظلما لأنه وعد الطائع بالجنة ووعدده لا يتخلف لكن لو فرض لم يكن ظلما (قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف) نزلت في المنافقين وأعراب البوادي كان أحدهم إذا قدم المدينة فصيح فيها جسمه ونتجت بها فرسه مهرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمان له وإن أصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما أصبت منذ دخلت في هذا الدين إلا شرا فينقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد أي مترزلا وقد صار مثالا لكل من كان عنده شك في شيء (قوله أي شك في عبادته) أي ضعف يقين فيها (قوله شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته) أشار بذلك إلى أن في الآية استعارة تمثيلية حيث شبه حال من دخل الإسلام من غير اعتقاد وصحة قصد يعبد الله على حرف أي شك في عبادته شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته (فإن أصابه خير) صحة وسلامة في نفسه وماله

(وتري الأرض هامة) يأسه (فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وتحركت) (وربت) ارتفعت وزادت (وانبتت من) (زائدة) (كل زوج) صنف (بهيج) حسن (ذلك) المذكور من بدء خلق الإنسان إلى آخر أحياء الأرض (بأن) بسبب أن (الله هو الحق) الثابت الدائم (وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير وإن الساعة آتية لا ريب) شك (فيها وإن الله يبعث من في القبور) ونزل في أبي جهل (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى) معه (ولا كتاب منير) له نور معه (ثاني عطفه) حال أي لاوى عنقه تكبراً عن الإيمان والعطف الجانب عن يمين أو شمال (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) أي دينه (له في الدنيا خزي) عذاب فقتل يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أي الأحراق بالنار ويقال له (ذلك بما قدمت يداك) أي قدمت عليه بهما دون غيرهما لأن أكثر الأفعال تزاوّل بهما (وإن الله ليس بظلام) أي بذى ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (ومن الناس من

(اطمان به وان اصابته فتنة) (٨٠) محنة وسقم في نفسه وماله (اقرب على وجهه) اى رجع الى الكفر (خسر الدنيا) بفوات مامله

منها (والآخرة) بالكفر (ذلك هو الخسران المبين) البين (يدعو) يعبد (من دون الله) من الصنم (ملا يضره) ان لم يعبد (وملا ينفعه) ان عبده (ذلك) الدعاء (هو الضلال البعيد) عن الحق (يدعون) اللام زائدة (ضره) بعبادته (اقرب من نفعه) ان تقع بتخييله (لبئس المولى) هو اى الناصر (ولبئس العشير) الصاحب هو وعقب ذكر الشاك بالخسران بذكر المؤمنين بالثواب (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) من الفروض والنوافل (جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) من اكرام من بطيعه واهانة من يعصيه (من كان يظن ان لن ينصره الله) اى محمدا نبيه (في الدنيا والآخرة) فايتمدد بسبب (بجبل) الى السماء (اى سقف بيته يشده فيه وفي عنقه) ثم ليقطع (اى ليختنق به بان يقطع نفسه من الارض كما في الصحاح) فيلنظر هل يذهب كيد (في عدم نصره النبي) (ما يغيط) منها المعنى فليختنق غيظا منها فلا بد منها (وكذلك) اى مثل انزلنا الايات

بجال الجالس على طرف جبل تحته مهاوى بجامع التزلزل وعدم الثبات في كل (قوله اطمان به) اى رضى به وسكن اليه (قوله فتنة) المراد بها هنا كل مكروه للطبع وثقل على النفس ولم يقل وان اصابه شر ليقع في مقابلة الخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل قد يكون خيرا اذا حصل معه الرضا والتسليم (قوله انقلب على وجهه) اى ارتد للحالة التي كان عليها أولا من الكفر والاعتراض على الله تعالى (قوله بفوات مامله) اى وهو كثرة ماله واجتماعه باحبابه (قوله ذلك هو الخسران المبين) اى الذى لا خسران مثله لفوات حفظه من الدنيا والآخرة (قوله من الصنم) لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق والحاصل ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال ايضا لمن التجأ للمخلوق وترك الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهبط الرحمت كواصله آل البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو في الحقيقة التجأ للخالق يقرب ذلك ان الله تعالى امرنا بالجلوس في المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحوها وما ذاك الا للتعرض للرحمة النازلة في تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرها فهم مهبط الرحمت لا منشؤها تامل (قوله اللام رائدة) اى ومن مفعول يدعو وضرة مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من ان قلت انه اثبت الضر والنفع هنا ونفاهما فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض أجيب بان النفي باعتبار ما في نفس الامر والاثبات باعتبار زعمهم الباطل (قوله هو) قدره اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف (قوله وعقب ذكر الشاك بالخسران) الجار والمجرور حال من الشاك والباء للملابسة وقوله بذكر المؤمنين متعلق بعقب والمعنى لما ذكر الشاك في الدين حال كونه ملتبسا بالخسران ذكر عقبه المؤمنين وما عدلهم من الثواب الجزيل (قوله من الفروض) اى وهى ما امر بها المكلف امرا جازما يترتب على فعلها الثواب وعلى تركها العقاب وقوله والنوافل هى ما امر بها الشخص امرا غير جازم يترتب على فعلها الثواب وليس في تركها عقاب (قوله تجري من تحتها) اى من تحت قصورها (قوله ان الله يفعل ما يريد) اى فلا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل (قوله من كان يظن ان لن ينصره الله) هذه الآية مرتبطة بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف واما قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ فهو معترض بين اوصاف الشاك لجري عادة الله بذكر اهل الوعد اهل الوعيد والمعنى من كان يظن من الكفار والشاكين في دينهم ان الله لا ينصر محمدا في الدنيا وفي الآخرة فليات بجبل يشده في سقف بيته وفي عنقه ثم يختنق به حتى يموت فلينظر هل فعله هذا يذهب غيظه وهو نصره محمدا لا تيان بالجبل والاختناق به كناية عن كونه يموت غيظا فيكون بمعنى قوله تعالى قل موتوا بغيظكم وهذا هو المشهور في تفسير الآية ولذا مشي عليه المفسرون قيل ان المعنى من كان يظن ان لن ينصر الله محمدا فليطلب حيلة يصل بها الى السماء ثم ليقطع النصر عنه وينظر هل يذهب ما احتال به غيظه ان امكنه ذلك (قوله بان يقطع نفسه) بالتحريك وهو اشارة الى ان مفعول يقطع محذوف (قوله كما في الصحاح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بجبل الى السماء الخ والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للامام ابى النصر اسمعيل بن حماد الجوهري (قوله ما يغيط) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف ويغيط صلته والمائد محذوف والتقدير الشئ الذى يغيطه (قوله منها) بيان لما الواقعة على نصره النبي (قوله حال) اى من الهاء في انزلناه (قوله على هاء انزلناه) اى قل معنى وانزلنا ان الله يهدي من يريد اى ويضل من يريد ففى الآية اكتفاء

(قوله)

السابقة (انزلناه) اى القرآن الباقي (آيات بينات) ظاهرات حال (وان الله يهدي من يريد) هداه معطوف على هاء انزلناه



(ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود (والصابئين) طائفة منهم (والنصارى) (٨١) والمجوس والذين أشركوا ان الله يفصل

بينهم يوم القيامة) بادخال  
للمؤمنين الجنة وادخال  
غيرهم النار (ان الله على كل  
شيء من علمهم (شديد)  
عالم به علم مشاهدة (المتر)  
تلم (ان الله يسجد له من في  
السموات ومن في الارض  
والشمس والقمر والنجوم  
والجبال والشجر والدواب)  
اي يخضع له بما يراى منه  
(وكثير من الناس) وهم  
المؤمنون بزيادة على  
الخضوع في سجود الصلاة  
(وكثير حق عليه المذاب)  
وهم الكافرون لانهم أبوا  
السجود المتوقف على  
الايان (ومن يهن الله  
يشقه) (فما له من مكرم) مسعد  
(ان الله يفعل ما يشاء) من  
الاهانة والاكرام (هذان  
خصمان) اي المؤمنون  
خصم والكفار الخمسة  
خصم وهو يطلق على  
الواحد والجماعة (اختصموا  
في ربهم) اي في دينه  
(فالذين كفروا قطعت  
لهم ثياب من نار) يلبسونها  
بني أحيطت بهم النار  
(يصب من فوق رؤسهم  
الحميم) الماء البائع نهاية  
الحرارة (يصب) يذاب  
(به مافي بطونهم) من  
شحوم وغيرها (وتشوى  
به) الجلود ولهم مقامع من  
حديد) لضرب رؤسهم

(قوله ان الذين آمنوا الخ) أي قلا ديان ستة واحد للرحمن وأصحابه في الجنة وخمسة للشيطان وأصحابها  
في النار (قوله والمجوس) قيل هم قوم يبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له أصلان النور والظلمة  
وقيل هم قوم يستعملون التجاسات والأصل نجوس أبدلت النون ميمما (قوله طائفة منهم) أي من  
اليهود وقيل هم طائفة من النصارى (قوله ان الله على كل شيء شديدا) تعليل لقوله ان الله يفصل بينهم  
(قوله عالم) أشار بذلك الى ان الشهيد معناه الذي لا يغيب عنه شيء (قوله والشمس والقمر والنجوم)  
عطف خاص على قوله من في السموات ونص عليها لما ورد ان بعضهم كان يعبدونها (قوله والجبال والشجر  
والدواب) عطف خاص على من في الارض وخصها بالذكور لان بعضهم كان يعبدونها (قوله اي يخضع  
له) أشار بذلك الى ان المراد بالسجود الخضوع والا نقياد الله وهو أحد قولين وقيل المراد بالسجود  
حقيقته لا نفورده في السماء نجم ولا شمس ولا قمر لا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى وذن له  
وقال تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال (قوله وكثير  
من الناس) أشار المفسر الى انه معطوف على فاعل يسجد (قوله يشقه) أي يحتم عليه الشقاء وهو عدم  
الاهتداء (قوله ان الله يفعل ما يشاء) أي فلا حرج عليه ولا منازع له في حكمه (قوله هذان خصمان)  
اسم الإشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قال المفسر وسبب نزولها تخصم حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث  
مع عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر وقيل نزلت في  
المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال  
المسلمون نحن أحق بالله، تنكم آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبينا وبما أنزل الله من كتاب وأتمتعون  
كتابنا ونبينا وكفرتهم حسدا \* واختلف هل هذا الخصام في الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ  
باعتبار تحقق مضمونه أوفى الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه أنا أول  
من يجئ يوم القيامة للخصومة بين يدي الله تعالى (قوله وهو يطلق على الواحد والجماعة) أي لانه  
مصدر في الاصل والغالب استعماله مفردا مذكرا وعليه قوله تعالى وهل أتاك نبا الخصم وبني ويجمع  
كما هنا (قوله اختصموا) جمعه باعتبار ما احتوى عليه الفهر يق من الاشخاص فالجمع باعتبار المعنى كقوله  
تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قوله اي في دينه) أشار بذلك الى أن الكلام على حذف مضاف  
(قوله قطعت لهم ثياب من نار) أي قدرت على قدر جنتهم ففي الكلام استهارة تمثيلية حيث شبه اعتداد  
النار واحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وسترها لابلانهم وجمع الثياب لان تراكم النار عليهم كالثياب  
الملبوس بعضها فوق بعض وهو أبلغ من مقابلة الجمع بالجمع (قوله يصب من فوق رؤسهم الحميم) لماذا كره أن  
الثياب تغطي الجسد غير الرأس ذكر ما يصيب الرأس ولماذا كره ما يصيب ظاهر الجسد ذكر ما يصيب  
باطنه وهو الحميم الذي يذيب مافي البطون من الاحشاء لما في الحديث ان الحميم ليصب  
من فوق رؤسهم فينفذ من جمجمة أحدهم حتى يخالص الى جوفه فيسلب. في جوفه  
حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم بعد كما كان (قوله وتشوى به الجلود) أشار بذلك الى ان الجلود  
مرفوع بفعل متعذر لان الجلود لا تذاب نظير \* عذبتها تبنا وماء بارد \* فيصبح ان يكون  
معطوفا على ماء ويراد بالاذابة التقطاع (قوله ولهم مقامع) جمع مقمعة بكسر الميم آلة القمع أي  
الضرب والزجر (قوله من غم) أي من أجل حصوله لهم (قوله أسيدوا فيها) أي لما ورد ان جهنم  
تفود بهم فيصعدون الى أعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد

(١١ - صاوى - م) (كلما أرادوا ان يخرجوا منها) أي النار (من غم) يلحقهم بها (أعيدوا فيها) ردوا اليها بالمقامع

فيهم وون فيها سبعين خريفا (قوله وقيل لهم) اي تقول لهم الملائكة ذلك (قوله عذاب الحريق) من  
 اضافة الموصوف للصفة اي العذاب الحريق (قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الخ) لم يقل في حقهم والذين  
 آمنوا عطف على قوله فالذين كفروا اشارة لتعظيم شأن المؤمنين (قوله الانهار) جمع نهر والمعنى تجري من  
 تحت قصورهم (قوله من اساور) من امازائدة اول للتعويض او لبيان الجنس وقوله من ذهب من لابتداء  
 الغاية (قوله بان يرصع اللؤلؤ بالذهب) العبارة فيها قلب والاصل بان يرصع الذهب باللؤلؤ وقيل انهم  
 يلبسون الاساور من النوعين الذهب واللؤلؤ وفي آية هل أتى وحلوا اساور من فضة فهم يلبسونها من  
 الانواع الثلاثة لما ورد ان المؤمنين يسورون في الجنة بثلاثة اساور من ذهب وسوار من فضة وسوار من  
 لؤلؤ وفي الحديث تباع حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء (قوله ويلباسهم فيها احري) غير الاسلوب حيث  
 لم يقل ويلبسون فيها احري اشارة الى ان الحر يرتبها لهم المعتادة في الجنة فان العدول الى الجملة الاسمية  
 بدل على الدوام (قوله وهو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا) أي يوصيهم الله في الآخرة الى ما حرمه  
 عليهم في الدنيا قال عليه الصلاة والسلام من لبس الحر يربى في الدنيا لم يلبسه في الآخرة واختلف في معنى  
 الحديث فقيل لم يلبسه في الآخرة اذا مات مصر او دخل النار فلا ينافي انه اذا دخل الجنة يلبسه وقيل لم  
 يلبسه اصلا ولو دخل الجنة بل يتنعم بغير الحرير واما هو فلا يشتهيه فيها والمعتد الاول وكذا يقال في  
 الاحاديث الواردة في معنى شرب الخمر ولبس الذهب (قوله وهو لا اله الا الله) اي مع عديلتها وهي محمد  
 رسول الله فهي افضل الاول لما في الحديث افضل ما قلته انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي رأس المال  
 لذا كرها لا يقبل شيء من الاعمال الا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة نسأل الله تعالى  
 الثبات عليها في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه (قوله الى صراط الحميد) اي وهو دين الاسلام وسمى صراطا  
 لانه طريق يوصل الى رضا الله تعالى (قوله اي طريق الله الحمودة) اشارة بذلك الى ان الحميد وصف  
 لله تعالى ومعناه المحمود في افعاله (قوله ويصدون) معطوف على كفروا وفيه عطف المستقبل على الماضي  
 وحينئذ فاما ان يراد بالماضي المضارع او يجرد المضارع عن معناه بان يراد به الثبوت والاستمرار  
 لتناسب العطف وهذا هو الاحسن ولا يصح جعل جملة ويصدون حالا لان الجملة المضارعية المثبتة اذا  
 وقعت حالا لا تقرر بالواو وقال ابن مالك

وذات بدء بمضارع ثبت \* حوت ضمير او من الواو خلت

ولا جعل الواو زائدة لان الاصل عدمها وخبر ان محذوف يقدر بعد قوله والباد دلالة قوله نذقه من عذاب  
 أليم والتقدير نذيقهم من عذاب أليم كما سيأتي في المفسر (قوله منسكا) قدره اشارة الى ان مفعول جعلنا الثاني  
 محذوف وقوله ومتعبدا عطف تفسيرا (قوله للناس) ظرف لغو امامتنا في منسكا الذي قدره المفسر او جعلنا  
 وهذا التقدير انما هو لا يوضح المعنى والا فيصح جعل جملة سواء العا كف فيه والباد مفعولا ثانيا وعلى ما قدره  
 المفسر تكون حالية (قوله سواء العا كف فيه) سواء بالرفع خبر مقدم والعا كف وما عطف عليه مبتدأ  
 مؤخر وقرأ حفص بالنصب فيعرب حالا والعا كف مرفوع على الفاعلية لسواء لا نه مصدر وصف به  
 فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا في العا كف والمعنى ان المقيم في المسجد والطارى  
 سواء في النزول به فن سبق الى مكان فيه فهو حنف لا يقيمه منه غيره وليس المراد ان دور مكة غير مملوكة  
 لاربها فالعرب واهل البلد سواء فيها بل هي مملوكة لاربها ويجوز بيعها واجارتها (قوله والباد) باثبات  
 الياء وصلا ووقفا او حذفها فيهما او حذفها ووقفا واثباتها وصلا ثلاث قراءات سميها وقوله الطارى دفع  
 به ما يتوهم من قوله البادي ان المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارى كان من البادية اولا وانما

(و) قيل لهم (ذوقوا عذاب  
 الحريق) اي الباطخ نهاية  
 الاحراق وقال في المؤمنين  
 (ان الله يدخل الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات جنات  
 تجري من تحتها الانهار  
 يحلون فيها من اساور من  
 ذهب ولؤلؤ) بالجر اى  
 منهما بان يرصع اللؤلؤ  
 بالذهب وبالنصب عطفا  
 على محل من اساور (ولباسهم  
 فيها احري) وهو المحرم  
 لبسه على الرجال في الدنيا  
 (وهدوا) في الدنيا (الى  
 العليب من القول) وهو  
 لا اله الا الله (وهدوا الى  
 صراط الحميد) اى طريق  
 الله الحمودة ودينه (ان  
 الذين كفروا يصدون عن  
 سبيل الله) طاعته (و) عن  
 (المسجد الحرام الذى  
 جعلناه) منسكا ومتعبدا  
 (لناس سواء العا كف)  
 المقيم (فيه والباد) الطارى

(ومن يرد فيه بالحاد) الباء زائدة (بظلم) أي بسببه بأن ارتكب منها ولو شتم الخادم (نذقه من) (٨٣) عذاب اليم) مؤلم أي بعضه ومن هذا

يؤخذ خبر أن أي نذيقهم  
من عذاب اليم (و) اذكر  
(اذبوا أنا) بيتا (لا إبراهيم  
مكان البيت) لبيته وكان  
قد رفع زمن الطوفان  
وامرأه (ان لا تشرك بي  
شيئا وطهر بيتي) من الأوثان  
(للطائفين والقائمين)  
المقيمين به (والركع  
السجود) جمع راكع  
وساجد المصلين (واذر)  
ناد (في الناس بالحج)  
فنادى على جبل أبي قبيس  
يا أيها الناس ان ربكم اني  
بيتا وأوجب عليكم الحج  
اليه فاجيبوا رديكم راكعت  
بوجهه يمينا وشمالا وشرقا  
وغربا فاجابه كل من كتب  
له ان يحج من اصحاب  
الرجال وارحام الامهات  
ليبك اللهم ليبيك وجواب  
الامر (يا توك رجالا) بشاة  
جمع راكع كقائمه وقيام  
(و) ركباننا (على كل ضامر)  
أي بعير مهزول وهو بطلي  
على الذكور والانثى (ياتين)  
أي الضوامر حملا على  
المعنى (من كل فج عميق)  
طريق بعيد (ليشهدوا)  
أي يحضروا (منافع لهم) في  
الدنيا بالتجارة او في الآخرة  
او فيهما اقول (وبذكروا  
اسم الله في ايام معلومات)  
أي عشر ذي الحجة او  
يوم عرفة او يوم النحر ال  
آخر ايام التشريق اقول  
(على ما رزقهم من بهيمة  
الانعام) الابل والبقر  
والغنم التي تنحر في يوم العيد وما يده من الهدايا (فكروا منها) اذا كانت مستحبة (واطعموا البائس الفقير)

سعى الطاريء باديا لا نه لا ياتي اليها الا من البادية (قوله ومن يرد فيه) أي يصد في المسجد الحرام (قوله  
بالحاد) أي عدول عن الاعتدال (قوله الباء زائدة) أي في المفعول (قوله نذقه من عذاب اليم) أي في  
الآخرة الا ان يتوب وأخذ منه ان السيئة في مكة اعظم من السيئة في غيرها ومن هنا كره مالك المجاورة في  
مكة لغير اهلها وندبها بالمدينة (قوله ومن هذا) أي جواب الشرط (قوله يؤخذ خبر ان) أي ويكون  
مقدرا بعد قوله والبادي (قوله واذا ذكر) قدره اشارة الى ان قوله بواظرف لحذوف (قوله بيتا لا إبراهيم  
مكان البيت) أي اريانه أصله لبيته حين أسكن ولده اسمعيل وأمه هاجر في تلك الارض وأنعم الله  
عليهما بزمن قد عاها الله بعمارة هذا البيت فبعث الله له رجلا فحاشفت عن أساس آدم فرتب قراعه  
عليه لان أساسه في الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بعث الله تعالى سحابة بقدر البيت  
فقامت بحذاء البيت وفيه رأس يتكلم يا إبراهيم ابن علي دوري فبني عليه وجعل طوله في السماء سبعة أذرع  
بذراعه وأدخل الحجر في البيت فلم يجعل له منافعا وجعل له بابا وحفر له بئرا يلقى فيه ما يهرى للبيت وبناء قبله  
شيث قبل شيث آدم وقبل آدم اثنا عشرة ثم بعد إبراهيم بناه العماقة ثم جرمهم ثم تصي ثم قريش ثم الزبير ثم  
الحجاج وهي باقية الآن على بنائه ثم يدهمها في آخر الزمان ذوالسوية تين فيجددها عيسى ابن مريم عليه  
السلام (قوله وامرأه) قدره اشارة الى ان قوله ان لا تشرك معي محمول لحذوف وذلك المحذوف معطوف  
على بوا أنا (قوله من الأوثان) قيل المراد بها الاصنام لان جرمها والعماقة كانت لهم اصناما في محل البيت  
قبل ان يبنيه إبراهيم عليه السلام وقيل المراد نزهة عن ان يعبد فيه غيره تعالى فهم وكناية عن اظهار التوحيد  
و يصح ان يكون المراد طهره من الاقدار والانجاس والذوائب وجمع ما تنفرد منه النفوس (قوله وأذن في  
الناس بالحج) أي بالدعاء اليه والامر به (قوله على جبل أبي قبيس) أي فلما عمد للنداء خفضت الجبال  
رؤسها ورفعت له التري فنادى في الناس بالحج فاول من اجاب به اهل اليمن فليس حاج من يومئذ الى يوم  
تقرم الساعة الا من اجاب إبراهيم عليه السلام ومثله من لي مرة حج مرة وهن لي مرتين حج مرتين  
ومن لي أكثر حج بقدر تنبيهه (قوله ليبيك اللهم ليبيك) أي اجبتك اجابة بعد اجابة (قوله يانوك) أي  
ياتوا مكانك لان المقصود اتيان البيت لا اتيان إبراهيم وقوله رجالا وعلى كل ضامر ليس فيه دليل على  
ان راكب البحر لا يجب عليه الحج لان مكة ليست على البحر وانما يتوصل اليها على إحدى عاتين  
الحالتين (قوله وعلى كل ضامر) التضمير في الاصل ان تعلف الدرس حتى تسمن ثم تفلل عنه الاكل شيئا  
فشيئا حتى يصل الى حد القيرت وحينئذ فيكون سريع الجري وقدم الرجل لما ورد ان له بكل خطوة  
سبع مائة حسنة من حسنات الحرم كل حسنة مائة ألف حسنة وثلاثون حسنة وكل خطوة سبعون حسنة  
وأخذ الشافعي من هذا الحديث ان المشي افضل من الركوب يقال مالك الركوب افضل لانه اقرب  
لشكره لان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج راكبا ولو كان المشي افضل لعلمه رسول الله ما اجاب عن  
الحديث بانسرية وهي لا تقتضي الافضلية (قوله حملا على المعنى) أي حيث الحلق العمل العلامة ولو  
راجع النظم لكانت (قوله بالتجارة) أي لانها جائزة للحجاج من غير كراهة اذا لم تكن مقصودة بالسفر  
(قوله وذكروا اسم الله) أي عند اعداد الهدايا وذبحها (قوله تشر ذى الحجة) أي وسميت  
معلومات لحرص الحجاج على علمها لان وقت الحج في آخرها (قوله الى آخر ايام التشريق)  
راجع للتولين قبله (قوله على ما رزقهم) أي لاجل ما رزقهم (قوله فكروا منها) امر اباحة  
لخالفه ما كانت عليه الجماعة من عدم الاكل من لحوم هذه ايام فانه الله يخالفهم راتق العلماء  
والغنم التي تنحر في يوم العيد وما يده من الهدايا (فكروا منها) اذا كانت مستحبة (واطعموا البائس الفقير)



(ثم ليقتضوا تفهم) أي يزيلوا أوساخهم وشبههم كطاول الظفر (وليوفوا) بالتخفيف والتشديد (نذورهم) من الهدايا والفضحا (وليطوفوا) طواف الأفاضة (٨٤) (بالبيت العتيق) أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس (ذلك) خبر مبتدا مقد

على أن الهدى إذا كان تطوعا جازا لا كل منه واختلفوا في الهدى الواجب فقال الشافعي لا يأكل منه وقال مالك يأكل من كل هدى وجب إلا من جزاء الصيد وفدية الأذى والنذر إذا قصد به المساكين وقال أصحاب أبي حنيفة يأكل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما (قوله ثم ليقتضوا تفهم) أي بعد تمام حجهم وتحللهم لأن الواجب فعله يوم النحر أربعة أشياء على الترتيب الرمي فالتحرف فالحاق قطواف الأفاضة فبعد الفراغ منها حل كل شيء كان محرما عليه قبل الإحرام (قوله بالتشديد والتخفيف) هما قراءتان سبعيتان (قوله لأنه أول بيت وضع) وقيل سمي عتيقا لأن الله أعظمه من تسلط الجبابرة عليه ومن الغرق لأنه رفع أيام الطوفان (قوله أي الأمر أو الشأن ذلك) أشار بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحدوف وهذا على عادة المصحاء إذا ذكر واجلة من الكلام ثم أرادوا الخوض في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكرون لفصل بين كلامين أو بين وجهين كلام واحد (قوله هي ما لا يحل انتهاك) أي وهي التكليف أن كلف الله بها عباده من واجب ومندوب ومكروه وحرام وتعظيمها كناية عن قبولها والخضوع لها فتعظيمه في الواجب والسنة والمندوب فعل كل وفي المكروه والحرام ترك كل بل وترك ما يؤدي لذلك (قوله خيره عند ربه) أي قربة طاعة يشاء عليها في الآخرة واسم التفضيل على باب به باعتبار ما يزرعه أهل الله والفسوق من أن من أطلق نفسه في الشهوات فقد أعصاب حنظله فهو خير باعتبار ما عندهم لا باعتبار ما عند الله لا وردد من شهوة ساعة أورت حزنًا طويلا (قوله الأنعام) أي الأبل والبقر والغنم (قوله بعد الذبح) أي أو النحر أو المقر (قوله لا ما يتلى عليكم) أي الأمدلول الآية التي تلي عليكم (قوله فلا يستثناء منقطع) أي ووجهه أن في الآية ما ليس من جنس الأنعام كالدم ولحم الخنزير (قوله ويجوز أن يكون متصلا) أي ووجهه الموم في قوله الأنعام لأن ظاهره حل الأنعام مطلقا ولو منخقة وموقوذة ومتروكة فإفاد أن الحلال ما عدا ما في الآية (قوله فاجتنبوا الرجس) هو في الأصل القذر والأوساخ وعبادة الأوثان قد مر معنوي (قوله قول الزور) تعميم بعد تخصيص لأن عبادة الأوثان رأس الزور (قوله أي الشرك بالله في تلبيتهم) أي قانهم كانوا يقولون لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك (قوله أو شهادة الزور) أي الشهادة بما لا يعلم حقيقة منه (قوله حنفاء لله) أي مخلصين له (قوله حالان من الواو) أي في اجتنبوا لكن الأولى مؤسسة والثانية مؤكدة (قوله ومن شرك بالله الخ) هذا مثل ضربه الله تعالى للمشرك والمعنى أنه شبه حال المشرك بحال الهادي من السماء في أن كلا لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع فهو هالك لا محالة أما بتخطف الطير لحمه أو تفرقة الرياح لا جزائه في أمكنة بعيدة لا يرجي خلاصه (قوله يقدر قبله الأمر مبتدا) أي واسم الإشارة خير نظير ما تقدم (قوله شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة (قوله وهي البدن) فسر بها بذلك وإن كانت الشعائر في الأصل أعلام الحج وأفعاله مراعاة للسياق (قوله بان تستحسن) أي تختار حسنة بان تكون غاية الثمن لما روي أن عمر أهدى نجبية طابت منه بثلاثة دينار (قوله من تقوى القلوب) أي من أمثال الأوامر واجتنب النواهي وقوله منهم قسرها إشارة إلى أن العائد محذوف (قوله بما تعرف به) أي بلاسة يعرف بها أنما هي (قوله كطعن جديدة بسنامها) أي وشق الجلال وإخراج السنام من الشق وكتعليق النعال في رقبتها (قوله كركوبها والحمل عليها) أي وشرب لبنها الفاضل عن ولدها (قوله أي عنده) أشار بذلك إلى أن إلى بمعنى عند (قوله والمراد الحرم جميعه) التي تهدي للحرم بان تستحسن وتستمن (من تقوى القلوب) منهم وسميت شعائرها لا شعارها بما تعرف به أنها هدى كطعن أي جديدة بسنامها (لكم فيها منافع) كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها (إلى أجل مسمي) وقت نحرها (ثم عملها) أي مكان حل نحرها (إلى البيت العتيق) أي عنده والمراد الحرم جميعه (ولكل أمة) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) بفتح السين مصدر وبكسر هاء اسم

أي الأمر مبثدا (ومن يعظم شعائر الله فإنها) أي فان تعظيمها وهي البدن التي تهدي للحرم بان تستحسن وتستمن (من تقوى القلوب) منهم وسميت شعائرها لا شعارها بما تعرف به أنها هدى كطعن أي جديدة بسنامها (لكم فيها منافع) كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها (إلى أجل مسمي) وقت نحرها (ثم عملها) أي مكان حل نحرها (إلى البيت العتيق) أي عنده والمراد الحرم جميعه (ولكل أمة) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) بفتح السين مصدر وبكسر هاء اسم

مكان أي ذبحا قربانا أو مكانه (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) عند ذبحها (٨٥) (فالهمكم الله واحد فله أسلموا)

انقادوا (وبشر الخبيثين)  
المطيعين المتواضعين  
(الذين إذا ذكر الله وجلت)  
خافت (قلوبهم والصابرين  
على ما أصابهم) من البلاء  
(والمقيمي الصلاة) في  
أوقاتها (ومما رزقناهم  
ينفقون) يتصدقون  
(والبدن) جمع بدنة وهي  
الابل (جعلناها لكم من  
شعائر الله) أعلام دينه  
(لكم فيها خير) نفع في  
الدنيا كما تقدم واجرفي  
العقبي (فاذكروا اسم الله  
عليها) عند نحرها (صواف)  
قائمة على ثلاث معقولة اليد  
اليسرى (فاذا وجبت  
جنوبها) سقطت إلى  
الأرض بعد النحر وهو  
وقت الأكل منها (فكلوا  
منها) ان شئتم (واطعموا  
القانع) الذي يقنع بما  
يعطى ولا يسأل ولا  
يتعرض (والمعتز) السائل أو  
المتعرض (كذلك) أي  
مثل ذلك التسخير  
(سخرناها لكم) بان تنحر  
وتركب والالم تطيق (الملك  
تشكرون) انعامي عليكم  
(ان ينال الله لحومها ولا  
دماؤها) أي لا يرفعان إليه  
(واكن ينال التقوى منكم)  
أي يرفع اليه منكم العمل  
الصالح الخالص له مع  
الايان (كذلك سخرها

أي لا خصوص الكعبة (قوله أي ذبحا قربانا) مفعول للمصدر الذي هو ذبحا والمعنى ان يذبحوا القربان  
وقيل معنى منسكا نوعا من التعبد والتقرب (قوله ليذكروا اسم الله) معناه أمرناهم عند ذبحها بحمدهم بذكر الله  
(قوله من بهيمة الأنعام) أي عند ذبحها ونحرها (قوله انقادوا) أي خضعوا وفوضوا أمورهم إليه  
ورضوا بأحكامه (قوله المتواضعين) هذا أصل معناه لان الأخبات نزول الخبت وهو المكان المنخفض  
(قوله الذين إذا ذكر الله) أي بان سمعوا الذكركم من غيرهم أو ذكروا بانفسهم (قوله من البلاء) أي الحزن  
بان لا يجزعوا عند نزولها بهم (قوله يتصدقون) أي صدقة التطوع ويعلم منه انهم يخرجون الزكاة الواجبة  
بالاولى (قوله وهي الابل) أي فالبدن عند الشافعي خاصة بالابل وقال ابو حنيفة البدن الابل والبقر  
وعلى كل حال فالبدن من شعائر الله أيضا (قوله لكم فيها خير) الجملة اما حالية أو مستأنفة (قوله فاذكروا  
اسم الله عليها) أي بان تقولوا عند ذبحها بسم الله والله أكبر اللهم ان هذا منك واليك (قوله قائمة) المناسب  
ان يقول قائمات (قوله فاذا وجبت جنوبها) كناية عن الموت وجمع الجنوب مع ان البعير اذا سقط عند  
النحر انما يسقط على أحد جنبيه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن (قوله سقطت إلى الأرض) أي  
فالوجوب السقوط يقال وجبت الشمس أي سقطت (قوله فكلوا منها) أي ان كانت مستحبة باتفاق  
وكذا ان كانت واجبة عند مالك الا في جزاء الصيد وفدية الأذى والنذر اذا قصد به المسكين ولا  
ياكل من الواجبة عند الشافعي (قوله واطعموا القانع) أي المستغنى بما أعطيه المتعفف عما في أيدي  
الناس الذي لا التفات له إليهم الذي قال الله في حق من اتصف بصفته يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف  
تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافوا وقال الامام الشافعي رضي الله عنه

أمت مطامعي فارحت نفسي \* فان النفس ما طمعت تهون  
واحبيت القنوع وكان ميتا \* فقي احياؤه عرضي مصون  
اذا طمع بحل بقلب شخص \* علمته مهانة وعسلاه هون

(قوله أي مثل ذلك التسخير) أي المفهوم من قوله صواف (قوله والالم تطيق) أي والانسخرها لم يقدر  
على نحرها وركوبها (قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) رد لما كانت عليه المشركون من تشريح اللحم  
وجعله حول الكعبة وتضميدها بالدم تقر بالي الله تعالى (قوله أي لا يرفعان إليه) أي وانما يرفع إليه  
العمل الصالح ومنه التصديق (قوله لتكبروا الله على ما هداكم) أي بان تقولوا الله أكبر على ما هداكم والحمد  
لله على ما اولانا (قوله وبشر المحسنين) أي برزقنا الله والدرجات الرفيعة (قوله ان الله يدافع عن الذين  
آمنوا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ان الله تعالى لما ذكر جملة من افعال الحج والترغيب فيه وذكر ان الكفار  
يصدون الناس عن المسجد الحرام كان قائلا يقول بأي شيء تتمكن الناس من الحج والهدايا مع وجود  
المانع فانزل الله هذه الآية بشارة للمؤمنين وانهم يتمكنون من المسجد الحرام ويدفع عنهم اعداءهم  
وهذه الآية وان كان سبب نزولها ما ذكر الا ان العبرة بعموم اللفظ ولذا حذف المعمول ليؤذن بالعموم  
فالؤمنون ما لهم للعز والبصر والفوز الا كبير وان امتحنوا ببلاء او غيره فذلك لتكفير سيئاتهم  
ورفع درجاتهم فهو بخير على كل حال (قوله غوائل المشركين) قدره اشارة الى ان المنعول محذوف للدلالة  
المقام عليه والغوائل جمع غائلة وهي ما يصيب الانسان من المكروه (قوله في امانته) مفردة  
مضاف أي اماناته وهي الاوامر والنواهي (قوله وهم المشركون) أي لانهم مخالفون  
كافرون في كل وقت وأما العصاة من المؤمنين فليسوا كذلك وهذا وعيد للكفار اثر  
وعد المؤمنين لان شان الخائن يجازي على خيائنه بالخزي والنقاب (قوله اذن للذين يقاتلون)

لكم لتكبروا الله على ما هداكم) ارشدكم إلى المدينه ومناسك حجه (وبشر المحسنين) أي الموحدين (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) ان الله لا يقاتل  
المشركين (ان الله لا يحب كل خوان) في امانته (كفور) لئيمته وهم المشركون المعنى انه يعاقبهم (اذن للذين يقاتلون) أي المؤمنين ان يقاتلوا

وهذه أول آية نزلت في الجهاد (بأنهم) (٨٦) أي بسبب أنهم (ظلموا) بظلم الكافرين إياهم (وان الله على نصرهم لقدير) هم (الذين

أي يريدون القتال والمأذون فيه محذوف قدره المفسر بقوله ان يقاتلوا وفي قراءة سبعية أيضا يقاتلون  
بالبناء للمفعول (قوله وهذه أول آية نزلت في الجهاد) أي بعد ان نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في نيف وسبعين آية وذلك ان مشركي مكة كانوا يؤذون أصحاب رسول الله ويعدونهم فيشكون لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبروا فاني لم اؤمر بقتال حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فانزل الله هذه الآية فحينئذ كان يوم عيد عند المسلمين (قوله وان الله على نصرهم لقدير) جملة مسانعة  
سبقت لوعده المؤمنين بالنصر على طرق الكناية (قوله هم الذين) قدر المفسر الضمير إشارة الى ان الوصول  
خير لمحذوف وهو واحد ارجح في امر اياه ويصح ان يكون نعتا او بيا نأوه بدلا من الذين الاول أو منصوبا  
على المدح (قوله الا اذ يقولوا) استثناء مفرغ من محذوف قدره انفس بقوله ما اخرجوا وهو متصل  
والمعنى لم يكن لهم سبب في اخراجهم الا تعصب المشركين عليهم من اجل مخالفتهم في الدين ان قلت ان  
سبب خروجهم امر الله لنبينا جيب باز سبب الخروج باطا امر الله لهم بالخروج وظاهرا تعصب  
المشركين عليهم ولا يصح استثناءه من المذكور لانه يصير المعنى الذين اخرجوا من ديارهم الا ان يقولوا  
ربا الله وهو لا يصح (قوله ولولا دفع الله الناس) لولا حرف استناع لوجود دفع مبتدأ والخبر محذوف  
والنقد يرمو وحده وادعاء دفع ما بعده من اضافة المصدر لفاعله وقوله بعضهم أي الكافرين وقوله  
بعض أي المؤمنين والمعنى لولا دفع الله الكافرين بالمؤمنين موجود لهم في زمن موسى الكائنات  
التي كانوا يصلون فيها في شرعه وفي زمن عيسى الصواعق والبيع في زمن نبينا المساجد وهذا الدفع حين  
كانوا على الحق قبل التحريف والنسخ وأما من يوم بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقد بطل كل دين  
بخلاف دينه قال تعالى ومن يدع غيري الا لام دينان فاقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين فالعنى لولا  
عزالا سلام دولة شوكته اعبد الله في أي زمن (قوله) بالشد يد للتكثير باعتبار المواضع (قوله  
وبالتخفيف) أي فها ما اذ تنسرية ان (قوله صواعق) جمع صواعق وهي الحل المرتفع البناء في الاماكن  
الخلية (قوله ان) أي وقيل للمساكين (قوله صواعق) جمع صواعق سديت الكائنات بذلك لانه  
يصلى فيها رقيب هي كلمة معر بذاصلها بالعبارة صلوات فتح الصاد والياء اثنية والصر ومعناه في اعنتهم  
الصلى (قوله ان) ينصر الله دينه (قوله والياء) وهو معنى نصرته الى هو ان يظهر اولياء عداؤه ومعنى نصر  
العبادة لهم هو تجلدهم باقتال لاعداؤه الله اربابا بفتح الراء والياء على اساء الله كالعلاء (قوله منيع  
في ساطع) المتأنيب ان يقول غائب عن امره وقد تميز الله عنه بان اذل الكفار وأعرض المسلمين فاورثهم  
ارضهم ودبارهم (قوله الذين ان مكناهم في الارض) أي بحرف في الاوصال الحاز في الذي قباء (قوله  
جواب الشرط) أي قوا اذا وارما تطفنا (قوله حرا به) أي الشرط فله بجواب (قوله  
صلاة الموصرين) أي لاجل الحما من الاعراب (قوله وقرا رقباء الخ) أي على احد الاحكام التي تسمى  
وهو اخبار من الله عما يكون علمه الما من المؤمنين نصار رضي الله عنهم وقوله رقباء عاتبة الاورد (قوله اي آخر  
اور الحاق بصيرها اليه فيجازي كل شخص عمله ان نرا خيرا شرافه شرافه وان يكن برك (قوله اي  
يدوهوا على تكذيبك بعد الامان لك والضمير عائدة الى ادل مكة وانعني لا تحزن وتسل فلست بارل  
من كذبك قوله (قوله باعتبار اني) أي وهو والادوة القليلة (قوله وعادته) أي لم يقل قوم سود وقسم  
صالح لا شراهما بنين الاسمين (قوله واصحابه) أي خصمهم بالذكور ان كان شراهم  
الى اصحاب الايمان كما كان ايضا في سابقين لما في مكة يسر له فخصه بالذكر اسبه بانك قد

اخرجوا من ديارهم بغير  
حق في الاخراج ما  
اخرجوا (الا ان يقولوا)  
أي بقولهم (ربنا الله) وحده  
وهذا القول حق فلا خراج  
به اخراج بغير حق (ولولا  
دفع الله الناس بعضهم)  
بدل بعض من الناس  
(بعض لهدمت) بالشد يد  
للتكثير وبالل يخفيف  
(صواعق) للرهبان (وبيع)  
كنائس النصراني  
(وصلوات) كنائس لليهود  
بالعبودية (وهو مساجد)  
للمسلمين (بذكر فيها) أي  
في المواضع المذكورة (اسم  
الله كثيرا) وتقطع  
العبادات بخربها  
(ولينصرن الله من ينصره)  
أي ينصر دينه (ان الله  
لقوي) على خاقه  
(عزيز) منيع في سلطانه  
وقدرته (الذين ان مكناهم  
في الارض) بنصرهم على  
عدوهم (انا هو الصلاة  
وآتوا الزكاة وادبروا  
بالعرف عنهم عن المتكبر)  
جواب الشرط وهو جوا  
صلاة الموصرين وقوله  
هم يندأ الله عاقبة الاورد  
أي اليه مرجعها في الآخرة  
(وان يكن برك) الى آخره  
فيه تسلية للنبى صلى الله  
عليه وسلم (قوله كذبت  
قائم قوم وح) أي يث قوم  
باعتبار المعنى (وعاد) قوم

هود (وثمود) قوم صالح (وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين) قوم شعيب (وقوم كذب



(قوله كذبه القبط لا قومه) اشار بذلك الى وجهه بانه القبط في هذا الاخير للمفعول والقبط بوزن القسط  
 اهل مصر (قوله فاملت للكافرين) وضع الطاهر موضع المضمرة زيادة في التشنيع عليهم (قوله اى  
 انكارى عليهم) اشار بذلك الى أن نكير مصدر بمعنى الانكار (قوله باهلا كهم) أى بعذاب الاستئصال  
 (قوله للتقريب) اى والمعنى فليقر المخاطبون باهلا كى هؤلاء كان واقعا موقعا وفي الحقيقة هو مضمّن  
 معنى التعجب والمعنى ما أشد ما كان انكارى عليهم (قوله فكأن) مبتدأ ومن قرينة تمييز وقوله اهلكتها  
 خبره وقوله وهى ظلمة الجلمة جالبة للمعنى عدد كثير من القرى اهلكتها والحال انها ظلمة (قوله وفى  
 قراءة) اى وهى سبعية ايضا (قوله اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله فهى  
 خاوية على عروشها) اى تم دمت حيطانها فسقطت الحيطان فوق السقوف (قوله وبئر معطلة) قدر  
 المفسر كمالا لاجار اشارة الى المعطوف على قرينة والمعنى عدد كثير من الآبار معطلة عن الاستفاد منها  
 بموت اهلها وقيل ان البئر واحدة معبودة وهى التى نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من آهنا بنو نوح  
 الله من العذاب ثم بموتهم وبذلك لا رجا لحياتهم حين حضرها مات وهذا كبلدة عند البئر اسمها  
 حاضورا بناها قوم صالح وامروا عليهم جهم بن جساس واقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا واهلها  
 وارسل الله تعالى اليهم حنطة بن صفوان نبيا فآذنه فاهلكهم الله وعطل بئرهم وخرب قصورهم والمتبادر  
 من الآية العموم ولذا شئ عليه المفسر (قوله فلم يسروا) اذ مزقة اخلة على محذوف والتاء شاطفة عليه  
 نتميزه اغفلوا فلم يسروا وافقوا تحريض لهم على السير ليهلوا اذ لم يسروا فاهلكهم من الكفار ايعتبروا واهلهم  
 كانوا ساغروا لم يسافروا للاعتبار والنظر فاجعلوا كان لم يسافروا ولم يروا (قوله فتكون لهم قلوب) مفرع  
 على قرانه يسروا المنفى فمن منفى ايضا (قوله ما نزل بالملكوت بين) مفعول يفعلون (قوله اى القصة) اى وما  
 بعده تفسيره (قوله لا تعمى الابصار) اى فالتحليل ليس فى حواسهم الطاهرة وانما هو فى قلوبهم  
 فترتب على ذلك ايهما كهم فى الشهوات وتعمى الابصار لان عمى القلب هو الضلالتة فى الدين لما ورد  
 فى الحديث الا وان فى الجسد ضلالتة وانما ضلالتة الجسد كاه اذا فسدت فسد الجسد كاه الارهى  
 القلب (قوله تا كيد) اى تولى الذى فى الصدور تا كيد لعل لعل ان القلوب حاله فى الصدور  
 ومنه قولهم سمعت باذنى ونظرت بعينى (قوله ويوم تجزى الله العباد) اى يعطى كذا وكذا تعجيل  
 العذاب استهزاء حيث يقولون اين ما وعدنا ربنا مع كون كاذبا كاذبنا لا سم الاضية رسلم  
 (قوله ولن يخلف الله وعده) تضمن ذلك نزول العذاب بهم فى الدنيا وتصون قلوبهم من رضاء ربك  
 الخ عذابهم فى الآخرة فهم يترددون بين فى الدنيا والآخرة لا سرى فى الآخرة دخول النار الدائم  
 (قوله بانجزه يوم الدين) اى تسلم منهم بعد ورسولهم صناديدهم (قوله كالف سنة) اقتصر على  
 الف سنة لا منتهى العدد لا تكرار وهو كناية عن طول العذاب منتهى ما يهبط (قوله بالتاء والياء) اى  
 فهم اقرب من سبعين (قوله كالف سنة) اى اثنى عشر الف سنة (قوله اى قوله ولن يخلف الله  
 وعده وان يؤخر) الخ بخلاف الاولى ان الاول بانها لا توفى فى الدنيا فكيف كان مكبرا فى كل ما  
 يناسبه (قوله فلي يا ايها الناس) اى وصوفى بالتمجيد والثناء ربهم جئت حامدا لله فى كتابه  
 انه يخاطب المؤمنين بيايها الذين آمنوا كذا كذا (قوله واولا) بشيلاء المؤمنين  
 قدره اشارة الى ان فى الآية اكتفاء بالاولى لعمومها (قوله واولا) بشيلاء المؤمنين  
 الذنوب الصغار والكبرى (قوله وانذروهم) اى اذروهم (قوله باطالة) اى بمعنى  
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة والذين سعوا فى آياتنا القرآن باطالها (معجزين)

للكافرين) اهلكتهم بتأخير  
 العقاب لهم (ثم أخذتهم)  
 بالعذاب (فكيف كان  
 نكير) اى انكارى عليهم  
 بتكذيبهم باهلا كهم  
 والاستفهام للتقرير اى  
 هو واقع موقعا (فكأن)  
 اى كم (من قرية اهلكتها)  
 وفى قراءة اهلكتها (وهى  
 ظلمة) اى اهلها بكفرهم  
 (فهى خاوية) ساقطة  
 (على عروشها) سقوفها  
 (وكم من) بئر معطلة  
 متروكة بموت اهلها (وقصر  
 وشيد) رفع خال بموت  
 اهلها (افلم يسروا) اى كفار  
 مكة (فى الارض فتكون  
 لهم قلوب يعقلون بها) ما  
 نزل بالملكوت بين قلوبهم (او  
 آذان يسمعون بها)  
 اخبارهم بالاهلاك وخراب  
 الديار فيعتبروا (قوله اى  
 القصة) لا تعمى الابصار  
 وانكن تعمى القلوب التى  
 فى الصدور (تا كيد  
 و يستعجلونك بالعذاب  
 ولن يخلف الله وعده)  
 بانزال العذاب فانجزه يوم  
 الدين (وان يؤخره عند ربك)  
 ن ايام له آخرة بسبب  
 العذاب (كالف سنة مما  
 عدون) بانه والياء فى  
 الدنيا (وكأن من قرية  
 اهلكتها) اى اهلكتها (والى  
 المصير) ارجع (قل يا ايها  
 الناس) اهل مكة (انما انا  
 لكم نذير مبين) بين الانذار  
 والابشور المؤمنين (فالذين

من اتبع النبي اى ينسبونهم  
الى السجز و يشطونهم  
عن الايمان أو مقدرين  
عجزنا عنهم وفي قراءة  
معاجزين مساقين لنا  
اى يظنون ان يفوتونا  
بانكارهم البعث والعقاب  
(أولئك اصحاب الجحيم)  
النار (وما ارسلنا من قبلك  
من رسول) هو نبي أمر  
بالتبليغ (ولا نبي) اى لم  
يؤمر بالتبليغ (الاذا نبي)  
قرأ (لقى الشيطان في  
امنيته) قراءته ما ليس من  
القرآن مما يرضاه المرسل  
اليهم وقد قرأ النبي صلى الله  
عليه وسلم في سورة النجم  
بمجلس من قریش بعد  
افرايم اللات والعزى  
ومائة الثالثة الاخرى  
بالقاء الشيطان على لسانه  
من غير علمه صلى الله عليه  
وسلم به تلك الغرائق الملا  
وان شفاعتهن لترجي  
ففرحوا بذلك ثم أخبره  
جبريل بما القاه الشيطان  
على لسانه من ذلك فخرن  
فسلى بهذه الآية ليطمئن  
(فينسخ الله) يبطل  
(ما يلقى الشيطان ثم  
يحكم الله آياته) يشبثها (والله  
عليم) بالقاء الشيطان  
ما ذكر (حكيم) في  
تمكينه منه يفعل ما يشاء

في والمعنى اجتهدوا في ابطالها حيث قالوا في القرآن انه اساطير الاولين وسحروكم انة (قوله من اتبع النبي)  
اشار به الى ان مفعول معجزين محذوف (قوله ويشطونهم) اى يعوقونهم ويشغلونهم (قوله او مقدرين  
عجزنا) اى قائله مفعول محذوف تقديره الله والمعنى عليه ظانين عجزنا عنهم (قوله وفي قراءة معاجزين)  
اى وهى سبعية ايضا وتقدير المفعول عليها ما جاز بن الله اى مسا بقين له ومعنى مسا بقتهم ظنهم القرار  
من عذاب الله ومعنى مسا الله انزال العذاب بهم وعدم فرارهم منه (قوله يظنون ان يفوتونا) اى  
فلا يلحقهم عذابنا (قوله اصحاب الجحيم) اى ما لهم لها وهى معدة لهم (قوله وما ارسلنا من قبلك الا  
هذه تسليية ثانية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من رسول) من زائدة في المفعول اى رسولا (قوله  
هو نبي امر بالتبليغ) اى انسان ذكر حرا وحي اليه بشرع وامر بتبليغه (قوله ولا نبي) عطف على رسول  
ان قلت ان تفسير النبي بكونه لم يؤمر بالتبليغ يناقض قوله ارسلنا اجيب بان الارسال معناه البعث  
لنفسه لانه اوحى اليه بشرع يعمل به في نفسه وليس مأمورا بتبليغه للخلق او يقدر قبل قوله ولا نبي  
ما يناسبه كان يقال مثلا ولا نبي انا من نبي على حد \* علقها تبنا وما باردا \* (قوله اى لم يؤمر بالتبليغ)  
اشار المفسر بهذا الى أن العطف في الآية مغاير وان كان لفظ النبي أعم (قوله قراءته) انما سميت  
القراءة أمينة لان القارئ اذا وصل الى آية رحمة تمنى حصولها أو آية عذاب تمنى البعد عنه (قوله ما ليس  
من القرآن) مفعول لقي (قوله مما يرضاه) بيان لما (قوله المرسل اليهم) اى وهم الكفار (قوله وقد قرأ  
النبي) اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة  
خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدم المهاجرين الى مكة كان  
في شوال من تلك السنة (قوله بالقاء الشيطان) متعاق بقرا (قوله تلك الغرائق) مفعول قرأ والغرائق  
في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كغردوس وغرنوق كعصفور وكانوا يزعمون ان  
الاصنام تقر بهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلق في السماء وترتفع (قوله ففرحوا بذلك)  
اى بما سمعوه وقالوا ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم (قوله يبطل) اى يزيل فالنسخ في اللغة معناه الازالة  
وما ذكره المفسر من قصة الغرائق رواية عامة للمفسرين الظاهر بين قال الرازى اما اهل التحقيق  
فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمعقول أما القرآن  
فبوجوه احدها قوله تعالى ولونقول علينا بعض الاقاويل الآية ثانيا قلى ما يكون لى ان ابدله من  
تلقاء نفسي الآية ثالثا قوله تعالى وما ينطق عن الهوى واما السنة فمنها ما روى عن عبد بن خزيمه  
انه سئل عن هذه القصة فقال هى من وضع الزنادقة وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل  
فقد روى البخارى في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والكفار  
والانس والجن وليس فيه حديث الغرائق وأما المعقول فمن أوجه احدها ان من جوز على النبي  
صلى الله عليه وسلم تعظيما للاوثان فقد كفرنا فيها لو كان اللقاء على الرسول ثم الازالة عنه لكانت  
عصمته من اول الامر اولى وهو الذى يجب علينا اعتقاده في كل نبي ثالثا وهو أقوى الالوجه ان لو  
جوزنا ذلك لارتفع الامان عن شرعه ثم قال الرازى وقد عرفنا ان هذه القصة موضوعة وخبر الواحد  
لا يمارض الدلائل العقلية والنقلية المتواترة قاله الخطيب ثم قال وهذا هو الذى يطمئن اليه القلب وان  
اطناب ابن حجر العسقلاني في صحيحها انتهى ويكون معنى الآية على هذا التحقيق ان الشيطان في امته اى  
تلاوته شبا وتخييلات في قلوب الامم بان يقول لهم الشيطان هذا سحروكم انة فينسخ الله تلك الشبه من قلوب  
من ارادهم الهدى ويحكم الله آياته في قلوبهم والله عليم بما القاه الشيطان في قلوبهم حكيم في تسليطه عليهم

(ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة) محنة (للذين في قلوبهم مرض) شك وفاق (والقاسية قلوبهم) أي المشركين عن قبول الحق (وان الظالمين) الكافرين (لقى شقاق بعيد) خلاف طويل مع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم ابطال ذلك (وليعلم الذين اتوا العلم) التوحيد والقرآن (انه) أي القرآن (الحق من) (٨٩) ربك فيؤمنوا به فتخبت) تطمئن

(له قلوبهم وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط) طريق (مستقيم) أي دين الاسلام (ولا يزال الذين كفروا في مربة) شك (منه) أي القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي ثم ابطال (حتى تأتيهم الساعة بفتنة) أي ساعة موتهم والقيامة فجأة (او يأتيهم عذاب يوم عقيم) هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالرجح العقيم التي لا تأتي بخير او هو يوم القيامة لا ليل له (الملك يومئذ) أي يوم القيامة (لله) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف (يحكم بينهم) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم) فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) فاولئك لهم عذاب مهين (شديد بسبب كفرهم) (والذين هاجروا في سبيل الله) أي طاعته من مكة الى المدينة (ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) هو رزق الجنة

ليميز المنفسد من المصلح (قوله ليجمع ما يلقى الشيطان) متعلق بيحكم أي ثم يحكم الله آياته ليجمع (قوله) (والقاسية قلوبهم) عطف على الذين أي فتنة للقاسية قلوبهم (قوله حيث جرى على لسانه الخ) قد علمت أن هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول حيث سلط الشيطان عليهم بالسوسة والطمع في القرآن (قوله وليعلم) عطف على ليجمع (قوله فيؤمنوا به) أي بالقرآن (قوله أي دين الاسلام) أي وسمى صراطا لأنه يوصل لرضات الله كما أن الصراط يوصل لدار النعيم (قوله ولا يزال الذين كفروا) رجوع لذكر حال الكفار وما هم عليه (قوله أي القرآن) أشار بذلك الى أن الضمير عائد على القرآن وقيل عائد على الرسول أي في شك في أمر الرسول من كونه صادقا أولا (قوله بما القاه الشيطان على لسان النبي) هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول بما القاه الشيطان في قلوب من أضلهم الله (قوله يوم عقيم) العقم في الأصل عدم الولادة فشبه اليوم الذي لا خير فيه بمرة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو العقم فآياته تخيل والجامع عدم الثمرة في كل (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة أي الملك يوم تأتيهم الساعة بفتنة أو يأتيهم العذاب يوم القيامة والله ومعنى كونه الله عدم نسبة شيء في الملك لا حد سواء في ذلك اليوم (قوله ناصب للظرف) أي قوله يومئذ (قوله يحكم بينهم) جملة مستأنفة سيقى جوابا لسؤال مقدر تقديره ماذا يصنع بهم (قوله فضلا من الله) أي لا بسبب أعمالهم (قوله والذين هاجروا) مبتدأ خبره ليرزقهم وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشأنهم (قوله ثم قتلوا) أي في الحروب وقوله او ماتوا أي على فراشهم من غير قتل (قوله هو رزق الجنة) أي التمتع فيها (قوله أفضل المعطين) أي فالمراد بالرزق الاعطاء وهو ينسب للخلاق كما ينسب للخلاق إلا أن نسبه للخلاق حقيقة وغيره مجاز (قوله ليدخلهم الخ) اما مستأنف او بدل من قوله ليرزقهم (قوله بضم الميم وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله حاتم) أي فلا يعجل بالعقوبة على من عصاه بل يمهله ليتوب فيستحق الجنة (قوله ذلك الذي قصصناه عليك) أي من وعد المؤمنين ووعد الكافرين واسم الإشارة خبر لمحدوف تقديره الامر الذي قصصناه عليك ذلك أي لا تغيير فيه ولا تبديل فهي كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام الى آخر (قوله ومن عاقب) العقاب ما خوذ من التعاقب وهو مجيء الشيء بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة انوية وأما قوله بمثل ما عوقب به أتى به لمشكلة الاول للازدواج نظير فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والباء في بمثل للآلة والباء في به للسببية (قوله أي قاتلهم) أي قاتل من كان يقا تل نزلت هذه الآية في قوم من المشركين لقوا قوم من المسلمين ليلتين بقيتا من المحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملوا عليهم فنادى المسلمون ان لا يقاتلوا في الشهر الحرام فابوا فحملوا عليهم وثبت المسلمون ونصرهم الله عليهم والى هذا يشير المفسر بقوله غفور لهم عن قتالهم في الشهر الحرام وقيل نزلت في قوم من المشركين مثلوا بقوم من المسلمين قتلوا يوم أحد فمات منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وقيل انها عامة في النبي واصحابه وذلك ان المشركين كذبوا نبيهم وآذوا من آمن به وأخرجوهم من مكة فوعد الله بالنصر محمد واصحابه فانهم حزب الله والكفار حزب الشيطان

(١٢ - صاوى - م) (وان الله هو خير الرازقين) افضل المعطين (ليدخلهم مدخلا) بضم الميم وفتحها أي ادخلا او موضعا (يرضونه) وهو الجنة (وان الله لعليم) بنياتهم (حاتم) عن عقابهم الامر (ذلك) الذي قصصناه عليك (ومن عاقب) جازى من المؤمنين (بمثل ما عوقب به) ظلما من المشركين أي قاتلهم كما قاتلوه في الشهر الحرام (ثم بنى عليه) منهم أي ظلم باخراجه من منزله (لينصره الله ان الله



لنعموا عن المؤمنين (غفور) لهم عن قتالهم في الشهر الحرام (ذلك) النصر (بان الله يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل) أي يدخل كل منهما في الآخر بان يزيد (٩٠) به وذلك من أثر قدرته تعالى التي بها النصر (وان الله سميع) دعاء المؤمنين (بصير) بهم حيث

جعل فيهم الايمان فاجاب دعاءهم (ذلك) النصر ايضا (بان الله هو الحق) الثابت (وان ما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه) وهو الاصنام (هو الباطل) الزائل (وان الله هو العلي) أي العالي على كل شيء بقدرته (الكبير) الذي يصغر كل شيء سواه (ألم تر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء) مطرا (فتصبح الارض مخضرة) بالنبات وهذا من أثر قدرته (ان الله لطيف) بعباده في اخراج النبات بالماء (خبير) بما في قلوبهم عند تأخير المطر (له ما في السموات وما في الارض) على جهة الملك (وان الله هو الغني) عن عباده (الحميد) لاوليائه (ألم تر) تعلم (ان الله سخر لكم ما في الارض) من البهائم (والفلك) السفن (تجري في البحر) للركوب والحمل (بأمره) بأذنه (ويعسك السماء) من (ان) اولئلا (تقع على الارض) الا بأذنه (فتهلكوا) ان الله بالناس لرؤف رحيم في التسخير والامساك (وهو الذي احياكم) بالانشاء (ثم يميتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يحييكم)

(قوله غفور لهم) أي ما فعلوه لانهم فعلوه دفاعا عن انفسهم لا تجر يا علي المحرم (قوله ذلك) مبتدأ أو بان الله خبره (قوله يان يزيد) أي الآخر وقوله ذلك أي الايلاج فهو إشارة الى ان الايلاج دليل القدرة والقدرة دليل النصر لان القادر على ادخال كل منهما في الآخر قادر على نصر احبائه وخذلان اعدائه (قوله وان الله) بالفتح في قراءة العامة عطف على ان الاولي وقرئ شذوذا بالكسر استنثاء (قوله ذلك بان الله) مبتدأ وخبر وقوله هو امام مبتدأ أو ضمير فصل (قوله الثابت) أي الذي لا يقبل الزوال ازلا ولا ابدا (قوله بالياء والتاء) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله الزائل) أي الفاني الذي لا بقاء له (قوله وان الله هو العلي الكبير) نتيجة ما قبله من الاوصاف (قوله ألم تر ان الله انزل من السماء ماء) شروع في ذكر ستة أدلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفي الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذي قبله ففي الأدلة الترتيبي في الاحتجاج والمعرفة فتأمل الاول انزال الماء الناشئ عنه اخضرار الارض الثاني قوله له ما في السموات وما في الارض الثالث تسخير ما في الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الامانة ثم الاحياء ثانيا (قوله تعلم) فسر الرؤية بالعلم دون الا بصار لان الماء وان كان مرئيا الا ان كون الله منزلا له من السماء غير مرئي (قوله مطرا) لا مفهوم له لان النيل وماء الآبار من السماء الا ان يقال اقتصر على المطر لانه هو المشاهد نزوله من جهة السماء دون غيره (قوله فتصبح الارض مخضرة) عبر بالمضارع إشارة الى استمرار النفع به بعد نزوله (قوله بما في قلوبهم عند تأخير المطر) أي من التاثر والفتنوط (قوله على جهة الملك) أي فلا ملك لاحد معه (قوله سخر لكم ما في الارض) أي ذل لكم ما فيها من الدواب لتنتفعوا بها (قوله والفلك) بالنصب في قراءة العامة عطف على ما في قوله ما في الارض أي وسخر لكم الفلك وافردا بالذكر لكون تسخيرها أعجب من سائر المستخرات والفلك يطلق على الواحد والجمع بلفظ واحد فوزن الواحد قفل ووزن الجمع بدن (قوله من ان أو لئلا تقع) اشار بذلك الى أن تقع اما في محل نصب على المفعول لاجله أي لاجل ان لا تقع أو في محل جر على حذف حرف الجر والتقدير من ان تقع أي من وقوعها (قوله الا بأذنه) استثناء مفرغ من معنى قوله ويعسك السماء ان تقع على الارض والتقدير لا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حالة كثرها ملتبسة بمشبهة الله تعالى (قوله وهو الذي احياكم) أي أوجدكم من العدم لتسعدوا أو نشة وافكل من الاحياء الاول والثاني اما نعمة او نقمة (قوله ثم يحييكم عند البعث) أي للثواب أو العقاب (قوله ان الانسان لكفور) أي وجود انعم خالقه (قوله لكل أمة) أي اهل دين فالمراد بالامة من له ملة وشرع (قوله بفتح السين وكسرها) أي فيها اقراء تان سبعيتان (قوله شريعة) أي أحكام دين لكل أمة معينة من الامم بحيث لا تتخطى أمة منهم شر يعتما المعينة لها الى شريعة أخرى فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غيره وحينئذ فقولهم فلا ينازعك في الامر أي لا ينازعك هؤلاء الامم في امر دينك زعماء منهم ان شر يعتما باقية لم تنسخ فان التوراة والانجيل شر بعثان لمن مضى من الامم قبل بعث محمد ومن وقت بعثه انتسخ كل شرع سوى شرعه صلى الله عليه وسلم اذا علمت ذلك فقول المفسر فلا ينازعك في الامر أي امر الذبيحة اطلع لا يسلم لانه يقتضي ان يكون أكل الميتة من جملة المناسك والشرائع التي

عند البعث (ان الانسان) أي المشرك (لكفور) لنعم الله بتركه توحيد (لكل أمة جعلنا منسكا) بفتح السين وكسرها جعلها شريعة (هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينازعك) يراد به لا تنازعهم (في الامر) أي امر الذبيحة اذا قالوا ما قتل الله أحق ان تأكلوه مما قتلنا

(وَادِعَ إِلَى رَبِّكَ) أَي إِلَى دِينِهِ (أَنْتَ لَمْ يَهْدِ) دِين (مُسْتَقِيمٌ وَإِنْ جَادَلُوكَ) فِي أَمْرِ الدِّينِ (فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) فَتَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ (اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَبَأًا كُنْتُمْ فِيهِ) (٩١) تَخْتَلِفُونَ) بَأَن يَقُولُ كُلٌّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ

خِلَافَ قَوْلِ الْآخَرِ (أَلَمْ تَعْلَمْ) (الاستفهام فيه للتقرير) (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) (أَنْ ذَلِكَ) (أَي مَا ذَكَرَ) (فِي كِتَابِ) (هُوَ) (الْوَحْيُ) (المَحْفُوظُ) (أَنْ ذَلِكَ) (أَي عِلْمُ مَا ذَكَرَ) (عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) (سَهْلٌ)

(وَيَعْبُدُونَ) (أَي الْمُشْرِكُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَلَمْ يَنْزِلْ بِهِ) (هُوَ) (الْأَصْنَامُ) (سُلْطَانًا) (حُجَّةً) (وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ) (أَنَّهُمْ) (أَلِهَةٌ) (وَمَا لِلظَّالِمِينَ)

(بِالْإِشْرَافِ) (مَنْ نَصِيرٌ) (يَمْنَعُ عَنْهُمْ) (عَذَابَ اللَّهِ) (وَإِذَا تَنَزَّلَ عَلَيْهِمْ) (آيَاتُنَا) (مِنَ الْقُرْآنِ) (بَيِّنَاتٍ) (ظَاهِرَاتٍ) (حَالٍ) (تَعْرِفُ فِي وَجْهِهِ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (وَالْمُنْكَرِ) (أَي الْإِنْكَارِ)

(لَهَا) (أَي أَثَرُهُ) (مِنَ الْكَرَاهَةِ) (وَالْعَبْوسِ) (يَكَادُونَ) (يَسْطُونَ) (بِالَّذِينَ يَدُلُّونَ عَلَيْهِمْ) (آيَاتُنَا) (أَي يَقْعُونَ فِيهِمْ) (بِالْبَطْشِ) (قُلْ أَفَأَبْهَتْكُمْ) (بَشَرٌ) (مِنْ ذَلِكُمْ) (أَي بِأَكْرَهٍ) (إِلَيْكُمْ) (مِنَ الْقُرْآنِ) (الْمُتْلُوِّ) (عَلَيْكُمْ) (هُوَ) (النَّارُ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

(وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (بِأَن مَّصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (وَبِئْسَ) (الْمَصِيرُ) (هِيَ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَي أَهْلَ مَكَّةَ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (وَهُوَ) (أَنْ) (الَّذِينَ تَدْعُونَ) (تَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَي غَيْرِهِ) (وَهُمْ) (الْأَصْنَامُ) (أَنْ يَخْلُقُوا) (ذَبَابًا) (أَسْمَ جَنْسٍ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (يَقَعُ) (عَلَى) (الْمَذْكُورِ) (وَالْمُؤْنَثِ)

جَعَلَهَا اللَّهُ لِبَعْضِ الْأُمَمِ وَلَا شَكَّ فِي بَطْلَانِ ذَلِكَ فَكَانَ الْمُنَاسِبُ لَهُ أَنْ يَفْسِرَ الْآيَةَ بِمَا فَسَّرَهَا بِهِ (قَوْلُهُ) (وَادِعَ إِلَى رَبِّكَ) (أَي أَدْعُهُمْ) (أَوَادِعَ النَّاسِ) (عَمُومًا) (قَوْلُهُ) (وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ) (أَي فَهُوَ مَذْخُوعٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ) (وَهَذَا أَحَدُ قَوْلَيْنِ وَقِيلَ أَنَّ الْآيَةَ مُحْكَمَةٌ وَحِينَئِذٍ يَكُونُ الْمَعْنَى أَتْرَكَ جِدَالَهُمْ وَفَوَضْتُ الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ بِقَوْلِكَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ فَيَكُونُ وَعِيدُهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ حَيْثُ دَامُوا عَلَى الْكُفْرِ وَهُوَ لَا يَنَاقِضُ قِتَالَهُمْ لِأَنَّ الْقِتَالَ يَرْفَعُهُ أَحَدًا مِنَ الْأَسْلَامِ أَوِ الْجَزِيَّةِ مَعَ الْبَقَاءِ عَلَى الْكُفْرِ (قَوْلُهُ) (اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) (أَي يَقْضِي وَيَفْصِلُ) (قَوْلُهُ) (الاستفهام فيه للتقرير) (أَي وَهُوَ حَمْلُ الْمُخَاطَبِ عَلَى الْإِقْرَارِ بِالْحُكْمِ) (قَوْلُهُ) (أَي عِلْمُ مَا ذَكَرَ) (أَي الْمَوْجُودُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) (قَوْلُهُ) (هُوَ) (الْوَحْيُ) (المَحْفُوظُ) (هُوَ) (مَنْ دَرَجَةُ) (يُخْضَعُ) (فَوْقَ) (السَّمَاءِ) (السَّابِعَةِ) (مَعَالِقُ) (فِي) (الْهَوَاءِ) (طَوْلُهُ) (مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) (وَعَرْضُهُ) (مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ) (قَوْلُهُ) (سُلْطَانًا) (أَي مِنْ جِهَةِ الْوَحْيِ) (قَوْلُهُ) (وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ) (أَي دَلِيلٌ) (عَقْلِي) (قَوْلُهُ) (حَالٍ) (أَي مِنْ آيَاتِ) (قَوْلُهُ) (فِي وَجْهِهِ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (وَضَعُ) (الظَّاهِرَ) (مَوْضِعَ) (الْمُضْمَرِ) (تَبَكُّيْتُمْ) (عَلَيْهِمْ) (قَوْلُهُ) (أَي الْإِنْكَارُ) (أَشَارَ) (بِذَلِكَ) (إِلَى) (أَنَّ) (الْمُنْكَرَ) (مَصْدَرٌ) (مِمَّا) (يَعْنَى) (عَلَى) (حَذْفِ) (مُضَافٍ) (قَوْلُهُ) (يَكَادُونَ) (يَسْطُونَ) (هَذِهِ) (الْجُمْلَةُ) (حَالٌ) (أَمَّا) (مِنْ) (الْمَوْصُولِ) (أَوْ) (مِنْ) (الْوَجْهِ) (وَضَمِنْ) (يَسْطُونَ) (مَعْنَى) (يَبْطِشُونَ) (فَعَدَاهُ) (بِالْبَاءِ) (وَالْأَفْهَمُ) (مُتَعَدٍّ) (بِأَيٍّ) (قَوْلُهُ) (النَّارُ) (قَدَّرَ) (الْمُفَسِّرُ) (الْمُضْمِرَ) (أَشَارَهُ) (إِلَى) (أَنَّ) (النَّارَ) (خَبْرٌ) (لِ) (حَذْفِ) (كَانَ) (قِيلَ) (وَمَا) (الْأَشْرَفُ) (قِيلَ) (هُوَ) (النَّارُ) (قَوْلُهُ) (وَعَدَهَا) (اللَّهُ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (وَعَدٌ) (يَتَعَدَّى) (لِلْمَفْعُولِ) (أَيِ) (الْهَاءِ) (مَفْعُولٌ) (ثَانٍ) (مَقْدَمٌ) (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) (مَفْعُولٌ) (أَوَّلٌ) (مُؤَخَّرٌ) (نَظِيرُ) (قَوْلِهِ) (تَعَالَى) (وَعَدَ) (اللَّهُ) (الْمُنَافِقِينَ) (وَالْمُنَافِقَاتِ) (وَالْكَافِرِينَ) (نَارُ) (جَهَنَّمَ) (وَيَصِحُّ) (الْعَكْسُ) (بِأَن) (يَجْعَلُ) (الْمُضْمِرُ) (هُوَ) (الْمَفْعُولُ) (الْأَوَّلُ) (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) (هُوَ) (الْمَفْعُولُ) (الثَّانِي) (وَالْيَهُ) (يَشِيرُ) (الْمُفَسِّرُ) (بِقَوْلِهِ) (بِأَن) (مَصِيرُهُمْ) (إِلَيْهَا) (حَيْثُ) (جَعَلَ) (الَّذِينَ كَفَرُوا) (هُوَ) (الْمَوْعُودُ) (بِهِ) (وَالنَّارُ) (هُوَ) (الْمَوْعُودَةُ) (وَالْمَعْنَى) (جَعَلَ) (اللَّهُ) (الْكَافِرَ) (طَعَامًا) (لِلنَّارِ) (وَعَدَهَا) (بِهِمْ) (وَالْأَوَّلُ) (أَنْ) (سَبَّ) (مِنْ) (جِهَةِ) (الْعَرَبِ) (لِأَنَّ) (الْمَفْعُولَ) (الْأَوَّلَ) (شَرْطُهُ) (صِلَا حَيْثُ) (لَا) (أَخْذَ) (كَأَعْطَيْتُ) (زَيْدًا) (أَدْرَهُمَا) (قَوْلُهُ) (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (ضَرْبُ) (مِثْلِ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (هَذِهِ) (الْآيَةُ) (مُرْتَبِطَةٌ) (بِقَوْلِهِ) (وَيَعْبُدُونَ) (مَنْ دُونِ اللَّهِ) (أَلَمْ يَنْزِلْ بِهِ) (سُلْطَانًا) (فَأَخْطَابُ) (وَأَنْ) (كَانَ) (أَهْلُ) (مَكَّةَ) (أَلَا) (أَنْ) (الْمُرَادُ) (بِهِ) (عَمُومٌ) (مَنْ) (كَانَ) (يَعْبُدُ) (الْأَصْنَامَ) (وَالْمِثْلُ) (فِي) (اللُّغَةِ) (مُرَادِفٌ) (لِلْمِثْلِ) (وَالشَّبِيهِ) (وَالنَّظِيرُ) (ثُمَّ) (صَارَ) (حَقِيقَةُ) (عَرَفِيَّةٍ) (فِي) (مَا) (شَبَّهِ) (مُضَرَّبَةٍ) (بِهِ) (بِمُورَدِهِ) (كَقَوْلِهِمْ) (الصَّيْفُ) (ضَمِيْعٌ) (لِللَّيْلِ) (وَاللَّيْلُ) (مُرَادُهَا) (نَابِلُ) (الْمُرَادُ) (بِهِ) (الْأَمْرُ) (الْغَرِيبُ) (وَالْقِصَّةُ) (الْعَجِيبَةُ) (وَالْيَهُ) (يَشِيرُ) (أَنْ) (يُفْسِّرُ) (فِي) (آخِرِ) (الْعِبَارَةِ) (بِقَوْلِهِ) (هَذَا) (أَمْرٌ) (مُسْتَعْرَبٌ) (قَوْلُهُ) (قَاسْتَمْعُوْا لَهُ) (أَيِ) (أَصْغَوْا) (إِلَيْهِ) (لِتَعْتَبِرُوا) (قَوْلُهُ) (وَهُوَ) (أَيِ) (الْمِثْلُ) (الْمُضْرُوبِ) (قَوْلُهُ) (وَاحِدَةٍ) (ذَبَابَةٍ) (أَيِ) (وَيَجْمَعُ) (عَلَى) (ذَبَابٍ) (بِالْكَسْرِ) (كَفَرٍ) (بِأَن) (وَذَبَابٍ) (بِالضَّمِّ) (كَقَضِيَانٍ) (وَأَذْبَةٍ) (كَأَغْرَبَةٍ) (مَأْخُودَةٍ) (مِنْ) (ذَبِّ) (أَذْطَرْدُوْا) (بِأَن) (يَذْبُ) (فِي) (رَجْعٍ) (وَهُوَ) (أَحْرَصُ) (الْحَيَوَانَاتِ) (وَأَجْهَلُهَا) (لَا) (يَرْمِي) (نَفْسَهُ) (فِي) (الْمَهْلِكَاتِ) (وَمُدَّةَ) (عَيْشِهِ) (أَرْبَعُونَ) (يَوْمًا) (وَاصِلُ) (خَلْقَتِهِ) (مِنَ) (الْعَفْرَاتِ) (ثُمَّ) (يَتَوَالَدُ) (بَعْضُهُ) (مِنْ) (بَعْضٍ) (يَقَعُ) (رُوثُهُ) (عَلَى) (الشَّيْءِ) (الْأَبْيَضِ) (فَيَرَى) (أَسْوَدًا) (وَعَلَى) (الْأَسْوَدِ) (فَيَرَى) (أَبْيَضًا) (قَوْلُهُ) (وَلَوْ) (أَجْتَمَعُوا) (لَهُ) (الْجُمْلَةُ) (حَالِيَةً) (كَأَنَّهُ) (قَالَ) (أَتَقْبِي) (خَلْقَهُمْ) (الَّذِي) (بَابٌ) (عَلَى) (كُلِّ) (حَالٍ) (وَلَوْ) (فِي) (حَالِ) (اجْتِمَاعِهِمْ) (قَوْلُهُ) (وَأَنْ) (يَسْلِبَهُمْ) (أَيِ) (يَأْخُذُ) (وَيَخْتَطِفُ) (مِنْهُمْ) (قَوْلُهُ) (مِمَّا) (عَلَيْهِمْ) (مِنَ) (الطَّيْبِ) (وَالزَّعْفَرَانِ) (أَلَمْ) (أَيِ) (لَانِهِمْ) (كَأَنَّهُمْ) (يَطْلُونُ) (الْأَصْنَامَ) (بِالزَّعْفَرَانِ) (وَرُؤُسَهَا) (بِالْعَسَلِ) (وَيَنْفُلُونَ) (عَلَيْهَا) (أَلَمْ) (بِأَبْوَابٍ) (يَدْخُلُ) (الَّذِي) (بَابٌ) (مِنَ) (الْكُورِ) (فِي) (أَكْلِهِ) (وَكَأَنَّهُمْ) (يَحْمِلُونَهَا) (بِالْيَوَاقِيتِ) (وَاللَّاتِ) (وَأَنْ) (أَنْوَاعُ) (الْجَوَاهِرِ) (وَالطَّيْبِ) (بِأَنْوَاعِ) (الطَّيْبِ) (فَرَبَّمَا) (سَقَطَ) (شَيْءٌ) (مِنْهَا) (فِي) (أَخْذِهِ) (طَائِرٌ) (أَوْ) (ذَبَابٌ) (فَلَا) (تَقْدِرُ) (الْأَلِهَةُ) (عَلَى) (اسْتِرْدَادِهِ) (قَوْلُهُ) (الْمَلَطِخُونَ) (بِهَا) (الْمُنَاسِبُ) (أَنْ) (يَقُولَ) (الْمَلَطِخُونَ) (لَا) (نَعْتَ) (سَبِيٍّ) (لِلطَّيْبِ) (وَالزَّعْفَرَانِ) (قَوْلُهُ) (لَا) (يَسْتَنْقِذُوهُ) (أَيِ) (لَا) (يَخْلُصُونَ) (مِنْهُ) (قَوْلُهُ) (عَبْرَ) (عَنْهُ) (بِضَرْبِ) (الْمِثْلِ) (جَوَابُ) (عَمَّا) (يَقَالُ) (أَنَّ) (الَّذِي) (ضَرْبُ) (وَبَيْنَ) (لَيْسَ) (بِمِثْلِ) (حَقِيقَةٍ)

(وَلَوْ) (أَجْتَمَعُوا) (لَهُ) (خَلْقَهُ) (وَأَنْ) (يَسْلِبَهُمُ) (الذَّبَابُ) (شَيْئًا) (مِمَّا) (عَلَيْهِمْ) (مِنَ) (الطَّيْبِ) (وَالزَّعْفَرَانِ) (الْمَلَطِخُونَ) (بِهِ) (لَا) (يَسْتَنْقِذُوهُ) (لَا) (يَسْتَرْدُوهُ) (مِنْهُ) (لَمْ) (يَجْزِهِمْ) (فَكَيْفَ) (يَعْبُدُونَ) (شُرَكَاءَ) (لِلَّهِ) (تَعَالَى) (هَذَا) (أَمْرٌ) (مُسْتَعْرَبٌ) (عَبْرَ) (عَنْهُ) (بِضَرْبِ) (الْمِثْلِ) (ضَعِيفُ) (الطَّابِ) (الْعَابِدِ) (وَالْمَطْلُوبِ) (الْمَعْبُودِ)

(ماقدروا الله) عظموه  
(حق قدره) عظمتها  
أشركوا به ما لم يمتنع من  
الذباب ولا ينتصف منه  
(ان الله لقوى عزيز) غالب  
(الله يصطفى من الملائكة)  
رسلا (ومن الناس) رسلا  
نزل لما قال المشركون أنزل  
عليه الذكرك من بيتنا (ان  
الله سميع) لمقاتلتهم  
(بصير) بمن يتخذ رسولاً  
كجبريل وميكائيل وإبراهيم  
ومحمد وغيرهم صلى الله عليهم  
وسلم (يعلم ما بين أيديهم وما  
خلفهم) أي ما قدموا وما  
خلفوا أو ما عملوا وما هم  
عاملون بعد (والى الله  
ترجع الامور يا أيها الذين  
آمنوا اركعوا واسجدوا)  
أي صلوا (واعبدوا ربكم)  
وحدوه (وافعلوا الخير)  
كصلة الرحم ومكارم  
الاخلاق (لعلكم تفلحون)  
تفوزون بالبقاء في الجنة  
(وجاهدوا في الله) لا قامة  
دينه (حق جهاده)  
باستفراغ الطاقة فيه  
وانصب حق على المصدر  
(هو اجتباكم) اختاركم  
لدينه (وما جعل عليكم في  
الدين من حرج) أي  
ضيق بان سهله عند  
الضرورات كالقصر والتيمم  
واكل الميتة والفطر  
للمرض والسفر (ملة أيكم)

فكيف سماه مثلاً فاجاب بان القصبة العجيبة تسمى مثلاً تشبهاً لها ببعض الامثال في القرابة (قوله  
ماقدروا الله حق قدره) هذه الآية قيل غير مرتبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان جالساً وحوله اصحابه وفي القوم مالك بن أبي الصيف من احبار اليهود فقال له  
رسول الله ناشدك الله هل رأيت في التوراة ان الله يبغيض الخير السمين فقال نعم فقال له رسول الله وانت  
خير سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وقيل سبب  
نزولها ان اليهم ود قالوا خلق الله السموات يوم الاحد والارض يوم الاثنين والجيال يوم الثلاثاء والاوراق  
والاشجار يوم الاربعاء والشمس والقمر في يوم الخميس وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة ثم استوى على  
ظهره ووضع احدى رجليه على الاخرى واستراح فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها من  
تمة المنزل وعليه درج المفسر (قوله الله يصطفى) أي يختار (قوله من الملائكة رسلاً) ان قلت ان هذا  
يقضي ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضي ان الكل رسل اجيب بان التبويض  
بالنسبة لارسلهم لبني آدم والجميع رسل بالنسبة لبعضهم بعضاً (قوله ومن الناس رسلاً) أشار بذلك الى  
ان في الآية الحذف من الثاني لدلالة الاول عليه (قوله نزل لما قال المشركون) القائل هو الوليد بن المغيرة  
ووافقه على ذلك قومه (قوله كجبريل الخ) مثل باثنين من الملائكة واثنين من الانس (قوله ما قدموا) أي  
من الاعمال (قوله وما خلفوا) أي لم يعملوه بالفعل (قوله او ما عملوا) أي بالفعل وقوله وما هم عاملون أي في  
المستقبل (قوله ترجع الامور) أي تصير امور الخلائق اليه تعالى ويجازى كلا بعمله (قوله أي صلوا) أي  
وعبر عنها بالركوع والسجود من باب تسمية الشيء باسم أشرف اجزائه (قوله كصلة الرحم ومكارم  
الاخلاق) أي وغيرهما من الخيرات الواجبة والمندوبة (قوله لعلكم تفلحون) الترجي في القرآن بمنزلة  
التحقيق فالعلاج محقق لمن فعل هذه الامور (قوله وجاهدوا في الله) أي اعداءكم الظاهرة والباطنية  
فالظاهرة فرق الضلال والكفر ومجاهدتهم معلومة ويسمى الجهاد الا صغر والباطنية النفس والهوى  
والشيطان ومجاهدتهم الامتناع من شهواتها شيا ويسمى الجهاد الا كبر كما في الحديث ووجه تسميته  
أكبر ان الاعداء الظاهرة تارة وتغيب اخرى وتصلح واذا قتلها الذئب اخص وقتلته فهو في الجنة  
بخلاف الاعداء الباطنية فلا تغيب اصلاً ولا يمكن الصلح معها واذا قتل صاحبها وغلبته فهو في النار (قوله  
حق جهاده) من اضافة الصفة للموصوف أي جهاداً حقاً (قوله هو اجتباكم) أي اصطفاكم وجعلكم  
امة وسطاً (قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج) المراد بالدين اصوله وفروعه حيث لم يشدد عليهم كما  
شد على من قبلهم فمن ذلك قبول توابعهم اذا ندموا وأقروا ولم يجعل توابعهم قتل انفسهم واذا أذنب  
الشخص منهم ذنب استره الله ولم يفضحه في الدنيا بان يجده مكتوباً في جيبته أو على باب داره كما كان فيمن  
قبلهم وجعل النجاسة تزال بالماء دون قطع محلها وغير ذلك ان قلت كيف لا حرج في الدين مع ان اليد تقطع  
بسرقه ربع دينار والمحصن يرجم بزمانرة ونحو ذلك اجيب بان رفع الحرج لمن استقام على منهاج الشرع  
واما السراق واصحاب الحدود فقد اتهموا كوا حرمه الشرع وانتقلوا من السهولة للصعوبة لان الله لم يحرم  
المال مطلقاً ولا النكاح مطلقاً بل احل اشياء وحرم اشياء فاجزاء من يتعدى الحدود الا التشديد عليه  
(قوله بنزع الخافض الكاف) أي كلمة ابيكم فالتشبيه في اصول الدين وفي سهولة الفروع (قوله هو سماكم  
المسلمين) أشار المفسر الى ان الضمير عائد على الله تعالى وقيل الضمير عائد على ابراهيم (قوله أي  
قبل هذا الكتاب) أي في الكتب القديمة (قوله وفي هذا) أي بقوله ورضيت لكم الاسلام ديناً

منصوب بنزع الخافض الكاف (ابراهيم) عطف بيان (هو) أي الله (سماكم المسلمين من قبل) أي قبل هذا الكتاب (وفي هذا) (قوله



شهادة عليهم) يوم القيامة  
 أنه بلاءكم (وتكونوا) أتم  
 (شهداء على الناس) ان  
 رسلهم بلغتهم (فاقيموا  
 الصلوة) داوموا عليها  
 (وأتوا الزكوة) واعتصموا  
 بالله) ثقوا به (هو مولاكم)  
 ناصركم ومتولى أموركم  
 (فنعلم المولى) هو (ونعلم  
 النصير) اي الناصر لكم  
 سورة المؤمنون مكية وهي  
 مائة وثمان اوتسع عشرة

آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
 قد للتحقيق (أفصح) فاز  
 (المؤمنون الذين هم في  
 صلاتهم خاشعون)  
 متواضعون (والذين هم عن  
 اللغو) من الكلام وغيره  
 (معرضون والذين هم للزكوة  
 فاعلون) مؤدون (والذين هم  
 لفروجهم حافظون) عن  
 الحرام (الا على أزواجهم)  
 اي من زوجاتهم (أوما  
 مملكت أيانهم) اي  
 السراري (فانهم غير ملومين  
 في أيانهم) (فمن ابتغى وراء  
 ذلك) من الزوجات  
 والسراري كالا ستمناء باليد  
 في أيانهم (فاولئك هم  
 العادون) المتجاوزون الى  
 ما لا يحل لهم (والذين هم  
 لاماناتهم) جمعا ومفردا  
 (وعهدهم) فيما بينهم اوفيا  
 بينهم وبين الله من صلاة

(قوله ليكون الرسول) متعلق بسماكم واللام للماقبة (قوله داوموا عليها) اي بشرطها وأركانها (قوله  
 وأتوا الزكوة) اي لمستحقيها (قوله ثقوا) اي في جميع أموركم (قوله هو) قدره اشارة الى ان المخصوص  
 بالمدح محذوف وحذفه من الثاني لدلالة هذا عليه

سورة المؤمنون مكية

سورة مبتدأ والمؤمنون مضاف اليه مجرور بياء مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بواو الحكاية  
 ومكية خبر وظاهره ان جميعها مكي وقيل الا ثلاث آيات وهي قوله ولورخناهم الى آخرها فانهم مدنيات  
 (قوله وثمان) هذا قول الكوفيين وقوله اوتسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا اختلافهم في  
 قوله تعالى ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بأياتنا وسلطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض  
 آية كما قاله الكوفيون (قوله قد للتحقيق) اي لتحقيق ما يحصل في المستقبل وتنزيله منزلة الواقع (قوله  
 فاز المؤمنون) اي ظمروا بمقصودهم ونجوا من كل مكروه قال تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة  
 فقد فاز والمؤمنون جمع مؤن وهو المصدق بالله ورسوله وملائكته وكتبه واليوم الآخر والقدر خيره وشره  
 حلوه ومرة (قوله خاشعون) اي ظاهرا وباطنا فالخشوع الظاهري التمسك باآداب الصلاة كعدم  
 الالتفات والعبث وسبق الامام ووضع اليد في الخصرة وغير ذلك والخشوع الباطني استحضار عظمة  
 الله وعدم التفكير بدنيوى وقدم الصلاة لانها أعظم أركان الدين بعد الشهادتين (قوله والذين هم عن  
 اللغو) المراد به كل ما لا يعود على الشخص منه فائدة في الدين او الدنيا كان قولا او فعلا أو مكروها او  
 مباحا كالهزل واللعب وضياح الاوقات فيما لا يعنى والتغول في الشهوات وغير ذلك مما نهى الله عنه  
 وبالجملة فينبغي للانسان ان يرى ساعيا في حسنة لمعاده او درهم لمعاشه ومن حسن اسلام المرء تركه  
 مالا يعنيه (قوله والذين هم للزكوة) اعلم ان الزكوة تطلق على القدر المخرج كربع العشر من التقدين  
 والعشر او نصفه من الحرث والشاة من الاربعين وعلى المصدر الذي هو فعل الفاعل فعلى الاول يكون  
 معنى فاعلون مؤدون لان القدر المخرج لا معنى لفعله وعلى الثاني ففاعلون على بابه (قوله حافظون) اي  
 مانعون (قوله عن الحرام) اي عن كل ما لا يحل وطؤه بوجه من الوجوه (قوله اي من زوجاتهم) أشار  
 بذلك الى ان على بمعنى من (قوله أوما مملكت أيانهم) عبر بمادون من وان كان المقام له لان الاثبات  
 ناقصات ولا سيما الارقاء فقيهن شبه بالبهائم في حل البيع والشراء (قوله اي السراري) جمع سرية  
 بالضم وهي في الاصل الامة التي بوئت بيت مأخوذة من السر وهو الجماع او الاخفاء لان الانسان  
 كثيرا ما يسرها ويسترها عن حرته او من السرور لان مالها يسرها (قوله فانهم غير ملومين) علة الاستثناء  
 (قوله كالا ستمناء باليد) اي فهو حرام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة وقال أحمد بن حنبل يجوز بشرط  
 ثلاثة ان يخاف الزنا وان لا يجد مهر حرة أو ثمن أمة وان يفعله بيده لا بيد أجنبي أو أجنبية (قوله والذين  
 هم لاماناتهم) أي ما ائتمنوا عليه من حقوق الخلق كالصلاة والصوم والحج وفعل المعروف والنهي  
 عن المنكر وحقوق الخلق كالودائع والصنائع وأعراض الخلق وعوراتهم (قوله جمعا ومفردا) اي فهما  
 قراءتان سبعيتان (قوله وعهدهم) مرادف للامانات (قوله حافظون) اي غير مضيعين لها (قوله يحافظون)  
 اي يداومون عليها بشرطها وأركانها وآدابها ولكون الصلاة عماد الدين وأعظم أركانه ابتداء بها  
 أوصاف المؤمنين وختمها بها (قوله لا غيرهم) أخذ الحصر من وجود ضمير المصل لان الجملة المعرفة  
 الطرفين تفيد الحصر وهو اضافي لا حقيقي لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والحجائين والمصاة الذين ماتوا

وغيرها (راعون) حافظون (والذين هم على صلواتهم) جمعا ومفردا (يحافظون) يقيمونها في أوقاتها (أولئك هم الوارثون) لا غيرهم

هو جنة أعلى الجنان (هم فيها خالدون) في ذلك إشارة الى المعاد ويناسبه ذكر المبدأ بعده (و) الله (لقد خلقنا الانسان) آدم (من سلالة) هي من سلالت الشيء من الشيء أى أستخرجته منه وهو خلاصته (من طين) متعلق بسلالة (ثم جعلناه) أى الانسان نسل آدم (نطفة) منيا (في قرار مكين) هو الرحم (ثم خلقنا النطفة علقة) دما جامدا (خلقنا العلقة مضغة) لحما قدر ما يمضغ (خلقنا المضغة عظما فكسوا العظام لحما) وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في المواضع الثلاث بمعنى صبرا (ثم أنشأناه خلقا آخر) بنفخ الروح فيه (فتبارك الله أحسن الخالقين) أى المقدرين ومميز أحسن محذوف للعلم به أى خلقا (ثم أنكم بعد ذلك لميتون ثم أنكم يوم القيامة تبعثون) للحساب والجزاء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى سبع سموات جمع طريقة لأنها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق تحتها) (غافلين) ان تسقط عليهم فتعلمكم بل نمسكها كآية ويمسك السماء ان تقع على الارض (وانزلنا من السماء ماء بقدر) من

على الايمان بعد القول تعالى وينفردون ذلك لمن يشاء او يقال ان الحصر فيهم حقيقى بالنسبة للفردوس وباقي الجنان لمن لم يمت كافرا (قوله الذين يرثون الفردوس) عبر بالارث دون الاستحقاق لان الارث ملك دائم (قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده) اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التي سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤل اليه أمر من اتصف بذلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فيبين الآيتين مناسبة وهذا اتم مما قيل ان هذه الآية جملة مستقلة لا ارتباط لها بما قبلها (قوله ولقد خلقنا الانسان الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات من هنا الى قوله وعلى الفلك يحملون أربعة أنواع من دلائل قدرته تعالى الاول تعلق الانسان في أطوار خلقته وهي تسعة آخرها قوله تبعثون الثاني خلق السموات السمووات الثالث انزال الماء الرابع منافع الحيوانات وذكر منها أربعة أنواع واللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله من سلالة) متعلق بخلقنا (قوله متعلق بسلالة) أى لانه بمعنى مسلول (قوله أى الانسان نسل آدم) اشار بذلك الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ ففى الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى فى الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (قوله فى قرار مكين) أى فى مقر متمكن وصف بذلك لانه محفوظ لا يطرأ عليه اختلال مع كونه ضيقا (قوله ثم خلقنا النطفة علقة) قيل كلها وقيل جزء منها والباقي يوضع نصفه فى موضع تربته والنصف الثانى يوضع فى السماء فاذا اراد الله احياء الخلق من القبور أمطرت السماء منيا فتلاقى النطف النازلة من السماء بالنطف الباقية فى الارض فتوجد الخلائق بينهما وهذا هو حكمة قوله تعالى كما بدأكم تعودون (قوله وفى قراءة عظما) أى وهى سبعة ايضا (قوله ثم أنشأناه خلقا آخر) أى من غير تواتر والمعنى حوالنا النطفة عن صفاتها الى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين (قوله بنفخ الروح فيه) هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك وقيل الخلق الاخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كمال شبابه والانه عام فى هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وجميع الامور التى اشتمل عليها بنو آدم من الكمالات الحسية والمعنوية التى يشير لها قول بعض العارفين

وتحسب انك جرم صغير \* وفيك انطوى العالم الاكبر

(قوله فتبارك الله) أى تعظيم وارتفع قدره (قوله المقدرين) أى المصورين ودفع بذلك ما يقال ان اسم التفضيل يقتضى المشاركة مع انه لا خالق غيره فاجاب بان المراد بالخلق التقدير لا الابداع والتقدير حاصل من الحوادث (قوله للعالم به) أى من قوله الخالقين فانه يدل عليه (قوله بعد ذلك) أى من الامور العجيبة (قوله يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف المتعاطفات ثم والفاء لانه وردان مدة كل طور اربعون يوما فان نظرا لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطف بثم وان نظر لآخرها اقتضى ان يعطف بالفاء اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخي والبعد الحسى لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشابهته له فى اللون او الصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فغريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير فى كل موضع بما يناسبه (قوله ولقد خلقنا فوقكم) المراد به جهة العلولان ككونها فوق انما هو بعد خلق الخلق والافوق خلق السموات لم يكونوا مخلوقين (قوله لانها طرق الملائكة) أى فى العروج والهبوط والطيران وقيل معنى طرائق مطروقات أى موضوعا بعضها فوق بعض فهو معنى طباقا فى الآية الاخرى (قوله وانزلنا من السماء الجار والمجرور متعلق بانزلنا (قوله بقدر) أى تقدير لجلب منافعهم ودفع مضارهم وقيل المعنى

بقدر حاجاتهم واليه يشير المفسر (قوله فاسكناه في الارض) اي جعلناه ساكننا ثابته مستقرا في الارض  
بعضه على ظهرها وبعضه في بطنها (قوله وانا على ذهاب به لقادرون) الباء في به للتعدية والمعنى وانا  
لقادرون على اذهابه روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل  
انزل من الجنة خمسة انهار سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة  
من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض  
وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض فاذا كان  
عند خروج يا جوج وما جوج ارسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر  
الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسي بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع ذلك الى السماء  
فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض فقد اهلها خير  
الدنيا والدين (قوله لكم فيها) اي الجنات (قوله ومنها) اي من ثمر الجنات كالرطب والعنب والتمر  
والزبيب وغير ذلك (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون وخصت بسيناء  
لان اصلها منه ثم نقلت وهي اول شجرة نبتت في الارض بعد الطوفان وتبقى في الارض كثيرا حتى  
قيل انها تسمر ثلاثة آلاف سنة (قوله سيناء) قيل معناه المبارك أو الحسن أو الملتف بالاشجار وهو الجبل  
الذي نودي عليه موسي (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) اي وقيل للعلمية والعجدة لانه اسم  
عجمي نطقت به العرب فاختلفت فيه لغاتهم فقالوا سيناء بكسر السين وفتحها وسينين فهو علم مركب  
كامري القيس ومنع من الصرف وان كان جزء علم نظرا الى انه عومل معاملة العلم (قوله والتأنيث  
للبقعة) اي والهمزة فيه ليست للتأنيث بل للاتفاق بقرطاس وهي متقلبة عن ياء او واولو وقوعها  
متطرفة بعد الف زائدة (قوله من الرباعي والثلاثي) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وان لكم في  
الانعام لبرة) عبر في جانب الانعام بالبرة دون النبات لان البرة فيها اظهر (قوله مما في بطونها)  
عبر بلفظ الجمع هنا لان المراد هنا العموم بدليل العطف بقوله ولكم فيها منافع اطلع وذكر الضمير في  
النحل باعتبار البعض فان المراد خصوص الاناث بدليل الاختصار على اللين (قوله اي الابل)  
خصها لانها المحمول عليها غالبا و يصح عوده على الانعام لان منها ما يحمل عليه ايضا كالبقرة (قوله  
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة  
نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسي وهرون الخامسة قصة  
عيسي وامه والمقصود منه اطلاق الامة المحمدية على احوال من مضى ليقعدوا بهم في الخصال المرضية  
ويقتبأوا عن خصائصهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكروا عاش  
من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الخمسين  
وعاش بعد الطوفان ستين سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله ما لكم من الغيرة) بمنزلة التعليل لما  
قبله (قوله وهو اسم ما) اي قوله اله وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا للنحل والجر اتباعا للفظه  
قراءتان سبعيتان (قوله وما قبله الخبر) اي وهو الجار والجرور وما مشي عليه المفسر طريقة ضعيفة للنحاة  
وهي جواز اعمال ما عند مخالفة الترتيب بين خبرها واسمها اذا كان الخبر ظرفا او جاريا ومجرورا  
والشهورا هما لما حينئذ فكان المناسب ان يقول وهو مبتدأ مؤخر وما قبله الخبر (قوله أفلا تتقون)  
الهمزة اخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهاثم فلا تتقون (قوله فقال  
الملا) اي الاشراف وحاصل ما ذكره خمس مقالات الاولى ما هذا الا بشر مثلكم  
الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ماسمعنا بهذا في ابائنا الاولين الرابعة  
ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتر بصوابه حتى حين ولكونها ظاهرة الفساد لم يتعرض لردّها

بقدر حاجاتهم واليه يشير المفسر (قوله فاسكناه في الارض) اي جعلناه ساكننا ثابته مستقرا في الارض  
بعضه على ظهرها وبعضه في بطنها (قوله وانا على ذهاب به لقادرون) الباء في به للتعدية والمعنى وانا  
لقادرون على اذهابه روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل  
انزل من الجنة خمسة انهار سيحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة  
من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض  
وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض فاذا كان  
عند خروج يا جوج وما جوج ارسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر  
الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسي بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع ذلك الى السماء  
فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض فقد اهلها خير  
الدنيا والدين (قوله لكم فيها) اي الجنات (قوله ومنها) اي من ثمر الجنات كالرطب والعنب والتمر  
والزبيب وغير ذلك (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون وخصت بسيناء  
لان اصلها منه ثم نقلت وهي اول شجرة نبتت في الارض بعد الطوفان وتبقى في الارض كثيرا حتى  
قيل انها تسمر ثلاثة آلاف سنة (قوله سيناء) قيل معناه المبارك أو الحسن أو الملتف بالاشجار وهو الجبل  
الذي نودي عليه موسي (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) اي وقيل للعلمية والعجدة لانه اسم  
عجمي نطقت به العرب فاختلفت فيه لغاتهم فقالوا سيناء بكسر السين وفتحها وسينين فهو علم مركب  
كامري القيس ومنع من الصرف وان كان جزء علم نظرا الى انه عومل معاملة العلم (قوله والتأنيث  
للبقعة) اي والهمزة فيه ليست للتأنيث بل للاتفاق بقرطاس وهي متقلبة عن ياء او واولو وقوعها  
متطرفة بعد الف زائدة (قوله من الرباعي والثلاثي) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وان لكم في  
الانعام لبرة) عبر في جانب الانعام بالبرة دون النبات لان البرة فيها اظهر (قوله مما في بطونها)  
عبر بلفظ الجمع هنا لان المراد هنا العموم بدليل العطف بقوله ولكم فيها منافع اطلع وذكر الضمير في  
النحل باعتبار البعض فان المراد خصوص الاناث بدليل الاختصار على اللين (قوله اي الابل)  
خصها لانها المحمول عليها غالبا و يصح عوده على الانعام لان منها ما يحمل عليه ايضا كالبقرة (قوله  
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة  
نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسي وهرون الخامسة قصة  
عيسي وامه والمقصود منه اطلاق الامة المحمدية على احوال من مضى ليقعدوا بهم في الخصال المرضية  
ويقتبأوا عن خصائصهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكروا عاش  
من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الخمسين  
وعاش بعد الطوفان ستين سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله ما لكم من الغيرة) بمنزلة التعليل لما  
قبله (قوله وهو اسم ما) اي قوله اله وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا للنحل والجر اتباعا للفظه  
قراءتان سبعيتان (قوله وما قبله الخبر) اي وهو الجار والجرور وما مشي عليه المفسر طريقة ضعيفة للنحاة  
وهي جواز اعمال ما عند مخالفة الترتيب بين خبرها واسمها اذا كان الخبر ظرفا او جاريا ومجرورا  
والشهورا هما لما حينئذ فكان المناسب ان يقول وهو مبتدأ مؤخر وما قبله الخبر (قوله أفلا تتقون)  
الهمزة اخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهاثم فلا تتقون (قوله فقال  
الملا) اي الاشراف وحاصل ما ذكره خمس مقالات الاولى ما هذا الا بشر مثلكم  
الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ماسمعنا بهذا في ابائنا الاولين الرابعة  
ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتر بصوابه حتى حين ولكونها ظاهرة الفساد لم يتعرض لردّها

تتقون) تخافون عقوبته بعبادتكم غيره (فقال الملا الذين كفروا من قومه) لا تبايعهم (ما هذا الا بشر مثلكم) يريد أن يتفضل



يتشرف (عليكم) بان يكون متبوعا واتم اتباعه (ولو شاء الله) ان لا يعبد غيره (لا نزل ملائكة) بذلك لا بشرا (ما سمعنا بهذا) الذي دعا اليه نوح من التوحيد (في آياتنا الاولين) أي الامم الماضية (ان هو) أي ما نوح (الارجل به جنة) حالة جنون (فتر بصوابه) انتظروه (حق حين) الى زمن موته (قال) نوح (رب انصرني) عليهم (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم إياي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك) السفينة (٩٦) (باعيننا) بمراي منا وحفظنا (ووحينا) امرنا (فاذا جاء امرنا) باهلاكم (وقار التنور)

للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (فاسلك فيها) أي ادخل في السفينة (من كل زوجين) أي ذكر واثني أي من كل انواعهما (اثنين) ذكرا واثني وهو مفعول وذن متعلقة بأسلك وفي القصة ان الله تعالى حشر لنوح السباع والطيور وغيرهما فجعل يضرب يديه في كل نوع لتقع بده اليمنى على على الذكر واليسرى على الاثني فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل بالتونين فزوجين مفعول واثنين تاكيد له (واهلك) أي زوجته واولاده (الا من سبق عليه القول منهم) بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافت فحملهم وزوجاتهم ثلاثة وفي سورة هود ومن آمن وما آمن معه الا قليل قيل كانوا ستة رجال ونساء هم وقيل جميع من كانوا في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال

(قوله بان يكون متبوعا) أي بادعاء الرسالة (قوله ان لا يعبد غيره) اشار بذلك الى ان مفعول المشيئة محذوف (قوله بذلك) أي بان لا يعبد غيره (قوله لا بشرا) أي لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ينقاد الخلق اليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما رسل رسولا (قوله حالة جنون) أي ففعله بالكسر للمبثلة قال ابن مالك \* وفعله لهيئة كجلسه \* (قوله الى زمن موته) أي فكانوا يقولون لبعضهم اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فقل الله ينصره ويقوى أمره وان كان كاذبا فقل الله يخذله ويبطل أمره فنستريح منه أو المراد بالحين الزمان الذي تظهر فيه العواقب فالمنى انتظروا عاقبة أمره فان أفاق والا فاقتلوه (قوله قال رب انصرني) أي قال ذلك بعد ان أيس من إيمانهم (قوله ان اصنع الفلك) أن مفسرة لوقوعها بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله باعيننا) حال من الضمير في اصنع وجمع الاعين للمبالغة (قوله بمراي منا وحفظنا) اشار بذلك الى ان في الآية مجازا رسلا لان شان من نظر الى الشيء بعينه حفظه فاطلق اللازم واريد بالملزوم (قوله ووحينا) أي تعليمنا فان الله أرسل اليه جبريل فعلمه صنعتهما وصنعهما في عامين وجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين والذراع الى المنكب وهذا أشهر الروايات وقيل غير ذلك وقد تقدم في هود وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانس (قوله فاذا جاء امرنا) أي ابتداء ظهوره (قوله وفار التنور) عطف بيان لحيء الامر روى انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فار كب انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصار الى نوح فلما نبغ منه الماء أخبرته امرأته انه فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة على يمين الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (قوله علامة لنوح) أي على ركوب السفينة (قوله من كل زوجين) أي غير البشر لما ياتي انه ادخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين (قوله وغيرهما) أي من كل ما يلد أو يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالودود والبق فلم يحمله فيها (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله بالتونين) أي حذف ما اضيف اليه كل وعوض عنه التونين (قوله أي زوجته) أي المؤمنة لانه كان له زوجتان احدهما مؤمنة فاخذها معه في السفينة والاخرى كافرة تركها وهي أم ولده كنعان (قوله وهو زوجته) أي الكافرة (قوله بخلاف سام) أي وهو ابو العرب وحام هو ابو السودان ويافت هو ابو الترك (قوله ستة رجال) أي فالجملة اثنا عشر (قوله بترك اهلاكم) متعلق بتخاطبني (قوله انهم مغرقون) أي محكوم عليهم بالغرق (قوله واهلاكم) أي ونجانا من اهلاكم (قوله وقل رب انزلي الخ) العبرة بعموم اللفظ فهذا الدعاء تدبى قراءته لكل من نزل في محل يريد الاقامة فيه (قوله عند نزولك من الفلك) أي حين استوت على الجودي وكان يوم عاشوراء وابتداء ركوبه السفينة كان لعشر خلون من رجب فكان مكثهم في السفينة ستة اشهر (قوله بضم الميم) أي فهما قراءتان سبعيتان وظاهره ان الوجهين على قراءة ضم الميم وليس كذلك بل كل من الوجهين يتاقى على كل من القراءتين (قوله مبارك ذلك الانزال) تفسير

ونصفهم نساء (ولا تخاطبني في الدين ظاهرا) كفروا بترك اهلاكم (انهم مغرقون فاذا استوبت) اعتدلت للضمير (انت ومن معك على الفلك) فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين (الكافرين واهلاكم) (وقل) عند نزولك من الفلك (رب انزلي منزلا) بضم الميم وفتح الزاي مصدر او اسم مكان وفتح الميم وكسر الزاي مكان النزول (مباركا) ذلك الانزال أو المكان (وانت خير المنزلين) ما ذكر (ان في ذلك) المذكور من امر نوح والسفينة واهلاك الكفار (لايات) دلالات على قدرة الله تعالى

للضمير في مباركا والوجه ان لكل من الضم والفتح (قوله وان كنا لمبعلين) ان مخففة واللام فارقة والمعنى  
وانا كنا معا ملين قوم نوح معاملة المختبر لتنتظر هل يتبعونه ويتعظون بوعظه (قوله ثم انشانا من بعدهم)  
اي من بعد قوم نوح (قوله قرنا) اي قوما سموا بذلك لان بعضهم مقترون ببعض في الزمان (قوله هم عاد)  
اسم قبيلة أرسل اليها هود وما ذكره المفسر من ان المراد بالقرن عادو بالرسول هود هو ما عليه اكثر  
المفسرين وبشهادة بحج قصة هود عقب قصة نوح في الاعراف وهود والشعراء \* وخير ما فسرته بالوارد \*  
ولا يشكل على هذا قوله في آخر القصة فاخذتهم الصيحة الموهمة ان القرن ثمود وان الرسول صالح لانه يقال  
المراد بالصيحة صيحة الريح أي شدة صوته (قوله فارسلنا فيهم) اي في القرن وانما جعل القرن موضع  
الارسال ليدل على انه لم يات من مكان غير مكانهم (قوله رسولا منهم) أي من جنسهم وقبيلتهم لان هود  
ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهم ينسبون لما دوت تقدم ذلك في هود  
(قوله بان اعدوا) أشار بذلك الى ان أن مصدرية ويصح جعلها تفسيرية لتقدمها جملة فيها معنى القول  
دون حروفه لان ارسلنا بمعنى قلنا (قوله يقال الملا) عطف على ما قبله وأنى بالواو إشارة الى تامين الكلامين  
بخلاف ما في الاعراف وهود فانه في جواب سؤال مقدر ولذا تركت الواو (قوله الذين كفروا) وصف  
مخصص لان قومه بعضهم آمن وبعضهم كفر (قوله واترفناهم في الحياة الدنيا) اي اعطيناهم ملكا عظيما  
قال تعالى مذكرا لهم بهذه النعم على لسان نبيهم أممكم بانعام وبنين وجنات وعيون (قوله ما هذا الا بشر  
مثلكم) هذه شبهة أولى تنتهي لقوله لخاسرون والثانية انكارهم البعث وتنتهي لقوله بمبعوثين وأهمـل  
الجواب عنهما لفسادهما وركاكتهما (قوله وبشرب مما تشربون) اي منه حذف العائد لاستكمال  
الشروط التي اشار اليها ابن مالك بقوله كذا الذي جربا الموصول جر \* كمر بالذي مررت فهو جر  
(قوله ولئن اطعمتم) اللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله والجواب لاهما) اي  
على القاعدة التي ذكرها ابن مالك بقوله

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم \* جواب ما أخرت فهو ملزم

ولا يصلح ان يكون جوابا للشرط لعدم وجود الفاء (قوله انكم اذا متم الخ) الكاف اسم ان وخاسرون  
خبرها واللام لا ابتداء زحلفت للخبر واذا لتأكيد مضمون الشرط ولذا قال المفسر اذا طعمتموه (قوله  
أي مدكم) استفهام لتقرر ما قبله (قوله انكم مخرجون) اي من القبور او من العدم الى الوجود تارة اخرى  
(قوله تاكدها) اي تأكيد لفظي (قوله اسم فعل ماض) اختلاف في اسم الفعل فقيل معناه لفظ الفعل وعليه  
فيه معنى على الفتح لا محل له من الاعراب والثاني توكيده واللام زائدة بما سم موصول فاعله وتاء عود  
صلته واللام للبيان والفاعل مستتر فيه والمعنى بعد وقوع خروجهما من القبور قبل معاد المصير وعليه فهم  
مبتدأ في محل رفع والتاء في توكيده ولما توعدون متعلق بمحذوف خبر المبتدأ فاللام ليست زائدة ادعيت  
ذلك فكلام المفسر رضي الله عنه في غاية الاجمال لان قوله اسم فعل ماض احد قولين وقوله بمعنى مصدر  
هو القول الثاني وقوله اي بعد بعد يصح ان يقرأ بلفظ الفعل فيكون تفسير الفعل الماضي او بلفظ المصدر  
فيكون تفسير المصدر وقوله واللام زائدة عظه على كل من القواين وليس كذلك بن هي زائدة على  
كون المراد به لفظ الفعل والموصول فاعل لا على كونها للبيان ولا على كونه مصدرا وقوله للبيان هذا قول  
ثاني فكان الماسب ان ياتي باو وترك التفرع على المصدر وتقدم انما ليست زائدة بل متعلقة بمحذوف  
خبر وفي هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على الاربعين والمشتق - ورمها ستة عشر وهي هيات بفتح التاء

(وان) مخففة من الثقيلة  
واسمها ضمير الشأن (كنا  
لمبعلين) مختبرين قوم نوح  
بارساله اليهم ووعظه (ثم  
انشانا من بعدهم قرنا) قوما  
(آخرين) هم عاد (فارسلنا  
فيهم رسولا منهم) هودا  
(ان) اي بان (اعبدوا الله  
ما لكم من اله غيره أفلا  
تتقون) عقابه فتؤمنون  
(وقال الملا من قومه الذين  
كفروا وكذبوا بلفظ  
الآخرة) أي بالمصير اليها  
(واترفناهم) نعمناهم (في  
الحياة الدنيا ما هذا الا بشر  
مثلكم يا كل مما تاكلون منه  
وبشرب مما تشربون و)  
الله (لئن اطعمتم بشرامثلكم  
فيه قسم بشرط والجواب  
لا وطهار هو مغن عن جواب  
الثاني (انكم اذا) اي اذا  
أطعمتموه (لخاسرون) اي  
منبوتون (أي مدكم انكم اذا  
متم وكنتم ترابا وعطاسا  
انكم مخرجون) هو خبر انكم  
الاولى وانكم الثانية تاكيد  
لهما طال الفصل (هيات  
هيات) اسم فعل ماض  
بمعنى مصدر أي بعد بعد  
(لما توعدون) من  
الاخراج من القبور واللام  
زائدة للبيان (ان هي)

أى ما الحياة (الاحياء) الدنيا تموت ونحيا) بحياة ابناؤنا (وما نحن بمبعوثين ان هو) أى ما الرسول (الأرجل افترى على الله كذا وما نحن له بمؤمنين) أى مصدقين في البعث بعد الموت (قال رب انصرنى بما كذبون قال عما قليل) من الزمان وما زائدة (ليصبحن) ليصير (نادمين) على كفرهم وتكذيبهم (٩٨) (فاخذتهم الصيحة) صيحة العذاب والهلاك كائنة (بالحق) فماتوا (فجعلناهم غناء) وه

وضمها وكسرها وفي كل مع التنوين وبدونه وهيات باسكان التاء أو ابدالها هاء ساكنة وفي كل من الثمان ابدالها هاء أو لا أو ابدالها همزة وقرى بالجميع لكن المتواتر القراءة الاولى وهى الفتح من غير تنوين (قوله أى ما الحياة) اشار بذلك الى أن ان نافية والضمير عائدا على الحياة (قوله بحياة ابناؤنا) جواب عما يقال ان في قولهم ونحيا اعترافا بالبعث مع كونهم منكروين له \* فاجاب بان المراد ونحيا ابناؤنا بعد موتنا (قوله بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم اياى (قوله صيحة العذاب والهلاك) جواب عما يقال ان الصيحة كانت عذاب قوم صالح لا قوم هود (قوله كائنة بالحق) أى العدل فيهم وشار بذلك الى ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الصيحة (قوله غناء) مفعول ثان لجعلنا (قوله وهونبت يديس) الاوضح ان يقول وهو العشب اذا يبس (قوله فبعد اللغوم الظالمين) بعد مصدر بدل من لفظ الفعل والاصل بعدوا بعدوا واللام امام متعلقة بمحذوف للبيان أو بعدوا وهو اخبار أو دعاء عليهم (قوله ثم أنشأنا من بعدهم) أى من بعد قوم هود ونوح وقوله قروا آخرين أى كقوم صالح وابراهيم ولوط وشعيب (قوله من أمة) أى جماعة (قوله وما يستأخرون) أى لا يتأخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقرير والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا يؤخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه (قوله بعد تانيته) أى فى قوله اجلبا الراجع الى أمة وقوله رعاية للمعنى أى لان أمة بمعنى قوم (قوله تترأ) التاء مبدلة من واو وأصله وتراوه وهو مصدر على التحقيق ومعناه المتابعة مع مهلة وقيل المتابعة مطلقا وان لم تكن مهلة ولكن الآية تفسر بالاول لانه الواقع (قوله بالتنو بن وعدمه) أى فهم اقراء تان سبعيتان فمن نون قال ان الفه للاحاق بجعفر كملقى فلما نون ذهبت الفه لا لتقاء الساكنين ومن لم ينون قال ان الفه لثابت كدعوى (قوله وتسهيل الثانية الخ) أى فينطق بها متوسطة بين الهمزة والواو وهما اقراء تان سبعيتان (قوله وجعلناهم أحاديث) جمع احادثة كعجوبة واضحة ما يتحدث به عجا وتسليا ولا يقال ذلك الا فى الشر ولا يقال فى الخير (قوله فبعد القوم لا يؤمنون) بعد انصوب بمحذوف أى بعدوا عن رحمتنا بعد الا يزول (قوله باياتنا) أى التسع وهى العصا واليد والسنون المجذبة والشمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (قوله وسلطان مبين) عطف مرادف اشارة الى ان المعجزات كما تسمى بالآيات تسمى بالسلطان ايضا (قوله وغيرها) أى من باقى التسع (قوله لبشر ين مثلنا) افراد مثل لا نه يجرى مجرى المصادر فى الافراد والتذكير ولا يؤنث أصلا (قوله وقومهما لنا عابدون) الجملة حالية (قوله فكانوا من المهلكين) أى من جملة من هلك (قوله أى قومه بنى اسرائيل) اشار بذلك الى ان الضمير فى لعلمهم راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه لان التوراة انما جاءته بعد هلاك فرعون وقومه (قوله جملة واحدة) اماراجع لقوله وأوتيتها اوراجع لهلاك فرعون وقومه (قوله لان الآية فيهما واحدة) أى لان ولادته من غير اب امر خارق للعادة فيصح نسبته لهما وله (قوله وآديناوها الى ربوة) سبب ذلك ان ملك ذلك الزمان كان اراد ان يقتل عيسى فمر بتبنيه امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك (قوله وهو بيت المقدس) هو اعلى مكان من الارض لا يزد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء (قوله ومعين) اسم مفعول من عان يعين فهو معين واصله معيوت كعبود

نبت يديس أى صيرناهم مثله فى اليبس (فبعدا) من الرحمة (للقوم الظالمين) المكذبين (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا) اقواما (آخرين ما تسبق من امة اجلبا) بان تموت قبله (وما يستأخرون) عنه ذكر الضمير بعد تانيته رعاية للمعنى (ثم ارسلنا رسلنا تترأ) بالتنو بن وعدمه أى معتابعين بين كل اثنين زمان طويل (كلما جاء امة) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الواو (رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضا) فى الهلاك (وجعلناهم احاديث فبعدا لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا وسلطان مبين) حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرها من الآيات (الى فرعون وهاموته فاستكبروا) عن الايمان بها والله (وكانوا قوما عاين) قاهرين بنى اسرائيل بالظلم (فقالوا اؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون) مطيعون خاضعون (فكذبوهما فكانوا من المهلكين ولقد آتينا موسى

الكتاب) التوراة (لعلمهم) أى قومه بنى اسرائيل (بهتدور) به من الضلالة واوتيتها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة استثقلت (وجعلنا ابن مريم عيسى) (وامه آية) لم يقل آيتين لان الآية فيهما واحدة ولادته من غير فعل (وآديناوها الى ربوة) مكان مرتفع وهو بيت المقدس او دمشق او فلسطين اقوال (ذات قرار) أى مستوية يستقر عليها ساكنوها (ومعين) أى ماء جار ظاهر تراه العيون



(يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) الحلالات (واعملوا صالحا) من فرض وقل (أني بما (٩٩) تعملون علم) فاجازيكم عليه (و) اعلموا

(ان هذه) اي ملة الاسلام  
(أمتكم) دينكم ايها  
المخاطبون اي يجب ان  
تكونوا عليها (أمة واحدة)  
حال لازمة وفي قراءة  
بتخفيف النون وفي أخرى  
بكسرها مشددة استثنافا  
(وأنا ربكم فاقفون)  
فاحذرون (فتقطعوا) اي  
الاتباع (أمرهم) دينهم  
(بينهم زبرا) حال من فاعل  
تقطعوا اي احزابا  
متخالفين كاليهود  
والنصارى وغيرهم (كل  
حزب بما لديهم) اي عند  
من الدين (فرحون)  
مسرورون (فذرهم) اي  
اترك كفار مكة (في  
غمرتهم) ضلالتهم (حتى  
حين) اي حين موتهم  
(أحسبون اننا نمدحهم به)  
نعطيهم (من مال وبنين) في  
الدنيا (نسارع) نعجل (لهم  
في الخيرات) لا (بل لا  
يشعرون) ان ذلك  
استدراج لهم (ان الذين هم  
من خشية ربهم) خوفهم  
منه (مشفقون) خائفون  
من عذابه (والذين هم بإيات  
ربهم) القرآن (يؤمنون)  
يصدقون (والذين هم برهم  
لا يشركون) معه غيره  
(والذين يؤتون) يعطون  
(ما آتوا) اعطوا من الصدقة  
والاعمال الصالحة (وقلو بهم

استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الواو لا لتقاء الساكنين وكسرت العين لتصح  
الياء (قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم  
خوطبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطب كل رسول في زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من  
الطيبات واعمل صالحا اي بما تعمل عليهم وحكمة خطاب النبي بها على سبيل الاجمال التشنيع على رهبا نية  
النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المدا على اكل الحلال  
وفعل الطاعات (قوله الحلالات) اي مستلذات ام لا (قوله واعملوا صالحا) اي شكر ا على تلك النعم  
لتزدادوا بها قربا من ربكم (قوله فاجازيكم عليه) اي ان خيرا خيرا وان شرا شرا فالآية فيها ترغيب وترهيب  
(قوله واعلموا ان هذه أمتكم) قدر المفسر لفظ اعلموا الإشارة الى ان ان يفتح الهمزة معمولة لمحذوف  
وهذه اسمها وأمتكم خبرها وأمة حال وواحدة صفة له (قوله دينكم) اشار بذلك الى ان المراد بالامة  
الدين والمراد به العقائد لانها هي التي اتحدت في جميع الشرائع واما الاحكام الفرعية فقد اختلفت  
باختلاف الشرائع (قوله وفي قراءة بتخفيف النون) اي والهمزة مفتوحة والعامل مقدر كما في المشددة  
واسمها ضمير الشأن وهذه أمتكم مبتدأ وخبر والجملة خبر ان (قوله استثنافا) اي فهو اخبار من الله بان  
جميع الشرائع متفقة الاصول والقراآت الثلاث سبعيات (قوله فاقفون) اي افعلوا اما أمرتكم به واتركوا  
ما نهيتكم عنه (قوله فتقطعوا أمرهم) اي جعلوا دينهم مفرقا لذلك صاروا فرقا مختلفة كاليهود والنصارى  
والمجوس وغير ذلك من الاديان الباطلة (قوله زبرا) جمع زبور بمعنى فريق (قوله فرحون) اي لا اعتقادهم  
أنهم على الحق (قوله فذرهم) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير لكفار مكة كما أشار لذلك  
المفسر وهو تسليية له (قوله في غمرتهم) مفعول ثان لذرهم اي مستقرين فيها والغمرة في الاصل الماء الذي  
ينمر القامة ثم استدير ذلك للجحالة والغمر بالضم يقال لمن لم يجرب الامور والعمر بالكسر الحقد (قوله من  
مال وبنين) بيان لما (قوله بل لا يشعرون) اضرابا لتعالى أي لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست  
ناشئة عن الرضا عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نلهم ليزدادوا اثما (قوله ان الذين هم) الدين اسم  
ان وهم مبتدأ ومشفقون خبره ومن خشية ربهم متعلق بمشفقون وكذا يقال فيما بعده (قوله مشفقون)  
الاشفاق الخوف مع زيادة التعظيم فهو اعلى من الخشية وهذه الاوصاف متلازمة من اتصف بواحد  
منها لزم منه الاتصاف بالباقي (قوله القرآن) اي وغيره من باقي الكتب السماوية (قوله يعطون) اشار  
بذلك الى ان قوله يؤتون من الايتاء وهو الاعطاء (قوله وقلوبهم وجلة) الجملة حالية من فاعل يؤتون اي  
والحال ان قلوبهم حائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته  
واستغنائهم ولذا ورد عن ابي بكر الصديق انه قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمي داخل الجنة  
والاخرى خارجها وكان كثير اليكاه من خشية الله حتى اثرت الدموع في خديبه (قوله يتقدر قبله لام  
الجر) اي فيكون تعليلا لقوله وجلة (قوله أولئك يسارعون في الخيرات) هذه الجملة خبر عن قوله ان  
الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة أولئك الخ (قوله وهم لها  
سابقون) الضمير قيل للخيرات وقيل للجنة وقيل للسعادة وقوله في علم الله اي كتبوا سابقين في علم الله  
فظهر فيهم مقتضى سابقية العلم (قوله ولا تكلف نفسا الا وسعها) اي تفضلا منه سبحانه وتعالى والا فلا  
يسئل عما يفعل وأنى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين إشارة الى ان تلك الاوصاف في طاقة الانسان  
وكذا جميع التكاليف التي افترضها الله على عباده فعلا وتركا وهذا المن وفقه الله وكشفت عنه الحجب

وجلة) خائفة ان لا تقبل منهم (انهم) يتقدر قبله لام الجر (الى ربهم) راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) في علم الله  
(ولا تكلف نفسا الا وسعها) اي طاقتها فمن لم يستطع ان يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم فلياكل (ولدينا)

عندنا (كتاب ينطق بالحق) بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال (وهم) اى النفوس العاملة (لا يظلمون) شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات ولا يزداد (١٠٠) في السيئات (بل قلوبهم) اى الكفار (في غمرة) جهالة (من هذا) القرآن (ولهم اعمال من

دون ذلك) المذكور للمؤمنين (هم لها عاملون) فيعذبون عليها (حق) ابتداءية (اذا أخذنا مترفيهم) اغنياءهم ورؤساءهم (بالذاب) اى السيف يوم بدر (اذا هم يجارون) يضجون يقال لهم (لا تجاروا اليوم انكم منالا تنصرون) لا تمنعون (قد كانت آياتي) من القرآن (تلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون) ترجعون قهقري (مستكبرين) عن الايمان (به) اى بالبيت أو بالحرم بانهم اهل في أمن بخلاف سائر الناس في مواطنهم (سامرا) حال اى جماعة يتحدثون بالليل حول البيت (تهجرون) من الثلاثي تتركون القرآن ومن الرابعي اى تقولون غير الحق في النبي والقرآن قال تعالى (أفلم يدبروا) أصله يتدبروا فادغمت التاء في الدال (القول) اى القرآن الدال على صدق النبي (ام جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ام يقولون به جنة) الاستفهام فيه للتقرير بالحق من

واما المحجوب فيرى التكليف ثميلا يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلاملاله \* لتكليف الاله ولا مشقه

(قوله عندنا) اى عندية رتبة ومكانة واختصاص (قوله ينطق بالحق) اى يبين اعمال العباد خيرا وشرها (قوله بما عملته) الضمير عائد على النفس المتقدم ذكرها (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار العموم المستفاد من لفظ نفس لانه نكرة في سياق النفي (قوله فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات) اى لان الاعمال كلها والجزاء عليها مثبتة في اللوح المحفوظ وهو مطابق لما في علم الله (قوله بل قلوبهم) رجوع لاحوال الكفار (قوله وهم اعمال) اى سيئة (قوله من دون ذلك) اى غير ما ذكر للمؤمنين والمعنى ان الكفار لهم اعمال مضادة ومخااة لا ووصاف المؤمنين المقدمة (قوله هم لها عاملون) اى مستمرون عليها (قوله ابتداءية) اى تبدأ بعدها الجمل (قوله اذا أخذنا مترفيهم) اذا ظرف لما يستقبل خافض لشرطه منصوب بجوابه واذا الثانية للمفاجاة قائمة مقام الفاء قال ابن مالك وتخاف العا اذا المفاجاة \* كان تجدا اذا لنا مكافاه

(قوله اغنياءهم ورؤساءهم) اى كاني جهل واضرا به من صناديدهم (قوله يجارون) اى يصرخون ويتهلون او يستغيثون ويلتجئون في كشف العذاب عنهم ومع ذلك فلا ينفعهم (قوله يقال لهم) الاقرب ان ذلك عند قبض ارواحهم حين تاتيهم الملائكة بالمطارق من ارض يربون بها وجوههم وأدبارهم وقيل انه يوم القيامة حين يعذبون في النار (قوله قد كانت آياتي الخ) تعليل لما قبله (قوله تنكصون) من باب جلس ودخل فهو بكسر الكاف وضمها (قوله ترجعون قهقري) اى الى جهة الخلف وهو كناية عن اعراضهم عن الايمان (قوله به) الحار والمجرور امامتعلق بمستكبرين او بسامرا وأشار المفسر الى ان الضمير اما عائد على البيت أو الحرم (قوله سامرا) من السمر وهو الحديث ليلا (قوله حال) المناسب للمفسر ان يقول احوال ويؤخره عن قوله تهجرون لان الاحوال ثلاثة مستكبرين وسامرا وتهجرون (قوله اى جماعة) اشار بذلك الى ان سامرا اسم جمع واحد مسامر (قوله من الثلاثي) اى ماخوذ من الهجران وهو التارك او من هجره جرا بالتحريك هدى وتكلم بما لا يعقله (قوله ومن الرابعي) اى ماخوذ من الاهجار وهو الفحش في الكلام (قوله أفلم يدبروا القول) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أعمواف لم يدبروا وهذا شروع في بيان ان اقدامهم على هذه الضلالات لا بد ان يكون لاحد أمور أربعة احدها ان لا يتاملوا في دليل نبوته وهو القرآن المعجز مع انه لم تاملوا وظهرت لهم حقيقته ثانياً ان يعتقدوا ان بعثة الرسول امر غريب لم تسمع ولم ترد عن الامم السابقة وليس كذلك لانهم عرفوا ان الرسل كانت ترسل الى الامم ثالثاً ان لا يكونوا عالمين بما نذروهم صدقه قبل ادعاء النبوة وليس كذلك بل سبقت لهم معرفة كونه في غاية الامانة والصدق رابعاً ان يعتقدوا فيه الجنون وليس كذلك لانهم كانوا يعلمون انه اعقل الناس وسيأتي خامس في قوله ام تسئلهم خرجوا أم في المواضع الاربعة مقدرة بيل الانتقالية وهمزة الاستفهام التقريري وهو حمل الخطاب على الاقرار بما يعرفه (قوله من صدق النبي الخ) بيان للحق على طبق الآية على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله واكثرهم للحق) اى

صدق النبي وحي الرسل للامم الماضية ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لا جدون به (بل) للتقال (جاءهم بالحق) القرآن اى القرآن المشتمل على التوحيد وشرائع الاسلام (واكثرهم للحق) كارهون ولوانع الحق اى القرآن (أهواءهم) بان جاء بما يهوونه من الشريك والولد لله تعالى عن ذلك (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اى خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمايع في الشيء

عادة عند تعدد الحاکم (بل اثنانم بذکرهم) ای بالقرآن الذی فیہ ذکرم وشر فہم (فہم عن ذکرم وشر فہم) (۱۰۱) قراءۃ خرجا فی الموضعین وفی جنتہم بہ من الایمان (نخراجرک) اجرہ وثوابہ ورزقہ (خیر) وفی

قراءة اخرى خراجا  
فيهما ( وهو خير الرازقين )  
افضل من اعطى واجر  
( وانك لتدعوهم الى صراط )  
طريق ( مستقيم ) اي دين  
الاسلام ( وان الذين لا  
ؤمنون بالاخرة ) بالبعث  
وانشوا والعقاب ( عن  
الصراط ) اي الطريق  
( لنا كيون ) عادلون ( ولو  
رحمناهم وكشفنا ما بهم من  
ضري ) اي جوع اصابهم بمكة  
سبع سنين ( للجيا ) تمادوا  
( في طغيانهم ) ضلالتهم  
( يعمهون ) يترددون ( ولقد  
اخذناهم بالعذاب ) الجوع  
( فما استكاثوا ) تواضعوا  
( لربهم وما يتضرعون )  
يرغبون الى الله بالدعاء  
( حتى ) ابتداءية ( اذا فتحنا  
عليهم باباذا ) صاحب  
( عذاب شديد ) هو يوم  
بدر بالقتل ( اذ هم فيه  
مبلسون ) آيسون من كل  
خير ( وهو الذي اساء )  
خلق ( لكم السمع ) بمعنى  
الاسماع ( والابصار  
والافئدة ) القلوب ( قليلا  
ما ) تاكيد للقلة ( تشكرون  
وهو الذي ذراكم ) خلقكم ( في

القرآن وغيره فهو أعم من الحق الاول ولذا أظهر في مقام الاضمار وأشار بقوله واكثرهم الى أن الاقل لم يدم على كراهة الحق بل رجع عن كفره وآمن (قوله عادة) المناسب أن يقول عقلا لان وجود الشريك يقتضى بفساد العالم عقلا لا عادة (قوله بل أتياهم بذكرهم) اضرب انتقالي والمعنى كيف يكرهون الحق مع أن القرآن أتاهم بتشر يفهم وتعظيمهم فاللائق بهم الا تقيا دله وتعظيمه والعامه على قصر أتيناهم وقرئ بالمبدع معنى أعطينا وحينئذ قالباء اما زائدة وذ كرههم مفعول ثان أو المفعول محذوف وقرئ بالقصر مع تاء المتكلم أو تاء المخاطب وقوله بذكرهم هكذا قرأ العامة وقرئ شذوذا بذكرهم بالف التانيث وندكرهم بنون العظمة (قوله أم تسألهم خراجا) راجع لقوله أم يقولون به جنة وما بينهما اعتراض (قوله خراج ربك خير) تعليل لنفي السؤال المستفاد من الانكار (قوله أجره وثوابه) أى فى الآخرة وقوله ورزقه أى فى الدنيا فهذه الامور كالخراج من حيث ان الله تفضل بها لعبيده فلا يتركها أبدا (قوله وفى قراءة خراج فى الموضعين الخ) أى قالقراآت الثلاث سبعيات لكن الاولى أبغ من حيث انه عبر فى حق الله بالخراج المفيد للتكرار وفى حق العبيد بالخروج المفيد لعدم التكرار والمماثلة فى القراءة بين الباقيتين للمشاكلة (قوله وأجر) بالقصر من باب ضرب ونصر وبالمداى أناب (قوله عن الصراط) متماعق بنا كبون (قوله عادلون) أى زائعون ومنحرفون (قوله ولورحمناهم الخ) قال الاشياخ الاظهر ان هذه الآية واللتين بعدها الى مبلسون مدينيات وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة دعا على أهل مكة بقوله اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنين يوسف فقحطوا حتى اكلوا العاهز وهو بعين مكسورة ولا م سا كنة وهاء وزاى معجمة شئ كانوا يتخذونه من الدم ووبر الابل فى سنى الحجاء فجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال أشدك الله والرحم أأست تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت الآية (قوله للجوا) اللجاج التامدى والاستمرار على العناد فى تعاطى الفعل المنهى عنه (قوله ولقد أخذناهم بالعذاب) تا كيد لما قبله (قوله فما استكانوا) أصله استكونوا انقلت حركة الواو الى ما قبلها فتحركت الواو وانفتح ما قبلها فلبت الفاء والمعنى لم يحصل منهم تواضع ورجوع الى الله فى الماضى ولم يحصل منهم التجاء الى الله فى المستقبل (قوله ابتداءية) أى تبتدأ بعدها الجمل (قوله اذا فتحنا عليهم) اذا شرطية واذا الثانية رابطة للجواب قائمة مقام الفاء (قوله آيسون) أى فالابلاس الياس ومنه ابليس لياسه من رحمة الله (قوله وهو الذى اسلككم الخ) خطاب للخلق عموما مقصده تذكير النعم للمؤمنين والنو ببيع للكافرين حيث لم يصرفوا النعم فى مصارفها لان السمع خلق ليسمع به ما يرشد والبصر ليشاهد به الايات الدالة على كمال اوصاف الله والقلوب بمعنى العقول ليتامل بها فى مصنوعات الله فمن لم يصرف تلك النعم فى مصارفها فهو بمنزلة عادمها قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شئ واورد السمع وجميع الابصار تفننا (قوله ناكيد للقلة) اى لى لى ما تالكيد للقلة المستفادة من التنكير والمضى شكرنا قليلا وهو كناية عن عدمه (قوله تبمثنون) اى تحيون بعد الموت (قوله وله اختلاف الليل والنهار) اى خلقا وایجادا (قوله بالسواد والبياض) لف وشمر مرتب (قوله أفلا تعقلون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اى اغفتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت (قوله بل قالوا) اى كفار مكة (قوله مثل ما قال الاولون) اى من

الارض واليه تحشرون) تبعثون ( وهو الذي يحيي) ينفخ الروح في المضغفة (ويميت وله اختلاف الليل والنهار) بالاسوداد والياض والزيادة والنقصان ( أفلا تمقلون) صنعه تعالى فتعجبون (بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا) اى الاولون (أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون)



لا وفي الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال الف بينهما على الوجهين (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أي البعث بعد الموت (من قبل ان) ما (هذا الاساطير) (١٠٢) أكاذيب (الاولين) كالأصاحيك والأعاجيب جمع أسطورة بالضم (قل) لهم (لن

الأرض ومن فيها) من الخلق (ان كنتم تعلمون) خالقها ومالكها (سيقولون لله قل) لهم (أفلا تذكرون) بادغام التاء الثانية في الذال تتعظون فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) الكرسي (سيقولون الله قل أفلا تتقون) تحذرون عبادة غيره (قل من بيده ملكوت) ملك (كل شيء) والتاء للمبالغة (وهو يحير ولا يجار عليه) يحمي ولا يحمي عليه (ان كنتم تعلمون سيقولون الله) وفي قراءة لله بلام الجحر في الموضعين نظرا الى ان المعنى من له ماذكر (قل فاني تسبحون) تحذرون وتصرفون عن الحق عبادة الله وحده أي كيف تخيل لكم أنه باطل (بل أتيناكم بالحق) بالصدق (وانهم لكاذبون) في نفسه وهو (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الاذا) أي لو كان معه (لذهب كل اله بما خلق) أي انفرده به ومنع الآخر من الاستيلاء

قوم نوح وهو دوصالح وغيرهم (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله وإدخال الف بينهما) أي وترك الإدخال فالقراآت اربع سبعيات في الثاني وثلاث في الاول بترك الإدخال بين المحققين (قوله لقد وعدنا) وعد فعل ماض مبني للمجهول ونائب الفاعل هو الضمير المتصل ونحن توكيده وآباؤنا معطوف على الضمير المتصل فهو نائب فاعل أيضا وقوله هذا مفعول ثان لوعدونا نائب الفاعل مفعول اول والاصل وعدنا الآن مجد بالبعث ووعد غيره آباءنا من قبلنا به وقدم المرفوع الذي هو نائب الفاعل هنا وعكس في النمل تفننا وإشارة الى انه يجوز الامران (قوله قل لهم) أي لاهل مكة المنكرين للبعث (قوله من الخلق) أي المخلوقات عقلاء وغيرهم (قوله ان كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه والتقدير فاخبروني بخالقهما (قوله سيقولون الله) اخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه (قوله بادغام التاء) أي بمد قلبها اذ لا فتلا وتسكينها (قوله الكرسي) المناسب لبقائه على ظاهره فان العرش على التحقيق غير الكرسي (قوله والتاء للمبالغة) أي وكذا الواو فهما زائدتان كزيادتهما في الرحمت والرهوت من الرهبة والرحمة (قوله يحمي ولا يحمي عليه) الاول بفتح الياء كيرمي والثاني بضمها والمعنى يمنع ويحفظ من اراد حفظه ولا يمنع منه احد ولا ينصر من اراد خذله انه قال تعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فن ذا الذي ينصركم من بعده (قوله وفي قراءة لله بلام الجر) أي وهو المظم السبعة (قوله في الموضعين) أي الآخرين واما جواب السؤال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد (قوله نظر الى ان المعنى) أي فلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظر للمعنى واما على قراءة اسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ السؤال لانه لا فرق بين قوله من رب السموات وبين لم السموات كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد وان شئت قلت لن بدلان السؤال لا فرق فيه بين أن يقال لمن هذه الدار أو من ربها (قوله قل فاني) أي فكيف تسبحون (قوله عبادة الله) بدل من الحق فهو بالجر (قوله أي فكيف تخيل لكم) اشار بذلك الى ان المراد بالسحر التخيل والوهم لاحقيقته (قوله في نعيمه) أي الحق (قوله من ولد) من زائدة في المفعول وقوله من اله من زائدة في اسم كان (قوله أي لو كان معه اله) اشار بذلك الى ان قوله اذهب جواب لشرط محذوف وهو لو الامتناعية علم من قوله وما كان معه من اله وتقدم تحقيق الكلام في هذا البرهان في الانبياء (قوله كفعل ملوك الدنيا) كلامه يقتضي ان هذا أمر عادي لا الزام قطعي وهو خلاف التحقيق بل التحقيق انه دليل عقلي قطعي (قوله عالم الغيب والشهادة) هذا دليل آخر على الوحدة اذ انه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها غيره ليس باله (قوله بالجر صفة) أي للفظ الجلالة او بدل منه وقوله والرفع خبر هو مقدر أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فتعالى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كانه قال علم الغيب فتعالى (قوله قل رب الخ) هذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بكيفية دعائه يتخلص به من عذابهم وهو محاب لرب الله ما أمره بدعاء الاستجاب له (قوله اما ترينني) ان شرطية ومازائدة وترينني فعل الشرط والنون للوقاية والياء مفعول اول وما مفعول ثان ويوعدون صلة ما ورب تاكيد للاول وقوله فلا تجعلني الخ جواب الشرط (قوله بالقتل يدر) أي وهو

عليه (واملا بعضهم على بعض) مغالبة كفعل ملوك الدنيا (سبحان الله) تنزيه اله (عما يصفونه) به بما ذكر (عالم الغيب) الذي والشهادة (ما غاب وما شوه) بالجر صفة والرفع خبر هو مقدر (فتعالى) تعظام (عما يشركون) معه (قل رب اما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (ترينني ما يوعدون) من العذاب هو صادق بالقتل يدر (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين)

فأهلك بهم (وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتي هي أحسن) أي الخصلة (١٠٣) من الصفح والأعراض عنهم

(السيئة) أذا هم أياك وهذا قبل الأمر بالقتال (نحن أعلم بما يصفون) أي يكذبون ويقولون فتجازيهم عليه (وقل رب أعوذ) أعظم (بك من همزات الشياطين) نزغاتهم بما يوسوسون به (وأعوذ بك رب أن يحضرون) في أمورهم لأنهم إنما يحضرون بسوء (حتى) ابتدائية (إذا جاء أحدهم الموت) ورأى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن (قال رب ارجعون) الجمع للتعظيم (أعني أعمل صالحا) بأن أشهد أن لا إله إلا الله يكون (فيما تركت) ضيعت من عمرى أى فى مقابلته قال تعالى (كلا) أى لا رجوع (إنها) أى رب ارجعون (كلمة هو قائلها) أى ولا فائدة فيها (ومن ورائهم) أممهم (برزخ) حاجز يصددهم عن الرجوع (اليوم يبعثون) ولا رجوع بعده (فاذا نفخ في الصور) القرن النفخة الاولى أو الثانية (فلا أنساب بينهم يومئذ) يتفاضلون بها (ولا يتساءلون) عنها خلاف حالهم فى الدنيا لما يشغلهم

الذى رآه بالقل (قوله فأهلك بهم) أى لأن شؤم الظالم قد يسم غيرهم ان قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف أمر الله بهذا الدعاء أوجب بانه أمر بذلك اظهار العبودية وتواضعا له به وتعظيما لاجره وليكون فى جميع الاوقات ذا كرا لله تعالى (قوله وانا على أن نريك الخ) ان حرف توكيد ونصب وانا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خير ان واللام للابتداء زحلت للخبر والمعنى وانا لقادرون على أن نريك العذاب الذى نعدهم به (قوله أى الخصلة الخ) أشار بذلك الى ان التى صفة لموصوف محذوف وقوله من الصفح الخ بيان للخصلة التى هى أحسن (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهو منسوخ ويحتمل أن المعنى ادفع بالتي هي أحسن ولو فى حال القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الأمر عند فتح مكة (قوله وقل رب) أى فى كل وقت لأن العصمة والحفظ من الشيطان أمرها عظيم جدا وهو وان كان معصوما فالقصد تعليم أمته واظهار الالتماء له (قوله من همزات الشياطين) جمع همزة وهى النخسة (قوله نزغاتهم) أى افساداتهم والمعنى أن تحصن بك من وساوس الشيطان (قوله وأعوذ بك رب) كردد ذلك العبارة والاعتناء بهذه الاستعاذة (قوله ابتدائية) أى تبتدأ بعدها الجمل إشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصده وصف حال الكافر بعد موته (قوله الجمع للتعظيم) جواب عما يقال لم يقل رب ارجعنى بالافراد مع ان المخاطب واحد وأوجب أيضا بان الواو لتكرير الطلب كأنه قال ارجع ارجع ارجع ارجع باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كأنه استغاث بالله أولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة (قوله يكون فيما تركت) أى بدلا عنه (قوله أى لا رجوع) أشار بذلك الى ان كلاهما معناها النفى ومع ذلك فيها معنى الردع والرجوع (قوله أى رب ارجعون) أى وما بعدها (قوله ومن ورائهم) الجمع باعتبار معنى أحد (قوله برزخ) هو المدة التى من حين الموت الى البعث والمعنى ان بينهم وبين الرجوع سحابة ما نعام الرجوع وهو الموت اذا علمت ذلك فالاموات لا تعود أجسامهم فى الدنيا بارواحهم كما كانوا أبدأوا واما يبعثون يوم القيامة لا فرق بين الانبياء وغيرهم وما ورد عن بعض الصالحين من انهم يحتممون بالنبي صلى الله عليه وسلم بقطة فالمراد ان روحه الشريفة تشككت بصورة جسده الشريف وكذا يقال فى الاولياء والشهداء لان أرواح المطيعين مطلقة غير محبوسة وأما الكفار قارواحهم محبوسة لا تسمى فى الملكوت (قوله ولا رجوع بعده) أى يوم البعث (قوله النفخة الاولى) هو قول ابن عباس وقوله او الثانية هو قول ابن مسعود (قوله يتفاضلون بها) جواب عما يقال ان الانساب ثابتة بينهم لا يصح فيها فاجاب بان معنى لا أنساب بينهم لا يتفاضلون بانسابهم وأوجب أيضا بان معنى لا أنساب بينهم لا أنساب تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من شدة الحسرة والدهشة (قوله خلاف حالهم فى الدنيا) أى لانهم كانوا يستلون عن بعضهم فى الدنيا (قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون ودفع بذلك ما يقال كيف الجمع بين هذه الآية وآية وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فجمع المفسر بان القيامة مواطن مختلفة وهذا مبنى على ان المراد النفخة الثانية واما على أن المراد النفخة الاولى فوجه الجمع ان نفى السؤال انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ وثباته انما هو بعد النفخة الثانية (قوله موازينه) الجمع اما للتعظيم أو باعتبار الموزون (قوله بالحسنات) الباء سببية أى بسبب ثقل الحسنات (قوله بالسيئات) أى بسبب ثقل السيئات والمعنى فمن رحمت حسناته فأولئك هم المفلحون ومن رجحت سيئاته فأولئك الذين خسروا (قوله فهم فى جهنم) أشار المفسر

من عظم الأمر عن ذلك فى بعض مواطن القيامة وفى بعضها يفيقون وفى آية فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون (فمن ثقلت موازينه) بالحسنات (فأولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن خفت موازينه) بالسيئات (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) فهم (فى جهنم خالدون)

الى ان قوله في جهنم خير لمحذوف (قوله تلفح وجوههم) التلفح الاصابة بشدة (قوله شمרת شفاههم  
الشيخ) اي فالكواح تشمر الشفة العليا واسترخاء السفلى لما ورد انه تنقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه  
وتسترخي السفلى حتى تبلغ سرته (قوله تنلى عليكم) اي في الدنيا (قوله وفي قراءة) وهي سبعة ايضا (قوله  
وهما مصدران بمعنى) اي وهو سوء العاقبة (قوله بعد قدر الدنيا مرتين) اي وقدرها قيل سبعة آلاف  
سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثناعشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلثمائة ألف سنة وستون سنة  
بعدد ايام السنة (قوله اخسئوا فيها) اي اسكتوا سكوت هوان وذل (قوله فينقطع رجائهم) اي وهذا  
آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب (قوله انه كان فريق)  
تعليل لما قبله (قوله بضم السين وكسر ها) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وسلمان) المناسب ان يقول بدله  
وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين (قوله فنسب اليهم) اي وحقه ان ينسب الى الاستهزاء (قوله  
وكنتم منهم تضحكون) اي وذلك غاية الاستهزاء (قوله بكسر الهمزة وبفتحة) اي فهما قراءتان  
سبعيتان (قوله بلسان مالك) دفع بذلك ما يقال ان قوله قال يقتضي ان الله يكلمهم مع انه قال في آية اخرى  
ولا يكلمهم الله فاجاب بان المكلم لهم الملك عن الله (قوله وفي قراءة قل) اي وهي سبعة ايضا والحاصل ان  
هنا وفيما ياتي في قوله قال ان لبثتم ثلاث قرات سبعيات الامر فيهما والماضي فيهما والامر في الاول  
والماضي في الثاني (قوله كم لبثتم) كم في محل نصب على الظرفية الزمانية وقوله عدد سنين هو مميزها والمعنى  
لبثتم كم عددا من السنين والقصد من هذا السؤال التوبيخ والتبكيت عليهم لانهم كانوا يعتقدون بقاءهم  
في الدنيا ويعولون على اللبث فيها وينكرون البعث فلما ادخلوا النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سالهم  
عن لبثهم في الدنيا زيادة في تحسرهم على ما كانوا يعتقدونه حيث ظهر خلافه (قوله فاسئل العادين)  
بالتشديد جمع عادم العدد وهذا من جملة كلامهم لانه غشيتهم من الهول والعذاب ما يشغلهم عن ضبط  
ذلك واحصائه (قوله قال تعالى) اي تقرعوا وتوبخوا وتصديقا لهم (قوله لو انكم) لو هنا امتناعية ومفعول  
العلم محذوف قدره المفسر بقوله مقدرا لبثكم وجواب لو محذوف ايضا قدره المفسر بقوله كان قليلا اي في  
علمكم والمعنى لو انكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لعلمتم قلة لبثكم في الدنيا (قوله اخسبتم) الهمزة  
داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهلتم فحسبتم وحسب بمعنى ظن والاستفهام للتوبيخ  
والانكار (قوله عبثا) اما حال مؤول باسم الفاعل اي عابثين او مفعول لاجله والعبث اللعب وكل ما ليس  
به غرض صحيح فقوله لا لحكمة تفسير للعبث (قوله وانكم اليها ترجعون) عطف على انما اخلقناكم فيكون  
حسب مسطرا عليه (قوله ما البناء للفاعل والمفعول) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لا) قدره جوابا  
للاستفهام (قوله بل لتعبدكم) اي لنكلمكم (قوله على ذلك) اي على امتثال التعبد المذكور (قوله الا  
ليعبدون) اي حكمة خلقهم لهم كونهم يمشون وامري ويحتنبون نواهي (قوله فتعالى الله) اي تنزه  
(قوله الملك الحق) اي الذي يحق له التصرف في ملكه بالايحاء والاعدام والثواب  
والعقاب وغير ذلك فكل ما سواه مقهور وهو القاهر فوق عبادته (قوله الكريم)  
لجرفه للعرش لان كل بركة ورحمة وخير نازلة منه وقرى شذوذا بالرفع على انه نعت مقطوع للمدح

قراءة ايضا قل (ان) اى ما (ابستم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون) مقدار لبشكم من الطول كان قليلا بالنسبة الى لبشكم فى النار قوله (افحسبتم انما خلقناكم عبثا) لا الحكمة (وانكم اليئالا ترجعون) بالبناء للفاعل وللمفعول لا بل لتتبعكم بالامر والنهى وترجعوا اليئال ونجazy على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فتعالى الله) عن العبث وغيره مما لا يليق به (الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم)



الكرسي هو السرير الحسن

(ومن يدع مع الله لها آخر لا برهان له به) صفة كاشفة لا مفهوم لها (فانما حسابه) جزاؤه (عند ربه انه لا يفلح الكافرون) لا يسعدون (وقل رب اغفر وارحم) المؤمنين في الرحمة زيادة على المغفرة (وانت خير الراحمين) افضل رحمة ﴿سورة النور مدنية وهي ثنتان اواربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ هذه (سورة انزلناها وفرضناها) مخففا ومشددا لكثرة المقروض فيها (وانزلنا فيها آيات بينات) واضحة الدلالات (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في الدال تعظون (الزانية والزاني) اي غير المحصنين لرجعهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فاجادوا كل واحد منهما مائة جلدة) اي ضربت بمائة جلدة ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدما (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) اي يوم البعث في هذا امر يض على ما قبل الشرط وهو جوابه

(قوله الكرسي) تقدم ان المناسب بقاءه على ظاهره (قوله هو السرير الحسن) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها اسقاطها (قوله صفة كاشفة) اي بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله لها آخر لا يكون لا برهان له به (قوله فاما حسابه عند ربه) هو جواب الشرط (قوله انه لا يفلح الكافرون) الجمهور على كسر ان استثنافا وفيه معنى العلة وقرئ شذوذا بالفتح على انه خبر حسابه والاصل حسابه انه لا يفلح هو فوضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلا عليهم (قوله في الرحمة زيادة على المغفرة) اي قد كر الرحمة بعد المغفرة تحلية بعد تخلية نفى الغفران نحو السيئات وفي الرحمة رفع الدرجات (قوله افضل رحمة) بالنصب على التمييز

### ﴿سورة النور﴾

سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر وغيرهما من الاحكام الدينية المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتاب وعلموهن سورة النور والغزل (قوله هذه سورة) اشار المفسر الى ان سورة خبر محذوف قدره بقوله هذه والاشارة لما في علم الله لكونها في حكم الحاضر المشاهد ويصح ان تكون سورة مبتدأ أو جملة انزلنا صفة لها والخبر قوله الزانية والزاني والمعنى السورة المنزلة والمفروضة كذا وكذا أو الخبر محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم وهذا على قراءة الرفع وهي لعامة القراء وقرئ سورة بالنصب بفعل مضمرة يفسرها نزلنا فهم من باب الاشتغال او على الاغراء اي دوك سورة (قوله وفرضناها) اي اوجبنا ما فيها من الاحكام ايجابا قطعيا (قوله مخففا ومشددا) اي فيما قراءتان سبعيتان (قوله وانزلنا فيها) كرر الانزال لكمال الاعتناء بشانها (قوله آيات بينات) اي دلائل على وحدانية الله تعالى وقد ذكر في اول هذه السورة أنواع من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله وفرضناها اشارة الى الاحكام وقوله وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى الادلة (قوله بادغام التاء الثانية) اي بعد قلبها دالا فذالا أي وتسكينها اي فيما قراءتان سبعيتان وبقيت ثالثة سبعة ايضا وهي حذف احدى التاءين (قوله الزانية والزاني) مبتدأ والخبر محذوف تقديره فيما يتلى عليكم اوجلة فاجلدوا ودخلت الفاء لشبه المبتدأ بالشرط وعليه درج المفسر وقدمت المرأة في حد الزنا وأخرت في آية حد السرقة لان شهوة الزنا في المرأة اقوى واكثر والسرقة ناشئة من الجسارة والقوة وهي في الرجل اقوى واكثر (قوله لرجعهما بالسنة) اشار بذلك الى ان الزانية والزاني له ظعام يشمل المحصن وغيره فالسنة اخرجت المحصن وبينت ان حد الرجل فصار الكلام في غيره (قوله فاجادوا كل واحد منهما مائة جلدة) اي بسوط لين له رأس واحدة ويجرد الرجل من ثيابه والمرأة مما يقبها ألم الضرب وتوضع في قفة فيها اتراب للستر (قوله والرقيق على النصف مما ذكر) اي الخلد والتغريب وهذا مذهب الشافعي وقال مالك لا يغرب الا الذكر والمرأة والرقيق بلا يغربان (قوله ولا تأخذكم بهما رأفة) اي مراعاة للفظ وقرئ شذوذا بالياء التصمية (قوله رأفة) بسكون الهمزة وفتحها قراءتان سبعيتان وقرئ بالمد بوزن سحابة والرافة اشد الرحمة ويقال رؤف بالضم والفتح بالكسر ككم موقطع وطرب (قوله بان تتركوا شيئا من حدما) اي لان اقامة الحدود فيها رضا الله لما ورد اقامة حد الله تعالى في الارض خير من ان تمطروا اربعين صباحا (قوله في هذا) اي قوله ان كنتم تؤمنون بالغ (قوله تحريض) اي حث على ما قبل الشرط وهو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فالواجب الغضب لله واستيفاء الحدود اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال لو سرقت فاطمة بذت محمد لقطعت يدها (قوله وهو جوابه) أي كما هو رأي الكوفيين وقوله اودال اي كما هو رأي البصريين

(وليشهد عذا بهما) أي الجلد (١٠٦) (طائفة من المؤمنين) قبل ثلاثة وقيل أربعة عدد شهود الزنا (الزاني لا ينكح) يتزوج (الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) أي المناسب لكل منهما ماذكر (وحرّم ذلك) أي نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين أن يتزوجوا بنات المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقليل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الأيامي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على زناهن برؤيتهم (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء (أبدوا أولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم قدّهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقمهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على المصدر (بالله انه لمن الصادقين) فيأمرى به زوجته من الزنا (والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) أربع

(قوله) وليشهد عذا بهما طائفة) الامر للندب والطائفة الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة (قوله قبل ثلاثة) الخ القولان للشافعي وعند مالك اقل ذلك أربعة (قوله أي المناسب لكل منهما ماذكر) أي المناسب لكل منهما ماذكر (وحرّم ذلك) أي نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين أن يتزوجوا بنات المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقليل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الأيامي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على زناهن برؤيتهم (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء (أبدوا أولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم قدّهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقمهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على المصدر (بالله انه لمن الصادقين) فيأمرى به زوجته من الزنا (والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) أربع

(قوله) وليشهد عذا بهما طائفة) الامر للندب والطائفة الفرقة التي يمكن ان تكون حلقة (قوله قبل ثلاثة) الخ القولان للشافعي وعند مالك اقل ذلك أربعة (قوله أي المناسب لكل منهما ماذكر) أي المناسب لكل منهما ماذكر (وحرّم ذلك) أي نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين أن يتزوجوا بنات المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقليل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الأيامي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على زناهن برؤيتهم (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء (أبدوا أولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم قدّهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقمهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على المصدر (بالله انه لمن الصادقين) فيأمرى به زوجته من الزنا (والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) أربع

في ذلك وخبر المبتدأ تدفع عنه حد القذف (ويدراً) يدفع (عنها المذاب أي حد الزنا الذي ثبت بشهاداته) (ان تشهد أربع) شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيأرمها به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليهم ان كان من (١٠٧) الصادقين) في ذلك (ولولا فضل الله عليكم

ورحمته) بالستر في ذلك (وان الله تواب) بقبوله التوبة في ذلك وغيره (حكيم) فيما حكم به في ذلك وغيره ليعين الحق في ذلك وعاجل بما يقوبه من يستحقها (ان الذين جاؤا بالافك) اسوأ الكذب على عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين بقذفها (عصبة منكم) جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن ابي مسطح وحننة بنت جحش (لا تحسبوه) ايها المؤمنون غير العصبة (شر لكم بل هو خير لكم) يا جركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء معامنه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما نزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وآذن بالرحيل ليلة فحشيت وقضيت شاني واقلت الى الرحل فاذا عقدى انقطع هو بكسر المهملة الفلادة فرجعت ألتسه وحملوا هودجى هو ما يركب فيه على بعيرى يحسبوننى فيه وكانت النساء خفافاً انما ياكلن العلقسة هو بضم المهملة وسكون السلام من الطعام أي القليل ووجدت

أربع شهادات بالنصب لا غير باتفاق السبعة وقوله والخامسة ان غضب الله اطلع يجوز في السبعة رفعه ونصبه فتحصل أن الخامسة الاولى بالرفع لا غير وفي الثانية الوجهان ولفظ أربع الاول فيه الوجهان والثاني بالنصب لا غير وحكمة تخصيص الرجل باللعنة والمرأة بالغضب ان اللعن معناه الطرد والبعاد عن رحمة الله وفي لعانها اغضاب الرب والزواج والا هل ان كانت كاذبة (قوله وخبر المبتدأ) أي الذي هو قوله فشهادة أحدهم (قوله في ذلك) أي فيأرمها به (قائلة) يترتب على لعانها دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وإيجاب الحد عليها وعلى لعانها دفع الحد عنها وتأييد تحريرها وفسخ نكاحها (قوله بالستر) متعلق بكل من فضل ورحمة (قوله ليعين الحق في ذلك) جواب لولا (قوله ان الذين جاؤا بالافك) اطلع شروع في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر تنهى بقوله أو تلك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبل ان الله لما ذكر ما في الزنا من الشناعة والقسح وذكري ما يترتب على من رمى غيره به وذكري انه لا يلبق باحد الا لامة فضلا عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكري ما يتعلق بذلك (قوله أسوأ الكذب) أي أقبحه وأخشه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست سنين أو سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمانى عشرة سنة (قوله عصبة منكم) العصبة من العشرة الى الأربعين وان كان من عبتهم وذكريهم أربعة فقط لانهم هم الرؤساء في هذا الامر (قوله من المؤمنين) أي ولو ظاهراً فان عبد الله بن أبي من كبار المنافقين (قوله قالت) أي عائشة في تعيين أهل الافك (قوله وحننة بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله (قوله لا تحسبوه شر لكم) مخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان تسلياً لهم (قوله بل هو خير لكم) أي اظهور وكرامتكم على الله وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيراً (قوله يا جركم الله به) أي بسبب الصبر عليه (قوله ومن جاء معامنه) أي يقود بها الراحلة (قوله وهو صفوان) أي السلمي ابن المعطل (قوله في غزوة) قبل هي غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقائدهم الحرت بن ضرار أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قد يد الى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بنى المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم وردّها عليهم (قوله بعد ما نزل الحجاب) أي وهي قوله تعالى واذا سالتموهن متاعاً فاسئلهن من وراء حجاب (قوله وأذن) بالمد والقصر أي اعلّم (قوله وقضيت شاني) أي حاجتى كالبول مثلاً (قوله فاذا عقدى انقطع) أي وكان من جنس اظمار وهو الخرز اليماني غالى القيمة وكان أصله لا مفا أعطته لها حين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لاختها أسماء (قوله التمسّه) أي انتش عليه (قوله جلست في المنزل الذي كنت فيه) أي وهذا من حسن عقلا وجوده رايها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقة وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا يثقل منه قرباً رجوعاً فلم يجدوه (قوله فنمت) أي وكانت كثيرة النوم لحداثة سنّها (قوله وكان صفوان قد عرس) أي وكان صاحب ساقه رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس قام يصلى ثم اتبعهم فاسقط منهم شيئاً الاحمل حتى يأتى به اصحابه (قوله فسار منه) أي فادبج بالتشديد سار من آخر الليل واما ادبج سار من اوله

عقدى وجئت بعد ما ساروا جلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوننى فيرجعون الى فقلبتنى عيناى فنمت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادبج بها بتشديد الراء والدال أي نزل من آخر الليل للاستراحة فسار منه



(قوله في منزله) أي منزل الجيش الذي مكثت فيه عائشة (قوله ووطئ على يدها) أي الراحلة خوف أن تقوم (قوله موغرين) أي أتينا الجيش في وقت القيلولة (قوله فهلك من هلك) أي تكلم بما كان سببا في هلاكه (قوله في) أي بسببي (قوله ابن أبي ابن سلول) نسب أولا لا بيه ثم لأمه (قوله انتهى قولها) هذا باعتبار ما اختصره والاخذ بشماله بقية كما في البخاري وهي فقد من المدينة فاشتكت بها شهر او هم يفيضون من قول اصحاب الافك ويربني في وجهي اني لا اري من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين امرض انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم لا أشعر بشي من ذلك حتى نقيت بفتح فكسر أي برئت من مرضي فخرجت انا وأم مسطح قبل المناصب متبرزا لا تخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان تتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول في البرية او في النزه فاقبلت انا وأم مسطح بنت رهم نمشي فثرت في مرطها هو بكسر الميم كساء من صوف فقات تعس مسطح فقلت لها بدس ما قلت أنسبين رجلا شهيد بدارا فمالت يا عنتاه أي قايلة المعرفة لم تسمي ما قالوا فاخبرني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تيكم فقلت ائسن لي الى ابوي فمالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبام ما فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فانيت ابوي فقلت لامي ما يتحدث به الناس فمالت يا بني هوني على نفسك الشان فوالله لما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا أكثرن عليها فمالت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرق لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب واسامة بن زيد حين استلمت الوحي يستشيرهما في فراق اهله فلما اسامة فاشار اليه بالذي يعلم من نفسه بالودهم فقال اسامة هم اهلك يا رسول الله ولا نعلم والله الاخير او اما علي بن أبي طالب فقال لم مضى الله عليك والنساء سواها كثير واسال الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل رأيت فيها شيئا يرييسك فمالت بريرة لا والذي بعثك بالحق نبيانا رأيت منها امرأ أعصمه عليها هو بهمة مفتوحة ففنين معجمة فصادمه ملة أي اعيبه وانكره أكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن العجين فيأتي الداجن هو بدال مهملة ثم جيم ما ياب البيوت من الشاة والدجاج ونحو ذلك فيا كله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه فاستعذر من عبد الله بن أبي ابن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرني من رجل بلغني اذا في اهلي فوالله ما علمت في اهلي الاخير او قد ذكر وارجل ما علمت عليه الاخير او ما كان يدخل على اهلي الامعي فقام سعد ابن معاذ وقال يا رسول الله انا والله اعذرک منه ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرک فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن حضير فقال كذبت لعمر الله لنقتله فالك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فنزل فخفضهم حتى سكتوا وسكت وبكيت يومى لا يرق لي دمع ولا أكتحل بنوم فاصبح عندي ابواي وقد بكيت ليلتي ويوما حتى اظن ان البكاء فاق كبدي قالت فبينما هما جاسان عندي وأنا أبكي اذا ستاذنت امرأة من الانصار فاذنت لها جلست تبكي معي فبينما نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس ولم يجلس عندي من يوم قيل لي ما قيل قبله او قد مكث شهر الا يوحى اليه في شاني شيء قالت فتشهدتم قال يا عائشة انه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريرة فسيبرك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوب الى الله فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة قلص دمعي

فاصبح في منزله فرأى سواد  
انسان نائم أي شخصه  
فعرني حين رأني وكان يراني  
قبل الحجاب فاستيقظت  
باسترجاعه حين عرفني  
أي قوله انا لله واهاليه  
راجعون فحمرت وجهي  
بجلابي أي غطيته بالملاءة  
والله ما كلمني بكلمة ولا  
سمعت منه كلمة غير  
استرجاعه حين اناخ  
راحلته ووطئ على يدها  
فركبتها فانطلق يقودني  
الراحلة حتى اتينا الجيش  
بعد ما نزلوا موغرين في  
تحر الظهيرة أي من اوغر  
واقفين في مكان وعر من  
شدة الحر فهلك من هلك  
في وكان الذي تولى كبره  
منهم عبد الله بن أبي ابن سلول  
اه قولها رواه الشيخان

أى انقطع جريانه حتى ما احس منه بقطرة وقلت لاني أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي أجيب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيما قال قالت والله ما أدري ما أقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وانا جارية حديثة السن لا أقرأ  
كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس ووقر في انفسكم وصدقتم به  
ولئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى لبريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر الله يعلم  
انى لبريئة لتصدقننى والله ما أجدلى ولكم مثالا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جميل والله المستعان  
على ما تصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا أرجوان يرى الله ولكن والله ما ظننت ان  
ينزل فى شاتى وحى ولا نا أحقر فى نفسى من ان يحكم بالقرآن فى أمرى ولكن كنت أرجوان يرى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يرى الله بها فوالله ما رام ان يرح محاسنه ولا خرج احدهم من  
اهل البيت حتى انزل عليه الوحى فاخذه ما كان ياخذ من البرحاء أو الشدة والكرب حتى انه لينحدر  
منه مثل الجمان أى اللؤلؤ من العرق فى يوم شات فلما سرى أى كشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدى الله فقد برك الله فقالت أمى قومي  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا أقوم اليه ولا احمد الا الله فانزل الله عز وجل ان الذين جاؤا  
بالافك عصابة منهم الآيات فلما انزل الله هذا فى براءتى قال ابو بكر الصديق وكان يتفق على مسطح بن  
أثالة لقرايته منه والله لا نفق على مسطح بشي أبدا بعد ما قال فى عائشة فانزل الله عز وجل ولا ياتل  
أولو الفضل منكم والسعة الآية الى قوله غفور رحيم فقال ابو بكر بلى والله انى لا حب ان يغفر الله لى  
فرجع الى مسطح الذى كان يجرى عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش  
عن أمرى فقال يازينب ما علمت ما رأيت فقالت يا رسول الله احبى سمى وبصرى والله ما علمت  
عليها الا خيرا قالت وهى التى كانت تسامىنى فقصمها الله بالورع انتهى (قوله لكل امرى منهم)  
أى من العصابة (قوله ما كتسب من الاثم) أى جزاء ما كتسب من الاثم فى الدنيا وهو لا غير عبد الله بن  
أبى قانهم قد حدوا حد الفذف وعمى حسان وشلت يده فى آخر عمره وعمى مسطح أيضا وفى الدنيا  
والآخرة وهو لا بن أبى فعذبه الله بنحزى الدنيا والخلود فى النار (قوله لولا اذ سمعتموه) لما بين سبحانه  
وتعالى حال الخائضين فى الافك وانهم اكتسبوا الاثم شرع فى توبيخهم وزجرهم بتسعة زواجر الاول  
هذا والثانى لولا جاؤا عليه الخ والثالث ولولا فضل الله الخ الرابع اذ تلقونه الخ الخامس ولولا اذ سمعتموه  
الخ السادس يعظكم الله الخ السابع ان الذين يحبون الخ الثامن ولولا فضل الله عليكم الخ التاسع يا ايها  
الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا هاتلن توبيخ لدخولها على الماضى لان لولا  
لها ثلاثة أحوال اذ دخلت على ماض كان معناها لتوبيخ واذا دخلت على مضارع كان معناها  
التحضيض واذا دخلت على جملة اسمية كانت امتناعية وقد كررت هنا فى ست مواضع الاول  
والثانى والرابع توبيخية لاجواب لها والثالث والخامس والسادس شرطية ذكروا بها فى الثالث  
والسادس وحذف فى الخامس فتدبر واذا ظرف لظن والله انى كان ينبغي لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا  
الظن فى أم المؤمنين ولا تصروا على الامر القبيح بعد سماعه (قوله بانفسهم) أى بابتناء جنسهم  
فى الايمان والصحبة (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم  
وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة فى توبيخهم (قوله لولا جاؤا عليه) أى الافك (قوله شاهدوه)  
أى عاينوا الزنا (قوله فى حكمه) أى الشرعى لان مداره على الشهادة والامر الظاهر  
وهذا جواب عما يقال انهم كاذبون عند الله مطلقا ولو اتوا بشهداء فاجاب بانهم كاذبون باعتبار حكم

قال تعالى (لكل امرى  
منهم) أى عليه (ما كتسب  
من الاثم) فى ذلك (والذى  
تولى كبره منهم) أى تحمل  
معظمه فبدأ بالخوض فيه  
وأشاعه وهو عبد الله بن  
أبى (له عذاب عظيم) هو  
النار فى الآخرة (لولا)  
هلا (اذ) حين (سمعتموه  
ظن المؤمنون والمؤمنات  
بانفسهم) أى ظن بعضهم  
ببعض (خيرا وقالوا هذا  
افك مبين) كذب بين فيه  
التفات عن الخطاب أى  
ظنتم ايها العصابة وقلتم  
(لولا) هلا (جاؤا) أى  
العصابة (عليه) باربعة  
شهداء) شاهدوه (فأذ  
لم ياتوا بالشهداء قاولك  
عند الله) أى فى حكمه  
(هم الكاذبون) فيه

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم) أي العصبية أي خضتم (فيه عذاب عظيم) في الآخرة (اذ تلقوا بالستكم) أي يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل إحدى التاءين واذ منصوب بمسكم أو بأفضتم (وتقولون بأقوالكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا) (١١٠) لا أثم قبه (وهو عند الله عظيم) في الآثم (ولولا) هلا (اذ) حين (سمعتوه قائم ما يكون) ما ينبغي

(لنا أن نتكلم بهذا سبحانه)

هو للتعجب هنا (هذا

بهتان) كذب (عظيم

يعظكم الله) ينهاكم (أن

تعودوا مثله أبدا أن كنتم

مؤمنين) تعظون بذلك

(و بين الله لكم الآيات

في الأمور والنهي) والله عليم

بما يأمر به وينهى عنه

(حكيم) فيه (أن الذين

يحبون أن تشع الفاحشة

باللسان) في الذين آمنوا

بنسبتهم إليهم وهم العصبية

(لهم عذاب أليم في الدنيا

بحد القذف) والآخرة

بالمارح لخلق الله (والله يعلم

انتفاءها عنهم) وأثم (أيها

العصبية بما قتم من ألاك

(لا تعملون) وجودها فيهم

(ولولا فضل الله عليكم

أيها العصبية) ورحمته وأن

الله رؤف رحيم) بكم

لما جلدكم بالعقوبة (يا أيها

الذين آمنوا لا تتبعوا

خطوات الشيطان) أي

طرق تزيينه (ومن يتبع

خطوات الشيطان فإنه

أي المتبع) يأمر بالمعصية

أي القبيح (والمنكر)

شرعا باتباعها (ولولا فضل

الشرع ولا شك أنهم لو أتوا بيينة معتبرة لكان حكم الله أنهم صادقون في الظاهر فإراد الله أن يكذبهم ظاهر أو باطنا (قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته) لولا امتناعية وجوابها قوله لمسكم والمعنى امتنع مس العذاب لكم لوجود فضل الله ورحمته عليكم (قوله فيما أفضتم فيه) أي بسببه وما اسم موصول وأفضتم صلة أو مصدرية أي بسبب الذي أفضتم فيه أو بسبب أفاضتمكم (قوله عذاب عظيم) أي لغير ابن سلول فإن عذابه محتم (قوله اذ تلقونه بالستكم) أي تتلفظون به باللسان فقط دون اعتقاده بالقلب فهم يعتقدون براءتها وإنما تلفظهم بالألف محض حسد وعناد (قوله ولولا اذ سمعتوه) لولا توبيخية واذ ظرف لقلم والمعنى كان الواجب عليكم حين سمعتم هذا الأمر أن تقولوا سبحانه وفصل بالظرف بين لولا وقلم لانه يغتفر في الظروف ما لا يغتفر في غيرها (قوله هو للتعجب هنا) أي مع التنزيه والمعنى تنزيها لك من انتهاك حرما لك فإنه غير لائق بك ولا باحبا بك الذين قلت فيهم إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا (قوله ينهاكم) أشار بذلك إلى أنه ضمن بهظكم معنى ينهاكم فعداءه عن (قوله أبدا) أي مدة حياتكم (قوله أن كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أي فلا تعودوا والمثله (قوله باللسان) أي فالمراد بأشاعتها أشاعة خبرها (قوله بنسبتهم إليهم) أشار بذلك إلى أن المراد بالذين آمنوا خصوص عائشة وصفوان (قوله وهم العصبية) تفسير للذين يحبون (قوله لخلق الله) أي ذنب الأقدام وهو محمول على عبد الله بن أبي وأما غيره فقد تاب وحسنت توبته (قوله وأن الله رؤف رحيم) عطف على فضل الله (قوله لما جلدكم بالعقوبة) جواب لولا وخبر المبتدأ محذوف والتقدير موجودان (قوله خطوات) ضم الطاء وسكونها اقرأ تان سبعيتان (قوله ومن يتبع خطوات الشيطان) شرط حذف جوابه تقديره ولا يفلح أبدا وقوله فإنه يأمر الخ تعليل للجواب (قوله أي المتبع) هكذا بصيغة اسم المفعول وهو الشيطان (قوله باتباعهما) متعاقب بيا مر (قوله سركي منكم من أحد أبدا) هذا يفيد أنهم تابوا وطهروا وهو كذلك إلا عبد الله بن أبي فإنه استمر على النفاق حتى هلك كافرا (قوله ولا ياتل) لانهية والفعل مجزوم بحذف الياء (قوله أي أصحاب الغنى) في تفسير الفضل بالغنى نوع تكرار مع قوله والسعة وحينئذ قلنا سب تفسير الفضل بالعلم والدين والاحسان وكفى به دليلا على فضل الصديق (قوله أن لا يؤتوا) أشار المفسر إلى أن الكلام على تقدير لا الفاقية (قوله أولى القربى) أي القرابة وقوله والمساكين والمهاجرين معطوف على أولى فهذه الأوصاف الثلاثة لموصوف واحد وهو مسطح (قوله حلف أن لا ينفق على مسطح) أي فبعد ذلك تاب وجاء إلى أبي بكر واعتذر وقال إنما كنت أغشو مجلس حسان واسمع منه ولا أقول فقال له أبو بكر لقد ضحكك وشاركت فيما قيل وكفر عن يمينه ﴿لطيفة﴾ رقع لابن المقرئ أنه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لا يسه لا تقطعن عادة برولا \* تجعل عقاب المرء في رزقه \* فإن أمر الألفك من مسطح يحط قدر النجم من ألقه \* وقد جرى منه الذي قد جرى \* وعوتب الصديق في حقه

﴿فكتب إليه والده﴾

قديم المضطر من ميتة \* إذا عصي بالسيرة في طريقه

لانه يقوى على توبة \* توجب ابصلا إلى رزقه

الله عليكم ورحمته ما زكي منكم) أيها العصبية بما قاتم من الألفك (من أحد أبدا) أي ما صاح وطهر من هذا الذنب بالتوبة لوم منه (ولكن الله يزكي) يطهر (من يشاء) من الذنب بقبول توبته منه (والله سميع) بما قاتم (علم) بما قصدتم (ولا ياتل) يحلف (أولو الفضل) أي أصحاب الغنى (منكم والسعة أن) لا يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) نزلت في أبي بكر حلف أن لا ينفق على مسطح وهو ابن خاتمه مسكين مهاجري بدرى



لما خاض في الافك بعد ان كان يشق عليه وناس من الصحابة اقساموا ان لا يتصدقوا على من تكلم شي من الافك (وليغفوا وليصفحوا) عنهم في ذلك (الاتحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم) للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب (١١١) ان يغفر الله لي ويرجع الى

للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب (١١١) ان يغفر الله لي ويرجع الى

انتهى (قوله لما خاض في الافك) ظرف لقوله حلف (قوله وليغفوا) اي اولوا الفضل (قوله وليصفحوا) اي ليعرضوا عن لومهم (قوله ويرجع الى مسطح ما كان ينفقه عليه) اي وحلف ان لا ينزع نفقته منه ابدا ومسطح هو ابن اناثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه (قوله الغافلات عن الفواحش) اي لسلامة صدورهن وبقاء قلوبهن واستغراقهن في مشاهدة الله تعالى (قوله لعنوا في الدنيا) اي بعدوا فيها عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين وقوله والاخرة اي بالعذاب ان لم يتوبوا (قوله ناصبه الاستقرار الخ) اي والتقدير وعذاب عظيم كان لهم يوم تشهد (قوله بالفوقانية والتحتانية) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله يومئذ) معمول ليوفيهن او ليعلمون (قوله جزاءهم الواجب عليهم) اشار بذلك الى ان المراد بالدين الجزاء لما في الحديث كما تدبر الدين تدان (قوله هو الحق) اي الثابت الذي لا يقبل الزوال ازل ولا أبدا (قوله ومنهم عبد الله بن ابي) أي بهذا المصباح قوله كانوا يشكون فيه فالتشك من بعضهم واما احسان ومسطح رحمة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء (قوله أزواج النبي) اي لان من قذف واحدة منهم فقد قذف الجميع لا شتر اكل في العفة والعصانة والنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لم يذكروا قذف توبة) اي مثل ما ذكر فيما تقدم في قوله الا الذين تابوا (قوله ومن ذكر) مبتدأ وغيره خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لا مر الا لك والافه وكغيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها بصفوان كفر المصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان (قوله الخبيثات للخبيثين) كلام مستأنف سيق لنا كيد البراءة لعائشة وتقبيلها على من تكلم فيها والمعنى ان المجانسة من دواعي الانضمام فالتخبيث لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم \* وكل إناء بالذي فيه ينضح \* (قوله والطيبات للطيبين) الاشارة بذلك لرسول الله وعائشة اي فحيث كان رسول الله اطيب الطيبين تبين بذلك ان عائشة من اطيب الطيبات (قوله من الناس ومن الكلمات) هذان قولان في تفسير الخبيثات وقوله مما ذكر اي من الناس والكلمات (قوله اي اللائق بالخبيث مثله) اي من نساء او كلمات (قوله وقد افتخرت عائشة باشياء) منها ان جبريل عليه السلام اتى بصورتها في سرقة حرى وقال هذا زوجتك ويروى انه اتى بصورتها في راحته ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بغيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل الوحي عليه وهي معه في اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وفي القرطبي قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رمى بالعاشة برأه الله على لسان صبي في المهد وان مريم لما رميت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليهما السلام وان عائشة لما رميت بالفحشاء برأها الله بالقول فراضى لها براءة صبي ولاني حتى براها الله بكلامه من القذف والبهتان انتهى (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم الخ) لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستئذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد

مسطح ما كان ينفقه عليه (ان الذين يرمون) بالزنا (المحصنات) العفائف (الغافلات) عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها (المؤمنات) بالله ورسوله (لعنوا في الدنيا والاخرة) ولهم عذاب عظيم يوم ناصبه الاستقرار الذي تعاق به لهم (تشهد) بالفوقانية والتحتانية (عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون) من قول وفعل وهو يوم القيامة (يومئذ يوفيهن الله دينهم الحق) يجازيهم جزاءهم الواجب عليهم (ويعلمون ان الله هو الحق المبين) حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه ومنهم عبد الله بن ابي والمحصنات هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يذكروا قذف توبة ومن ذكر في قذفهن اول السورة التوبة غيرهن (الخبيثات) من النساء ومن الكلمات (للخبيثين) من الناس (والخبيثون) من الناس (للخبيثات) مما ذكر (والطيبات) مما ذكر (للطيبين) من الناس (والطيبون) منهم

(للطيبات) مما ذكر اي اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله (اولئك) الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان (مبرؤون مما يقولون) اي الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم (لهم) للطيبين والطيبات من النساء (مغفرة ورزق كريم) في الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا

(١١٢) أي تستأذنوا (وأسلموا على أهلها) فيقول الواحد السلام عليكم أَدْخُلْ كما ورد في حديث (ذلكم

غير يوتكم حتى تستأنسوا) خير لكم) من الدخول بغير استئذان (لعلكم تذكرن) بادغام التاء الثانية في الذال خيريته فتعلمون به (فإن لم تجدوا فيها أحدا) ياذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم) بعد الاستئذان (ارجعوا فارجعوا هو) أي الرجوع (أزكى) أي خير (لكم) من القعود على الباب (والله بما تعملون) من الدخول باذن وغيره (علم) فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتًا غير مسكونة فيها متاع) أي منفعة (لكم) باستكثان وغيره كبيوت الربط والخانات المسبلة (والله يعلم ما تبدون) تظهرون (وما تكتمون) تخفون في دخول غير بيوتكم من قصد صلاح أو غيره وسيأتي أنهم إذا دخلوا بيوتهم يسلمون على أنفسهم (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة (ويحفظوا فروجهم) عما لا يحل لهم فعله بها (ذلك أزكى) أي خير (لهم) أن الله خير بما يصنعون) بالابصار والفروج فيجازيهم عليه (وقل للمؤمنات يغضضن من

لا والدولا ولد فيأتي الأب فيدخل على وانه لا يزال يدخل على رجل من أهلي وأنا على تلك الحالة فنزلت (قوله غير يوتكم) أي غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالك ذات الدار إذا دخل على مكثريها فيجب عليه الاستئذان لانه قد صدق عليه انه غير بيته (قوله حتى تستأنسوا) من الاستئناس وهو ضد الاستيحاش سمي بذلك لان المستأذن مستوحش فإذا اذن له فقد زال الاستيحاش (قوله فيقول الواحد السلام عليكم أَدْخُلْ) اشارة بذلك الى ان السلام مقدم على الاستئذان وهو قول الأكثر والحق التفصيل فان وقع بصره على أحد في البيت قدم السلام والا قدم الاستئذان ثم يسلم ويكون كل من السلام والاستئذان ثلاث مرات يفصل بين كل مرتين بسكوت يسير الاول اعلام والثاني للتبهيؤ والثالث استئذان في الدخول أو الرجوع وإذا أتى الباب لا يستقبله من تلقاء وجهه بل يجي من جهة ركنه الايمن أو اليسر وإذا طلب منه التعمين فليعين نفسه بصفة تميزه ولا يكتفى بقوله أنا مثلاً لما روى عن جابر بن عبد الله قال استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا كانه كره ذلك لعدم افادته فالواجب ان يفعل الشخص كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين اراد الدخول على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربة فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم أَدْخُلْ عمر (قوله من الدخول بغير استئذان) أي ومن تحية الجاهلية حيث كان الرجل منهم إذا اراد ان يدخل بيتا غير بيته يقول حييتكم صباحا حيايتكم مساء فر بما اصاب الرجل مع امراته في لحاف (قوله بادغام التاء الثانية في الذال) أي بعد قلبها دالاً (قوله احدي اذن لكم) السالبة تصدق بنفي الموضوع فهو صادق بان لا يكون فيها احدا صلا أو فيها من لا يصلح للاذن أو فيها من يصلح لكن لم يادن (قوله حتى يؤذن لكم) أي حتى ياتكم الاذن ولو مع خادم يوثق به (قوله هو أركي) أي اطهر للامن من الرذائل والدنا آت (قوله ليس عليكم جناح) هذا كاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتًا غير بيوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضي الله عنه لما نزلت آية الاستئذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات افلا تدخلها الا باذن فنزلت (قوله غير مسكونة) أي غير معدة لسكنى طائفة مخصوصة كالربط والخانات والحمامات والحوانيت ونحوها (قوله باستكثان) أي طلب كن يستتر فيه من الحرو البرد وقوله وغيره كالبصير والشرء (قوله المسبلة) اقتصر عليها لان مورد سؤال أبي بكر في الخانات المسبلة التي بين مكة والشام (قوله وسيأتي) أي في آخر السورة في قوله فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم أي قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم أي وان كان بها أهل فسلموا عليهم (قوله قل للمؤمنين الخ) شروع في ذكر احكام تعم المستأذنين وغيرهم (قوله يغضوا) أي يخفضوا (قوله ومن زائدة) أي يغضوا ابصارهم وحكمة دخول من في غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج (قوله ذلك أزكى لهم) أي لانه ابعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقي الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالذكر لانها مقدمتان لغيرهما من الجوارح (قوله فيجازيهم عليه) أي فالفاض يجازي بالحسنات وغيره يجازي بالسبئات (قوله وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن) هذا امر من الله سبحانه وتعالى للمؤمنات بغضضن من ابصارهن وحفظ الفروج وبسط الكلام في شأنهن لان النساء شأنهن التبرج والخيلاء والعجب لما روى اذا قبلت المرأة جلس ابليس على راسها فزينها لمن ينظر واذا ادبرت جلس على عجزها فزينها لمن ينظر وقد اشتملت هذه الآية على خمس وعشرين ضميرا للاناث ما بين مرفوع ومجروح ولم يوجد لها نظير في القرآن في هذا الشأن (قوله عما لا يحل لهم فعله بها) أي عن الامر الذي لا يحل فعله بالفروج كان تمكن المرأة من فرجها غير زوجه نظرا أو فعلا

زيتن (الماظهر منها) وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبى ان لم يخف فتنة في احد وجهين والثاني يحرم لانه مظنة الفتنة ورجع  
حسما للباب (وليضر بن بخمرهن على جيو بهن) اى يسترن الرأس والاعناق والصدور (١١٣) بالمقاييس (ولا يدين زيتن)

الخفية وهى ماعد الوجه  
والكفين (الايحوتن)  
جمع بهل اى زوج (او  
آبائهن او آباء بعولتهن او  
ابنائهن او أبناء بعولتهن او  
اخوانهن او بنى اخوانهن  
او بنى اخواتهن او نساءهن  
او ما ملكت ايمانهن)  
فيجوز لهم نظره الاما بين  
السرة والركبة فيحرم نظره  
لغير الأزواج وخارج  
بنسائهن الكافرات فلا  
يجوز للمسلمات الكشف  
لهن وشمل ما ملكت  
ايمانهن العبيد (او القابعين)  
في فضول الطعام (غير)  
بالجر صفة والنصب  
استثناء (اولى الاربعة)  
اصحاب الحاجة الى النساء  
(من الرجال) بان لم ينتشر  
ذكر كل (او الطفل) بمعنى  
الاطفال (الذين لم يظهروا  
يطعموا) (على عورات  
النساء) للجماع فيجوز  
ان يدين لهم ماعد اما بين  
السرة والركبة (ولا يضر بن  
بارجلهن ليعلم ما يخفين من  
زيتن) من خلخال  
يتقنع (وتوبوا الى الله  
جميعا ايه المؤمنين) مما وقع  
لكم من النظر الممنوع منه  
ومن غيره (لعلكم تفلحون)

(قوله زيتن) اى موضع زيتن (قوله فيجوز نظره لاجنبى الخ) هذا مذهب مالك واحد قولين عند  
الشافعى (قوله حسما للباب) اى سد الذريعة (قوله وليضر بن بخمرهن) اى يلقين خمرهن على موضع  
جيو بهن وهو العنق والجيب فى الاصل طوق القميص وكانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن  
من خلفهن فيبدون محجورهن وقلائدهن من جيو بهن لستعها فامر بنارسا لخميرهن على جيو بهن سترالما  
يبدون منها (قوله زيتن) اى مواضع زيتن (قوله الالبعواتن) حاصل هذه المستثنيات اثنا عشر نوعا  
آخرها والاطفل (قوله او آباءهن) اى وان علوا (قوله او ابنائهن) اى ولومن الرضاع وان سفلا (قوله او  
اخوانهن) جمع أخ كان من نسب او رضاع (قوله او نساءهن) اى نساء جنسهن اللاتى اشتركن معهن فى  
الايمان فيخرج الكافرات (قوله فيجوز لهم نظره) اى يجوز للرجال المحارم رؤية ماعد اما بين السرة  
والركبة من محارمهم النساء و يجوز لهن نظرك ذلك منهم وهذا مذهب الشافعى وعند مالك لا يحل  
للرجال المحارم الا نظر الوجه والاطراف من النساء المحارم واما النساء فيحل لهن نظر ماعد اما بين  
السرة والركبة من الرجال المحارم (قوله فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن) اى باتفاق مالك والشافعى  
لثلاث صفها الكافرة لاهل دينها فتحصل النفاسد (قوله العبيد) اى فيجوز ان يكشفن لهم ماعد اما بين السرة  
والركبة لكن بشرط العفة وعدم الشهوة من الحائضين وهذا مذهب الشافعى وعند مالك يفرق بين الوغد  
وغیره فالوغد يرى من سبده الوجه والاطراف وغيره كالحر الا جنبى يرى منها الوجه والكفين (قوله او  
التابعين) الحق ان المراد بالتابع الشيخ الهرم الذى لا يشتهى النساء أو الابله الذى لا يعرف الارض من  
السما ولا الرجل من المرأة (قوله غير اولى الاربعة) بالكسر الحاجة (قوله من الرجال) حال من التابعين  
اى فيجوز لهن ذكر نظر ماعد اما بين السرة والركبة عند الشافعى وعند مالك يحل نظر الوجه والاطراف  
فقط (قوله الذين لم يظهروا على عورات النساء) اعلم ان الصبي اما ان لا يبلغ أن يحكى ما رأى وهذا غيبته  
كحضوره أو ان يبلغه وليس فيه ثوران شهوة وهذا كالحرم او يعرف امر الجماع، الشهوة وهذا كالباغ  
باتفاق مالك والشافعى (قوله ليعلم ما يخفين من زيتن) اى فان ذلك يورث الرجال ميلا اليهن وهذا من  
باب سد الباب وتعليم الاحوط والا فصوص الخخال مثلا ليس بعورة (قوله وتوبوا الى الله جميعا) هذا  
حسن اختتام لهذه الآية كان الله يقول لا تقنطوا من رحمتى فمن كان قد وقع منه شيء مما نهىته عنه فليتب فان  
التوبة فيها العلاج والطهر بالاصود (قوله تغليب الذكور) اى فى قوله وتوبوا الخ (قوله وانكحوا  
الاياى منكم الخ) الخطاب للاولياء والسادات والا نكاح تزويج الغير (قوله جمع أيم) اى بوزن فيل قيل  
غير مقابو قيل ان الاصل أياهم فقلب (قوله وهى من ليس لها زوج الخ) اى فلفظ الايم طالق على كل  
من الرجل والمرأة الغير المتزوجين سواء سبق لهما تزوج اولا والا مر للزوج ان خيف الزنا على المرأة او  
الرجل او اضطرت امرأة لنفسه لكثرة زوجة زوجها لهما الى حل نكاح نفسه ان كان رشدا او اذن له  
وله يزوجها، انما الله عز وجل يبيح حنيفة تزوجها نفسها لم تحب انزا او لم تضطر المرأة  
كان بها عاقل فلهما معنى يمتد وبانها في حمة واعلم ان النكاح معتبر به الاحكام الاربع فتسارة  
يجب وبذلك يخاف الزنا بها، ثم وارة زنا، ذلك راغب فيه ولم يخش  
الزنا، اى الله عز وجل يحرم كذا كذا، رغبة في ربه فقياها من حرام مع كونه لم  
يخش الزنا وتارة يكره كذا كذا، (قوله زنا فى الاحرار الخ) اى بقريضة

(١٥ - صاوى - م) تنجون من ذلك ليعول التوبة منه وفى الآية تغليب الذكور على الاناث (وانكحوا  
الاياى منكم) جمع ايم وهى من ليس لها زوج بكر ا كانت او ثيبا ومن ليس له زوج وهذا فى الاحرار والحرائر (والصالحين)



أى المؤمنين (من عبادكم وامائكم) وعباد من جموع عبد (ان يكونوا) اى الاحرار (فقراء يغنيهم الله) بالزواج (من فضله والله واسع) خلقة (عالم) بهم (وليستعفف) (١١٤) الذين لا يجدون نكاحا) اى ما ينكحون به من مهر وثيقة عن الزنا (حتى يغنيهم الله)

يوسع عليهم (من فضله) فينكحون (والذين يبتغون الكتاب) بمعنى المسكينة (مما ملكت أيما نكم) من العبيد والاماء (فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا) أى أمانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتهما مثالا كأنيتك على أنفين في شهرين كل شهر ألف فاذا أدبتهما فانت حر فيقول قبلت (وأتوهم) أمر للسادة (من مال الله الذى آتاكم) ما يستعينون به فى أداء ما التزموه لكم وفى معنى الايتاء حظ شئ مما التزموه (ولا تكرهوا فتياتكم اى اماءكم) على البغاء (اى الزنا) ان أردن تحصنا تعقفا عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط (لتبتغوا) بالاكراه (عرض الحياة الدنيا) نزلت فى عبد الله بن أبى كان يكره جواريه على الكسب بالزنا (ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور) لهن (رحيم) بهن (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الياء وكسرها فى هذه السورة بين فيها ما ذكره

قوله وامائكم (قوله اى المؤمنين) اى فالعبيد المؤمنون بزواجهم ووجوب بان خيف بتركه الزنا وهذا عند الشافعى وعند مالك لا يجب على السيد تزويج عبده ولو خاف العبد الزنا وحينئذ قال امرعنده للنسب (قوله من عبادكم) اى فيزوجه سيده ولو بجرعة وقوله وامائكم اى فيزوج السيد أمته لرقى وكذا الحر بشرط ان لا يجد للحر طولا وان يخشى الزنا وعمل الشرطين ان لم يكن عقيما (قوله من جموع عبد) اى وله جموع آخر كعبيد وأعباد وعبود ونحو ذلك (قوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) اى فان فى فضل الله كفاية عن المال لقوله عليه الصلاة والسلام اطلبوا الغنى بالزواج فإلهم تزوج الصالحين من عباد الله نساء ورجالا وان كانوا فقراء لما فى الحديث تنكح المرأة لها وجمالها اودبناها فإليك بذات الذين تربت يدك (قوله والله واسع) اى ذو العطايا العظيمة التى لا تنفذ (قوله عالم بهم) اى بحالهم فيغنيهم (قوله وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا) اى ليجتهدوا فى طلب العفة وتحصيل أسبابها وذلك يكون بالتباعد عن الغلمان والنساء او يكون بملازمة الصوم والرياضة لما فى الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التى تقوى الشهوة واستعمال ضدها (قوله اى ما ينكحون به) اى فالمصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب (قوله عن الزنا) قدره اشارة الى أن متعلق يستعفف محذوف (قوله والذين) اسم موصول مبتدأ وابتغون صلته والكتاب معمول لابتغون وقوله مما ملكت أيما نكم حال من فاعل يبتغون وقوله فكاتبوهم الجملة خبر وقرن بالفاء لما فى المبتدأ من معنى الشرط (قوله بمعنى المسكينة) اى وهى مفاعلة لان السيد كتب على نفسه العتق والعبد كتب على نفسه النجوم (قوله فكاتبوهم) الامر للنسب (قوله اى أمانة) اى فى دينه (قوله وقدرة على الكسب) أى بحرفة وغيرها (قوله وآتوهم) الامر قبل للنسب وقيل للوجوب (قوله حظ شئ) اى وهو أفضل من الاعطاء لانه قد يصرفه فى غير جهة الكتابة والا فضل ان يكون ذلك الحظ فى آخر نجم (قوله ولا تكرهوا فتياتكم) جمع فتاة ولا مفهوم للاكراه بل الرضا بالزنا من الكبار وانما عبر به لانه سبب النزول (قوله على البغاء) هو مصدر بغت المرأة تبغى بغاء اى زنت وهو مختص بزنا النساء (قوله ان أردن تحصنا) لا مفهوم له بل يحرم الاكراه على الزنا وان لم يردن التحصن وانما نص على ذلك لانه الواقع من عبد الله بن أبى الذى نزلت فى حقه الآية (قوله محل الاكراه) اى فلا يتحقق الاكراه الا عند تلك الارادة وأما عند ميلهن له فذلك باختيارهن فلا يتصور الاكراه حينئذ فالتقييد لاجل صحة قوله تكرهوا (قوله كان يكره جواريه) اى وكن ستافشكائنتان منهن للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (قوله غفور لهن) اى ما وقع منهن لان المكروه وان لم يكن آثما فلر بما يحصل منه بعض ميل والا كراه المييح للزنا هو خوف الفتى أو اضرب المؤدى له أو تلف عضو أو ما للقتل فلا يباح بخوف القتل بل يسلم نفسه ولا يقتل غيره واماترك الصلاة مثالا فلا كراه عليه يحصل بالضرب ونحوه (قوله بفتح الياء وكسرها) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله بين فيها ما ذكر) راجع للفتح وقوله او بينة راجع لكسر (قوله ومثالا) عطف على آيات (قوله اى من جنس أمثالهم) أشار بذلك الى ان فى الآية حذف مضافين والاصل ومثالا من جنس أمثال الذين خلوا (قوله الله نور السموات والارض) اعلم ان حقيقة النور كيفية تدركها الباصرة أولا وتدرى بواسطتها سائر

بينة (ومثالا) خبر اعجيبا وهو خبر عائشة (من الدين خلوا من قبلكم) اى من جنس أمثالهم اى أخبارهم العجيبة كخبر المبصرات يوسف ومريم (وموعظة للمتقين) فى قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله لولا اذ اسمعتموه ظن المؤمنون الخ ولولا اذ سمعتموه قلتم اطلع يظكم الله ان تعودوا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها (الله نور السموات والارض) اى منورها بالشمس والقمر

المبصرات كالكيفية الفائضة من النيران على الاجرام الكثيفة المخاضية لها وهو بهذا المعنى مستحيل  
اطلاقه على الله تعالى وحينئذ فيجيب عن الآية بان معنى كونه نور السموات والارض خالق النور في  
السموات بالشمس والقمر والنجوم والكواكب والعرش والملائكة وفي الارض بالمصابيح والسرر  
والشموع والا نبياء والالهاء والصالحين واقاد هذا المفسر بقوله اى منورهما وقيل معنى نور السموات  
والارض مظهرهما لان النور كما يطلق على الكيفية يطلق على الظاهر في نفسه المظهر لغيره وهو بهذا المعنى  
يصح اطلاقه على الله تعالى فهو سبحانه وتعالى نور بمعنى مظهر الاشياء من العدم الى الوجود قال ابن  
عطاء الله في الحكم الكون كله ظلمة اناؤه ظهور الحق فيه فوجود العالم بوجود الله اذ لولا وجود الله ما وجد  
شيء من العالم (قوله مثل نوره) مبتدأ وقوله كمشكاة خبر والمثل بمعنى الصفة والكلام على حذف  
مضاف اى كمثل مشكاة (قوله اى صفته في قلب المؤمن) اشار بذلك الى ان في الكلام شبه استخدام  
حيث ذكر النور أولا بمعنى ثم ذكره ثانيا بمعنى آخر فتحصل انه فسر النور أولا بالحسي وثانيا بالمعنوي  
(قوله كمشكاة) اختلف في هذه اللفظة قيل عربية وقيل حبشية معربة (قوله في زجاجة) واحدة  
الزجاج وفيه ثلاث لغات الضم وبه قرأ العامة والفتح والكسر وبهما قرئ شذوذا (قوله اى القنديل)  
بكسر الهمزة (قوله الموقودة) صوابه الموقدة (قوله غير النافذة) قيد به لانه في تلك الحالة اجمع للنور (قوله  
اى الانبوبة) هى السنبلة التى فى القنديل وهو تفسير آخر للمشكاة وحينئذ فكان المناسب للمفسران  
يقولان او الانبوبة فتحصل انه اختلف في المشكاة فقيل هى الطاقة الغير النافذة التى وضع فيها القنديل  
وعليه فهى ظرف للقنديل وقيل هى السنبلة التى تكون وسط القنديل توضع فيها الفتيلة وعليه قال القنديل  
ظرف لها (قوله بكسر الدال وضمها) اى مع الهمزة قراءة ثان سبعيتان وقوله وضمها وتشديد الياء  
قراءة سبعية أيضا فتكون القراآت ثلاثا (قوله بمعنى الدفع) اى وبابه قطع (قوله منسوب الى الدر)  
اى لشدة صفائه (قوله بالماضي الخ) حاصله ان القراآت ثلاث سبعيات بالماضي وبالمضارع بالتحتمانية  
ويكون الضمير عائد على المصباح وبالفوقانية ويكون الضمير عائد على الزجاج على حذف مضاف  
اى فتيلة الزجاج (قوله من زيت شجرة) من ابتدائية وأشار المفسر الى ان الكلام على حذف مضاف  
(عنه مباركة) اى لكثرة منافعها قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيتته وهو ادام ودهان ودباغ  
ووقود وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الا بر يسموهى اول شجرة نبتت في الدنيا  
وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة  
منهم ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله لا شرقية ولا غربية) بالجر صفة لشجرة وقرئ شذوذا  
بالرفع خبر لحذوف اى لا هى شرقية ولا هى غربية والجملة في محل جر نعت لشجرة (قوله بل بينهما الخ)  
اشار بذلك الى ان المراد بقوله لا شرقية ولا غربية انها متوسطة لا شرقية فقط ولا غربية فقط بل بينهما  
وهى الشام فان زيتونه اجود الزيتون وفي الحديث لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير  
فيهما في مضحى والمقناة بقاء ونون مفتوحة ومضمومة فهمزة المكان الذى لا تطلع عليه الشمس  
والمضحى هو الذى تشرق عليه دائما فتجرقه وهو احد قواين وقيل معنى لا شرقية ولا  
غربية ان الشمس تبقى عليها دائما من اول النهار لا آخره لا يوارى بها عن الشمس شيء كالتى تكون  
في الصحارى الواسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى وعلى هذا فلا يتقيس بشام ولا  
غيرها (قوله مضرين) هذا هو محل النفي وهو حال (قوله ولو لم تمسه نار) شرط حذف جوابه  
لدلالة ما قبله عليه والتقدير لا ضاء (قوله نور به) اى الزيت وقوله على نور رأى مع نوره ونور  
المصباح والزجاجة فالانوار المشبه بها متعددة كانوار المشبه فليس المقصود فى الآية التثنية بل

(مثل نوره) اى صفته في  
قلب المؤمن (كمشكاة فيها  
مصباح المصباح في  
زجاجة) هى القنديل  
والمصباح السراج اى  
الفتيلة الموقودة والمشكاة  
الطاقة غير النافذة اى  
الانبوبة فى القنديل  
(الزجاجة كأنها) والنور  
فيها (كوكب درى) اى  
مضى بكسر الدال وضمها  
من الدر بمعنى الدفع لدفعه  
الظلام وضمها وتشديد  
الياء منسوب الى الدر  
الؤلؤ (توقد) المصباح  
بالماضي وفي قراءة بمضارع  
او قد مبني للمفعول  
بالتحتمانية وفي اخرى توقد  
بالفوقانية اى الزجاج  
(من) زيت (شجرة مباركة  
زيتونة لا شرقية ولا غربية)  
بل بينهما فلا يمكن منها  
حرولا برده مضرين (يكاد  
زيتها يضيء ولو لم تمسه  
نار) اصغائه (نور) به  
(على نور) بالنار

الكثرة وتراكم الانوار (قوله ونور الله اى هداية الخ) اى فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهاناً بعد برهان ان قلت لم ضرب المثل بنور الزيت ولم يضربه بنور الشمس والقمر والشمع مثلاً اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة واختلف في هذا التشبيه هل هو تشبيه مركب بان قصد فيه تشبيه جملة بحملة من غير نظر الى مقابلة جزء بجزء وذلك بان يراد مثل نور الله الذى هو هداية وبراهينه الساطعة كجملة النور الذى يتخذ من هذه الهيئة او تشبيه جزء بجزء بان يشبه صدر المؤمن بالمشكاة وقلبه بالزجاجة ومعارفه بالزيت وايمانه بالمصباح (قوله يهدي الله لنوره من يشاء) اى من يريد هدايته فان الاسباب دون مشيئته لا غية ولولا العناية بما كان الوصول لذلك النور (قوله اى دين الاسلام) المراد به ما يشمل الايمان وهو الذى ضرب له المثل المتقدم واطهر في مقام الاضمار اعتناء بشانه (قوله ويضرب الله الامثال للناس) اى تقريرا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الا شاهد بها بعين البصيرة كما شاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر وفي هذا المقام تنافس المتنافسون قادنهم اهل المراقبة واعلام اهل المشاهدة ومن هذا المعنى قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وقوله في الحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر نور الله وقوله في الحديث ايضا الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وللعارفين تعينات وضرب امثال في هذه المقامات لا يدركها الا من كان من اهل هذا النور (قوله في يوب) المراد بها جميع المساجد وقيل خصوص مساجد اربع الكعبة ومسجد المدينة وبيت المقدس وقباء لانه لم يبينها الا نبي فالكعبة بناها ابراهيم واسماعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة وقباء بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم والاقرب الاول لان العبرة بعموم اللفظ (قوله يتعلق بيسبح الآتى) اى سواء قرئ ببناءه للفاعل او بالمفعول وكرر الطرف وهو قوله فيها اعتناء بشأن المساجد لما ورد بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض ويصح ان يكون متعلقاً بمخدوف دل عليه قوله يسبح والتقدير يسبح حواريكم في بيوت وعلى هذين فالوقف على عايم ويصح ان يكون الجارة المحرور صفة لمشكاة او لمصباح او لزجاجة او متعلق بتوقد وعلى هذه الاربعة لا توقف على عليم (قوله اذن الله) اى امر والحملة صفة لبيوت وان وما دخلت عليه في تاويل مصدر مجرور بالباء المقدرة والتقدير امر الله برفعها (قوله تعظم) اى حسا ومعنى فالتعظيم الحسى رفعها بالبنيان المتين الحسن مساوياً لبنيان البلد او أعلى ولا منافاة بين هذا وقوله عليه الصلاة والسلام اذا ساء عمل قوم زخرفوا مساجدهم لان المنهى عنه الزخرفة والتزويق لا حسن البنيان واتقانه ومن التعظيم الحسى تطهيرها من الاقدار والنجاسات قال القرطبي كره بعض اصحابنا تعليم الصبيان في المساجد لانهم لا يميزون عن الاقدار والاساخ فيؤدى ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطهيرها فقال جئوا مساجدكم صيباً بكم ومجائينكم وسل سيفكم واقامة حدودكم ورفع اصواتكم وخصوصاً نكم وجرورها في الجمع واجعلوها لها على ابوابها المطاهر والتعظيم المعنوى بترك اللهو واللعب والحديث الدنيوى وغير ذلك مما لا يعنى (قوله ويذكر فيها اسمه) اى باى ذكر كان (قوله بفتح الموحدة وكسرها) اى فيها قراءتان سبعيتان فعلى الفتح يكون نائب الفاعل احد المحرورات الثلاث والاول اولى ولذا اقتصر عليه المفسر ورجال فاعل فعل محذوف أو خبر لمحذوف تقديره يسبحه أو المسبح وعليه فالوقف على الآصال وعلى الكسر فرجال فاعله ولا يوقف على الآصال (قوله اى يصلى) فسر التسبيح بالصلاة لا شتمها عليه واختلف في المراد بالصلاة فقل المراد صلاة الصبح في الغد وباقى

ونور الله اى هداية للمؤمن  
نور على نور الايمان  
(يهدى الله لنوره) اى  
دين الاسلام (من يشاء  
ويضرب) يسين (الله  
الامثال للناس) تقريرا  
لافهامهم ليعتبروا فيؤمنوا  
(والله بكل شيء عليم)  
ومنه ضرب الامثال (في  
بيوت) متعلق بيسبح  
الآتى (اذن الله ان ترفع)  
تعظم (ويذكر فيها اسمه)  
بتوحيده (يسبح) بفتح  
الموحدة وكسرها اى  
يصلى (له فيها بالغدو)



مصدر بمعنى التدوات أى

البكر (والأصال) المشاي  
من بعد الزوال (رجال)  
فاعل يسبح بكسر الباء وعلى  
فتحة نائيب الفاعل له ورجال  
فاعل فعل مقدر جواب  
سؤال مقدر كأنه قيل من  
يسبحه (لا تلهيهم تجارة)  
أى شراء (ولا يبيع عن  
ذكر الله وإقام الصلاة)  
حذف هاء اقامة تخفيف  
(وايتاء الزكاة يخافون يوما  
تقلب) تضطرب (فيه  
القلوب والابصار) من  
الخوف القلوب بين النجاة  
والهلاك والابصار بين  
ناحية اليمين والشمال هو  
يوم القيامة (ليجزى بهم الله  
أحسن ما عملوا) أى ثوابه  
وأحسن بمعنى حسن  
(ويزيدهم من فضله والله  
يرزق من يشاء بغير  
حساب) يقال فلان ينفق  
بغير حساب أى يوسع كانه  
لا يحسب ما ينفقه (والذين  
كفروا أعمالهم كسراب  
بقيعة) جمع قاع أى فى فلاة  
وهو شاع يرى فيها نصف  
النهار فى شدة الحر يشبه  
الماء الجارى (يحسبه)  
يظنه (الظمان) أى  
العطشان (ماء حتى إذا  
جاءه لم يجد شيئا) مما حسبه  
كذلك الكافر يحسب أن  
عمله كصدقة يتفقه حتى  
إذا مات وقدم على ربه لم  
يجد عمله أى لم يتفقه

الخمس فى الأصال وقد أشار لهذا المفسر بقوله من بعد الزوال وقيل المراد صلاة الصبح والعصر لما قيل  
انهما الصلاة الوسطى (قوله مصدر) أى فى الأصل وأما هنا فالمراد منه الأزمنة (قوله أى البكر) أى  
وهى أوائل النهار وقوله العشايهى أو آخر النهار (قوله رجال) خصوصاً بالذكور لأن شأنهم حضور المساجد  
للجمعة والجماعة (قوله شراء) خص التجارة بالشراء وإن كان لفظ التجارة يقع على البيع أيضاً لذكوره  
البيع بعده وقيل المراد بالتجارة حقيقة ويكون خص البيع بالذكور لأن الاشتغال به أعظم ليكون الربح  
الحاصل من البيع ناجزاً محققاً والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يكاد يشغله (قوله  
عن ذكر الله) أى عن حق الله صلاة أو غيرها فقوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة من ذكر الخاص بعد العام  
اعتناء بشأنهما فإن الواجب عليهما كامل الإيمان (قوله وإقام الصلاة) أى أدائها فى أوقاتها بشروطها  
وأركانها وآدابها (قوله يخافون يوماً) أى هؤلاء الرجال وإن أكثروا الذكر والطاعات فإنهم مع ذلك  
وجلون خائفون من الله سبحانه وتعالى لهم ما عبدوه حق عبادته (قوله بين النجاة والهلاك)  
راجع لتقلب القلوب وقيل معنى تقلب القلوب ارتفاعها إلى الحناجر فلا تنزل ولا تخرج من شدة الهول  
(قوله بين ناحية اليمين والشمال) وقيل تقلب الابصار شخوصها من هول الأمر وشدة (قوله ليجزى بهم  
الله) اللام للعاقبة والصيرورة أى إن ما آل أمرهم وعاقبته الجزاء الحسن وليست لام العلة لأن هذه مرتبة  
عامة للمؤمنين وتلك الأوصاف إنما هى لكامل الإيمان (قوله وأحسن بمعنى حسن) أى فالحترز عنه المجازاة  
على القبيح فالعنى يجازون على كل عمل حسن قال تعالى أنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً ولا يجازون على  
ما سبق من العمل القبيح (قوله ويزيدهم من فضله) أى فلا يقتصر فى إعطائهم على جزاء أعمالهم بل  
يعطون أشياء لم يخطر ببالهم (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) تذييل ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم  
فوق أجور أعمالهم من الخيرات ما لا ينفى به الحساب (قوله يقال فلان ينفق بغير حساب الخ) أى فهو  
كناية عن كون الله يعطيهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بغير نهاية فوق ما وعدهم  
به (قوله والذين كفروا الخ) لما ضرب الله المثل للمؤمنين بأشرف الأمثال وأعلاها ضرب المثل للكفار  
بأشرف الأشياء وأخسها والحاصل أن الله ضرب للكفار مثلياً مثل لأعمالهم الحسنة بقوله كسراب الخ  
ومثل لأعمالهم السيئة بقوله أو كظلمات الخ والاسم الموصول مبتدأ وكفروا أصلته وأعمالهم مبتدأ أنان  
وكسراب خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول ويصح أن يكون أعمالهم بدل اشتغال وكسراب خبر  
الذين (قوله أعمالهم) أى الصالحة كصدقة وعتق وغير ذلك مما لا يتوقف على نية (قوله بقيعة) الباء بمعنى  
فى كما يشير له المفسر بقوله أى فى فلاة (قوله جمع قاع) أى كجيرة جمع جار وقيل القيعه مفرد بمعنى القاع (قوله  
يشبه الماء الجارى) أى ويسمى آلا أيضاً قال الشاعر

إذا ما كالذى لا يجرى لورد \* إلى آل فلم يدرك بلالا

ويسمى سراباً لأنه يتسرب أى يجرى كالماء (قوله يحسبه) بكسر السين وفتحها قرأتان سبعيتان وماضييه  
حسب بكسر السين وهو من باب تعب فى لغة جميع العرب إلا أنى كناية فإنهم يكسرون المضارع مع كسر  
الماضي أيضاً (قوله الظمان) أى وكذا كل من رآه وإنما خص الظمان لأنه أحوج إليه من غيره (قوله حتى  
إذا جاءه) أى جاء ما قصده وظنه ماء وهو غاية فى محذوف أى يستمر سائر إليه حتى إذا جاءه الخ (قوله  
كذلك الكفار الخ) أشار بذلك إلى وجه الشبه فبحصل أنه شبه حال الكافر من حيث اعتقاده أن عمله  
الصالح ينفعه فى الآخرة فإذا جاء يوم القيامة لم يجد الثواب الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم  
والعذاب الاليم فعمّمت حسرتة بحال الظمان الذى اشتدت حاجته إلى الماء فإذا شاهد

الحجازة (أو) الذين كفروا  
اعمالهم السيئة (كظلمات  
فى بحر لحي) عميق (يغشاه  
موج من فوقه) اى الموج  
(موج من فوقه) اى الموج  
الثانى (سحاب) اى غيم  
هذه (ظلمات بعضها فوق  
بعض) ظلمة البحر وظلمة  
الموج الاول وظلمة الثانى  
وظلمة السحاب (اذا  
أخرج) الناظر (يده) فى  
هذه الظلمات (لم يكدر  
يراها) اى لم يقرب من  
رؤيتها (ومن لم يجعل الله  
نورا فماله من نور اى من لم  
يهده الله لم يهتد) ألم تر أن الله  
يسمى له من فى السموات  
والارض (ومن السميع  
صلاة) والطير (جمع طائر بين  
السماء والارض) صافات  
حال باسطات اجنحتهن  
(كل قد علم) الله (صلاته  
وتسبيحه) والله عالم بما  
يفعلون (فيه تغليب العاقل  
(ولله ملك السموات  
والارض) خزائن المطر  
والرزق والنبات (والى  
الله المصير) المرجع  
(الم تر ان الله يزجى سحابا)  
يسوقه برفق (ثم يؤلف  
بينه) يضم بعضه الى  
بعض فيجعل القطع  
المتفرقة قطعة واحدة (ثم  
يجعله ركاما) بعضه فوق

السراب تعالى به فاذا جاءه لم يجد شيئا (قوله ووجد الله) اى وجد وعد الله بالجزاء على عمله أو المعنى وجد  
عذاب الله له (قوله اى جازاه عليه فى الدنيا) المعنى ان الكافر يوم القيامة يعلم ويتحقق ان الله جازاه على  
اعماله الحسنة التى لم تتوقف على نية فى الدنيا بالمال والبنين والعافية وغير ذلك من لذات الدنيا هكذا قال  
المفسر وهو وان كان صحيحا فى نفسه الا أن المفسرين على خلافه فانهم قالوا معنى وفاه حسابه جازاه عليه فى  
الآخرة بالعذاب والحاصل انه ان أراده مثل اعماله الصالحة التى تتوقف على نية فمسلم انه لا يجد لها  
جزاء فى الآخرة ولا تنفعه أصلا وان أراده خصوص مالا يتوقف على نية فقليل لا يجد لها نقما أصلا  
وقيل يجد تقمها فى الدنيا كتوسعتها عليه وعافيته وغير ذلك او فى الآخرة بتخفيف عذاب غير  
الكفر ((قوله او كظلمات) اول التقسيم اى ان اعمال الكافر تنقسم قسمين قسم كالسراب وهو العمل  
الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ وقوله أو كظلمات معطوف على قوله كسراب على حذف  
مضاف تقديره أو كذى ظلمات يدل عليه قوله اذا أخرج يده لم يكدر يراها (قوله لحي) منسوب  
للبحر اول لجة وهو الماء الغزير (قوله يغشاه موج الخ) اى يعلوه وهو اشارة الى كثرة الامواج وتراكبها  
والمعنى ان البحر اللحي يكون باطنه مظلما بسبب غزارة الماء فاذا ترادفت الامواج ازدادت الظلمة فاذا  
كان مع ذلك سحاب ازدادت الظلمة جدا ووجه الشبه ان الله تعالى ذكر ثلاث ظلمات ظلمة البحر  
والامواج والسحاب كذلك الكافر له ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة الفعل (قوله  
من فوقه سحاب) اى قد غطى انوار النجوم (قوله هذه ظلمات) شار بذلك الى ان قوله ظلمات خبر  
لمحذوف (قوله اذا أخرج يده) خصها لانها اقرب الاشياء اليه (قوله ومن لم يجعل الله نورا فماله من  
نور) استفيد من هذا ان النور ليس بالحول ولا بالقوة بل بفضل الله يعطيه لمن يشاء والمعنى من لم يعمل  
الله له ديناً وإيماناً فلا دين له (قوله الم تر) الخطاب لكل عاقل وهو توبيخ للكفار كان الله يقول لهم  
ان تسبيحى ليس قاصرا عليكم بل جميع من فى السموات والارض بسبحونى (قوله ومن التسبيح  
صلاة) ذكر ذلك توطئة لقوله كل قد علم صلاته وتسبيحه فالصلاة مندرجة فى عموم التسبيح (قوله  
والطير) بالرفع عطف على من والنصب على المعنى صافات بالنصب على الحال على كل من القراءتين  
وقرى شذوذاً فمعها على الابتداء والخبر ومفعول صافات محذوف اى اجنحتهن (قوله بين السماء  
والارض) اشار بهذا الى ان العطف مغاير لانه فى حالة الطيران يكون بين السماء والارض (قوله قد علم  
الله صلاته الخ) اشار بذلك الى ان الضمير فى علم عائد على الله ويصح عوده على كل اى علم كل صلاة  
نفسه وتسبيحها (قوله فيه تغليب العاقل) اى حيث عبر بالفعل (قوله خزائن المطر والرزق) راجع  
للسماء وقوله والنبات راجع للارض وفى كلام المفسر اشارة الى ان الكلام على حذف مضاف والاصل  
ولله ملك خزائن السموات والارض والاصح ابقاء الآية على ظاهرها كما سلكه غيره وعلى  
كل فهو من ادلة تنزيه المخلوقات له (قوله والى الله المصير) اى مرجع الخلائق كلها الى الله فيجازى  
كل احد بعمله (قوله الم تر) الخطاب لكل عاقل لا خصوص النبي صلى الله عليه وسلم لان  
من تأمل ذلك حصل له العلم به (قوله ثم يؤلف بينه) اى بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع  
ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ (قوله  
ركاما) الركام الشئ المستراكم بعضه على بعض (قوله فترى الودق) اى تبصره (قوله مخارجه) اى  
اى ثقبه فالسحاب غرابال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء  
لافسد ما يقع عليه من الارض (قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد) اشار بذلك

بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) مخارجه (وينزل من السماء

(من) زائدة (جبال فيها)

في السماء بدل باعادة الجار

(من برد) اي بعضه

(فيصيب به من يشاء

وبصره عمن يشاء يكاد)

يقرب (سنا بركة) لمعانه

(يذهب بالا بصر) الناظرة

له أي يخطفها (يقطب الله

الليل والنهار) أي يأتي

بكل منهما بدل الآخر

(ان في ذلك) التقليل

(لعبارة) دلالة (لاولى

الابصار) لاصحاب

البصائر على قدرة الله تعالى

(والله خلق دابة) اي

حيوان (من ماء) أي نطفة

(فمنهم من يمشي على بطنه)

كالحيات والهوام (ومنهم

من يمشي على رجلين)

كالا نسان والطيور (ومنهم

من يمشي على اربع)

كالبهائم والنعام (يخلق الله

ما يشاء ان الله على كل شيء

قدير لقد أنزلنا آيات

مبينات) اي بينات هي

القرآن (والله يهدي من

يشاء الى صراط) طريق

(مستقيم) اي دين

الاسلام (ويقولون) أي

النافقون (آمننا) صدقنا

(بالله) بتوحيده (وبالرسول)

محمد (وأطعنا) هما فيما

حكما به (ثم بتولى) يعرض

(فريق منهم من بعد ذلك)

عنه (وما أولئك) المعرضون

(بالمؤمنين) المؤمنون الذين موافق

قلوبهم لاستنهم (واذا دعوا

الى الله ورسوله) المبلغ عنه

الى ان السماء كما ينزل منها المطر الذي هو نفع للعباد نزل منها بعض الجبال التي هي البرد وهو ضرر للعباد فسبحان من جعل السماء منشأ للخير والشر (قوله زائدة) الحاصل ان من الاولى ابتداء ثمانية لا غير والثانية فيها ثلاثة اوجه قيل زائدة وقيل ابتداء ثمانية وقيل تبعية ضمنية وهو الاحسن والثالثة فيها اربعة اوجه الثلاثة المتقدمة وقيل بيا نية وهو الاحسن وحينئذ فيكون المعنى على ذلك ونزل بعض جبال كائنة في السماء التي هي البرد انزالا ناشئا ومبتدأ من الماء (قوله فيها) الجار والحجور متعلق بمحذوف صفة لجبال (قوله بدل باعادة الجار) هذا راجع لقوله من جبال والمناسبات للمفسر ان يقول او بدل فيكون قولنا ثانيا لان هذا لا يتأتى على جعلها زائدة بل على جعلها ابتداءية (قوله فيصيب به) اي بالبرد (قوله سنا بركة) هو بالقصر في قراءة العامة معناه الضياء واما بالمندفع فمعناه الرفعة وليس مراد (قوله اي يخطفها) اشار بذلك الى ان الباء في الابصار للتعدية والمعنى يذهبها بسرعة لان الضوء القوي يذهب الضعيف ومن ذلك قول الفقهاء اذا فعل رجل يا آخر فعلا اذهب بصره واريد ان يقتصر منه باذهاب بصره فانه يؤتى له بمرآة وتوضع في الشمس ويجلس الشخص قبالتها وتقلب المرآة يمينا وشمالا فان ذلك يخطف بصره (قوله اي يأتي بكل منهما بدل الآخر) اي ويقصر هذا ويطول هذا وفي هذا رد على من ينسب الامور للدهر (قوله لاولى الابصار) جمع بصيرة وخصمهم بالذكرا لانهم المتفهمون بذلك حيث يتاملون فيجدون الماء والنور والماء والنار خمسة تخرج من شيء واحد فسبحان القادر على كل شيء (قوله على قدرة الله) متعلق بدلالة (قوله اي حيوان) اشار بذلك الى ان المراد بالدابة مادب على وجه الارض لا خصوص ذوات الاربع (قوله اي نطفة) هذا بحسب الغالب في الحيوانات الارضية والا فالملائكة خلقوا من النور والجن خلقوا من النار وادم خلق من الطين وعيسى خلق من النفس الذي نفخه جبريل في جيب امه والدود تخاق من الفاكة والنفونات وقيل المراد بالماء حقيقة لما ورد ان الله خاق ماء وجعل بعضه ريحا ونورا فخلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه ادم (قوله فمنهم) الضمير راجع لكل باعتبار معناه وفيه تغليب العاقل على غيره حيث اتى بضمير جماعة الذكور والعقلاء في الجميع (قوله من يمشي على بطنه) قدمه لغرابته وسماه مشيا مشا كلمة لما بعده والافهوز حف (قوله كالحيات والهوام) بالتشديد أي خشاش الارض وأدخلت الكاف الدود والسمك (قوله كالا نسان والطيور) اي والنعام (قوله ومنهم من يمشي على اربع) أي ومنهم من يمشي على اكثر كالعقارب والعنكبوت والحيوان المعروف بام اربع واربعين وانما لم يصرح بهذا القسم لندوره ولدخوله في قوله يخلق الله ما يشاء (قوله ان الله على كل شيء قدير) اي مما ذكر ومما لم يذكر (قوله لقد أنزلنا) اللام موطئة لقسم محذوف اي والله لقد أنزلنا الخ (قوله مبينات) بكسر الياء وفتحها قراءة تان سبعيتان (قوله والله يهدي من يشاء) اشار بذلك الى ان الهدى يبد الله وعنايته فلا يهتدى الا من حقه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا في الاهتداء دون عناية الله (قوله ويقولون آمنا بالله) شروع في ذكر احوال المنافقين (قوله وأطعنا) قدر المفسر الضمير اشارة الى ان مفعول اطعنا محذوف (قوله واذا دعوا الى الله ورسوله) تفصيل لما جعل اولا (قوله المبلغ عنه) جواب عما يقال لم افرد الضمير في ليحكم مع انه تقدمه اثنان فاجاب بان الرسول هو المباشر للحكم واما ذكر الله معه تفخيما لاشانه وتعظيما لقدرة (قوله اذا فرق) اذا فجائية قائمة مقام العاء في ربط الجواب بالشرط (قوله معرضون) اي ان كان الحكم عليهم بدليل ما بعده (قوله اليه) يصح ان يكون متعلقا بيا توالوا بـذعنين (قوله أفى قلوبهم مرض) اشار بذلك الى ان منشأ الاعراض وسببه احد امور ثلاثة

(ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون) عن الحجى اليه (وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين) مسرعين طائعين (أفى قلوبهم مرض) كفر



(أما ارتابوا) أى شكوا فى نبوته (أما يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله) فى الحكم أى فيظلموا فيه (بل أولئك هم الظالمون) بالأعراض عنه (أما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم) بالقول الاتقى بهم (أن يقولوا سمعنا وأطعنا)

(قوله أما ارتابوا) أى بمعنى بل والهمزة وكذا يقال فيما بعده والاستفهام للتقرير (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام فى هذا الأخير معنى النفي والمعنى لا محل لخوفهم لاستحالة الخيف على الله ورسوله (قوله بالأعراض عنه) أى الحكم (قوله إنما كان قول المؤمنين) العامة على نصب القول خبرا للكان والاسم أن وما دخلت عليه وقرئ شذوذا برفعه على أنه اسمها وان وما دخلت عليه خبرها (قوله بالاجابة) أى قولاً وفعلًا (قوله حينئذ) أى حين اذ قالوا هذا القول (قوله ومن يطع الله الخ) قال بعض الاحبار هذه الآية جمعت ما فى توراة موسى وانجيل عيسى (قوله يخافه) هذا حل معنى والا فكان حقه ان يقول يخفه (قوله وكسرهما) أى باشباع ودونه فهذه ثلاث قراآت وبسكون القاف مع كسر الهاء بدون اشباع فتكون أربعة وكلاهما سبعة (قوله هم الفائزون) أى الظافرون بمقصودهم الناجون من كل مكروه (قوله واقسموا بالله) الضمير عائدا على المنافقين وهو مطوف على قوله ويقولون آمنا بالله وبالرسول (قوله جهد أيانهم) جهد منصوب على المفعولية المطلقة والمعنى جهدوا أيمن جهدا حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وأضيف إلى المفعول كضرب الرقاب وهذه الآية نزات لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت نكن معك لأن خرجت خرجنا ولئن أقمت أقامنا وان أمرتنا بالجهاد جاهدنا (قوله ليخرجن) اللام موطئة للقسم ويخرجن فعل مضارع مؤكدا بالنون رأسه ليخرجون حذف نون الرفع لتوالي الامثال فالتقى ساكنان الواو ونون التوكيد حذف الواو لا لتدغم ما و بقيت الضمة لتدل عليها (قوله طاعة) مبتدأ ومعرفة صفته والخبر محذوف قدره المفسر بقوله خير من قسمكم ويصح ان يكون طاعة خبر المحذوف تقديره أمركم طاعة معرفة أى الامر المطلوب منكم طاعة معرفة بالصدق وموافقة الواقع لا مجرد القول باللسان (قوله ان الله خير بما تعملون) تعليل لما قبله والمعنى لا تحلفوا باللسان مع كون قلوبكم ليس فيها الامتثال والا خلاص فان الله مطلع على واطنكم وظواهركم لا تخفى عليه خافية (قوله فان تولوا) شرط حذف جوابه والتقدير فلا ضرر عليه وقوله فانما عليه ما حمل علة لذلك المحذوف (قوله ما حمل) أى كلف (قوله تهتدوا) أى تصلوا للرشاد والفوز برضا الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حماتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش (قوله أى التبليغ المبين) أى الظاهر وقد اداه فعليكم أن تؤدوا ما حماتم من الطاعة لله ورسوله (قوله وعد الله الخ) وعد فعل ماض وله ظ الجلالة فاعله والاسم الموصول مفعوله الاول والمفعول الثانى محذوف تقديره الاستخلاف فى الارض وتمكين دينهم وتبديل خوفهم آمنا يدل على هذا المحذوف قوله ايستخلفنهم الخ فان اللام موطئة لقسم محذوف تقديره أقسم الله ليستخلفنهم (قوله منكم) الجار والمجرور حال من الذين آمنوا والخطاب لعموم الامة (قوله فى الارض) أى جميعها وقد حصل ذلك (قوله كما استخلف) ما مصدرية والمعنى استخلفا كما استخلف الذين من قبلهم (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الذى ارتضى لهم) العائد محذوف أى ارتضاه لهم والمعنى وايجعلن دينهم الذى رضيه لهم ظاهرا وفائدا على جميع الاديان (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بما ذكر) أى وهو ما تقدم من الامور الثلاثة (قوله يعبدوننى) أى يوحدوننى وقوله لا يشركون بى شيأ حال من فاعل يعبدوننى او بدل مما قبله (قوله هو مستأنف) أى واقع فى جواب سؤال مقدر كانه قيل ما بالهم يستخفون ويحمل

بالاجابة (وأولئك) حينئذ (هم المفلحون) الناجون (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله يخافه) ويتقنه بسكون الهاء وكسرهما بأن يطيعه (فأولئك هم الفائزون) بالجنة (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) غايتها (لئن أمرتهم) بالجهاد (ليخرجن قل) لهم (لا تسموا طاعة معروفة) للنبي خير من قسمكم الذى لا تصدقون فيه (ان الله خير بما تعملون) من طاعتكم بالقول ومخالفتمك بالفعل (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا) عن طاعته بحذف احدى التاءين خطاب لهم (فانما عليه ما حمل) من التبليغ (وعليكم ما حماتم) من طاعته (وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى التبليغ المبين (وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض) بدلا عن الكفار (كما استخلف) بالبناء للفاعل والمفعول (الذين من قبلهم) من قبائمه (هـ) بنى اسرائيل بدلا عن الحبارورة (وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم) وهو الاسلام بان

يظهره على جميع الاديان ويوسع لهم فى البلاد فيملكوها (وليدلنهم) بالتخفيف والتشديد (من بعد خوفهم) دينهم من الكفار (أما) وقد انجز الله وعده لهم بما ذكر وأثنى عليهم بقوله (يعبدوننى لا يشركون بى شيأ) هو مستأنف فى حكم التعليل

(ومن كفر بعد ذلك) الانعام عليهم به (فاولئك هم الفاسقون) واول من كفر به قتلة عثمان رضى الله عنه فصاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) اى رجاء (١٢١) الرحمة (لا تحسبن) بالقوقانية

والسحتانية والفاسل  
الرسول (الذين كفروا  
معجزين) لنا (فى الارض)  
بان يفوتونا (وماواهم)  
مرجمهم (النار ولبئس  
المصير) المرجع هى (يا ايها  
الذين آمنوا ليستاذنكم  
الذين ملكت ايماكم) من  
العبيد والاماء (والذين لم  
يبلغوا الحلم منكم) من  
الاحرار وعرفوا أمر  
النساء (ثلاث مرات) فى  
ثلاثة أوقات (من قبل  
صلاة الفجر وحين تضعون  
ثيابكم من الظهيرة) اى  
وقت الظهر (ومن بعد  
صلاة العشاء ثلاث عورات  
لكم) بالرفع خير مبتدأ  
مقدر بعده مضاف وقام  
المضاف اليه مقامه اى هى  
اوقات وبالنصب بتقدير  
اوقات منصوباً بدلاً من  
محل ما قبله قام المضاف اليه  
مقامه وهى لاقاء الثياب  
تبدو فيها العورات (ليس  
عليكم ولا عليهم) اى  
المالك والصبيان (جناح)  
فى الدخول عليكم بغير  
استئذان (بعدهن) اى  
بعد الاوقات الثلاثة هم  
(طوافون عليكم) للخدمة  
(بعضكم) طائف (على

دينهم ظاهر اعلى جميع الاديان ويؤمنون فليل يعبدوننى الخ (قوله بعد ذلك الانعام) اى بما ذكر من  
الامور الثلاثة فالمراد بالكفر كفر النعم بدليل قوله فاولئك هم الفاسقون وليس المراد به ما قبل الايمان  
والا لقال الكافرون (قوله واول من كفر به) اى بالانعام (قوله قتلة عثمان) اى وهم جماعة من الرعية  
أخذوه بغتة (قوله واقموا الصلاة) معطوف على قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (قوله لعلكم  
ترحمون) الترجمى فى القرآن بمنزلة التحقيق (قوله بالقوقانية والسحتانية) قراءتان سبعيتان (قوله والفاعل  
الرسول) اى على كل من القراءتين والاسم الموصول مفعول اول ومعجزين مفعول ثان (قوله بان  
يفوتونا) ان يفروا من عذابنا (قوله وماواهم النار) معطوف على جملة لا تحسبن او على مقدر تقديره بل هم  
مقهورون وماواهم (قوله هى) قدره اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف (قوله يا ايها الذين آمنوا  
ليستاذنكم الذين ملكت ايماكم) اختلاف فى الامر فليل للوجوب وقيل للندب والامر متعلق بالمخدومين  
لا بالخدم وسبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له دج  
ابن عمرو الى عمر بن الخطاب ليدعوه فدعاه فدجده نائما وقد اغلق عليه الباب فدق الغلام عليه الباب  
فناداه ودخل فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله نهى أبناءنا ونساءنا وخدمنا ان  
لا يدخلوا علينا فى هذه الساعات الا باذن ثم اطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد  
نزلت فخر ساجدا شكر الله تعالى (قوله وعرفوا امر النساء) اى ميزوا بين العورة وغيرها (قوله فى ثلاثة  
اوقات) اشار بذلك الى ان قوله ثلاث مرات منصوب على الظرفية (قوله من قبل صلاة الفجر) اى  
لانه وقت القيام من النوم وليس ثياب اليقظة (قوله وحين تضعون ثيابكم) اى التى تلبس فى اليقظة  
تضعونها لاجل القبولة (قوله من الظهيرة) اى من اجل الظهيرة وهى شدة الحر (قوله ومن بعد صلاة  
العشاء) اى لانه وقت التجرد عن الثياب والنوم فى العراش (قوله بالرفع) اى وعليه فالوقف على قوله  
العشاء (قوله اى هى اوقات الخ) اى فالاصل اوقات ثلاث عورات حذف المضاف وأقيم المضاف  
اليه مقامه (قوله وبالنصب) اى وعليه فالوقف على لكم والقراءتان سبعيتان (قوله وهى لاقاء الثياب)  
مبتدأ وقوله تبدو فيها العورات خبره (قوله ليس عليكم) اى فى تمكينكم يا عم من الدخول عليكم (قوله ولا  
عليهم) اى فى الدخول لعدم تكليفهم (قوله هم طوافون) اشار بذلك الى ان طوافون خبر لمحذوف (قوله  
على بعض) الجار والجرور متعلق بمحذوف خبر عن قوله بعضكم قدره المفسر بقوله طائف (قوله والجملة  
مؤكدة لما قبلها) وقيل ليست مؤكدة لان المعنى الاطفال والماليك يطوفون عليكم للخدمة وانتم  
طوافون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان فى هذه الاوقات وغيرها لضاق الامر عليكم فقوله بعضكم  
على بعض فيه زيادة على ما قبله (قوله وآية الاستئذان) اى قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم الذين الخ  
(قوله قيل منسوخة) اى لما روى ان نفا من العراق قالوا لابي عباس كيف ترى فى هذه الآية التى امرنا  
بها ولا يعمل بها أحد فقال ابن عباس ان الله عليم رحيم بالمؤمنين يحب الستر وكان الناس ليس لبيوتهم  
ستور ولا حجاب فر بما دخل الخادم او الولد او يتيم الرجل والرجل على اهله فامر الله بالاستئذان فى لك  
العورات فجاءهم الله بالاستور والحجب فلم ارا أحد يعمل بذلك بعد (قوله وقيل لا) اى كما روى عن سعيد بن  
جبير حيث قال يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن ما هاون بها الناس (قوله ولكن تهاون الناس فى  
ترك الاستئذان) اى لكثرة الغطاء والوطاء ومع ذلك فلما سب تعليم الاستئذان فى هذه الاوقات للصبيان

(بعض) والجملة مؤكدة لما قبلها (كذلك) كما بين ما ذكر (يبين الله لكم الآيات)

اى الاحكام (والله عليم) بامور خلقه (حكيم) بما دبره لهم وآية الاستئذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس فى ترك الاستئذان

( واذا باغ الاطفال منكم )  
 أيها الاحرار ( الحلم  
 فليستاذنوا ) في جميع  
 الاوقات ( كما استاذن الذين  
 من قبلهم ) أي الاحرار  
 الكبار ( كذلك يبين الله  
 لكم آياته والله عليم حكيم  
 والقواعد من النساء )  
 قعدن عن الحيض والولد  
 لكبرهن ( اللاتي لا  
 يرجون نكاحا ) لذلك  
 ( فليس عليهن جناح ان  
 يضعن ثيابهن ) من  
 الجلباب والرداء والقناع  
 فوق الخمار ( غير متبرجات )  
 مظهرات ( بزينة ) خفية  
 كقلادة وسوار وخلخال  
 ( وان يستعفن ) بان لا  
 يضعنها ( خير لهن والله  
 سميع ) لقولكم ( عليم )  
 بما في قلوبكم ( ليس على  
 الاعمى حرج ولا على  
 الاعرج حرج ولا على  
 المريض حرج ) في مؤاكلة  
 مقابليهم ( ولا ) حرج ( على  
 انفسكم ان تاكلوا من  
 بيوتكم ) أي بيوت اولادكم  
 ( أو بيوت آبائكم أو بيوت  
 امهاتكم أو بيوت  
 اخوانكم أو بيوت  
 اخواتكم أو بيوت  
 اعمامكم أو بيوت عماتكم  
 أو بيوت اخوالكم أو  
 بيوت خالاتكم أو  
 ما ملكتكم مفاتيحه )

والمالك ليكنوا متخلقين بالاخلاق الجميلة ( قوله واذا باغ الاطفال ) مقابل لقوله والذين لم يبلغوا الحلم  
 ( قوله الذين من قبلهم ) أي الذين ذكروا في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الآية ( قوله  
 آياته ) أي احكامه ( قوله والله عليم حكيم ) أي بامور الخلائق فالذي ينبغي التيقن باخلاق الشرع ولا  
 يعول الانسان على ما يراه من صيانة حريمه ويترك آداب الشرع ( قوله والقواعد ) جمع قاعد بغير تاء  
 كحائض وطامث فان هذا الوصف مخصوص بالنساء وكل وصف مخصوص بالنساء فلا يحتاج لتمييز بقاء  
 وهو مبتدأ واللاتي صفته وقوله فليس عليهن جناح خبره وقرن بالقاء لمعوم المبتدأ فان أل فيه اسم موصول  
 أو لكونه وصف بالاسم الموصول ( قوله قعدن عن الحيض ) أي انقطع حيضهن ( قوله اللاتي لا يرجون  
 نكاحا ) أي لا يطمعن فيه لموت شهوتهن عن الرجال ( قوله ان يضعن ) أي ينزعن ( قوله من الجلباب )  
 أي وهي الملحفة التي يغطي بها جميع البدن كالملاءة والخبرة ( قوله والقناع ) أي الذي يلبس فوق الخمار  
 لستر الوجه والعنق ( قوله غير متبرجات بزينة ) أي متزينات فحيث وجد الشرط جاز لهن كشف الوجه  
 واليدين بين الاجانب لعدم الفتنة وهو المفتي به عند مالك واحد قولين عند الشافعي ( قوله بان لا يضعنها )  
 أي بان يدهن الستر للوجه والكفين بين الاجانب ( قوله خير لهن ) أي لما فيه من سد الذرائع فالأفضل  
 لهن الستر للوجه واليدين لان كل ساقطة لها لا قطة ( قوله ليس على الاعمى حرج ) اختلاف العلماء في  
 سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تخرج  
 المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقدنها نال الله تعالى  
 عن كل المال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا  
 يستطيع المزاحمة على الطعام والمرضى يضعف عن تناول ولا يستوفي حقه من الطعام فنزلت هذه  
 الآية وعلى هذا فتكون على معنى في أي ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والاعرج والمرضى حرج وقيل  
 سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا يتخرجون عن مؤاكلة الاصحاء خوف ان يستقذروهم وعلى هذا  
 فعلى على بابها وقيل ان الآية نزلت في الجهاد والمعنى ليس على هؤلاء حرج في التخلف عن الجهاد وقيل  
 كانت الصحابة اذا خرجوا للغزو دفعوا مفاتيح بيوتهم لهؤلاء الجماعة ويقولون لهم قد احلنا لكم ان  
 تاكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غائبون مخافة ان لا يكون  
 اذنهم عن طيب نفس فنزلت الآية رخصة لهم وكل صحيح اذا علمت ذلك فنفي الحرج عن هؤلاء في  
 امور مخصوصة وليس ذلك على العموم فان ما كلف به الصحيح كلف به غيره ( قوله مقابليهم ) أي السالمين  
 من هذه الثلاثة ( قوله ولا على انفسكم ) معطوف على الاعمى والمعنى ليس عليكم حرج في الاكل من  
 بيوتكم ( قوله من بيوتكم ) بضم الباء وكسر هاء قراءتان سبعيتان هنا وفي جميع ما ياتي ( قوله أي بيوت  
 اولادكم ) أي ذكورا واناثا لان بيت الولد كبيت له ( قوله عليه الصلاة والسلام ) انت ومالك لا يبيك وقوله  
 عليه الصلاة والسلام ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه والحامل المفسر على هذا  
 التقدير عدم توهم حرمة الاكل من بيت نفسه وعدم ذكر الاولاد صراحة فدل ذلك على ان المراد ببيوتكم  
 بيوت اولادكم ( قوله أو بيوت آبائكم ) أي وان علوا ( قوله اخوانكم ) جمع اخ ويجمع على اخوة وهو المراد  
 هنا لان المراد بهم اخوة النسب وهم من شاركوك في رحم أو صلب ( قوله أو بيوت  
 اخواتكم ) جمع اخت أي مما تملكه أو من ملك زوجها ان كان صديقه له أو ما ذوة فيه وكذا  
 يقال فيما ياتي ( قوله أو ما ملكتكم ) بالتحفيف وقرئ شذوذا بضم الميم وتشديد اللام  
 مكسورة أي ملككم غيركم ( قوله مفاتيحه ) جمع مفتاح بكسر الميم في قراءة العامة وقرئ مفاتيحه



أى خزنتموه لغيركم (أو صدقكم) وهو من صدقكم في مودته المعنى يجوز ألا كل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا أى إذا علم رضاهم به (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً) مجتمعين (أو أشتاتاً) متفرقين جمع شت نزل فيمن تخرج أن يأكل وحده وإذا لم يجسد من يؤاكله يتركه إلا كل (فإذا دخاتم بيوتاً) لكم لا أهل بها (فسلموا على أنفسكم) أى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان كان بها أهل فسلموا عليهم (تحية) مصدر حيا (من عند الله مباركة طيبة) يثاب عليها (كذلك يبين الله لكم الآيات) أى يفصل لكم معالم دينكم (لعلكم تعقلون) لى تفهموا ذلك (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه) أى الرسول (على أمر جامع) كخطبة الجمعة (لم يذهبوا) لعروض عذرهم (حتى يستأذنوه) الذين يستأذنونك أو أهلك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف (واستغفر

بألباء ومفتاحه بالافراد) قوله أى خزنتموه لغيركم (أى حفظتموه بان تكونوا وكلاء عليه لقول ابن عباس عني بذلك وكيل الرجل وقيمة في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه أن يأكل من ثمرته وثمره ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخره) قوله وهو من صدقكم في مودته (أى من كان خالصاً لكم في المحبة) قوله من بيوت من ذكر (أى الاصناف الاحد عشر وخصوصاً بالذكر لان الشأن التبسط بينهم) قوله أى إذا علم رضاهم به (أى ولو بقربنة وهذا أحد قولين للعلماء وقيل يجوز ألا كل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التى بينهم تقتضى العطف والسماح فان قلت على الاول حيث كان مشروطاً بلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب وأجيب بان هؤلاء يكفى فيهم ادنى قرينة بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضا بصريح الاذن أو قرينة (قوله مجتمعين) اشارة بذلك الى ان قوله جميعاً حال من فاعل تأكلوا وكذا قوله أشتاتاً (قوله جمع شت) هو مصدر بمعنى التفرق (قوله نزل فيمن تخرج الخ) أى فهو كلام مستأنف بيان لحكم آخر وهم فريق من المؤمنين يقال لهم بنو ليث بن عمرو من بني كنانة كان الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجرد ضيفاً يأكل معه فان لم يجرد من يؤاكله لم يأكل شياً وقيل نزلت في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكلين في كثرة الاكل وقلته (قوله فإذا دخاتم بيوتاً لكم) أى مساكنتكم (قوله تحية) منصوب على المصدر من معنى فسلموا من باب جلست قعوداً وقت وقوفاً (قوله من عند الله) أى ثابتة بأمرة (قوله مباركة) أى لانه يرجى بها زيادة الخير والثواب (قوله لى تفهموا ذلك) أى معالم دينكم فإذا أمر ارشاداً وأدب للعباد (قوله انما المؤمنون الخ) المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين الخالصين والتمريض بدم المنافقين وانما أداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره (قوله على أمر جامع) اسناداً للجمع لا امر مجاز عقلى وحقه ان يستند للمؤمنين (قوله كخطبة الجمعة) أى والاعيان والحروب والحديث وغير ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يقوم تجاه النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه اماما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم (قوله حتى يستأذنوه) أى يطلبوا منه الاذن فيأذن لهم (قوله ان الذين يستأذنوك الخ) هذا توكيد لما تقدم ذكره تفخيماً وتعظيماً للاستئذان (قوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم) أى كما وقع لسيدنا عمر بن الخطاب حين خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حيث استأذن الرسول في الرجوع الى اهله فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ارجع فليست بمنافق وكنت خلف عثمان لتجهيز زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم متجهز لغزوة بدر (قوله فأذن لمن شئت منهم) فى ذلك تفويض الامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة العظمى بين الخلق وربه فادأذن لاحد علم من ذلك ان رضا الله فى اذنه قال العارف

وخصك بالهدى فى كل أمر \* فليست تشاء الا ما يشاء

(قوله واستغفر لهم الله) أى ليعوضهم بدل ما فاتهم من مجاز استك من اجل العذر الذى نزل بهم (قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) أى نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبي الله يا امام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء النبي بغير ما يفيد التعظيم لافى حياته ولا بعد

لهم (ان الله غفور رحيم) لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً (بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله فى لين وتواضع

وخفض صوت (قد يعلم الله الذين يتسألون منكم لو اذا) أى يخرجون من المسجد في الخطبة من غير استئذان خفية مستترين بشيء وقد للتحقيق (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أى امر الله اورسوله (ان تصيبهم فتنة) بلاء (او تصيبهم عذاب اليم) في الآخرة (الا ان الله ما في السموات والارض) ملكا وخالقا وعبيدا (قد يعلم ما انتم ايها المكلمون) (عليه) من الايمان والنفاق (و) يعلم (يوم يرجعون اليه) فيه التفات عن الخطاب أى متى يكون (فينبئهم) فيه (بما عملوا) من الخير والشر (والله بكل شيء) من أعمالهم وغيرها (عليم)

سورة الفرقان مكية الا والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله رحيمافدى وهى سبع وسبعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (تبارك) تعالى (الذى نزل الفرقان) القرآن لانه فرق بين الحق والباطل (على عبده) (ليكون للعالمين) أى الانس والجن دون الملائكة (نذيرا) مخوفان عذاب الله (الذى له ملك السموات والارض

وفاته في هذا يعلم ان من استخف بجناحه صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون في الدنيا والآخرة (قوله وخفض صوت) أى لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وهذه الآداب كما تكون في حق النبي تكون في حق حملة شريعته فينبغي اتلا مذة الاشياخ ان يفعلوا معهم هذه الآداب ويتخلقوا بها ليحصل لهم الفتوح والفلاح (قوله الذين يتسألون) أى يذهبون واحدا بعد واحد لان المنافقين كانوا يجتمعون مع الصحابة اذا رقى النبي المنبر فاذا كثرت الناس نظروا يمينا وشمالا ويخرجون واحدا بعد واحد الى ان يذهبوا جميعا (قوله لو اذا) حال من الواو في يتسألون من التلا وهو الاستتار بان يغمز بعضهم بعضا بالخروج (قوله فليحذر الذين يخالفون) مرتب على ما قبله وضمن يخالفون معنى يمرضون فعدها بمن (قوله ان تصيبهم فتنة) ان وما دخلت عليه في تأويل مصد مفعول يحذر أى إصابة فتنة (قوله او يصيبهم) او مانعة خلوت تجوز الجمع (قوله الا ان الله الخ) كالدليل لما قبله (قوله قد يعلم ما انتم عليه) قد للتحقق والمعنى ان الله يعلم الامر الذى في قلوب المنافقين من الخلف والاعراض عن اوامر الله تعالى (قوله ويوم يرجعون اليه) معطوف على ما أى يردون اليه وهو يوم البعث (قوله فينبئهم بما عملوا) أى ينجزهم بأعمالهم فينبئهم على الحسنات ويعاقبهم على السيئات

### سورة الفرقان

سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل لاشتمالها على احكام التوحيد وأدلتها ومكارم الاخلاق واحوال المعاد (قوله الى قوله رحيم) أى وهو ثلاث آيات (قوله تعالى) أى تنزهه في ذاته وصفاته وافعاله عن النقائص ومماثلة ما سواه لانه قديم وما سواه حادث او معنى تبارك تعاظم أى اتصف بكل كمال ولا يوصف بهذا الوصف غيره تعالى فلا يقال تبارك النبي ولا تبارك السلطان مثالا وهو فعل ماض غير متصرف فلا ياتي منه مضارع ولا مصدر ولا اسم فاعل (قوله الفرقان) من الفرق وفعله فرق من باب قتل وبها قرى قوله تعالى فارق بيننا وبين القوم العاصقين وقرى شذوذ من باب ضرب وهو بالتخفيف في المعاني وباتشديد في الاجسام يقال فرقت بين الكلامين وفرقت بين العبدین والصحيح انهما بمعنى واحد في المعاني والاجسام (قوله القرآن) أى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق والباطل كلا او بعضا ويصح ان يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا في حقيقة بالنسبة لما نزل اذ ذاك وبمعنى المستقبل بالنسبة لما سينزل (قوله لانه فرق بين الحق والباطل) أى ميز بينهما وقيل لانه نزل مفرقا في اوقات كثيرة (قوله على عبده) انما وصفه بهذا الوصف لانه أشرف الاوصاف واعلاها (قوله ليكون) علة لقوله نزل والضمير عائدا على النبي صلى الله عليه وسلم لانه أقرب مذكور ويصح ان يكون عائدا على الفرقان او المنزل وهو الله تعالى والاوضح الاول (قوله دون الملائكة) اشار بذلك الى ان الا نذار خاص بالانس والجن لان الملائكة لا تجوز عليهم المعاصي والخلفاء لعصمتهم من ذلك وان كان النبي عليه الصلاة والسلام ارسل لهم ارسال تكليف بما يليق بهم على المعتمد والحاصل ان ارسال النبي للثقلين ارسال تكليف وكذا الملائكة واما المحبوات التي لا تعقل والجمادات فارسال تشریف (قوله نذيرا) أى وبشيرا وانما اقتصر على الا نذار لان السورة مكية وفي ذلك الوقت لم يصلحوا للتبشير (قوله الذى له ملك السموات والارض) نعمت للموصول الاول اويان او بدل او خبر لمخزوف أى هو الذى او منصوب على المدح وما

ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء من شانه ان يخلق (فقدرة تقديره) (١٢٥) سواء تسوية (واتخذوا) أى الكفار

(من دونه) أى الله أى غيره (آلهة) هى الاصنام (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لا أنفسهم ضرا) أى دفعه (ولا نفعا) أى جره (ولا يملكون موتا ولا حياة) أى امانة (لا حدوا حياة لحد ولا نشورا) أى بعثا للموت (وقال الذين كفروا ان هذا اى ما القرآن (الا فك) كذب (افتراه) محمد (واعاءه) عليه قوم آخرون) وهم من اهل الكتاب قال تعالى (فقد جاؤا ظلما وزورا) كفرا وكذبا أى بهما (وقالوا) ايضا هو (اساطير الاولين) أى كذبهم جمع اسطورة باضم (اكتبها) انسخهم من ذلك القوم بغيره (ففى تملى) تقرأ (عليه) ليحفظها (بكورة واصيلا) غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم (قل انزله الذى لم السر) الغيب (فى السموات والارض) انه كان غمورا (للمؤمنين) (رحيا) بهم (وقالوا مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى فى الاسواق لولا هلا (انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) بصدقه (او يلقى اليه كنز) من السماء

بعده من تمام الصلة فلا يلزم عليه الفصل باجنبي بين الموصول الاول والثانى على جعله تابعه له (قوله) ولم يتخذ ولدا) رد على اليهود والنصارى (قوله) ولم يكن له شريك في الملك) رد على عباد الاصنام (قوله) وخلق كل شيء) كالدليل لما قبله لان الخلق اكل شيء لا شريك له ولم يتخذ ولدا (قوله) من شانه ان يخلق) دفع بذلك ما يقال انه دخل فى الشيء ذاته تعالى وصفه فاجاب بان المراد بالشيء ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو المعلوم (قوله) سواء تسوية) أى عدله تعديلا بان جعله على شكل حسن ودفع بذلك ما قيل ان الآية فيها قلب لان الخلق متأخر عن التقدير لان التقدير أزلى لانه تعالى العلم والارادة الازلى والخلق حادث لانه تعالى القدرة التنجيزى الحادث فاجاب بان التقدير معناه التصوير على شكل حسن ولا شك ان ذلك حاصل بعد ايجاده على طبق العلم والارادة وهذا سر قول الغزالي ليس فى الامكان ابداع مما كان لا ف ما وجدته الله من المخلوقات تعاقب به العلم والارادة اذ لا فوجد على طبق ذلك فاذا كان كذلك كان التفسير لذلك مستحيلا لانه حينئذ ينقلب علم الله جهلا وهو لا يتعلق به القدرة ان قلت يشكل على هذا قوله تعالى ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد وقوله تعالى انا لقادرون على ان نبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين فانه يقتضى ان فى قدرة الله اذهاب هذا العالم والاتيان بغيره أجيب بان ما فى الآية باعتبار التعلق الصلاحي للقدرة والتجوز العقلى وما قاله الغزالي باعتبار التعلق التنجيزى الذى حصل متعلقه (قوله) أى الكفار) أى المعلومون من قوله للعالمين (قوله) وآلهة) وصفهم بسبعة اوصاف اولها قوله لا يخلقون شيئا وآخرها قوله نشورا (قوله) وهم يخلقون) أى يصورون من حجارة وغيرها بنحت عبادها لها (قوله) لا أنفسهم) أى فضلا عن غيرهم (قوله) ضرا) قدمه لان دفعه اهم وقدم الموت لمناسبة الضر (قوله) وقال الذين كفروا) شروع فى ذكر أباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثرأ كاذبيهم المتعلقة بالله سبحانه وتعالى (قوله) افتراه) أى اختلقه (قوله) وهم من اهل الكتاب) أرادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له (قوله) قال تعالى) اى رد المقاتلهم (قوله) كفرا وكذبا) لف ونشر مرتب (قوله) أى بهما) أشار بذلك الى ان ظلما وزورا منصوبان بنزع الخافض ويصح نصبهما بجاء بتضمينه معنى فعل (قوله) وقالوا ايضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله) اساطير الاولين) خير لحدوف قدره بقوله هو (قوله) اكتبها) اى امر بكتبتها لانهم يملكون انهم لا يقرأ ولا يكتب (قوله) من ذلك القوم) انما سب ان يقول من اولئك القوم (قوله) تقرأ عليه) اى فليس المراد بالاملاء الالتقاء على الكاتب ليكتبه (قوله) بكورة واصيلا) المراد دائما ابدا (قوله) ردا عليهم) أى مقابلتهم الشنيعة (قوله) الغيب) أى ما غاب عنا (قوله) للمؤمنين) كذا قال المفسرون يصح ان يكون المراد الكفار فيكون تعليلا لحدوف تقديره واخرها بكم ولم يعالجكم به لانه الخ وقوله كان اى ولم يزل (قوله) وقالوا مال هذا الرسول الخ) شروع فى بعض قبائحهم التى قالوها فى حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شيء حصل لهذا الذى يدعى الرسالة كونه يا كل الطعام كما تاكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما نفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به (قوله) هلا) أشار بذلك الى ان لولا تحضيضه (قوله) فيكون معه نذيرا) بالنصب فى قراءة العامة على جواب التحضيض وقوى شذوذا بالرفع عطف على انزل (قوله) بصدقه) اى يشهد له بالرسالة والصدق (قوله) او تكون له الجنة) بالثناء فى قراءة العامة وقوى شذوذا بالياء لان تانيث الجنة مجازى (قوله) وقال الظالمون) اظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا

ينفقه ولا يحتاج الى المشى فى الاسواق لطلب المعاش (او تكون له الجنة) بسنان (ياكل منها) أى من ثمارها فيكتفى بها وفى قراءة ناك كل بالنون اى نحن فيكون له منزلة علينا بها (وقال الظالمون) اى الكافرون للمؤمنين (ان) ما (تتبعون الارجال مسجورا)



مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى ( انظر كيف ضربوا لك الامثال ) بالمسحور والمحتاج الى ما يتفق به والى ملك يقوم معه بالامر (فضلوا) بذلك عن الهدى ( فلا يستطيعون سبيلا ) طر يقا اليه ( تبارك ) تكاثر خير ( الذي ان شاء الله جعل لك خيرا من ذلك ) الذي قالوه من الكنز والبستان ( جنات تجري من تحتها الانهار ) اي في الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها في الآخرة ( ويجعل ) بالجزم ( لك قصورا ) ايضا وفي قراءة بالرفع استئناقا ( بل كذبوا بالساعة ) القيامة ( واعتدنا لك نارا مسعرة اي مشتدة ) اذا راتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا غاليا كالغضب ان اذا غلى صدره من الغضب ( وزفيرا ) صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه ( واداء القوا منها مكانا ضيقا ) بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه في الاصل صفة له ( مقرنين ) مصنفين قد قرنت اي جمعت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال والتشديد للتكثير ( دعوا هنالك ثبورا ) هلاكا

( قوله مخدوعا مغلوبا على عقله ) أي فالمراد بالسحر الاختلال في العقل من اطلاق المزوم واراة اللازم ( قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال ) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبي أي تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بك تلك الاوصاف التي كانت سببا في ضلالهم ( قوله فضلوا ) بذلك أي ضرب الامثال ( قوله عن الهدى ) أي الحق ( قوله فلا يستطيعون سبيلا ) أي لا يقدر على الوصول الى الهدى لما طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ( قوله تبارك ) اعلم أن هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم انتهى كل نقص وحينئذ في حسن تفسيره في كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسر به تعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسر به بتكاثر خيره ولما كان ما يأتي في آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسر به بتعظيم وهكذا يقال في كل مقام ( قوله خيرا من ذلك ) أي مما اقترحوا بان يجعل لك أعظم من ذلك في الدنيا ( قوله جنات ) بدل من خيرا ( قوله لانه شاء أن يعطيه اياها في الآخرة ) علة لقوله أي في الدنيا والمعنى تكاثر خير الله الذي ان شاء جعل لك خيرا مما تمنوه لك في الدنيا وانما لم تتعلق ارادة الله به لكونه فانيا والله سبحانه وتعالى لم يجعل الثاني جزاء لا حبا به لان الدنيا دار عمر لا مقر حلالها حساب وحرامها عقاب وحاشا سبحانه وتعالى أن يوقع حبيبه ومن كان على قدمه في الحساب والعقاب ( قوله بالجزم ) أي عطفًا على محل جعل لانه جواب الشرط والمعطوف على الجواب جواب ( قوله بالرفع استئناقا ) أي او معطوف على جواب الشرط بناء على انه غير مجزوم لقول ابن مالك

« وبعد ماض رفعك الجزا حسن » وانما لم يجزم لضعف تأثيران في الشرط لكونه ماضيا فارفع والقراءتان سبعيتان ( قوله بل كذبوا بالساعة ) اضراب انتقالي عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم في الآخرة من انواع العذاب ( قوله واعتدنا ) أي هيأنا واحضرنا وفي هذا دليل على ان النار مخلوقة الآن كما ان الجنة كذلك لقوله تعالى اعتدت للمتقين ( قوله ارامسعة ) بالتشديد والتخفيف ( قوله اذاراتهم ) أي حقيقة بعينها لما في الحديث من كذب على معتمد اقلية بواين عيني جهنم مقعد اقليل يارسول الله اولها عينان قال اما سمعتم الله عز وجل يقول اذاراتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا يخرج عنق من النار له عينان يبصران ولسان ينطق فيقول وكنت بن جعل مع الله لها آخر اقلها وبصر به من الطير بحب السمسم فيلتهقطه وفي رواية يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يبصران واذنان يسمعان ولسان ينطق يقول اني وكنت بكل جبار عنيد وكل من دعا مع الله لها آخر وبالمصوّر ين انتهى وهذا مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة الكلام على حذف مضاف اي رات زبانيته بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحياة ( قوله من مكان بعيد ) قيل مسيرة سنة وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة ( قوله او سماع التغيظ رؤيته وعلمه ) اشار بذلك الى ان السماع ليس على حقيقة بل المراد منه الرؤية والعلم واجيب ايضا بان المراد سماع ما يدل عليه وهو الغليان وقد افاده اولا فتحصل ان المفسر اجاب بجوابين ( قوله واذ القوا ) اي طرحوا ( قوله مكانا ) منصوب على الظرفية اي في مكان ( قوله بالتشديد والتخفيف ) اي فهما قراءتان سبعيتان ( قوله بان يضيق عليهم ) اي كصيق الحائط على الوتد الذي يدق فيه بعنف ( قوله لانه في الاصل صفة له ) اي وهو نكرة ومن المعلوم ان نعت النكرة اذا تقدم عليها يعرب حالا كقول الشاعر « لمة موحشا طلل والاصل لمة طلل موحش ( قوله مقرنين ) حال من الواو في القوا والتقريّن تقييد الارجل وجمع الايدي والاعتاق في السلاسل ( قوله مصنفين ) من التصفيد وهو الشد والاثاق بالقيود ( قوله دعوا هنالك ) اي في ذلك المكان ( قوله ثبورا ) اي فيقولون يا ثبورا هذا وانك فاحضر لانه أخف مما هم فيه

فيقال لهم (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) كمذا بكم (قل أذلك) المذكور من الوعيد وصفة النار (خيرامجنة الخلد التي وعد) ها (المتقون كانت لهم) في علمه تعالى (جزاء) ثوابا (ومصيرا) مرجعا (١٢٧) (لهم فيها ما يشاؤون خالدين)

حال لازمة (كان) وعدم  
ما ذكر (على ربك وعدا  
مسؤلا) يسأله من وعده  
ربنا وآتنا ما وعدتنا على  
رسلك وتسأله لهم الملائكة  
ربنا وأدخلهم جنات عدن  
التي وعدتهم (ويوم  
نحشرهم) بالنون والتحتانية  
(وما يعبدون من دون الله)  
أي غيره من الملائكة  
وعيسى وعزير والجن  
(فيقول) تعالى بالتحتانية  
والنون للمعبودين أثباتا  
للحجة على العابدین (أأنتم)  
بتحقيق الهمزتين وابدال  
الثانية ألها وتسهيلا  
وادخال ألف بين المسئلة  
والاخرى وتركه (أضلتم  
عبادى هؤلاء) أوقعتموهم  
في الضلال بامرهم اياهم  
بعبادتهم (أم هم ضلوا  
السبيل) طريق الحق  
بافسهم (قالوا سبحانه)  
تزيها لك عما لا يليق بك  
(ما كان ينبغي) يستقيم (لنا  
ان نتخذ من دونك) أي  
غيرك (من أولياء) مفعول  
أول ومن زائدة لنا كيد  
النفى وما قبله الثاني فكيف  
نأمر بعبادتنا (ولكن  
متعهم وآباءهم) من قبلهم  
باطالة العمر وسعة الرزق  
(حتى نسوا الذك) تركوا

(قوله فيقال لهم) أي على سبيل التهكم والسخريه بهم (قوله ثبورا واحدا) أي مرة واحدة (قوله كمذا بكم) تشبيه في السكثرة وفي نسخة باللام أي لاجل دوام عذابكم وكثرته فينبغي أن يكون دعاؤكم كذلك (قوله قل أذلك خير) الاستفهام للتوبيخ والتقريع والافليس في النار خير (قوله في علمه تعالى) جواب عما يقال انها لم تكن جزاء ومصير الآن فاجاب بان المعنى قد سبق علم الله بانها تكون لهم جزاء ومصيرا (قوله مرجعا) أي مستقرا (قوله لهم فيها ما يشاؤون) أي من النعم الملائكة بهم وأما ما لا يليق بهم فلا يخطر ببالهم فكل انسان يرضيه الله بما أعطاه ولا يلتفت الى عطاء من هو أشرف منه ولا يخطر بباله سؤاله وبهذا اندفع ما قبل ان مقتضى الآية ان الانسان يتمنى مراتب الانبياء في الجنة ويعطاها (قوله حال) أي من الهاء في لهم أو من الواو في يشاؤون (قوله كان وعدهم ما ذكر) أشار بذلك الى ان اسم كان يعود على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون (قوله ربنا وآتنا) أي كما قال تعالى حكاية عن دعاائهم لا نفسهم وقوله ربنا وأدخلهم أي كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين (قوله ويوم نحشرهم) ظرف معمول محذوف تقديره اذ كروا الضمير في نحشرهم للعابدین غير الله (قوله بالنون) أي مع النون في تقول أولياء وقوله والتحتانية أي مع التحتانية في يقول فالعراآت ثلاث سميات خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع (قوله وما يعبدون) معطوف على مفعول نحشرهم وأوقع ما على العقلاء وهو قليل وهذا ما يفيد المفسر بالتمثيل ويصح ان يراد من ما العاقل وغيره كالا صنم وغلب غير العاقل على العاقل لكثرة (قوله أثباتا للحجة على العابدین) أي وتبكي تالهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم في الازل بما ذكرها فائدة هذا السؤال (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال ألف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءة ثان والتسهيل كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع وكلها سبعة ان قلت على قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع أجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله هؤلاء) نعت لعبادى أو عطف بيان أو بدل منه (قوله قالوا) أي المعبدون وهو كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا قالوا في الجواب (قوله من أولياء) أي اتباعا يعبدوننا ويصح ان يراد بالاولياء المتبعون أي معبدون لنا لان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل وكلام المفسر يفيد المعنى الثاني اذا علمت ذلك فالعبرى حاصل في هذه الآية من الاولياء بمعنى المعبدون أو العابدین لغير الله وأما معنى من تولوا خدمة الله أو من تولاهم الله فلم يكلمهم لغيره فقد اتخذهم الله وأمر بالتعلق باذياتهم (قوله مفعول أول) أي لتتخذ (قوله وما قبله) أي وهو قوله من دونك (قوله فكيف نأمر بعبادتنا) أي بعبادتهم ايانا ففتحنا لم نضلهم (قوله ولكن متعتهم الخ) استدراك لرفع ما يتوهم ثبوته والمعنى أنت أنعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك وفي هذا الاستدراك رجوع للحقيقة (قوله تركوا الموعظة) أي غفلوا عن التذكير في آياتك فالنسيان معناه الترك (قوله بورا) يحتمل انه جمع بائرا ومصدر من البوار وهو الهلاك (قوله فقد كذبوكم) خطاب للعابدین قالوا واقعة على المعبدین والكاف على العابدین وقوله بما تقولون أي فيما تقولون وقوله بالفوقانية أي باتفاق العشرة وقوله انهم آلهة مفعول القول (قوله أي لا هم) راجع للتحتانية وقوله ولا أنتم راجع للفوقانية (قوله ومن يظلم منكم) أي أيها المكفون من العابدین والمعبودين فظلم العابد

الموعظة والايمان بالقرآن (وكانوا قوما بورا) هلكت قال تعالى (فقد كذبوكم) أي كذب المعبدون العابدین (بما تقولون) بالفوقانية أنهم آلهة (فما يستطيعون) بالتحتانية والفوقانية أي لا هم ولا أنتم (صرفا) دفعا للعذاب عنكم (ولا نصرا) منعا لكم منه (ومن يظلم) يشرك (منكم)

نذقه عذابا كبيرا) شديدا  
 في الآخرة (وما أرسلنا  
 قبلك من المرسلين الا انهم  
 لياكلون الطعام ويمشون  
 في الأسواق) فانت مثلهم  
 في ذلك وقد قيل لهم مثل ما  
 قيل لك (وجعلنا بعضكم  
 لبعض فتنة) بآية ابتلى  
 الغنى بالفقر والصحيح  
 بالمر يرض والشر يف  
 بالوضيع يقول الثاني في  
 كل مالى لا اكون كالاول  
 في كل (أتصبرون) على  
 ما تسمعون ممن ابتليتم بهم  
 استفهام بمعنى الامر اى  
 اصبروا (وكان ربك  
 بصيرا) بمن يصبر ومن  
 يجزع (وقال الذين لا  
 يرجون لقاءنا) لا يخافون  
 البعث (لولا هالا) انزل  
 علينا الملائكة فكانوا  
 رسلا اليها (اونرى ر بنا)  
 فنخبر بان هذا رسوله قال  
 تعالى (لقد استكبروا)  
 تكبروا (فى) شان (انفسهم  
 وعتوا) طغوا (عتوا كبيرا)  
 بطلبهم رؤية الله تعالى  
 فى الدنيا وعتوا بالواو على  
 اصله بخلاف عتيا  
 بالابدال فى مريم (يوم  
 يرون الملائكة) فى جملة  
 الخلائق هو يوم القيامة  
 ونصبه باذكر مقدرا  
 (لا بشرى يومئذ للمجرمين)  
 اى الكافرين بخلاف

بعبادته غير الله وظلم المعبود برضاه بذلك (قوله نذقه) بنون العظمة فى قراءة العامة (قوله وما أرسلنا قبلك  
 الاظ) المقصود من هذه الآية تسليته للنبي صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا مال هذا الرسول  
 يا كل الطعام الخ (قوله الا انهم) الجملة حاوية وان مكسورة باتفاق القراء واللام لا ابتداء زحلت للخبر  
 والمعنى ما أرسلنا قبلك من المرسلين فى حال من الاحوال الا فى حالة اكلمهم الطعام ومشيمهم فى الاسواق  
 اى فهذه عادتهم ودأبهم فان هجوك بذلك فقد هجوا جميع الانبياء فلا تحزن (قوله وجعلنا بعضكم  
 لبعض فتنة) اى ان الدنيا دار بلاء وامتحان فعمل بعض العبيد فتنة لبعض ليظهر الصابر من غيره  
 (قوله ابتلى الغنى بالفقر الخ) اى فالغنى ممتحن بالفقر يحسده والفقر ممتحن بالغنى يستخر به ويحتقر به  
 والصحيح ممتحن بالمر يرض يقول لم نعانى ونصير مثل هذا والمر يرض ممتحن بالصحيح بتكبر  
 عليه ويغتر بصحته والشر يف كالانبياء والعلماء والصلحاء ممتحن بالوضيع يحسده على ما اعطاه  
 الله وهكذا والمخلص من ذلك الصبر على احكام الله والرضا بها لان الواجب على الانسان ان ينظر  
 فى امور الدنيا الى من هو دونه ولا ينظر الى من هو فوقه لئلا يزدري نعمة الله عليه وفى امور الآخرة الى  
 من هو فوقه ليصرف نفسه فيرجع عليها باللوم والندم ومن هنا ينبغى صحبة الصالحين والمساكين  
 ومرافقتهم ليقتدى بهم (قوله يقول الثانى) اى الفقير والمر يرض والوضيع وقوله فى كل اى من الاقسام  
 الثلاثة وبالجملة فالفتنة ان يحسد الملعافى المبتلى والصبر ان يحبس كل منهما نفسه عن هذا البطر وهذا عن  
 الضجر عن اذى الدرداء انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وبل للعالم من الجاهل وويل للجاهل  
 من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل  
 للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان بعضكم  
 لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون (قوله استفهام بمعنى الامر) هذا أحد  
 وجهين والوجه الآخر ان استفهام على حقيقة أى لينظر أى حصل منكم صبر ام لا فيجازىكم على ذلك  
 (قوله وكان ربك بصيرا) فى ذلك تانىس للعبد أى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا تنبغى  
 الشكوى للخلاق ولا اظهار ما فى القلوب بل ان وجد الشخص فى نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير  
 ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالندم والتوبة (قوله لا يخافون البعث) أى لانهم منكرون له فهم يزعمون  
 انهم آمنون منه (قوله هالا) أشار بذلك الى ان لولا تخميصية (قوله فكانوا رسلا اليها) أى بالشرائع  
 ونحوها بدل محمد (قوله اونرى ر بنا) اى يكشف الحجاب لنا فنراه عيانا (قوله فنخبر) بالبناء للمفعول  
 اى يخبرنا هو بان هذا رسوله (قوله قال تعالى) اى ردا عليهم مقالتهم (قوله تكبروا) أى حيث لم يرضوا  
 بان يكون رسولهم من البشر بل طمعوا ان يكون من الملائكة (قوله فى شان انفسهم) أى انهم عدوا  
 انفسهم كبيرة لا مرقام بها (قوله بطلبهم رؤية الله) متعلق بعتوا والباء للسببية ولم يذكر متعلق استكبروا  
 وقد علمتة وفى الآية اف ونشر مرتب فالاستكبار راجع لطلبهم نزول الملائكة والعتور راجع لطلبهم  
 رؤية الله (قوله على اصله) اى من غير ابدال (قوله بالابدال فى مريم) اى لمناسبة رؤس الآى  
 واصله عتوا وكسرت التاء فوقعت الواو ساكنة اثر كسرة قلبت ياء ثم اجتمعت الواو والياء وسبقت  
 احدهما بالساكن قلبت الواو ياء وادغمت فى الياء (قوله يوم يرون الملائكة) اى المتولين عذابهم  
 (قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم  
 لا بشرى (قوله فلهم البشرى بالجنة) اى لقوله تعالى بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها  
 الانهار (قوله ويقولون) معطوف على يرون فالضمير للكفار (قوله حجرا محجورا) العامة على



كسر الحاء وقرى\* شذوذاً بفتحها وضمها (قوله يستعبدون من الملائكة) أى يطلبون من الله انقاذهم منهم بهذه العبارة (قوله حمدنا) أى تعلقت ارادتنا ودفع بذلك ما قبل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد فى حقه تعالى تعلق ارادته بالشيء (قوله وقرى ضيف) بكسر القاف مع القصر أو فتحها مع المد ومعناه الاحسان اليه (قوله فى الدنيا) متعلق بعملوا (قوله فى الكوى) جمع كوة وهى الطاقة فى الخائط بفتح الكاف وضمها (قوله اعدم شرطه) أى وهو الايمان (قوله ويجازون على فى الدنيا) أى باعطاء المال والولد والعاقبة وغير ذلك من ملاذ الدنيا فاعمال الكافر الحسنة التى لا تتوقف على نية يبطى جزاءها فى الدنيا اما ما تتوقف على نية فلا يجدها جزاء اصلاً لعدم صحتها (قوله خير مستقراً من الكافرين) أى ان مستقراً مؤمنين فى الجنة خيرة من مستقر الكافر بن فى الدنيا فاعمل التفضيل على بابه والى هذا اشار المفسر بقوله فى الدنيا فهو جواب عما يقال ان مستقراً هل البار لا خير فيه ويصح ان يراد استقرار كل فى الآخرة والتفضيل لبس مراد ابل المقصود التقرير والتوبيخ للكفار (قوله من ذلك) أى من قوله وأحسن مقيلاً (قوله كما ورد فى الحديث) قال ابن مسعود لا ينصف النهار يوم القيامة حتى يقيّل اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار والقبول الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال وأحسن مقيلاً والجنة لا نوم فيها ويروى ان يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس (قوله ويوم تشقق السماء) يوم ظرف معمول المحذوف تقديره اذ كر كما قاله المفسر (قوله أى كل سماء) اشار بذلك الى ان أل فى السماء استغراقية (قوله أى معه) اشار بذلك الى أن الباء بمعنى مع ويصح ان تكون للسببية أو للملابسة أو بمعنى عن (قوله وهو غيم أبيض) أى سحب فوق السموات السبع نخه كسفن السموات السبع وثقله كثقلها فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه ملائكة كل سماء فينزل أولاً ملائكة سماء الدنيا وهم مثل اهل الارض عشر مرات ثم ملائكة السماء الثانية وهم مثلهم عشر بن مرة وهكذا اذا نزل ملائكة السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع فى الحشر صفوا واذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خفف هذا الصف صفوا آخر وهكذا حتى تصير الصفوف سبعة كلهم يحرسون اهل الحشر من الفرار ويطردون عنهم النار وتقدم بسط ذلك فى سورة ابراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الخ (قوله وانصبه باذ كرمقدرا) أى وهو معطوف على يوم يرون الملائكة وكذا قوله ويوم يعض الظالم (قوله فى الاصل) أى قبل قلبها شيئا وتسكينها وادغامها فى الشين (قوله وفى أخرى ونزل بنونين الخ) هذه القراءة انما تاتى عند تشديد الشين فتحصل ان القراءات ثلاث سبعيات فعند تشديد الشين يجوز فى نزل القراءة ثان عند التخفيف يجوز فى نزل قراءة واحدة وهى كونه ماضياً مبنياً للمفعول خلافاً لما يوهمه المفسر من انها أرى قرأت (قوله الملك) مبتدأ ويومئذ ظرف له والحق نعمته وللرحمن خبره والمعنى ان الملك يوم القيامة وحده وحكمه التقييد به الى يومئذ كان الملك لله فى كل زمن اربابوت الملك له خاصة فى ذلك اليوم فليس لاحد لك ظمراً أبداً وامافيهما عداه من ايام الدنيا فيكون لا يخلق تصرف صورته والى هذا اشار المفسر بقوله لا يشركه فيه احد (قوله بخلاف المؤمنين) أى فليس عليهم عسيراً لما ورد انه يهون عليهم حتى يكون اخف من صلاة مكتوبة (قوله ويوم) منصوب باذ كراو معطوف على يوم يرون كما تقدم (قوله يعض الظالم) هو من باب تعب وتقع والمعنى ان الكافر حين يرى النار ويسمع تغيظها وزفيرها يعض على يديه قال عطاء ياكل الظالم يديه حتى ياكل مرققيه ثم يبتلع ثم ياكلها وهكذا كلما نبتت يده

يستعبدون من الملائكة  
قال تعالى (وقد منا) حمدنا  
(الى ما عملوا من عمل) من  
الخير كصدقة وصلة رحم  
وقرى ضيف واغانة  
ملفوظ فى الدنيا (جملناه  
هباء منشورا) هو ما يرى  
فى الكوى التى عليها الشمس  
كالغبار المفرق أى مثله فى  
عدم النفع به اذ لا ثواب  
فيه لعدم شرطه ويجازون  
عليه فى الدنيا (أصحاب  
الجنة يومئذ) يوم القيامة  
(خير مستقراً) من الكافرين  
فى الدنيا (وأحسن مقيلاً)  
منهم أى موضع قائله فيها  
وهى الاستراحة نصف  
النهار فى الحر وأخذ من  
ذلك انقضاء الحساب فى  
نصف نهار كما ورد فى  
حديث (ويوم تشقق السماء)  
أى كل سماء (بالفهم) أى  
معه وهو غيم أبيض (ونزل  
الملائكة) من كل سماء  
(تنزلاً) هو يوم القيامة  
وانصبه باذ كرمقدرا وفى  
قراءة بتشديد شين تشقق  
بادغام التاء الثانية فى الاصل  
وفى أخرى ونزل بنونين  
الثانية ساكنة وضم اللام  
وانصب الملائكة (الملك)  
يومئذ الحق للرحمن لا  
يشركه فيه احد (وكان)  
اليوم (يوم على الكافرين  
عسيراً) بخلاف المؤمنين  
(ويوم يعض الظالم) المشرك

عقبة بن أبي معيط كان  
نطق بالشهادتين ثم رجع  
أرضاء لابن خلف (على  
يديه) ندما وتحسرا في يوم  
القيامة (يقول يا) للتنبيه  
(ليتني اتخذت مع الرسول)  
محمد (سبيلا) طريقا إلى  
الهدى (يا ويلنا) الله عوض  
عن ياء الاضافة أي ويلتي  
ومعناه هلكتي (ليتني لم  
اتخذ فلانا) أي أييا (خليا  
لقد اضاني عن الذكر) أي  
القرآن (بعد اذ جاءني)  
بان ردي عن الايمان به  
قال تعالى (وكان الشيطان  
للانسان) الكافر  
(خذولا) بان يتركه ويتبرأ  
منه عند البلاء (وقال  
الرسول) محمد (يارب ان  
قومي) قريشا (اتخذوا  
هذا القرآن مجورا) وتركوا  
قال تعالى (وكذلك) كما  
جعلنا لك عدوا من مشركي  
قومي (جعلنا لكل نبي)  
قبلك (عدوا من المجرمين)  
المشركين قاصبر كما صبروا  
(وكفى بربك هاديا) لك  
(ونصيرا) ناصرا لك على  
اعدائك (وقال الذين  
كفروا لولا) هلا (نزل  
عليه القرآن جملة واحدة)  
كالنوراة والانجيل  
والزبور قال تعالى نزله  
(كذلك) أي متفرقا

يا كلهما (قوله عقبة بن أبي معيط) اشار المفسر بذلك الى ان الآية نزلت في ظالم خاص ويقاس عليه كل  
ظالم وهو احد قولين وقيل نزلت في الظالمين عموما (قوله كان نطق بالشهادتين الخ) وذلك انه صنع طعاما  
ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنا  
بأكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله ففعل فاكل رسول الله من طعامه وكان  
عقبة صديقا لابن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبايت قال لا ولكن دخل على رجل فاني ان  
ياكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما أراض عنك  
حتى تأتيه فتبزيق في وجهه ففعل ذلك عقبة فما دنا زاقه على وجهه فخرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا أراك خارج مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطمع النبي أييا باحد في المبارزة  
فرجع الى مكة ومات وحكم الآية عام في كل صاحب اجتماع على معصية الله تعالى لما روى بحشر المرء  
على دين خليله فليتنظر احدكم من يخال (قوله يقول يا ليتني) الجملة حالية من فاعل بعض (قوله للتنبيه)  
أي وليست للنداء لان المنادي شرطه ان يكون اسما وليت حرف تمن اول النداء والمنادي محذوف أي  
يا قوم (قوله عوض عن ياء الاضافة) أي وأصله ويلتي بكسر التاء وفتح الياء فتحت التاء فتحركت وانفتح  
ما قبلها قلبت التاء فيقال في اعرا به ويلتا مضاف والا لف مضاف اليه في محل جر وليس لنا لف في  
محل جر الا ما كانت عوضا عن ياء المتكلم (قوله لم اتخذ فلانا خليا) فلان كناية عن علم من يعقل من  
الذكور وفلاية كناية عن علم من يعقل من الاناث (قوله لقد اضاني) علة لتعني واكده باللام القسمية  
اظهار الندم وتحمسه (قوله أي القرآن) أي وقيل كلمة الشهادة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله  
وكان الشيطان الخ جملة مستأنفة من كلامه تعالى وكلام الظالم تم عند قوله جاءني (قوله وكان الشيطان)  
أي وهو كل عات متمرّد صعد عن سبيل الله من الجن والانس (قوله بان يتركه) أي يترك نصره (قوله  
وقال الرسول) عطف على قوله وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام  
ما قالوه وبيان ما يحيق بهم في الآخرة من الاهوال وهذا القول قيل صدر منه في الدنيا وعليه  
يحمل قول المفسر قاصبر كما صبروا وقيل سيقع منه في الآخرة حال اقامة الحجة عليهم واذ ورد انه  
يقول حين يشاهد نزول العذاب بهم سحقا سحقا (قوله مهجورا) أي فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا  
به فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لافيم من حفظه من المؤمنين  
ثم نسيه وان كان يعاتب عليه في الآخرة لما ورد من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتماهده ولم ينظر  
فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بني وبينه (قوله وكذلك)  
جعلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمعنى كما جعلنا قومك يما دونك ويكذبونك جعلنا  
لكل نبي عدوا (قوله برك) الباء زائدة في الفاعل (قوله هاديا) أي موصلا لك الى الطريق القويم  
(قوله وقال الذين كفروا الخ) حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعاق بالقرآن ولما  
كانت تلك الشبهة بما تدخل على بعض الضعفاء اعنى الله بردها والتوبيخ لمن ابداه (قوله لولا  
نزل عليه القرآن) نزل بمعنى انزل لان نزل بالتشديد معناه الانزال مفرقا وانزل معناه الانزال جملة  
فلو لم يجعل بمعنى أنزل لما قضيه قوله جملة يؤيده قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر حيث عبر بانزلا  
دون نزلا لان المراد نزوله جملة في سماء الدنيا (قوله قال تعالى) أي رد التلك الشبهة بامور ثلاثة  
مقتضية لنزوله مفرقا الاول تثبيت فؤاده صلى الله عليه وسلم الثاني ترتيبه ليسهل حفظه الثالث  
قوله ولا ياتونك بمثل الاجثثك بالحق واحسن تفسير (قوله نزلناه كذلك) اشار بذلك الى ان قوله

كذلك نعت لمصدر محذوف والمعنى نزلناه تنزيلا مثل ذلك التنزيل (قوله لنثبت به فؤادك) علة  
 للمحذوف الذي قدره المفسر والمعنى انزلناه مقرا ليتقوى قلبك على تلقيه فلا يحصل لك منه ثقل لان  
 القرآن في نفسه ثقل سيما على من لم يقرأ ولم يكتب قال تعالى اما سنأتي عليك قولاً ثميلاً ولذلك لما نزل  
 عليه صلى الله عليه وسلم اقرأ مترا لوحى ثلاث سنين لم يشق للتلقى فان الشيء اذا جاء على شوق كان اثبت  
 (قوله ورتلناه ترتيلاً) اي فرقناه آية بعد آية وشياً بعد شئ في عشرين أو ثلاث وعشرين سنة (قوله  
 لتيسر فهمه وحفظه) اي لك ولا مكن عن ظهر قلب وهذه عطية لهذه الامة المحمدية لم يسطرها غيرهم  
 ولذا ورد وجعلت من امتك اقواما قلوبهم اناجيلهم ومن هنا كان تعليم القرآن بالتدريج سيما للاطفال  
 ليثبت في قلوبهم واغتفر التنكيس في تعليمه ليسهل حفظه فان الطفل اذا رأى السورة قصيرة قوى  
 على حفظها ونشط لما بعدها (قوله ولا ياتونك بمثل) اي سؤال عجيب يريدون به القدح في نبوتك (قوله  
 الاجئناك بالحق) استثناء مفرغ من عموم الاحوال كما قيل لا ياتونك بمثل في حال من الاحوال الا في  
 حال اتينا ننا اليك بالحق وبما هو احسن بياناً والمعنى كلما اوردوا شبهة أو اتوا بسؤال عجيب اجبتنا  
 عنه بجواب حسن برده ويدفعه من غير كلمة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبي هو الذي يبحث  
 في القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذي يكشف في الكتب عن جواب المسائل التي يسئل عنها فيكون  
 الامر موكولاً له فتكور الكلمة عليه وما كان موكولاً الى الله كما انهم موكولون الى العبد وفيه قمع  
 للمعاندن (قوله واحسن) معطوف على الحق فهو مجرور بالفتحة للوصفية ووزن الفعل (قوله الذين  
 يحشرون) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله (قوله اي يساقون) اي يسحبون مقلوبين بطون الارض  
 برؤسهم ووجوههم وترتفع اقدامهم بقدره الله تعالى (قوله من غيرهم) متعلق بكل من شر وأضل  
 والمراد بغيرهم باقي الكفار والمعنى ان من عانده صلى الله عليه وسلم فهو في أسوأ الاحوال واشرها في  
 الآخرة (قوله وهو كفرهم) الضمير عائد على السبيل (قوله واقد آتينا موسى الكتاب) شروع  
 في تسليته صلى الله عليه وسلم على مكائد قومه بذكر بعض قصص الانبياء على سبيل الاجمال والمعنى  
 لا تحزن يا محمد فان من خالفك وعاندك يحل به الدمار كما حل بالخالف من الامم المتقدمة (قوله وجعلنا  
 معه) معطوف على آتينا والواو لا تقتضي ترتيباً ولا تعقيباً فان آتينا موسى التوراة كان بعد رسالة  
 هرون وهلاك فرعون وقومه ويمكن ان يجاب عن الآية بان المراد بقوله آتينا موسى الكتاب قدرنا له  
 ان ياتيه في عمله فهو اخبار عما سيحصل فالماضي بالنسبة لما سبق في علم الله (قوله اخاه) مفعول أول جعلنا  
 وهرون بدل منه ووزير مفعول ثان جعلنا والمعنى جعلنا هرون معيناً لموسى بوحي مناله في دعوى القوم  
 الى التوحيد واعلاء الكلمة فهو نبي ورسول بما جاء به موسى بخلاف وزارة علي للنبي صلى الله عليه  
 وسلم الاستفادة من قوله عليه الصلاة والسلام له انت مني بمنزلة هرون من موسى فلما راد بها مطلق  
 الاعانة لا المشاركة في الاتصاف بالرسالة فان من اثبتنا على فقد كفر (قوله باياتنا) اي ادلة  
 توحيدنا لا خصوص التسع (قوله فدمرناهم تدميراً) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فذهب  
 الخ (قوله لما كذبوا الرسل) لما شرطية وجوابها قوله اغرقناهم كما قال المفسر (قوله لطول لبثه)  
 دفع بذلك ما يقال لم يجمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه  
 لطول مدته في قومه فكانه رسل متعددة الثاني ان من كذب رسولا فقد كذب باقي الرسل (قوله  
 وجعلناهم) اي جعلنا هلاكهم وما وقع منهم (قوله للظالمين) وضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلاً  
 عليهم بوصف الظلم (قوله سوى ما يحل) اي ينزل بهم وهو بهذا المعنى يضم الحاء وكسرها بخلاف

(لنثبت به فؤادك) تقوى  
 قلبك (ورتلناه ترتيلاً) أي  
 آتينا به شيئاً بعد شيئاً بمهل  
 وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه  
 (ولا ياتونك بمثل) في ابطال  
 أمرك (الاجئناك بالحق)  
 الدافع له (واحسن  
 تفسيراً) بياناً (الذين  
 يحشرون على وجوههم)  
 أي يساقون (الى جهنم  
 أولئك شر مكاناً) هو  
 جهنم (واضل سبيلاً) اخلاً  
 طريقاً من غيرهم وهو  
 كفرهم (واقد آتينا موسى  
 الكتاب) التوراة (وجعلنا  
 معه اخاه هرون وزيراً)  
 معيناً (فجعلنا هرون وزيراً)  
 الذين كذبوا باياتنا) أي  
 القبط فرعون وقومه فذهب  
 اليهم بالرسالة فكذبوا بها  
 (فدمرناهم تدميراً)  
 اهلكناهم اهلاً كاذباً (واذكر  
 قوم نوح لما كذبوا الرسل)  
 بتكذيبهم نوحاً لطول لبثه  
 فيهم فكانه رسل أولان  
 تكذيبه تكذيب لباقي  
 الرسل لا شراً لكم في الحجى  
 بالتوحيد (اغرقناهم)  
 جواب لما (وجعلناهم للناس)  
 بعدهم (آية) عبرة (واعتدنا)  
 في الآخرة (للاظالمين)  
 الكافرين (عذاباً بالياً)  
 مؤلاً سوى ما يحل بهم  
 في الدنيا (واذكر  
 عاداً) قوم هود



(وثودا) قوم صالح (واصحاب الرس) اسم ثرونيهم قيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم (وقرونا) اقواما (بين ذلك كثيرا) اي بين عادوا واصحاب الرس (١٣٣) (وكلا ضربنا له الامثال) في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا بعد الاذار (وكلا

تبرنا تعبيرا) اهلكنا اهلاكا  
بتكذيبهم انبياءهم (ولقد اتوا) اي مركفار مكة (على القرية التي امطرت مطر السوء) مصدر ساء اي بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلهما لعلمهم العاقبة (افلم يكونوا برونها) في سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير (بل كانوا لا يرجون) يخافون (شورا) بعثا فلا يؤمنون (واذا رارك ان) ما (يتخذونك الالهزوا) مهزوا به يقولون (اهذا الذي بعث الله رسولا) في دعواه محتقرين له عن الرسالة (ان) مخفة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه (كاد ليضلنا) يصرفنا (عن آلهتنا لولا ان صبرنا عليها) لصرفنا عنها قال تعالى (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) عيانا في الآخرة (من اضل سبيلا) اخطا طريقا اهمام المؤمنون (ارابت) اخبرني (من اتخذ الهه هواه) اي موهبه قدم المفعول الثاني لانهام وجهلة من اتخذ مفعول اول لرايت والثاني (اقانت تكون عليه وكلا) حافظا تحفظه عن اتباع

سائر معانيه فهو بالكسر لا غير (قوله وثودا) باصرف على معنى الحى وتركه على معنى القبيلة قراءتان سبيتان (قوله اسم بشر) اختلف هل هي اسم للبشر التي لم تطوا اولد ثم مطلقا وما قاله المفسر احدى اقوال في الرس وقيل هو قرية باليمن كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهاكوا وقيل الاخدود وقيل هم اصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاههم الله بطير عظيم فيه من كل لون فسموه العنقاء لطول عتقها وكانت تسكن الجبال وتختطف صبيانهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فهاكوا (قوله وقيل غيره) اي وهو حنظلة (قوله فانهارت) اي انخسفت بهم (قوله وكلا) منصوب بفعل محذوف يلاقى ضربنا في معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا فترناهم تعبيرا اي فتنةهم تقبيلنا في ملناهم كالبر وهو قطع الذهب والفضة المقتتة (قوله مر) اشار بذلك الى انه ضمن انوا معنى مروا فعدي على والافاتي بتعدي بنفسه اوبالى والمعنى مروا عليهم في اسفارهم الى الشام (قوله مصدر ساء) اي بحسب الاصل والمراد في الآية بالمطر السوء الرمي بالحجارة (قوله وهي عظمى قرى قوم لوط) اي واسمها سدوم وتقدم ان القرى خمسة وقيل ان ال في القرية للجنس فيشمل جميعها لان الخسف ونزول الاحجار عم جميعها وقيل نجت منها واحدة كانت لا تعمل الخبائث (قوله يرونها) اي يرون آثارها (قوله والاستفهام للتقرير) اي وهو حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه (قوله بل كانوا لا يرجون نشورا) اي كانوا كفارا لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فيها اضراب انتقالى من توبيخهم الى ذكر بعض قبائحهم وهو عدم ايمانهم بالبعث وعدم خوفهم منه (قوله ان يتخذونك) جواب اذا (قوله الالهزوا) مفعول ثان ليتخذون وقوله مهزوا به اشار به الى ان المصدر مؤول باسم المفعول لان المفعول الثاني في الاصل خبر والمصدر لا يصح الاخبار به الا بتاويل (قوله اهدا الذي اخط) الجملة في محل نصب مفعول لقول محذوف قدره المفسر (قوله في دعواه رسولا) قدر ذلك دفعا لما يقال هم لا يمترون برسائه فكيف يقولون ما ذكر (قوله ليضلنا عن آلهتنا) اي بكثرة الادلة والمعجزات (قوله لولا ان صبرنا عليها) اي نبتنا واستمسكنا بعبادتها (قوله قال تعالى) اي رد القولهم ان كاد ليضلنا (قوله من اضل سبيلا) من اسم استفهام مبتدأ واصل خبره وسبيلا تميزو قد اشار المفسر الى ذلك بقوله اهم ام المؤمنون (قوله قدم المفعول الثاني) اي وقيل لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما في التعريف (قوله وجهلة من اخط) اي بحسب الصورة والافهى وصلتها في قوة المهرد (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله ام تحسب) ام منقطعة تهسر بيل والهمزة والاستفهام فيها انكارى (قوله ارا اكثرهم) استفيد منه ان الاقل سمع وعقل فآمن (قوله ان هم الا كالا نعم) اي في عدم انتفاعهم بالآيات (قوله بل هم اضلا سبيلا) اي لان الانعام تنقاد لمن يتعهدا وتميز من يحسن اليها ممن يسيئ اليها وتطلب ما ينفعها وتهرب مما يضرها وهؤلاء ليسوا كذلك (قوله الم تر الى ربك كيف مد الظل) اقام الله سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثاني قوله وهو الذي جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذي ارسل الرياح الرابع قوله وهو الذي مرج البحرين الخامس قوله وهو الذي خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تأمل في تلك الادلة حق التأمل عرف ان موجدتها فاعل مختار منفرد بالكمال (قوله تنظر) اشار بذلك الى ان الرؤية بصرية فقوله كيف منصوب بمد على الحال والمعنى الم تنظر الى صنع ربك مد الظل كيف اي على اي حالة وقدر المفسر فعل اشارة الى ان المراد رؤية المصنوعات لا رؤية

الدات

هواه لا (ام تحسب ان اكثرهم يسمعون) سماع تفهم (او يعقلون) ما تقول لهم (ان) ما (هم الا كالا نعم بل هم

اضل سبيلا) اخطا طريقا منهم لانها تنقاد لمن يتعهدا وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم (الم تر) تنظر (الى) فعل (ربك كيف مد الظل)

من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس (ولو شاء لجعله ساكنا) مقبلا لا يزول بطلوع الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) اي الظل (دليلا) فلولا الشمس ما عرف الظل (ثم قبضناه) اي الظل الممدود (التي قبضا يسيرا) حقيقيا بطلوع الشمس (وهو الذي جعل لكم الميل لبا) ساترا كاللناس (والنوم سباتا) راحة لا بدان بقطع الاعمال (وجعل النهار نشورا) منشورا فيه لا تنفاه الرزق وغيره (وهو الذي أرسل الرياح) وفي قراءة الريح (شرا بين يدي رحمة) اي منفرة قدام المطر وفي قراءة بسكون الشين تخفيفا وفي أخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفي أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون اي مبشرات ومفرد الاولى نشور كرسل والاخرة نشر) وأنزلنا من السماء ماء طهورا (مطهرا) (لنجي به بلدة ميتا) بالتحفيف يستوي فيه المد كروا المؤمن ذكره باعتبار المكان (ونسقيه) اي الماء (فما خلقنا أنعاما) ابلا وبقرا وحملا وأناسي كثيرا) جمع انسان

الدات لان المقصود نصب الاداة ليستدل بها على مؤثرها فان كل صنعة لا بد لها من صانع وان كان يلزم من التفكير في تلك الاشياء رؤية الله بعين القلب لانه لا يغيب عن مخلوقه طرفه عين ومن هنا قيل العارف يرى الله في كل شيء فالآثار كالمراة للناظر فمن تأمل فيها رأى مؤثرها ولا تحجب الا من سبقت له الشقاوة (قوله من وقت الاسفار الى) المناسب ان يقول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس اذ هو أحد أقوال ثلاثة للمفسرين ثانيا من غروب الشمس الى طلوعها ثالثا لنها من طلوع الشمس الى ان تزول ومن زوالها الى غروبها وأما ما قاله المفسر فلم يوافق عليه أحد من المفسرين وهذا الوقت أعني من طلوع الفجر الى طلوع الشمس أطيب الاوقات وأفضلها ولذا وصفت به الجنة قال تعالى وظل ممدود وفيه يجد المرء راحة والمسافر وكل ذي علة وفيه ترد أرواح الاموات منهم الى الاجساد وطيب نفوس الاحياء قال أبو العلية نهار الجنة هكذا وأشار الى ساعة يصلون صلاة الفجر (قوله ولو شاء لجعله ساكنا) اي ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه الارض (قوله لا يزول بطلوع الشمس) اي بان لا تطلع فلا يزول بان يستمر الليل مة يما أو تطلع من غير ضوء (قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) اي جعلنا الشمس دليلا على الظل ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره وأمادات الشمس فجوه (قوله ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا) اي قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكما ارتفعت في الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تصل الشمس وسط السماء فعند ذلك ينتهي نقص الظل فبعض الملاد لا يبقى فيها ظل أبدا في بعض أيام السنة كحركة وزيد وما عداها تبقى له بقية وهذا على حسب الاشهر القبطية وضبط ذلك بعضهم بقوله طزه جبا ابدوحى فالطاء بتسعة لطوبة فظل الزوال فيه تسعة أقدام والزاي بسبعة لامشير والهاء بخمسة لبرمات والجيم بثلاثة لبرمودة والباء باثنين ليشنس والالف بواحدة لؤنة والالف الثانية بواحد لا بيب والباء باثنين لمسرى والدال باربعة لتوت والواو بستة لبا به والحاء بثمانية طاتور والياء بعشرة لكبهك فاذا زالت الشمس زاد الظل جهة المشرق شيئا فشيئا حتى تغرب الشمس (قوله كاللباس) أشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الستري كل (قوله والنوم سباتا) من السبت وهو القطع لقطع الاشغال فيه كما قال المفسر (قوله بقطع الاعمال) الباء سببية والجار والمجرور متعاق براحة (قوله لا تنفاه الرزق) اي طلبه (قوله وهو الذي أرسل الرياح) اي المبشرات وهي ثلاث الشمال وتأتي من جهة القطب والجنوب تقابلها والصباء وتأتي من مطلع الشمس والدبور تأتي من المغرب وبها أمهكت عاد (قوله وفي قراءة الريح) اي وهي سبعة أيضا وأل فيها للجنس (قوله وفي قراءة بسكون الشين الخ) حاصل ما ذكره المفسر من القراءات أربع وكلها سببية الاولى والثانية جمع نشور كرسل والثالثة مصدر نشر والرابعة جمع بشير (قوله ومفرد الاولى) اي والثانية (قوله) وأنزلنا من السماء (فيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله طهورا) اي طاهرا في نفسه مطهر الغير (قوله بلدة) أي أرضا (قوله بالتحفيف) اي لا غير لان المخفف لما ليس ذاروح غالبا واما بالتشديد لما كانت فيه الروح قال تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال بعضهم

أياسا لي تفسير ميت وميت \* فدونك قد فسرت ما عنده تسئل

فما كان ذاروح فذلك ميت \* وما الميت الامن الى القبر يحمل

(قوله يستوي فيه المد كراخ) جواب عما يقال لم ذكر ميتا مع انه نعمت لبلدة وهي مؤمنة وقوله ذكره الخ جواب ثان فكان المناسب ان يأتي باو (قوله انعاما) خصها بالذكور لانها جزية عند أهلها اكونها سببا لحياتهم ومعاشهم (قوله جمع انسان) هو الراجح وقل جمع انسي وهو معترض بان الياء في

وأصله أناسين قابدت  
النون ياء وادغمت فيها الياء  
أوجع أنسي (ولقد صرفناه)  
أي الماء (بينهم ليد كروا)  
أصله يند كروا ادغمت  
التاء في الذال وفي قراءة  
ليد كروا يسكون الذال  
وضم الكاف أي نعمة الله  
به (قأى أكثر الناس إلا  
كفوراً) جحوداً للنعمة  
حيث قالوا مطرنا بنوء  
كذا (ولو شئنا لبعثنا في كل  
قرية نذيراً) يخوف أهلها  
ولكن بشاك إلى أهل  
القرى كلها نذيراً ليعظم  
أجرهم (ولا تطع الكافرين)  
في هواهم (وجاهد هم به) أي  
القرآن (جهاداً كبيراً وهو  
الذي مرج البحرين) هذا  
أرسلهما متجاورين (هذا  
عذب فرات) شديد  
العذوبة (وهذا ملح اجاج)  
شديد الملوحة (وجعل  
بينهما برزخاً) حاجزاً  
لا يختلط أحدهما بالآخر  
(وحجراً محجوراً) أي ستر  
ممنوعاً به اختلاطهما  
(وهو الذي خاق من الماء  
بشراً) من المني أنساباً (جعله  
نسباً) ذان نسب (وصهر)  
ذاصهر بان يتزوج ذكراً  
كان أو أنثى طلباً للتناسل  
(وكان ربك قديراً) قادراً  
على ما يشاء (ويعبدون)  
أي الكفار (من دون الله  
مألاً ينفعهم) بعبادته (ولا

أنسى للنسب وهو لا يجمع على فعلى كما قال ابن مالك  
\* وأجعل فعلى لغري ذي نسب \* (قوله وأصله أناسين) أي كسر حان وسرا حين (قوله ولقد صرفناه)  
أي فرقناه في البلاد المختلفة والأوقات المتغيرة على حسب ما قدر في سابق علمه روى عن ابن مسعود أنه  
قال ليس من سنة بالمطر من أخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا  
القطر ينزل منه كل سنة بكل معلوم وإذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك إلى غيرهم وإذا عصوا جميعاً  
صرف الله ذلك المطر إلى الغيا في والبحار (قوله ادغمت التاء في الذال) أي بعد قلبه إذا لا فذالاً (قوله وفي  
قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله أي نعمة الله به) أي فيقوموا بشكرها ليزدادوا خيراً (قوله جحوداً  
للنعمة) أي حيث أضافوها لغير خالقها (قوله مطرنا بنوء كذا) النوء سقوط نجم من المنازل في المغرب  
وطول عرقه من المشرق في ساعة في عدة أيام معلومة لهم وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر  
والبرد إلى الساقط وقيل إلى الطالع واعتقاد تأثير تلك الأشياء في المصنوعات كهل لا نه لا أثر لشيء في شيء  
بل المؤثر هو الله وحده وإنما تلك الأشياء من جملة الأسباب العادية التي توجد الأشياء عندها لا بها ويمكن  
تخلفها كالأحراق للنار والري للماء والشبع للأكل (قوله لبعثنا في كل قرية) أي في زمنك (قوله ليعظم  
أجرهم) أي قالني صلى الله عليه وسلم له مثل أجر من آمن به من بعثته إلى يوم القيامة (قوله فلا تطع  
الكافرين) أي بل اصبر على أحكام ربك (قوله جهاداً كبيراً) أي لان مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من  
مجاهدة الأعداء بالسيف (قوله أرسلهما متجاورين) أي أجراهما متلاصقين لا يتمازجان ولا يبغي  
أحدهما على الآخر (قوله هذا عذب فرات) هذه الجملة يحتمل أن تكون مستأنفة جواب سؤال مقدر  
كانه قيل كيف مرجعها ويحتمل أن تكون حالية بتقدير القول أي مقولاً فيهما هذا عذب الخ وسمى  
الماء العذب فراتاً لأنه بقرت العطش أي بشقه ويقطعه (قوله شديد الملوحة) أي وقيل شديد الحرارة  
وقيل شديد المرارة وهذا من أحسن المقالات حيث قال عذب فرات وملح اجاج (قوله حاجزاً لا يختلط  
أحدهما بالآخر) أي فالماء العذب داخل في الملح وجار في خلاله ومع ذلك لا يتغير طعمه ولا يختلطان بل  
يبقى كل على ما هو عليه بسبب منع الله لكل منهما عن الآخر بحاجز معنوي لا يحس بل بمحض قدرته  
تعالى وهذا من أكبر الأدلة على أنفراد الله تعالى بالالوهية (قوله وحجراً محجوراً) تقدم أن معناه تعوذنا  
تعوذاً والمراد هنا الستر لما يعقشه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما تتحصن من الأخرى وطوى  
ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله حجراً محجوراً على طريق الاستعارة المكنية (قوله بشراً)  
أي خلقاً كاملاً من لحم وعظم وعصب وعروق ودم على شكل حسن قال تعالى لقد خلقنا الإنسان  
في أحسن تقويم (قوله ذان نسب الخ) أي فقسمة قسمين ذوي نسب أي ذكوراً ينسب إليهم وذوات  
صهر أي إناثاً يصاهر بهن وإخراً الصهر لانه لا يحصل إلا بعد الكبر والنزوح (قوله ذاصهر) صهر  
الرجل أقارب زوجته وصهر المرأة أقارب زوجها (قوله وكان ربك قديراً) أي حيث خلق من مادة  
واحدة أنساباً أعضاء مختلفة وطباع متباينة وأخلاق متعددة وجعله قسمين متقابلين فمن كان قادراً  
على ذلك وأمثاله فهو حقيق بان لا يعبد غيره (قوله ويعبدون من دون الله) شروع في ذكر قبائح  
المشركين مع ظهور تلك الأدلة (قوله مألاً ينفعهم ولا يضرهم) قدم النفع في بعض الآيات وأخره في  
بعضها فتننا (قوله وكان الكافر على ربه ظهيراً) أي يعاون الشيطان ويتابعه بأعداؤه والشرك وال  
في الكافر للجندس فالمراد كل كافر وقيل معنى ظهيراً مهيئاً لا يعا به فعلي بمعنى عند والمعنى وكان الكافر  
عند ربه مهيئاً لا حرمة له ما خوذ من قوهم ظهرت به إذا نذته خلف ظهره (قوله بطاعته) أي  
الشيطان والباء سببية والمعنى صار الكافر معيلاً للشيطان على معصية الله بسبب طاعته إياه والخروج

يضرهم) بتركها وهو الأصنام (وكان الكافر على ربه ظهيراً) معيلاً للشيطان بطاعته



عن طاعة الله (قوله وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اي لم نرسلك في حال من الاحوال الا في حال كونك مبشرا ونذيرا فمن آمن فقد تحقق بالبشارة ومن استمر على الكفر فله النذارة (قوله على تبليغ ما ارسلت به) اي المفهوم من قوله ارسلناك (قوله لكن من شاء الخ) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع والمعنى لا أطلب من اموالكم جعلاً لنفسى لكن من شاء ان ينفق امواله لوجه الله تعالى طلباً لمرضاته فليفعل (قوله في مرضاته تعالى) اي كالصدقة والنفقة في سبيل الله تعالى (قوله وتوكل على الحى الذى لا يموت) لما قدم ان الكافر خارج عن طاعة ربه وعن طاعة رسوله وامر الرسول ان لا يسألهم اجراً على تبليغه أمره بالاعتماد عليه تعالى ليكفيه شرورهم ويغنيه عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع عن توكل عليهم والتوكل هو وثوق القلب بالله تعالى في جميع الامور من غير اعتماد على الاسباب وان تعاطاها (قوله الذى لا يموت) صفة كاشفة لان معنى الحى في حقه تعالى ذو الحياة الابدية التى يستحيل عليها الموت والفناء ووصفه بالحياة بهذا المعنى مستلزم لا تصافه بوجود الوجود والقدم والبقاء وجميع الصفات الوجودية والسلبية (قوله وسبح) اي نزهه عن كل نقص (قوله بحمده) الباء الملبسة كما قال المفسر اي صفه بالكمالات (قوله اي قل سبحان الله والحمد لله) اي فذلك مجمع التسبيح والتحميد لان معنى تسبيح الله تنزيهه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فما تان الكلمتان من جوامع الكلم التى اوتياها رسول الله صلى الله عليه وسلم هما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التى بقيتها لا اله الا الله والله اكبر وحكمة تاخير لا اله الا الله عن هاتين الجملتين ليكون النطق بهما عن معرفة ويقين فمضى نتيجة ما قبلها والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها الا به اذا تكرر عن القصاص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد افر دبال كبرياء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا على التسبيح والتحميد لانهم مستلزمان للجملتين بعدهما (قوله وكفى به) الباء زائدة فى الفاعل (قوله عالما) اي بالمذنب والطائع (قوله تعاق به) اي بخبر (قوله بذنوب) اي لفظ بذنوب وقدم لرعاية الفاصلة والمعنى ان الله قادر على مجازاة الخلق فى كل وقت فلا ينظر الا انسان لعيوب الناس ولا طاعاتهم بل عليه بنفسه ويقو ض امرهم اليه (قوله هو الذى) اشار بذلك الى ان الموصول خبر لمحذوف وهذه الجملة سيمت تحرىضا للتوكل عليه تعالى فان من كان قادرا على ذلك فهو حقيق بالتوكل عليه (قوله فى ستة ايام) اي فالارض فى يومين الاحد والاثنين وما عليهما فى يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة فرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة (قوله اي فى قدرها) دفع بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجهة اذ ذاك (قوله والعدول عنه) اي عن الخلق فى لمحظة (قوله التثبيت) اي الثانى والثبوت فى الامور وعدم العجلة فيها لما روي ان العجلة من الشيطان واستثنى العلماء من ذلك مسائل اقراء الضيف وتزوج الكرى تجهيزاً لبيت الصلاة فى اول وقتها وقضاء الدين وتعجيل الاوبة للمسافر بعد قضاء حاجته والتوبة من الذنب (قوله هو فى اللغة سرير الملك) اي ومنه قوله تعالى ايكم ياتنى عرشها والمراد هنا جسم عظيم محيط بالعلم فوق سموات السبع (قوله بدل من ضمير استوى) ويصح ان يكون خبر المحذوف اوحى الذى خلق (قوله استواء يلىق به) هذا اشارة لمذهب السلف وهم من كانوا قبل الخمائة مذهب الخلف تفسير الاستواء بالاستواء عليه والتصرف فيه وهو احد معني الاستواء واستدلوا بذلك بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق

وفى قوله الرحمن اشارة الى ان الله تعالى استوى على العرش بوصف الرحمة فوسع العالمين وكان سقف

(وما ارسلناك الا مبشرا)  
بالجنة (ونذيرا) خوفا من  
النار (قل ما اسالكم عليه)  
اي على تبليغ ما ارسلت به  
(من اجرالا) لكن (من)  
شاء ان يتخذ الى ربه  
سيلا) طريقا باتفاق ماله  
فى مرضاته تعالى فلا أمنه  
من ذلك (وتوكل على الحى  
الذى لا يموت وسبح)  
متلبسا (بحمده) اي قل  
سبحان الله والحمد لله (وكفى  
به بذنوب عباده خيرا)  
عالما تعاق به بذنوب هو  
(الذى خلق السموات  
والارض وما بينهما فى ستة  
ايام) من ايام الدنيا اي فى  
قدرها لانه لم يكن ثم شمس  
ولو شاء لخلقهن فى لمحظة  
والعدول عنه لتعلم خلقه  
التثبيت (ثم استوى  
على العرش) هو فى اللغة  
سرير الملك (الرحمن) بدل  
من ضمير استوى اي  
استواء يلىق به

(فاسئل) ايها الانسان  
(به) بالرحمن (خبيرا)  
يخبرك بصفاته (واذا قيل  
لهم) لكفار مكة (اسجدوا  
للرحمن قالوا وما الرحمن  
انسجد لما امرنا) بالفوقانية  
والنحتانية والا مرمجد  
ولا نعرفه لا (وزادهم) هذا  
القول لهم (تقورا) عن  
الايمان قال تعالى (تبارك)  
تعاظم) الذي جعل في  
السماء بروجها) اثني عشر  
الحمل والثور والجوزاء  
والسرطان والاسد والسنبلة  
والميزان والعقرب والقوس  
والجدى والدلو والحوت  
وهي منازل الكواكب  
السبعة السيارة المربخ  
وله الحمل والعقرب  
والزهرة ولها الثور  
والميزان وعطارد وله  
الجوزاء والسنبلة والقمر  
وله السرطان والشمس ولها  
الاسد والمشتري وله القوس  
والحوت وزحل وله  
الجدى والدلو (وجعل  
فيها) ايضا (سراجا) هو  
الشمس (وقر امنيرا) وفي  
قراءة سرجا بالجمع اي  
نيرات وخص القمر منها  
بالذكر انواع فضيلة (وهو  
الذي جعل الليل والنهار  
خلفه) اي يخلف كل منهما  
الاخر (لمن اراد ان يذكر)  
بالتشديد والتخفيف كما

الجنة لا بوصف الجلال والالذاب ولم يبق له اثر (قوله فاسال به خبيرا) به متعلق بخير قدم لرعاية  
الفاصلة والمعنى اسال يا محمد خبيرا بصفاته تعالى وليس خبيرا بصفاته الا هو سبحانه وتعالى ويصح ان  
يكون الجارر المحرور متعلما باسال والباء بمعنى عن والمعنى اسال عنه خبيرا أي عالما بصفاته يطلعك  
على ما خفي عليك والخبير يختلف باختلاف السائل فان كان السائل النبي عليه الصلاة والسلام  
فالخبير هو الله وان كان السائل اصحابا به فالخبير النبي وان كان السائل التابعين فالخبير الصحابة عن النبي  
عن الله وهكذا قال الامر الى ان المشايخ العارفين يفيدون الطالب عن الله وفيه دليل على  
وجوب معرفة التوحيد (قوله واذا قيل لهم) اي لكفار مكة (قوله قالوا وما الرحمن) اي ظنا منهم ان  
المراد به غيره تعالى لانهم كانوا يطلقون الرحمن على مسيئة الكذاب (قوله بالفوقانية والنحتانية) اي  
قهما قراءتان سبعيتان (قوله والا مرمجد) اي على كل من القراءتين (قوله ولا نعرفه) راجع لقوله  
لما امرنا فكان المناسب ذكره بلمصقه (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري (قوله تعاظم)  
اي اتفرد بالعظمة لان من كانت هذه اوصافه فهو منفرد بالكبرياء والعظمة وتقدم ان لفظة تبارك  
من الصفات الجامعة تفسر في كل مقام بما يناسبه (قوله بروج) جمع برج وهو في الاصل القصر  
العالي سميت هذه المنازل بروج لانهم للسكوا كب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التي هي كالقصور  
لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للسكوا كب السيارة (قوله الحمل) اي ويسمى بالكبش  
(قوله والاسد) اي ويسمى بالليث ايضا وقوله والدلو ويسمى الدلي ايضا (قوله المربخ) بكسر الميم  
(قوله وله) اي من البروج المذكورة والحاصل ان خمسة من الكواكب السبعة اخذت عشرة بروج  
كل واحد اثنين واثنان من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما اخذ واحدا من البروج  
وتقدم في سورة الحجر نظم الكواكب والبروج وتقدم ان زحل نجم في السماء السابعة والمشتري في  
السادسة والمربخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في الاولى  
وتخصيص الشمس بالاسد لكونه بيتها المنسوب لها فلا ينافي سيرها في البروج كلها وكذا غيرها من  
بواقي الكواكب السبعة وذلك لان البروج اصلها في سماء الدنيا وتمتد للسماء السابعة فالبروج كلها  
طرق للكواكب السبعة كلها (قوله والزهرة) بفتح الهاء (قوله وعطارد) بضم العين ممنوع من الصرف  
اصيغة منتبهة الجموع (قوله وزحل) ممنوع من الصرف للعلمية والعذر كعمر وقد جعل الله تعالى بهذه  
الكواكب النفع في العالم السفلي كالاكل والشرب يوجد النفع عندها لا بها فهي من جملة الاسباب العادية  
فن اعتقد تأثيرها بطبيعتها فقد كفر أو بقوة جعلها الله فيها فقد فسق (قوله وجعل فيها) اي السماء (قوله  
اي نيرات) صفة لموصوف محذوف اي كواكب نيرات ودخل فيها القمر فلذلك قال وخص القمر الخ  
(قوله انواع فضيلة) اي لان مواقيت العبادة تبني على الشهور القمرية قال تعالى ويسالونك عن الاهلة قل  
هي مواقيت للناس والحج (قوله اي يخلف كل منهما الآخر) اي بان يقوم مقامه بكل واحد من  
الليل والنهار يخلف صاحبه (قوله بالتشديد) اي فاصله يتذكر قلبت التاء دالا ثم ذالا  
وادغمت في الذال (قوله والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله كما تقدم) اي في قوله  
واقدر صرفناه بينهم ليدكروا (قوله ما فاته في احدهما من خيرا الخ) اي فمن فاته شيء من الخير بالليل  
ادركه بالنهار ومن فاته بالنهار ادركه بالليل من فرائض وسنن وغيرها (قوله او اراد شكورا)  
او مانعة خلو تجوز الجمع (قوله وعباد الرحمن الخ) لما ذكر احوال المنافقين والكفار وما آل اليه  
امرهم ذكر هنا اوصاف المؤمنين الكاملين ووصفهم باوصاف ثمانية بها تنال المراتب العالية واضافتهم

تقدم ما فاته في احدهما من خير فيفعله في الآخر (او اراد شكورا) اي شكر النعمة ربه عليه فيهما (وعباد الرحمن) مبتدأ اليه

وما بعده صفات له الى اولئك يجوزون غير المعترض فيه (الذين يمشون على الارض هونا) اى بسكينة وتواضع (واذا خاطبهم الجاهلون) بما يكرهونه (قالوا اسلاما) اى قولوا يسلمون فيه من الاثم (والذين يبيتون لربهم سجدا) (١٣٧) جمع ساجد (وقياما) بمعنى قائمين

اى يصلون بالليل (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) اى لازما (انها ساءت) بثبت (مستقرا ومقاما) هى اى موضع استقرار واقامة (والذين اذا انفقوا) على عيالهم (لم يسرفوا ولم يقتروا) بفتح اوله وضمه اى يضيّقوا (وكان انفاقهم) بين ذلك (الاسراف والاقتار) (قواما) وسطا (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله) قتلها (الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك) اى واحدا من الثلاثة (يلقى اثاما) اى عقوبة (بضاعف) وفى قراءة يضعف بالتشديد (له العذاب يوم القيامة ويخاد فيه) يجزم الفعلين بدلا ويرفعها استثناء فا (مها) حال (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) منهم (قارئك يبدل الله سياهم) المذكورة (حسنات) فى الآخرة (وكان الله غفورا رحاما) اى لم يزل متصفا بذلك (ومن تاب) من ذنوبه

اليه تعالى للتشريف والافكل المخلوقات عباد الله أو يقال ايضا فاتهم له من حيث كونه رحاما لكونهم مظهر الرحمة وستختص بهم فى الآخرة (قوله وما بعده) اى من الموصولات التثنية التى أولها قوله الذين يمشون وآخرها قوله والذين يقولون ربنا هب لنا (قوله الى اولئك) اى وهو الخبر كما سيذكره هناك (قوله غير المعترض فيه) اى وهو قوله ومن يفعل ذلك يلقى أثاما الى قوله متابا وهو ثلاث آيات وحاصل ما ذكره من الاوصاف أن بعضها متعلق بالخلق وبعضها متعلق بالخالق (قوله هونا) هو مصدره ان كفال (قوله اى بسكينة) اى تؤدة وتأن (قوله الجاهلون) اى السفهاء (قوله قالوا اسلاما) اى مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلةهم فى الكلام وهذا الخلق من أعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم أن يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة (قوله والذين يبيتون) شروع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيوتة بالذكور لان العبادة بالليل أبعد عن الرياء وفى الحديث لا زال جبريل يوصى بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وأخر القيام مراعاة للفواصل (قوله اى يصلون بالليل) هذا صادق بصلاة العشاء والصبح فى جماعة ولكن كلما كثرت الصلاة بالليل كان خيرا (قوله والذين يقولون ائح) اى فهم مع حسن المعاملة للخالق وللخالق ليس عندهم غرور ولا أمن من مكر الله بل هم خائفون من عذابه وجلون من هيئته (قوله ان عذابها ائح) تمليل لقولهم ربنا اصرف عنا عذاب جهنم (قوله كان غراما) اى فى علمه تعالى (قوله اى لازما) اى لزوما كليا فى حق الكفار ولزوما بعده خروج فى حق عصاة المؤمنين (قوله انها ساءت) الفاعل ضمير مستتر يفسره التمييز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى (قوله مستقرا ومقاما) هما بمعنى واحد وهو الذى يشير اليه المفسر وقيل مستقر العصاة المؤمنين ومقاما للكافرين (قوله بفتح اوله) اى مع كسر التاء وضمها من بان ضرب ونصر وقوله وضمه اى مع كسر التاء لا غير فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله اى يضيّقوا) اى على عيالهم مع يسارهم (قوله وكان بين ذلك قواما) هو بمعنى قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية (قوله والذين لا يدعون مع الله ائح) شروع فى بيان اجتنابهم للمعاصي اثر بيان انيائهم الطاعات (قوله الا بالحق) اى لا يقتلون النفس المحرمة بسبب من الاسباب الا بسبب الحق بان تكون مستحقة للقتل كالمرتد والزانى المحصن والقاتل (قوله اى واحدا من الثلاثة) فى بعض النسخ اى ما ذكر وهو المناسب لقوله بضاعف لان المشترك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك تضاعفت له العقوبة (قوله وفى قراءة يضعف) اى فهم اقراء تان سبعيتان وكل منهما مع جزم الفعل ورفعها فالقراآت أربع سبعيات (قوله بدلا) اى من يلقى بدل اشتمال (قوله مها) اى ذليلا حقيرا (قوله الامن تاب) استثناء متصل من الضمير فى يلقى (قوله قارئك) اسم الاشارة راجع لقوله من تاب (قوله يبدل الله سياهم) اى يحوّل ما سبق منهم من المعاصي بسبب التوبة ويثبت مكانها الطاعات أو نيتهما وفى القرطبي ولا يبعد فى كلام الله تعالى اذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة (قوله ومن تاب) اى عن المعاصي بتركها والندم عليها (قوله وعمل صالحا) اى فعل الطاعات ولو بالنية كمن خاف الموت عقب التوبة (قوله فيجاز به خيرا) دفع بذلك ما يتوهم اتحاد الشرط والجزاء كانه قال من تاب وعمل صالحا فانه يرجع الى جزاء الله فى الآخرة الجزاء الحسن (قوله والذين لا يشهدون الزور) اى لا يحضرونه اولا يشهدون به (قوله واذا مروا) باللغو اى من غير قصد منهم له (قوله وغيره) اى وهو الفعل

غير من ذكر (وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا) اى

(١٨ - صاوى - ث)

يرجع اليه رجوعا فيجاز به خيرا (والذين لا يشهدون الزور) اى الكذب والباطل (واذا مروا باللغو) من الكلام القبيح وغيره



(مروا كراما) معرضين عنه (والذين اذا ذكروا وعظوا) (بايات ربهم) اى القرآن (لم يخشوا) يسقطوا (عليها صما وعميانا) بل خروا سامعين ناظرين متتبعين (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا) بالجمع والافراد (قرة أعين) لئلا بان نراهم مطيعين لك (واجعلنا المتيقنين اماما) فى الخير (أولئك يجزون العرفة) الدرجة العليا فى الجنة (بما صبروا على طاعة الله) (ويلقون) بالشديد والتخفيف مع فتح الياء (فيها) فى العرفة (تحية وسلاما) من الملائكة (خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) موضع اقامة لهم وأولئك وما بعده خبر عباد الرحمن المبتدأ (قل) يا محمد لا هل مكة (ما) نافية (يعبا) يكثر (بكم ربى لولا دعائكم) اياه فى الشدائد ليكشفها (فقد) اى فكيف يعبا بكم وقد (كذبتم الرسول والقرآن) (فسوف يكون) العذاب (لزما) ملازما لكم فى الآخرة بعد ما يحل بكم فى الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون

يجواب لولا دل عليه ما قبلها (سورة الشعراء مكية

القيح (قوله مروا كراما) اى مكرمين أنفسهم بالغض عن الفواحش (قوله بل خروا سامعين الخ) أشار بذلك الى ان النفى مسلط على القيد فقط وهو قوله صما وعميانا والمعنى اذا قرى عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتغفلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر (قوله من ازواجنا) من للبيان (قوله بالجمع والافراد) اى فهما قراء تان سبعيتان (قوله قرة أعين) اى ما يحصل به سرورها (قوله واجعلنا للمتيقنين اماما) اى اجعلنا هداة يقتدى بتا فى مواسم الخيرات والطاعات بان تصفى بواطنتنا من من غيرك حتى يكون حالنا سببا فى هداية الخلق ولذا قيل حال رجل فى ألف رجل أنفع من وعظ ألف رجل فى رجل ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة (قوله أولئك) اسم الاشارة عائد على المتصفين بالاوصاف الثمانية (قوله العرفة) اسم جنس أريد به الجمع والعرفة اعلى منازل الجنة وأفضلها كما ان العرفة أعلا مساكن الدنيا (قوله بالتشديد) اى ومعناه يعطون والفاعل الله وقوله والتخفيف اى فمعناه يجردون والقراء تان سبعيتان (قوله تحية وسلاما) جمع بينهما لان المراد بالتحية الاكرام بالهدايا والتخفيف وبالسلام سلامه تعالى عليهم بالقول او سلام الملائكة أو سلام بعضهم على بعض (قوله الملائكة) اى أومن الله اومن بعضهم لبعض والمعنى تحييم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فتحصل ان قوله تحية وسلاما قيل هما بمعنى واحد وجمع بينهما لاختلاف لفظهما وقيل متخالفان فالتحية الاكرام بالهدايا والتخفيف والسلام الدعاء امامن الملائكة اومن الله اومن بعضهم لبعض (قوله خالدين فيها) اى لا يموتون ولا يخرجون (قوله وأولئك) اى الواقع مبتدأ وقوله وما بعده اى قوله يجزون الواقع خبره (قوله قل ما يعبا بكم ربى الخ) لما ذكر أوصاف المؤمنين الكاملين أفاد ان المدار على تلك الاوصاف التى هى العبادة لله فلو لا العبادة الواقعة من الخلق لم يكثر بهم ولم يعتقد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والا فهو شبيه بالبهائم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فى العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون (قوله لولا دعائكم اياه) أشار بذلك الى ان المصدر مضاف لفاعله (قوله فسوف يكون العذاب) اى الذى دل عليه قوله فقد كذبتم (قوله لزما) مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفى الآية تهديد لكفار مكة (قوله فقتل منهم يوم بدر سبعون الخ) روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر وقوله خمس اى خمس علامات دالة على قيام الساعة قد وقمن بالفعل فالدخان هو قوله تعالى يوم تاتى السماء بدخان مبين والمراد به شئ يشبه الدخان وقد نزل بقر يش من شدة الجوع صار الواحد يرى كأن بينه وبين السماء دخانا والقمر فى قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر والروم فى قوله تعالى غلبت الرم فى أدنى الارض والبطشة فى قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى وهى القتل يوم بدر والزام هو الاسر يومها (قوله دل عليه ما قبلها) اى وهو قوله قل ما يعبا بكم ربى والتقدير لولا دعائكم اى طلبكم من الله رفع الشدائد وانتم تعلقون باستار الكعبة ما يعبا بكم اى ما يكثر بكم فلا يرفعها عنكم وقوله فقد كذبتم اى دتم على تكذيبه بعد اخراجه من بينكم فسوف يكون العذاب لازما لكم لا يرد عنكم ولا يقبل منكم دعاء فتدبر

### سورة الشعراء

اى السورة التى ذكر فيها الشعراء سميت باسم بعضها على عادته تعالى وقد ورد فى فضل الطواسين احاديث منها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله أعطانى السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى المص مكان الانجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضانى بالحواميم والمفصل ما قرأه نبي قبل

الاول والشعراء الى آخرها  
 قدنى وهى مائتان وسبع  
 وعشرون آية ﴿  
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
 (طسم) الله اعلم بمراده  
 بذلك (تلك) اى هذه  
 الايات (آيات الكتاب)  
 القرآن والاضافة بمعنى  
 من (المبين) المظهر الحق  
 من الباطل (لعلك) يا محمد  
 (باخع نفسك) قاتلها غيا  
 من اجل (ان لا يكونوا)  
 اى اهل مكة (مؤمنين)  
 ولعل هنا للاشفاق اى  
 اشفق عليها بتخفيف هذا  
 انعم (ان نشأ نزل عليهم  
 من السماء آية فظلت)  
 بمعنى المضارع اى تظلي  
 اى تدوم (اعناقهم لها  
 خاضعين) فيؤمنون ولما  
 وصفت الاعناق بالخضوع  
 الذى هو لاربها جمعت  
 الصفة منه جمع العقلاء  
 وماياتيهم من ذكر) قرآن  
 (من الرحمن محدث)  
 صفة كاشفة (الا كانوا عنه  
 معرضين فقد كذبوا) به  
 (فسياتيهم انباء) عواقب  
 ما كانوا به يستهزون او  
 لم يروا) ينظروا (الى  
 الارض كم ابتنا فيها) اى  
 كثيرا (من كل زوج كريم)  
 نوع حسن (ان فى ذلك  
 لا آية) دلالة على كمال  
 قدرته تعالى (وما كان  
 اكثرهم مؤمنين) فى علم  
 الله وكان قال سيبويه  
 زائدة (وان ربك لهو

(قوله الاول والشعراء الى آخرها) اى وجملة اربع آيات (قوله طسم) هكذا كتبت متصلة ببعضها ببعض  
 وفى مصحف ابن مسعود ط س م مفصولة من بعضها وبها قرى فيقف على كل حرف وقعة يميزها  
 كل حرف وقرى هنا وفى القصص بكسر الميم على البناء وأمال الطاء بعض القراء (قوله الله اعلم بمراده  
 بذلك) تقدم ان هذا القول أصح وأسلم (قوله تلك) مبتدأ وآيات الكتاب خبره واسم الاشارة عائد على  
 آيات هذه السورة (قوله والاضافة بمعنى من) اى والمعنى آيات من الكتاب (قوله المظهر الحق من الباطل)  
 اشار بذلك الى ان المبين من أبان بمعنى اظهر ويصح ان يكون من بان اللازم بمعنى ظهر اى الظاهر  
 اعجازه (قوله لعلك باخع نفسك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والباخع من يخع من باب نفع قتل  
 نفسه من وجد او غيظ (قوله ولعل هنا للاشفاق) اى فالترجى بمعنى الامر والمعنى ارحم نفسك وارأف  
 بها (قوله اى اشفق عليها) بقطع الهمزة من الرابع وبوصلها من الثلاثى والاول ان تمدى بمن كان بمعنى  
 الخوف وان تمدى بلى كان بمعنى الرحمة والرفق (قوله ان نشأ نزل عليهم الخ) هذا تسلية لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ببيان حقيقة أمرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فاننا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة  
 تاخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق فى علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم متالا منهم فارج نفسك من  
 التعب القائم بها وان حرف شرط ونشأ فعل الشرط ونزل جوابه (قوله آية) اى معجزة تخوفهم كرفع  
 الجبل فوق رؤسهم كما وقع لبنى اسرائيل (قوله بمعنى المضارع) اشار بذلك الى ان قوله فظلت مستأنف  
 ويصح ان يكون معطوفا على نزل فهو فى محل جزم (قوله ولما وصفت الاعناق بالخضوع الخ) دبح بذلك  
 ما يقال كيف جمع الاعناق بجمع العقلاء فاجاب بانها ناسب الخضوع لها وهو وصف العقلاء جميعها بالياء  
 والنون كقوله تعالى رأيتهم لى ساجدين قالنا اتينا طائعتين والافكان مقتضى الظاهر ان يقول خاضعة  
 وهناك اجوبة أخر منها ان المراد بالاعناق الرؤساء ومنها ان لفظ الاعناق مقحم والاصل فظلو الهنا  
 خاضعين ومنها غير ذلك (قوله من ذكر) من زائدة وقوله من الرحمن من ابتداء آية (قوله صفة كاشفة)  
 اى لانه فهم من قوله ياتيه لان التعبير بالفعل يفيد التجدد والحدوث (قوله الا كانوا عنه معرضين)  
 اى غير متاملين له (قوله عواقب) اى وعبر عنها بالانباء لان القرآن أخبر عنها والمراد نزل بهم مثل ما نزل  
 بمن قبلهم (قوله ولم يروا الى الارض) اى الى عجائبها والهمزة داخله على محذوف والواو عاطفة عليه  
 والتقدير اغفلوا ولم ينظروا الى الارض الخ وهذا بيان للدلالة التى تحدث فى الارض وقتا بعد وقت  
 تدل على انه متفرد بالالوهية ومع ذلك استمر اكثرهم على الكفر (قوله كم ابتنا فيها) كم فى محل نصب  
 مفعول لا ابتنا ومن كل زوج تميزها (قوله نوع حسن) اى كثير النفع (قوله ان فى ذلك لا آية الخ) قد ذكرت  
 هذه الآية فى هذه السورة ثمان مرات (قوله فى علم الله) هذا مبنى على اصالة كان وقوله  
 وكان قال سيبويه الخ توجيه ثان فكان المناسب ان يقول وقال سيبويه كان زائدة (قوله ذوالعزة)  
 اى الهيبة والجلال (قوله ينتقم من الكافرين) اى بمظهر عزته الذى هو القهر  
 والغلبة وقوله يرحم المؤمنين اى بمظهر رحمته (قوله واذا نادى ربك موسى الخ) ذكر الله  
 سبحانه وتعالى فى هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهررن ثانيا قصة ابراهيم  
 ثالثا قصة نوح رابعا قصة هود خامسا قصة صالح سادسا قصة لوط سابعا قصة شعيب وتقدم  
 حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة فى علم المؤمنين ولذا  
 كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء وكافرها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة فى  
 ايمان المؤمن وقطع حجة الكافر والظرف معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذ كر وليس المراد به  
 ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت (قوله ليله رأى النار والشجرة) اى رأى

العزير) ذوالعزة ينتقم من الكافرين (الرحيم) يرحم المؤمنين (و) اذ كر يا محمد لقومك (اذ نادى ربك موسى) ليله رأى النار والشجرة

(أن) أي بان (أنت القوم الظالمين) رسولا (قوم فرعون) معه ظله وأتسهم بالكفر بالله وبنى إسرائيل باستعبادهم (ألا) الهمة للاستفهام الإنكارى (يتقون) الله بطاعته فيوحده (قال) موسى (رب) أنى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى) من تكذبهم لى (ولا ينطق لسانى) بإداء الرسالة للعقدة التى فيه (فارسل الى) أخى (هرون) مسمى (ولهم على ذنب) بقتل القبطى منهم (فأخاف أن يقتلون) به (قال) تعالى (كلا) أى لا يقتلونك (فأذهباً) أى أنت وأخوك فقيه تغليب الحاضر على الغائب (بآياتنا) أنا معكم مستمعون) ما تقولون وما يقال لكم أجري مجرى الجماعة (فألتيا فرعون فقولاً) أى كلامنا (رسول رب العالمين) إليك (أن) أى بان (أرسل معنا) الى الشام (بنى إسرائيل) فأتياه فقالا له ما ذكر (قال) فرعون لموسى (ألم نربك فينا) فى منازلنا (وليدا) صغيراً قريباً من الولادة بعد قطامه (ولبث فينا

النار موقدة فى الشجرة الخضراء وليس هذا مبدءاً موقع فى المناداة وإنما هو ما فصل فى سورة طه من قوله تعالى اذ رأى ناراً فقال لاهله امكثوا انى آتيت ناراً الى قوله لربك من آياتنا الكبرى (قوله) أن أنت القوم الظالمين) يصح أن تكون أن مصدرية كما شئى عليه المفسر ومفسرة لتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وكان النداء بكلام نفسى سمعه من جميع جهاته بجميع اجزائه من غير واسطة (قوله) رسولا) حال من فاعل أنت (قوله) قوم فرعون) بدل من القوم الظالمين وقوله معه أى فرعون وهذا قد فهم بالاولى لا نه راس الضلال (قوله) وبنى إسرائيل) معطوف على أنفسهم والتقدير وظلموا بنى إسرائيل (قوله) باستعبادهم) أى معاملتهم ايامهم ماملة العبيد فى استخدامهم فى الاعمال الشاقة والصناعات الخسيسة نحوار بمائة سنة وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة الف وثلاثين (قوله) للاستفهام الإنكارى) المناسب أن يقول للاستفهام التعجيبى لأن المعنى على الإنكار قاسداً له للنفى ومدخولها نفى ونفى النفى اثبات فيصير المعنى انهم اتقوا الله وليس كذلك ويصح أن تكون الالعرض (قوله) قال رب انى أخاف الخ) اعتذار من موسى لظهور العجز عن الامر الذى كلمه وقد أتى بثلاثة اعداد كل واحد منها مرتب على ما قبله (قوله) يضيق صدرى ولا ينطق لسانى) هما بالرفع على الاستئناف او عطف على خبر ان عند السبع وقرى مشدوداً بنصبهما عطفاً على مدخول ان والمقصود من هذا الاعتذار الاعانة على هذا الامر المهم بشرح الصدر وطلق اللسان وارسل أخيه والامن من القتل وقد دل على ذلك قوله فى سورة طه رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى واحلل عقدة من لسانى الآيات (قوله) للعقدة التى فيه) أى الثقل الحاصل بسبب وضع الحجر عليه وهو صغير حين تنفخ لحية فرعون فاغتم لذلك وهم بقتله فاشارت عليه زوجته ان يمتحنه فقدم له ثمرة وجرة فاخذ الحجر بتحويل جبريل يده فوضعهما على لسانه فحصل فيه ثقل فى النطق (قوله) فارسل الى هرون) أى وكان فى مصر فاتاه جبريل بالرسالة على حين غفلة فموسى جاءته الرسالة من ربه بلا واسطة جبريل وان كان حاضراً وهرون جاءته الرسالة فى ذلك الوقت ايضاً بواسطة جبريل (قوله) معنى) أى ليكون معيناً لى وهو معنى قوله فى سورة القصص فارسله معى ردأ بصدقنى (قوله) ولهم على ذنب) أى فى زعمهم (قوله) فأخاف أن يقتلون) أى فيفوت المقصود من الارسال (قوله) فيه تغليب الحاضر على الغائب) أى بالنسبة لموسى والافهما حاضراً بالنسبة لله تعالى لكن سمع موسى الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله) بآياتنا) جمع الآيات مع انهما اثنتان العصا واليد باعتبار ما اشتملت العصا عليه من الآيات (قوله) أنا معكم) أى ممية خاصة بالامون والنصر (قوله) أجري مجرى الجماعة) أى تعظيماً لهما (قوله) أى كلامنا) قدر ذلك لتحصل المطابقة بين اسم ان وخبرها الذى هو الرسول حيث افرد (قوله) ان ارسل معنا بنى إسرائيل) أى خلصهم واطلقهم (قوله) فأتياه الخ) اشار بذلك الى ان قوله قال لم نربك الخ مرتب على محذوف روى انهما لما انطلقا الى فرعون لم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه فدخل البواب على فرعون وقال له ههنا انسان يزعم انه رسول رب العالمين فقال له فرعون ائذن له لعلنا نضحك معه فدخلوا عليه فوجداه قد اخرج سباعاً من اسدونه وورقهود يتفرج عليها تخاف خدامها ان تبطش بموسى وهرون فاسرعوا اليهما واسرعت السباع الى موسى وهرون فاقتلت تاحس اقدامهما وتلصق خدودها بفخذيهما فعجب فرعون من ذلك فقال ما أتتما قالاً انارسل رب العالمين فعرف موسى لانه نشافى بيته فقال ألم نربك فينا وليدا الخ فامتن عليه أولاً بنعمة التربة وثانياً بعدم مؤاخذته بما وقع منه من قتل القبطى (قوله) قرىسان من الولادة) قصده بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مراداً ههنا فانه كان زمن الرضاع عند أمه ثم اخذه فرعون بعد



من عمرك سنين) ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه (وفعلت فعلتك التي فعلت) هي قتل القبطي (وانت من الكافرين) الجاحدين نعمتي عليك بالتريبة وعدم الاستعداد (قال) موسى (فعلتها اذا) اي حينئذ (وانا من الضالين) عما آتاني الله بعدها من العلم والرسالة (فقررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما) علما (وجعلني من المرسلين وتلك نعمة تمنها علي) اصله تمن بها علي (ان عبدت بني اسرائيل) بيان ذلك اي اتخذتهم عبيدا ولم تستعبدني لانه لك بذلك (١٤١) لظلمك باستعبادهم وقدر بعضهم

اول الكلام همزة استعظام  
للا نكار (قال فرعون)  
لموسي (وما رب العالمين)  
الذي قلت انك رسوله أي  
أي شيء هو ولم لم يكن  
سبيل للخلق الى معرفة  
حقيقته تعالى وانما  
يمرفونه بصفاته اجابه  
موسي عليه الصلاة والسلام  
بعضها (قال رب السموات  
والارض وما بينهما) اي  
خالق ذلك (ان كنتم  
موقنين) بانه تعالى خالقه  
فآمنوا به وحده (قال)  
فرعون (لمن حوله) من  
اشراف قومه (الا  
تستمعون) جوابه  
الذي لم يطابق السؤال  
(قال) موسى (ربكم ورب  
آبائكم الاولين) وهذا وان  
كان داخلا فيما قبله ينبغي  
فرعون ولذلك (قال ان  
رسولكم الذي ارسل  
اليكم لمجنون قال) موسى  
(رب المشرق والمغرب وما  
بينهما ان كنتم تعقلون) انه  
كذلك فآمنوا به وحده  
(قال) فرعون لموسي (لئن

القطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربته  
من حين ولادته (قوله من عمرك) حال من سنين لانه نعت انكره قدم عليها (قوله وعدم الاستعداد) اي  
اتخذك لي عبدا مثل بني اسرائيل (قوله حينئذ) هذا حل معنى لا حل اعراب وهي حرف جواب فقط  
وقيل حرف جواب وجزاء (قوله عما آتاني الله بعدها الخ) اي فليس علي فيما فعلته في تلك الحالة لوم لعدم  
التكليف حينئذ والمعنى من المخطئين لان المتعبدين (قوله وجعلني من المرسلين) في ذلك رد لما وبخه به  
فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال فكيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى  
فاجابه موسى بانه قتله قبل ان تاتي الرسالة ثم اتته بعد ذلك (قوله وتلك نعمة) مبتدأ وخبر وقوله تمنها صفة  
لنعمة وان عبدت الخ عطف بيان موضع للببتدأ كما قاله المفسر (قوله اصله تمن بها علي) اي فحذف  
الجار فاتصل الضمير فهو من باب الحذف والا يصال (قوله ولم تستعبدني) اي فلانة لك علي في عدم  
استعبادك اي اي لان استعبادك غيري ظلم وقد نجاني الله منه (قوله وقدر بعضهم) اي وهو الاخفش  
(قوله اول الكلام) اي والاصل اول تلك نعمة الخ (قوله لا نكار) اي وهو بمعنى النفي (قوله أي شيء)  
(هو) اي وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعنى اي جنس هو من اجناس الموجودات (قوله وما بينهما)  
اي جنس السموات والارض فاندفع ما قيل لم ثني الضمير مع ان مرجعه جمع (قوله ان كنتم موقنين) اي  
محققين ان الله تعالى هو الخالق لها (قوله من اشراف قومه) اي وكانوا خمسمائة لا بسين الاساور ولم يكن  
يلبسها الا السلاطين على عادة الملوك (قوله الذي لم يطابق السؤال) اي لان ما يسئل بها عن الحقيقة وقد  
اجابه بالصفات التي يسئل عنها باي والعدول عن المطابقة لان السؤال عن الحقيقة عبث وسفه لاستحالة  
(قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين) انما ذكر ذلك لان نفوسهم اقرب الاشياء اليهم (قوله وهذا) اي  
الجواب (قوله ولذلك) اي لشدة غيظه (قوله قال ان رسولكم) سماه رسولا استهزاء وضافه الى  
المخاطبين استنكافا من نسبته له (قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) اي فتشاهدون في كل يوم انه  
ياتي بالشمس من المشرق ويذهب بها من المغرب (قوله ان كنتم تعقلون) اي ان كان لكم عقل وفيه رد  
لقوله ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون (قوله قال لئن اتخذت الها غيري الخ) عدول عن الحاجة الى  
التهديد لقصر حجته وجهله وعدم استقامته روى انه فرغ من موسى فزعاشد يدا حتى كان اللعين لا يمسك  
بوله (قوله اي أفعل ذلك) اشار الى ان الهمزة داخله على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف (قوله)  
قال فائت به) اما امر فرعون بالانيان به لظنه انه يقدر علي معارضته (قوله وزع يده) اي من جيبه  
قيل لما راى فرعون الآية الاولى قال هل لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع بكاد  
يغشي الابصار ويسد الافق (قوله من الادمة) اي السمرة (قوله حوله) ظرف في محل الحال (قوله)  
يريد ان يخرجكم من ارضكم) لما راى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فتنزل الى

اتخذت الها غيري لا جعلتك من المسجونين) كان سجنا شديدا يحبس الشخص في مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه  
احدا (قال) له موسى (أوله) اي أفعل ذلك ولو (جئت بك بشئ مبين) اي برهان بين علي رسالتى (قال) فرعون له (فائت به ان كنت  
من الصادقين) فيه (فالقي عصاه فاذا هي ثعبان مبين) حية عظيمة (ونزع يده) اخرجها من جيبه (فاذا هي بيضاء) ذات شعاع (للاظرين)  
بخلاف ما كانت عليه من الادمة (قال) فرعون (للملاحولة ان هذا الساحر عليم) فائق في علم السحر (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره

لماذا تأمرون قالوا ارجعه واخاه) اخر امرهما (وابعث في المداين حاشرين) جامعين (ياتوك بكل سحار عليم) بفضل موسى في علم السحر (جمع السحرة ليلقات يوم معلوم) وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل انتم مجتمعون لعلنا تتبع السحرة ان كابوا هم الغالبين) الاستفهام للحث على الاجتماع والترجي (١٤٢) على تقدير غلبتهم ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى (فلما جاء السحرة قالوا

لفرعون ائني بتحقيق  
الهمزتين وتسهيل الثانية  
وادخال الف بينهما على  
الوجهين (لنا لاجرا ان  
كنانحن الغالبين قال نعم  
وانكم اذا) اي حينئذ  
(لن المقربين قال لهم  
موسى) بعدما قالوا له امان  
تلقى واما ان نكون نحن  
الملقن (القواما اتم ملقون)  
فالامر فيه للاذن بتقديم  
القائمهم توسلا به الى اظهار  
الحق (فانتوا حبا لهم  
وعصيتهم وقالوا بعزة فرعون  
ابا لنحن الغالبون قالقي  
موسى عصاه فاذا هي  
تلغف) يحذف احدى  
التاءين من الاصل تبتلع  
(ما يافكون) يقلبونه  
بتمويههم فيخيلون حبا لهم  
وعصيتهم انها حيات تسعى  
(فالقي السحرة ساجدين  
قالوا آمنا برب العالمين رب  
موسى وهرون) لعلمهم بان  
ما شاهدوه من العصا  
لا يتأتى بالسحر (قال)  
فرعون (أأنتم) بتحقيق  
الهمزتين وابدال الثانية  
ألها (له) لموسى (قبل ان  
آذن) انا (لكم انه لكبيركم  
الذي علمكم السحر) فعلمكم  
شيا منه وغلبكم باخر

مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالرأى والتدبير وأراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام (قوله فما اذا تأمرون)  
اي اي شئ تأمرونني به (قوله ياتوك) مجزوم في جواب الامر (قوله بفضل موسى) اي بقوة ويزيد  
عليه (قوله من يوم الزينة) كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق (قوله والترجي على تقدير غلبتهم) اي  
الترجي على فرض الغلبة المقتضية للاتباع (قوله على الوجهين) اي تحقيقها وتسهيل الثانية وكان عليه ان  
يقول وتركه اي ترك الادخال على الوجهين فتكون القراءة آت أربما (قوله لاجرا) اي اجرة وجعلا  
(قوله قال نعم) اي لكم الاجرة على عملكم السحرو زادهم بقوله وانكم اذا الخ (قوله فالامر فيه) جواب  
عما يقال كيف يأمرهم بفعل السحر مع انه لا يجوز الامر به لان الامر به رضا والرضا بالكفر كفر  
وحاصل الجواب ان الممتنع الامر به في حال كونه مستحسنا له وأما الامر به للتوسل لا بطلاله فليس فيه  
استحسان ولا رضا بل هو الممدوح شرعا (قوله وقالوا بعزة فرعون) اي تقسم ونحلف بعزة فرعون  
واقسموا لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون (قوله من الاصل) اي اصل الصيغة (قوله يقلبونه)  
اي يغيرونه عن حاله الاول من الجمادية الى كونه حية تسعى وقوله بتمويههم) الباء سببية (قوله فالتقى  
السحرة) اي خروا وسقطوا ساجدين لما رأوا من باهر المعجزة فلم يتمالكوا انفسهم (قوله رب موسى  
وهرون) بدل مما قبله للتوضيح والاشعار بان سبب ايمانهم بما اجراه الله على يد موسى وهرون (قوله  
وابدال الثانية ألها) صوابه الثالثة لانها هي المنقلبة الفا وترك قراءة أخرى وهي حذف الاولى من  
الهمزتين وقلب الثالثة ألها (قوله فعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر) اي اخفاه عنكم واراد فرعون بهذا  
الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق (قوله لا قطع من ايديكم  
وارجلكم من خلاف) حاصله انهم لما آمنوا باجمهم اشتد خوف فرعون على باقي قومه من دخولهم في  
الايان فنفر الباقي بقوله لا قطع من الخ (قوله انا الى ربنا منقلبون) تعليل لنفي الضير وهل فعل بهم ما توعدتم  
به خلاف ولم يرد في القرآن ما يدل على انه فعل (قوله في زماننا) اي من اتباع فرعون فلا ينافي ان بني  
اسرائيل سبقوهم بالايمان (قوله واوحينا الى موسى) يحتمل ان يكون الوحي تكليم الله او على لسان  
جبريل (قوله بعد سنين) اي ثلاثين وذلك أن موسى مكث في مصر اولا ثلاثين وفي مدين عشرين سنين ثم لما  
رجع الى مصر ثانيا مكث يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم اغرق الله فرعون وقومه وعاش بعد ذلك خمسين  
سنة فجملة عمره مائة وعشرون سنة (قوله بايات الله) اي باقى التسع لان موسى اثنتيهم اولا بالعصا واليد  
فلم يؤمنوا فجاءهم بالسنين المجدة ثم بالطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس على اموالهم فلم  
يقدفهم ذلك وقد سبق ذلك مفصلا في الاعراف (قوله بعبادي) الاضافة للتشريف والمعنى سر  
بعبادي المختصين برحمتي والا فالكل من حيث الخلق عباده (قوله وفي قراءة) اي وهي  
سبعية ايضا (قوله اي سر بهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله الى البحر)  
اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على  
يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجع في ذلك فيقول هكذا

(فلسوف تعلمون) ماينا لكم مني (لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف) اي بكل واحد اليماني ورجله اليسرى (ولا صلبكم) أمرني  
اجمعين قالوا لا ضير) لا ضرر علينا في ذلك (انا الى ربنا) بعد موتنا باي وجه كان (منقلبون) راجعون في الآخرة (انا نطمع) نرجوا (ان يغفر  
لنا ربنا خطايانا) اي بان (كنا اول المؤمنين) في زماننا (واوحينا الى موسى) بعد سنين أقامها بينهم بدعوهم بايات الله الى الحق فلم  
يزيدوا الاعتوا (ان اسر بعبادي) بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون ووصل همزة أسر من سرى لغة في اسرى اي سر بهم ليلا الى البحر

(انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده فيلجئون وراءكم البحر فانجيكم وأغرقهم (فارسل فرعون) حين اخبر بسيرهم (في المدائن) قيل كان له  
الف مدينة واثنا عشر الف قرية (حاشرين) جامعين الجيش قائلا (ان هؤلاء لشردمة) طائفة (قليون) قيل كانوا ستمائة الف وسبعين  
الف ومقدمة جيشه سبعمائة الف فقال لهم بالنظر الى كثرة جيشه (وانهم لنا لغاظون) فاعلون ما يبطنا (وانا لجمع حذرون) متيقظون وفي  
قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى (فاخرجناهم) اي فرعون وقومه من مصر ليحقوا موسى (١٤٣) وقومه (من جنات) بساتين

كانت على جانبي النيل  
(وعيون) انهار جارية في  
الدور من النيل (وكنوز)  
اموال ظاهرة من الذهب  
والفضة وسميت كنوزا  
لانه لم يعط حق الله منها  
(ومقام كريم) مجلس  
حسن للامراء والوزراء  
يخفه اتباعهم (كذلك)  
اي اخراجنا كما وصفنا  
(وأورثناها بني اسرائيل)  
بما اغرق فرعون وقومه

(فاتبعهم) لحقوهم (مشرقي)  
وقت شروق الشمس  
(فلما تراءى الجمعان) اي  
راى كل منهما الآخر  
(قال اصحاب موسى انا  
لمدركون) يدركنا جمع  
فرعون ولا طاقة لنا به  
(قال) موسى (كلا) اي  
لن يدركونا (ان معي ربي)  
بنصره (سيهدين) طريق  
النجاة قال تعالى (فاوحينا  
الى موسى ان اضرب  
بعصاك البحر) فضربه  
(فانشق اثني عشر  
فرقا) فكان كل فرق  
كالطود العظيم (الجل الضخم  
بينها مسالك سلكوها  
لم يبتل منها سرج الراكب  
ولا لبده (وازلفنا) قربنا  
(ثم) هناك (الآخرين)

أمرني ربي فلما أصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في أثرهم وبعث الى مداين مصر  
لتلحقه الجيوش (قوله انكم متبعون) علة الامر بالسير (قوله حين اخبر بسيرهم) روى ان قوم موسى قالوا  
لجماعة فرعون ان لنا في هذه الليلة عيد انتم استعاروا منهم حلبيهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في  
الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم (قوله ومقدمة جيشه الخ) اي وجملة  
جيشه الف الف وستائة (قوله فاعلون ما يبطنا) اي حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا  
أبكارنا لما روى ان الله امر الملائكة ان يقتلوا ابكار القبط وأوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل  
من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتهم وهذا هو سبب تاخر  
فرعون وقومه عن موسى وقومه (قوله وانا لجمع حذرون) اي من عاداتنا الحذر والحزم في الامور (قوله  
وفي قراءة الخ) اي وهي سبعة ايضا بمعنى الاولى وقيل الحذر المتيقظ والحذر الخائف (قوله كانت على  
جانبي النيل) اي من اسوان الى رشيد قال كعب الاحبار أربعة أنهار من الجنة وضعها الله تعالى في الدنيا  
سيحان وجيحان والنيل والفرات فسبحان نهر الماء في الجنة وجيحان نهر اللبن في الجنة والنيل نهر العسل  
في الجنة والفرات نهر الخمر في الجنة (قوله اموال ظاهرة) هذا أحد قولين وقيل المراد بالكنوز الاموال  
التي تحت الارض وخصها بالذكور لان ما فوق الارض انطمس وحينئذ تقسميتها كنوزا ظاهرة (قوله  
مجلس حسن للامراء والوزراء) قيل كان اذا قعد على سرير وضع بين يديه ثلثمائة كرسي من ذهب  
يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم قبة الديباج مرصعة بالذهب وقيل المقام الكريم المتابر  
وكانت الف منبر لالف جبار يعظمون عليها فرعون ومملكه (قوله اخراجنا كما وصفنا) اشار بذلك الى  
ان قوله كذلك خبر لمحدوف (قوله وأورثناها) اي الجنات والعيون والكنوز وقيل المراد أورثنا بني  
اسرائيل ما استعاروه من آل فرعون والاحسن ان يراد ما هو أعم فان بني اسرائيل رجعوا الى مصر  
بعد هلاك فرعون وقومه وملكوها مشارق الارض ومغاربها (قوله وقت شروق الشمس) اي يوم  
الملاقاة وليس المراد انهم ادركوا بني اسرائيل يوم خروجهم لانهم تاخروا عنهم حتى جمعوا جيوشهم  
ودفنوا موتاهم (قوله اي لن يدركونا) اشار بذلك الى ان كلالتهن والمعنى لا سبيل لهم علينا لان الله وعدنا  
بالخلاص منهم (قوله فاوحينا الى موسى الخ) قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار  
يرمى بموج كالجبال فصار بنو اسرائيل يقولون اين أمرت فرعون من خلفنا والبحر امامنا وموسى  
يقول ههنا فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فاد الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا  
لبده (قوله اثني عشر فرقا) اي قطعة بعدد اسباط بني اسرائيل (قوله بينهما مسالك) اي بين  
الاثني عشر فرقا (قوله على هيئته) اي وهي اتفلاقه اثنتي عشرة فرقة (قوله وحرقيل) هو  
المذكور في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وقوله ومريم بنت ناعموسي اي  
كانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة (قوله التي دلت على عظام يوسف عليه السلام)

فرعون وقومه حتى سلكوها مسالكهم (وانجيناموسى ومن معه اجمعين) باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة (ثم اغرقنا الآخرين)  
فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بني اسرائيل منه (ان في ذلك) اي اغراق فرعون وقومه (لاية)  
عبرة لمن بعدهم (وما كان اكثرهم مؤمنين) بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناعموسي  
التي دلت على عظام يوسف عليه السلام (وان ربك هو العزيز) فانتقم من الكافرين باغراقهم (الرحيم) بالمؤمنين فانجهم من الغرق



أى وسبب ذلك أن الله أمر موسى بأخذ يوسف معه إلى الشام حين خروجه من مصر فسأل على قبره فلم يعرف إذ ذاك فدلت عليه هذه السجوز بعد أن ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قبر بحر النيل فخر عليه موسى وأخرجه وذهب به إلى الشام (قائدة) قال قيس بن حجاج لما فتحت مصر أتى أهلها إلى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا يا أبا العاص لئلا نلنا هذا سنة وعادة لا يجرى إلا بها فقال لهم وما ذاك فقالوا إذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر بين أبيها أرضينا أبوها وحملنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل فقال لهم عمرو وهذا لا يكون في الإسلام وإن الإسلام ليهدم ما قبله فاقاموا بؤنة وأيوب ومسرى لا يجرى قليلا ولا كثيرا وهو بالجلالة فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاعلمه بالقصة فكتب إليه عمر بن الخطاب أنك قد أصبت بالذي فعلت وأنى بعثت إليك بطاقة في داخل كتابي فالقها في النيل إذا أتاك كتابي فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر ما بعد فان كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك فنسأل الله الواحد القهار أن يجريك فأتى البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم فاصبحوا وقد زاد في تلك الليلة ستة عشر ذراعا وقطع الله تلك السيرة من تلك السنة (قوله) وأتى عليهم نبا إبراهيم (عطف على ذكر العامل في قوله) وأذ نادى ربك موسى أظع عطف قصة على قصة (قوله) أي كفار مكة (خصمهم بالذكر لأنهم الحاضرون وقت نزول الآية) والا فهو خطاب لهم ولن بعدهم إلى يوم القيامة (قوله) ويبدل منه (أي بدل مفصل من مجمل (قوله) ما تعبديون) ما اسم استفهام معمول لتعبدون والمعنى ما هذا الذي تعبدونه أي ما حقيقته (قوله) صرحوا بالفعل (أظع) جواب عما يقال كان القياس أن يقولوا أصناما كقوله ويستلونك ماذا ينفقون قل العفو فاجاب بانهم صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه ما فيه الافتخار (قوله) أي تقيم نهارا على عبادتها) هذا معنى نطل الأصلي ولكن مقتضى الافتخار أن يكون معناها ندوم على عبادتها ليلا ونهارا (قوله) زادوه (أي قوله) فنظله الخ (قوله) قال هل يسمعونكم) أتى بالمضارع إشارة إلى أن هذا الوصف مستمر وثابت في الأصنام في الماضي والحال والمستقبل ولا بد من محذوف هنا دل عليه قوله إذ تدعون تقديره هل يسمعون دعاءكم (قوله) إذ تدعون) إذ هنا بمعنى إذا استحضار الحال الماضية وحكاية لها تبكيها عليهم (قوله) قالوا بل وجدنا الخ) هذا الجواب يفيد تسليم ما قاله إبراهيم وإنما اعتذروا عن ذلك بالتقليد فلما لم يجدوا مخلصا غيره احتجوا به (قوله) قال أفرايتم) الهمزة داخل على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أتا ملتم فلم تهم أو أبصرتم ما كنتم تعبدونه (قوله) وآبأؤكم) عطف على الضمير في تعبدون وهو ضمير رفع متصل فلذا فصل بالضمير المنفصل قال ابن مالك

(واتل عليهم) أي كفار مكة (نبا) خير (إبراهيم) ويبدل منه (أذ قال) لا يبه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما (صرحوا بالفعل) ليعطفوا عليه (فنظله) عا كفين (أي تقيم نهارا على عبادتها زادوه في الجواب افتخار به) قال هل يسمعونكم (أذ) حين (تدعون أو ينفقونكم) ان عبسدهم (أو) يضررونكم ان لم تعبدوهم (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أي مثل فعلنا (قال) أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآبأؤكم (الأقدمون فانهم عدوى) لا أعبدكم (الا) لكن (رب العالمين) فاني أعبد (الذي خلقني فهو يهدين)

وان على ضمير رفع متصل \* عطفت فافصل بالضمير المنفصل

(قوله) فانهم عدوى) أسند العداوة لنفسه نعر يضاهيهم وهو أبلغ في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم ان قلت كيف وصف الأصنام بالعداوة وهي لا تعقل أجيب باجوبة منها أن المعنى عدوى يوم القيامة ان عبدتهم في الدنيا ومنها أن الكلام على حذف مضاف أي فان أصحابهم عدوى ومنها أن الكلام على القلب أي فاني عدو لهم (قوله) (الرب العالمين) أشار المفسر بقوله لكن إلى الاستثناء منقطع والمعنى لكن رب العالمين ليس بعدوى بل هو إني في الدنيا والآخرة (قوله) الذي خلقني) نعمت لرب العالمين أو بدل أو عطف بيان أو خبر لمحذوف وما بعده عطف عليه (قوله) فهو يهدين) أتى بالفاء هنا وفي

الى الدين (والذي هو  
يطعمني ويسقين واذا  
مرضت فم ويشفين والذي  
يميتني ثم يحيين والذي  
اطمع) أرجو (ان يغفر لي  
خطيئتي يوم الدين) اي  
الجزاء (رب هب لي حكما)  
علما (وألحقني بالصالحين)  
الطيبين (واجعل لي لسان  
صديق) ثناء حسنا (في  
الآخرين) الذين ياتون  
بعدي الى يوم القيامة  
(واجعلني من ورثة جنة  
النعيم) أي ممن يطاها  
(واغفر لاني انه كان من  
الضالين) بان تتوب عليه  
فتغفر له وهذا قبل ان يتبين  
لانه عدو لله كما ذكر في  
سورة براءة (ولا تخزني)  
تفضحني (يوم يبعثون)  
اي الناس قال تعالى فيه  
(يوم لا ينفع مال ولا بنون)  
احدا (الا) لكن (من اتى  
الله بقلب سليم) من الشرك  
والنفاق وهو قلب المؤمن  
فانه ينفعه ذلك (وأزلفت  
الجنة) قربت (للمتقين)  
فيرونها (وبرزت الجحيم)  
أظورت (للتجاوزين) الكافرين  
(وقيل لهم اين ما كنتم  
تعبدون من دون الله) اي  
غيره من الاصنام (هل  
ينصرونكم) بدفع العذاب  
عنكم (او ينتصرون)  
بدفعه عن انفسهم  
(فككبوا) الفوا (فيهاهم)

قوله يشفين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتيب  
واتى بهم في جانب الاحياء ليعذر منه عن زمن الموت لان المراد به الاحياء في الآخرة (قوله الى الدين)  
اي وغيره من مصالح نياي وآخرتي وانما خص الدين لان المقام للرد ولا نهام (قوله والذي هو يطعمني  
ويسقين) اي في الدنيا والآخرة (قوله واذا مرضت فم ويشفين) أسند المرض لنفسه وان كان الكل من  
الله ناديا كما قال تعالى بيدك الخير ولم يقل والشر وقال الخضر فاردت ان اعيبها وقال قاردر بك ان يبلغا  
اشدهما (قوله والذي اطمع) عبر بالطمع المقيد عدم الاخذ في الاسباب مع انها حاصلة منه لعدم اعتماده  
عليها (قوله ان يغفر لي) ذكر ذلك تواضعا وتعلما للامة والافهم معصوم من الخطايا (قوله رب هب لي  
حكما) لما ذكر تلك الاوصاف قوى رجاءه في ربه فطلب منه معالي الامور وخير الدنيا والآخرة (قوله  
علما) اي زيادة فيه (قوله وألحقني بالصالحين) أي في العمل او في درجات الجنة (قوله واجعل لي لسان  
صديق) من اضافة الموصوف للصفة اي ذكر احسانا من باب تسمية الشيء باسم آتسه (قوله الذين ياتون  
بعدي) وقد أجاب به الله تعالى فاما من الامة من الامم الا وهي تحببه وتثنى عليه بخير سيما في هذه الامة المحمدية  
خصوصا في المؤمنين منهم فاهم بذلك كونه بخير في كل تشهد وانما طلب ذلك ليزنفع به هو وينتفع به المشي  
لكن بشرط الايمان واما حديث من احب قوما حشر معهم وان لم يعمل بعملهم فعنائه اذا اشركوا معهم في  
الايمان وان لم يصلوا المقامهم (قوله من ورثة جنة النعيم) أي من درجات فيهم ومن جماتهم واطراف جنة النعيم  
من اضافة المحل الى الحال فيه فالمراد مطلق الجنة لا خصوص الدار المسماة بذلك وقد اجاب به الله في جميع  
دعواته سوى الدعاء بانغفر ان لا يبه (قوله بان تتوب عليه الخ) ظاهره ان هذا الدعاء صادر من ابراهيم  
وابوه حتى ولكن بنا فيه قوله وهذا قبل ان يتبين له فان التبين المذكور اما حصل بموته كافرا وحينئذ فلا  
يصح جعله قيد للدعاء له في حياته بانوفق للايمان وانما يصح لو كان المراد الدعاء له بمغفرة الذنوب على  
حالته التي هو عليها وأجيب بانه لا مانع ان الله اعلم ابراهيم بموت ابيه كافرا وهو حي وحينئذ فقد صح  
ما قاله المفسر (قوله وهذا) اي الدعاء له بما ذكر (قوله كما ذكر في سورة براءة) اي في قوله وما كان استغفار  
ابراهيم لآبيه الآية (قوله تفضحني) اي تكشف عيوبي بين خلقك وهذا تواضع منه أو بالنظر للتجويز  
العقلي فان تعذيب المطيع جائز عقلا لا شرعا (قوله قال تعالى) أشار بذلك الى ان قوله يوم لا ينفع مال ولا  
بنون الخ من كلام الله تعالى ويصح ان يكون من كلام ابراهيم فيكون بدلا من يوم قبله (قوله لكن من اتى  
الله الخ) أشار المفسر بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولكن بنا فيه تقديره احدا فتحصل ان الاستثناء اما  
منقطع ان جعل من قوله مال ولا بنون ويكون المعنى لكن من اتى الله بقلب سليم فانه ينتفع أو متصل ان  
جعل من المفعول الذي قدره المفسر والتقدير لا ينفع المال والبنون احدا الا الذي اتى الله بقلب سليم فانه  
ينفعه المال والبنون (قوله وهو قلب المؤمن) أي فينتفع بالمال الذي انفق في الخير والولد الصالح بدعائه لما  
في الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح بدعوله (قوله  
وازلعت الجنة للمتقين) أي بحيث يشاهدونها في الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر  
بالماضي لتحقق الحصول (قوله وبرزت الجحيم للتجاوزين) أي جعلت لهم بارزة ظاهرة بحيث يرونها مع ما فيها  
من أنواع العذاب فتحصل لهم المساءة والاحزان ويوقنون بانهم مواقعوها ولا يحدون عنها مصرفا قوله  
وقيل لهم) اي على سبيل التوبيخ (قوله اين ما كنتم تعبدون) اين خبر مقدم وما مبتدأ مؤخر وكنتم تعبدون  
صلة ما والما تدعون ف تقديره تعبدونه وقوله من دون الله حال (قوله ألقوا) أي مرة بعد اخرى لان  
الكبكة تكرير الكب وهو اللقاء على الوجه كان من ألقى في النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في

والطاوون وجنود ابليس) اثباعد ومن اطاعة من الجن والانس (اجمرون قالوا) اى الناورون (وهم فيها يختصمون) مع معبوديهم (تالله ان) عتقته من الثقيلة واسمها محذوف اى انه (كنا لقي ضلال مبين) بين (اذ) حيث (نسيكم رب العالمين) في العباداة (وما اضلنا) عن الهدى (الا الجرمون) اى الشياطين او اولوا الذين (١٤٦) اقتدينا بهم (فما لنا من شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والنبين والمؤمنين

(ولا صديق حميم) اى يهيمه امرنا (فلوان لنا كرة) رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) لو هئنا للتمنى ونكون جوابه (ان فى ذلك) المذكور من قصة ابراهيم وقومه (لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين) بتكذيبهم له لا شتر اكهم فى الجحيم بالتوحيد اولاه لطول لبثه فيهم كانه رسل وتانيت قوم باعتبار معناه وتذكيره باعتبار لفظه (اذ قال لهم اخوهم) نسباً (نوح الاتقون) الله (انى لكم رسول امين) على تبليغ ما ارسلت به (فاتقوا الله واطيعون) فيما امركم به من توحيد الله وطاعته (وما اسالكم عليه) على تبليغه (من اجر ان) ما (اجرى) اى ثوابى (الاعلى رب العالمين فاتقوا الله واطيعون) كرهه تا كيدا (قالوا انو من) نصدق (لك) لقولك (واتبعك) وفى قراءة واتبعك جمع تابع مبتدا (الارذلون) السفلة

قمرها (قوله والطاوون) عطف على ضمير كبروا وسوغه الفصل بالجار والمجرور وضمير الفصل (قوله ومن اطاعة) عطف تفسير (قوله وهم فيها يختصمون) الجملة حالية ومقول القول تالله الخ (قوله واسمها محذوف الخ) قد يقال انها فى الآية مهمة فلا اسم لها ولا خير لوجود اللام قال ابن مالك \* وخففت ان يقل العمل \* الخ (قوله اذ نسو نكم) ظرف لكونهم فى ضلال مبين (قوله او اولونا) اى السابقون علينا وهو جمع اول (قوله من الملائكة والنبين الخ) اى فالشفعاء تكثير للمؤمنين لما ورد لكل مؤمن شفاعاة يوم القيامة (قوله ولا صديق حميم) افراد الصديق وجمع الشفاء لكثرة الشفاء فى العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان اى خاصته او الخ اص ويؤيده قول المفسر اى يهيمه امرنا وقوله يهيمه بضم اوله وكسر تائيه وفتح اوله وضم تائيه (قوله ونكون جوابه) اى فهو منصوب فى جواب التمنى (قوله لاية) اى عظة لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها على احسن ترتيب (قوله وما كان اكثرهم مؤمنين) اى بل لم يؤمن منهم الا لوط ابن اخيه وسارة زوجته كما تقدم فى سورة الانبياء (قوله بتكذيبهم له) جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم انما كذبوا رسولا واحدا وهو نوح فاجاب بان تكذيبهم له تكذيب للباقي فالجمع على حقيقته وقوله اولاه الخ جواب ثان وعليه فالجمع مجاز (قوله وتانيت قوم) اى تانيت الفعل المسند اليه وقوله باعتبار معناه اى وهو الامة والجماعة (قوله وتذكيره) اى تذكير الضمير العائد عليه فى قوله اذ قال لهم ولا مفهوم لقوم بل كل اسم جمع اوجع تكسير لمذكر اول مؤنث كذلك (قوله نسباً) اى لافى الدين (قوله نوح) تقدم ان اسمه عبد الغفار ويشكروا نوح لقبه (قوله الاتقون) الا للعرض (قوله انى لكم رسول امين) انما اخبر بذلك ليتبع وليس قصده الافتخار (قوله فاتقوا الله) اى امثلوا وامره واجتنبوا نواهيه (قوله من اجر) من زائدة فى المفعول اى اجرة وجملا (قوله كرهه تا كيدا) اى وحسن ذلك كون الاول مرتباً على الرسالة والامانة والثانى على عدم سؤاله اجر منهم (قوله قالوا انو من لك الخ) هذا من سخافة عقولهم وفساد رأيهم حيث جعلوا اتباع الفقراء مانعاً من ايمانهم واثاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس خالصاً لوجه الله بل هو طمع فى ان ينالهم شىء من الدنيا (قوله وفى قراءة) ظاهره انها سبعة وليس كذلك بل هى عشرة والمعتمد جواز القراءة بها (قوله واتبعك) مبتدأ وخبره الارذلون واما القراءة الاولى فهى جملة فعلية وهى حالية على كل حال (قوله الارذلون) جمع ارذل كالا كبرون جمع اكبر (قوله السفلة) المراد بهم الفقراء والضعفاء وسبب مبادرتهم للايمان قلة عوائقهم كالرياسة والغنى فان ذلك موجب للاتقاء عن الاتباع (قوله قال وما علمى) يحتمل ان تكون ما استفهامية واليه يشير المفسر بقوله اى علمى ويحتمل ان تكون نافية (قوله بما كانوا يعملون) اى لم اكلف العلم بمقائدهم الباطنية وانما كلفت ان ادعوهم الى الايمان (قوله ان حسابهم) اى حساب بواطنهم (قوله ما عبتموهم) قدره اشارة الى ان لو شرطية حذف جوابها (قوله وما انا بطارد المؤمنين) جواب لما فهمه من طلبهم طرد الضعفاء وهذا كما سالت قريش النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرد الموالى والفقراء كما تقدم فى سبب نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى (قوله انا الا نذير مبين) اى للمكفين اعزاء وغيرهم فكيف يليق منى طرد الفقراء (قوله قالوا لئن لم تنته) اى تترك ما انت عليه من معارضتنا (قوله قال رب ان قومى كذبون) انما

كالحاكة والاسا كفة (قال وما علمى) اى علمى (بما كانوا يعملون) قال (ان) ما (حسابهم الاعلى ربى) فيجازيهم (لوتشعرون) تعلمون ذلك ما عبتموهم (وما انا بطارد المؤمنين ان) ما (انا الا نذير مبين) بين الانذار (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عما تقول لنا (لتكونن من المرجومين) بالحجارة او بالشم (قال) نوح (رب ان قومى كذبون



فافتح بيني وبينهم فتحا)

اي احكم (ونجني ومن معي من المؤمنين) قال تعالى (فانجيناه ومن معه في الفلك المشحون) المملوء من الناس والحيوان والطيور (ثم اغرقنا بعد) اي بعد انجائهم (الباقين) من قومه (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود لا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما أسألكم عليه من أجران) ما (أجرى الاعلى رب العالمين أتبنون بكل ريع) مكان مرتفع (آية) بناء علما للمارة (آمينون) بمن يمر بكم وتستخرون منهم والجملة حال من ضمير تبنون (وتتخذون مصانع للماء تحت الارض) (لعلكم) كانكم (تخلدون) فيها لا تموتون (واذا بطشتم) بضرب او قتل (بطشتم جبارين) من غير رافة (فاتقوا الله) في ذلك (واطيعون) فيما امرتكم به (واتقوا الذي امدكم) انعم عليكم (بما تعلمون) امدكم بانعام وبنين وجنات) بساتين (وعيون) انهار (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا وفي الآخرة ان عصيتموني (قالوا سواء علينا) مستوعونا

قال ذلك تمهيد للدعاء عليهم كانه قال انهم اعرضوا عن دينك وتوحيدك فانادعوا عليهم لاجل ذلك والمعنى انهم استمروا على تكذيبى وأصروا عليه بعدما كررت عليهم الدعوة وسيأتى تفصيل ذلك في سورة نوح في قوله قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الخ (قوله فافتح بيني وبينهم فتحا) من الفتاحة بالضم والكسر وهى الحكومة اى احكم بيتنا بما يستحقه كل منا (قوله ومن معي من المؤمنين) آثار الايمان اشارة الى انهم خالصون فى الاتباع وكان من معه من المؤمنين ثمانين أربعون من الرجال واربعون من النساء على احداقوال تقدمت (قوله ثم اغرقنا بعد) اي بالطوفان حيث انقى ماء السماء على ماء الارض (قوله الباقين من قومه) اي صغارا وكبارا فاهلاك الديوى عم الكبار والصغار والبهائم وأما فى الآخرة فالخلود فى النار مخصوص بمن مات كافرا بعد البلوغ وأما صبيانهم بل وصبيان المشركين من أول الدنيا الى آخرها فيدخلون الجنة بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله كذبت عاد) اسم اى قبيلة هود الاعلى سميت القبيلة باسمه فالمراد كذبت القبيلة المنسوبة لعاد وقوله المرسلين المراد هود وانما جمع لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لا شراك الكلى فى الحجى بالتوحيد (قوله اخوهم) اي من النسب لما تقدم انه من ذرية عاد وكان هود تاجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر اربع مائة واربع وستين سنة (قوله الاتقون) ألا أداة عرض وهو الطلب بلين ورقى تاليفا لقلوب المجرمين لعلهم يهتدون (قوله اني لكم رسول أمين) تعليل لعرضه التقوى عليهم والمعنى اني لكم رسول ابلغكم ما أرسلت به اليكم أمين لا أزيد ولا أنقص (قوله فاتقوا الله) تفرع على قوله اني لكم رسول أمين اي خيت كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعته فطاعته من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل الاتقون واطيعوني (قوله من أجر) اي جمل وأجرة على رسالتى (قوله الاعلى رب العالمين) اي لانه المرسل الى القنى المبنى (قوله أتبنون) الاستفهام للتقرير والتوبيخ وهو شروع فى توبيخهم على أمور ثلاثة كل واحد منها مناف للتقوى البناء للعبث واتخاذ المصانع والتعجب (قوله بكل ريع) بكسر الراء ويقال بفتحها هو المكان المرتفع (قوله علما للمارة) اي كالملم فى الارتفاع (قوله بمن يمر بكم الخ) هذا احدى أوجه فى تفسير متعلق العبث وقيل تعبثون بالبناء لظنهم ان المارة يحتاجون الى البناء ليهدوا به فى الاسفار مع انهم يستغنون عنه بالنجوم وقيل المعنى تبنون بروج الحمام لتعبثوا بها وقيل المعنى تبنون بنينا لتجتمعون فيه للعبث وكل صحيح واقع منهم (قوله مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم مع فتح النون أو ضمها وهو الخوض والبركة تجعل تحت الارض كالصهاريج (قوله كانكم) فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجى ويكون المعنى راجين ان تخلدوا فى الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان مجيء لعل بمعنى كان لم يرد (قوله واذا بطشتم) اي فعلتم فعل الجبارين من الضرب بالسياط والقتل بالسيف (قوله فاتقوا الله فى ذلك) اي فيما تقدم من الامور الثلاثة (قوله الذى امدكم) اي اعطاكم الممدود وهو النعم (قوله امدكم بانعام) بدل مما قبله بدل مفصل من مجمل (قوله وبنين) اي ذرية (قوله وجنات) جمع جنة (قوله اني اخاف عليكم) اي ان دمتم على مخالفتى ولم تشكروا على هذه النعم بعد بعثتى (قوله فى الدنيا) اي بالريح العقيم وقوله وفى الآخرة اي بالخلود فى النار (قوله أم لم تكن من الواعظين) هذا أبلغ من ان يقولوا أم لم تعظ لان المعنى سواء علينا او عظت بان كنت من اهل الوعظ أم لم تكن اصلا من اهلها بان كنت اميا مثلنا ولست نبيا (قوله اي لا نرعى لوعظك) اي لا نرتدع ولا ننكفله (قوله الا خلق الاولين) اي من تقدموا قبلك كشيت ونوح فانهم كانوا مختلفون أمورا فاقدمت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به

(او عظت ام لم تكن من الواعظين) اصلا اي لا نرعى لوعظك (ان) ما (هذا) الذى خوفتنا به (الا خلق الاولين) اي اخلا قهم وكذبهم

وفي قراءة بضم الخاء واللام  
اي ما هذا الذي نحن عليه  
من ان لا يست الا خلق  
الاولين اي طبيعتهم  
وعادتهم ( وما نحن  
بمعد بين فكذبوه ) بالعباد  
( فاهلكتهم ) في الدنيا  
بالريح ( ان في ذلك لآية  
وما كان اكثرهم مؤمنين  
وان ربك هو العزيز الرحيم  
كذبت ثمود المرسلين اذ  
قال لهم اخوهم صالح الا  
تقون اني لكم رسول امين  
قاتلوا الله واطيعون وما  
اسا لكم عليه من اجران )  
ما ( اجرى الا على رب  
العالمين ان تتركوا فيما هبنا )  
من الخيرات ( آمنين في  
جنات وعيون وزروع  
ونخل طلعها هضيم ) لطيف  
لين ( وتنتحون من الجبال  
بيوتا فرهين ) بطرين وفي  
قراءة فارهين حاذقين  
( قاتلوا الله واطيعون )  
فيما امرتكم به ( ولا تطيعوا  
امر المسرفين الذين يفسدون  
في الارض ) بالمعاصي ( ولا  
يصلحون ) بطاعة الله  
( قالوا انما انت من  
المسحرين ) الذين سحروا  
كثيرا حتى غلب على  
عقلهم ( ما انت ) ايضا ( الا  
بشر مثلنا قائم بآية ان  
كنت من الصادقين ) في  
رسالتك ( قال هذه ناقة لها  
شرب ) نصيب من الماء

( قوله وفي قراءة ) اي وهي سبعة ايضا وعليها قاسم الاشارة عائد على متقدم وهو عدم البعث ( قوله اي  
طبيعتهم وعادتهم ) اي عادة الاولين من قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب  
( قوله وما نحن بمعد بين ) اي على ما فعلناه من الاعمال ( قوله فكذبوه ) اي استمروا على تكذيبه ( قوله  
بالريح ) اي الصرصرو كانت باردة شديدة الصوت لاما فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها  
من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت في اواخر الشتاء وسياتي بسطها في سورة الحاقة ( قوله  
وما كان اكثرهم مؤمنين ) اي بل اقلهم كانوا مع هود في حظيرة تنسم عليهم ريح لينة حتى مضت تلك المدة  
فاخذهم وهاجر من تلك الارض الى مكة ( قوله العزيز ) اي الغالب على امره ( قوله الرحيم ) اي المنعم على  
عباده بدقائق النعم ( قوله كذبت ثمود ) اسم ابني قبيلة صالح الاعلى سميت القبيلة باسمه وتسمى ايضا  
عادا الثانية وهم ذرية من آمن من قوم هود ( قوله المرسلين ) المراد بهم صالح وتقدم وجه التعبير بالجمع ( قوله  
اخوهم ) اي في النسب لا اجتماعه معهم في الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبيته  
وبين هود مائة سنة ( قوله الاتقون ) تقدم ان الاداة عرض كما في قول الشاعر

يا ابن الكرام لاتدنو فتبصر ما \* قد حدث لك فمراء كمن سمعا

وحكمة التعبير ولا بالعرض تاليف قلوبهم للتوحيد بالكلام اللين لقصر عقلهم وجهلهم ( قوله ان تتركوا  
الاستفهام انكارى توبيخى وما اسم موصول بينها المفسر بقوله من الخيرات وهنا اسم اشارة للمكان  
القريب والمراد دار الدنيا والمعنى انظنوا انكم تتركوا في الدنيا متمتعين با نواع النعم والشهوات آتين من  
كل مكروه لا تمتحنون باوامر ونواه ولا تحاسبون على شئ فيها لا تظنوا ذلك بل الواجب عليكم ترك  
الفاني والاشغال بالباقي ( قوله في جنات ) بدل من قوله ههنا باعادة الجار ( قوله ونخل ) هو اسم جنس  
جمعى واحد نخلة يذكر ويؤنث واما النخيل بالياء فتؤنث اتفاقا ( قوله طلعها ) هو ثمرها في اول ما يطلع  
كنصل السيف في جوفه شمار يخ القنو وبعده الاخر يض ويسمى خلا لا ثم الباج ثم الزهوث البسرت  
الرطب ثم التمر يجمعها قولك طاب زبرت فاطوار النخل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث  
اكرموا عما تمك النخل وافرد النخل بالذكرك لفضله على سائر الاشجار ( قوله وتنتحون من الجبال بيوتا )  
اي اطول اعماركم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل فناء اعمارهم لان الواحد منهم كان يعيش ثلثمائة  
سنة الى الف سنة ( قوله بطرين ) اي لنعم ربكم ( قوله وفي قراءة ) اي وهي سبعة ايضا ( قوله حاذقين )  
اي ماهرين في العمل ( قوله ولا تطيعوا امر المسرفين ) الاسناد مجازى في النسبة والاصل ولا تطيعوا  
المسرفين في امرهم ( قوله الذين يفسدون في الارض ) صفة للمسرفين ( قوله ولا يصلحون ) دفع بذلك ما  
يؤمن انه يقع منهم الاصلاح في بعض الاوقات ( قوله ما انت الا بشر مثلنا ) اي فكيف تدعى انك  
رسول الينا ( قوله قال هذه ناقة ) الاشارة اليها بعد ان خرجت من الصخرة بدعاء كما طلبوا عن ابني موسى  
الاشعري قال رابت ميركها فانا هوستون ذراعا في ستين ذراعا ( قوله لها شرب الخ ) امرهم صالح بامر ين  
الاول قوله لها شرب الثاني قوله ولا تمسوها بسوء ( قوله نصيب من الماء ) اي فهي تشرب منه يوما واتم  
تشربون منه يوما لاتزاحمكم ولا تزاحوها وفي يومها تشربون من لبنها ( قوله فعقروها ) اي يوم الثلاثاء  
واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر  
وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث ( قوله اي عقروها بعضهم ) اي وهو قد دار وكان  
قصيرا ازرق وكان ابن زنا ضربها في ساقها بالسيف قال السدي وغيره اوحى الله الى صالح ان قومك  
سيعقرون ناقةك فقال لهم ذلك فقالوا ما كنا لنفعل فقال لهم صالح انه سيولد في شهركم

( ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب يوم عظيم ) بعظم العذاب ( فعقروها ) اي عقروها بعضهم برضاهم هذا

(فاصبحوا نادمين) على  
عقربا (فاخذهم المذاب)  
الموعود به فهلكوا  
(ان في ذلك لآية وما كان  
أكثرهم مؤمنين وان ربك  
هو العزيز الرحيم \*  
كذبت قوم لوط المرسلين  
اذ قال لهم أخوهم لوط ألا  
تتقون اني لكم رسول  
امين فاتقوا الله وأطيعون  
وما أسألكم عليه من أجران)  
ما (أجرى الأعلى رب  
العالمين أناتون الذكران  
من العالمين) أي من الناس  
(وتذرون ما خلق لكم  
ربكم من أزواجكم) أي  
أقبالهن (بل أتم قوم  
عادون) متجاوزون الحلال  
إلى الحرام (قلوا لئن لم تنته  
يا لوط) عن انكارك علينا  
(لتكونن من الخرجين) من  
بلدتنا (قال) لوط (اني  
لعملكم من القالين)  
المنغضين (رب نجني وأهلي  
مما يعملون) أي من عذابه  
(فنجينا وأهله أجمعين إلا  
عجوزا) امرأته (في  
الغارين) الباقين أهلكتناها  
(ثم دمرنا الآخرين)  
أهلكناهم (وأمرتنا  
عليهم مطرا) حجارة من جملة  
الاهلاك (فساء مطر  
المنذرين) مطرهم (ان في  
ذلك لآية وما كان أكثرهم  
مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم \* كذب أصحاب الائمة وفي قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام

هذا غلام يقرها و يكون هلاكم على يدية فقالوا لا يولد في هذا الشهر ذكر الا قتلناه فولد تسعة منهم  
في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم لما شرفا في أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك فكان ابن العاشر أزرق  
أحمر فنبت نباتا سريا فكان اذا مر بالتسعة فرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا وغضب  
التسعة على صالح لانه كان سببا لقتلهم أبناءهم فتعصبوا وتفاخروا بالله انبيته وأهله فقالوا اخرج الى  
سفر فيرى الناس سفرا فتكن في غار حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم قلنا  
ما شهدنا مهلك أهلنا ولا لصادقون فيصدقون ويملكون انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام  
في القرية بل كان ينام في المسجد فاذا أصبح أتاهم فوعظهم فلما دخلوا النار أرادوا أن يخرجوا فسقط  
عليهم النار فقتلهم فرأى ذلك ناس ممن كان قد اطاع على ذلك فصاحوا في القرية يا عباد الله أمارضي  
صالح انه أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقربا (قوله نادمين على عقربا) ان  
قلت لم يرفع عنهم العذاب بسبب ندمهم أجيب بان ندمهم خوف نزول العذاب فقط لا توبة منهم  
(قوله العزيز الرحيم) حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب  
النازل بالكفر لا يغادر منهم أحدا والرحمة الحاصلة للمؤمنين لا تغادر منهم أحدا فكل من مظهر  
الاسمين ظهر في مستحقه (قوله أخوهم لوط) أي في البلد بسبب السكنى والحجورة لا في النسب لانه  
ابن أخى إبراهيم عليهما السلام وهما من بلاد المشرق من أرض بابل فنزل إبراهيم بالخليل من أرض الشام  
ولوط بسدوم وقراها (قوله الذكران) جمع ذكر أي أدبارهم (قوله أي الناس) وكذا غيرهم من  
الحيوانات الغير العاقلة فهذه الخصلة القبيحة لم تكن في أحد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسيت  
حتى ظهرت في هذه الامة الحمديّة قاتلوا الله وانا اليه راجعون (قوله ما خلق لكم) أي أحل وأباح (قوله  
أي أقبالهن) أي لانه محل نبات البذر قال تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم (قوله عادون)  
أي متمدون (قوله من القالين) متعلق بحذف خبر ان أي لقال من القالين ومن القالين صفة ولعمركم  
متعلق بالخبر المحذوف ولا يصح ان يجعل قوله من القالين خبر ان فيكون عاملا في لعمركم لئلا يلزم عليه  
تقديم معمول الصلة على الموصول وهو ألع مع انه لا يجوز (قوله أي من عذابه) أشار بذلك الى ان  
الكلام على حذف مضاف لان بقاءه على ظاهره بعيد لعصمته منه فطلب النجاة منه تحصيل للحاصل  
(قوله وأهله) أي بنتيه وزوجته المؤمنة (قوله الباقين) أي في المذاب قيل تبعت لوطا ثم التفتت لقومها  
فنزل عليها حجارة وقيل لم تتبعه بل بقيت فخسف بها مع قومها (قوله أهلكتناهم) أي بقلب قراهم حتى  
جعل عاليها سافلها (قوله وأمطرنا عليهم) أي على من منهم خارج القرى لسفرا وغيره (قوله مطرهم)  
هذا هو مخصوص بالذم (قوله كذب أصحاب الائمة) هذه آخر القصص التي ذكرت في هذه السورة  
على سبيل الاختصار وقد وقع لفظ الائمة في أربع مواضع في القرآن في الحجر وق وهما وص  
قلا وليان بال مع الجر لا غير والاخر بان يقرأ بالوجهين (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله  
يحذف الهمزة) أي الثانية وقوله على اللام أي لام التعريف واما الهمزة الاولى فقد حذفت للاستغناء  
عنها بتحرريك اللام لانها همزة وصل أتى بها للتوصل للنطق بالساكن وفي كلام المفسر نظرا لانه يقتضي  
ان اللام الموجودة لام التعريف وحينئذ فلا يصح قوله وفتح الهاء لان المقرون بال بحر بالكسرة  
وقع فيه نقل أم لا قال ابن مالك

وجر بالفتحة مالا ينصرف \* ما لم يضاف أو بك بعد أل ردف

فالمناسب ان يقول وفي قراءة بوزن ليلة ليفيد ان اللام من بنية الكلمة وحركتها أصلية وحينئذ فجره  
بالفتحة ظاهر للعلمية والتأنيث باعتبار البقعة ان كان هذا اللفظ عربيا وللعلمية والمجدة ان كان أعجميا

مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم \* كذب أصحاب الائمة وفي قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام



وفتح الهاء هي غيضة شجر قرب مدين (المرسلين اذ قال لهم شعيب) لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم (الا تقولون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اما لكم عليه من (١٥٠) اجران) ما (اجرى الا على رب العالمين او فوالكيل) اتموه (ولا تكونوا من الخسرين) الناقصين

(وزنوا بالقسطاس المستقيم) الميزان السوي (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) لا تنقصوهم من حقهم شيئا (ولا تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل وغيره من عثي بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى عاملها (واتقوا الذي خلقكم والجبلة) الخليفة الاولين قالوا انما انت من المسحرين وما انت الا بشر مثلنا وان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه (نظنك لمن الكاذبين فاسقط علينا كسفا) بسكون السين وفتحها قطعة (من السماء ان كنت من الصادقين) في رسالتك (قال ربي اعلم بما تعملون) فيجازيكم به (فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة) هي سحابة اظلتهم بعد حر شديد اصابهم فامطرت عليهم فارقا حترقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه) اي القرآن (لننزل رب العالمين نزل به الروح الامين) جبريل (على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) سين وفي قراءة

(قوله وفتح الهاء) في بعض النسخ وفتح التاء وهي اوضح (قوله هي غيضة شجر) بفتح الغين وبالضاد المعجمة اي مكان فيه شجر ملتف بعضه على بعض وكان شجرهم الدوم (قوله قرب مدين) هي قرية شعيب سميت باسم بانها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام (قوله المرسلين) المراد به شعيب وفي جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة (قوله لانه لم يكن منهم) اي بل كان من مدين قال تعالى والى مدين اخاهم شعيبا (قوله الناقصين) اي لحقوق الناس (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) اي فكانوا اذا اكلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم او وزنوهم ينخسون ومن جملة ينخسهم انهم يقصون الدراهم والدنانير (قوله وغيره) اي كقطع الطريق (قوله لمعنى عاملها) اي ولفظهما مختلف (قوله والجبلة) بكسر الجيم والباء وتشديد اللام اي الجماعة والامم المتقدمة الذين كانوا على خلقة وطبيعة عظيمة كانوا الجبال قوة وصلاية وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وبفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قوله وما انت الا بشر مثلنا) اتى بالواو هنادون قصة صالح مبالغة في تكذيبه لانه عند دخول الوادي يكون كل من الامرين التسخير والبشرية مقصودا بخلاف تركها فلم يقصد الا التسخير والثاني دليل له (قوله مخففة من الثقيلة) المناسب ان يقول مهمة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل عملها والاولى حمل القرآن على الكثير (قوله بسكون السين وفتحها) قراءة ثمان سبعيتان (قوله فكذبوه) اي استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) روى ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم حرا شديدا فاخذوا نفاستهم فدخلوا بيوتهم فلم ينقمهم ظل ولا ماء فانضجهم الحرق فخرجوا فارسل الله تعالى سحابة فاظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا حارا فغطوا فنادى بعضهم لبعض فلما اجتمعوا تحت السحابة الهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقل فصاروا رمادا وهذا العذاب الذي حل بهم هو الذي طلبوه تهكما بشعيب بقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء (قوله اصابهم) اي سبعة ايام ثم لحقوا الى السحابة بعد السبعة الايام (قوله وانه لننزل رب العالمين) شروع في مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما يزعمون (قوله نزل به) الباء للملابسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال كانه قال نزل في حال ملابسة له على حد خرج زيد بشيا به (قوله على قلبك) خصه بالذكرا لانه سلطان الاعضاء فكل شيء وصل للقلب وصل لسائر الاعضاء ففي الحديث الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب فحيث نزل على قلبه فقد تمكّن من سائر ربه فلا يطرأ عليه بمذلك نسيان ولذا ورد انه كان اذا نزل عليه جبريل بالآية يريد ان يقرأها بلسانه قبل ان يتلوها جبريل عليه ظاهرا حتى امر بعدم الاستعجال بالقراءة قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به (قوله لتكون من المنذرين) اي ومن المبشرين (قوله بلسان) يصح ان يكون بدلا من قوله به باعادة الجار ويصح ان يكون متعلقا بالمنذرين والمعنى لتكون من الذين اذروا بهذا اللسان العربي وهم يهود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايام (قوله اي ذكر القرآن) دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعتة والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه صدق وحق (قوله اولم يكن لهم آية) الاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله واصحابه) اي

بتشديد نزل ونصب الروح والفاعل الله (وانه) اي ذكر القرآن المنزل على محمد (لنفي زبر) كتب (الاولين) كالنوراة والانجيل وكانوا (اولم يكن لهم) لكفار مكة (آية) على ذلك (ان يعلمه علماء بني اسرائيل) كعبد الله بن سلام واصحابه ممن آمنوا فانهم يخبرون بذلك

(فقرأ عليهم) أى كفار مكة (ما كانوا به مؤمنين) أئمة من اتباعه (كذلك) أى بمثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الأعجمي (سلكتاه) أدخلنا التكذيب به (في قلوب المجرمين) أى كفار مكة بقراءة النبي (لا يؤمنون) به حتى يروا العذاب الاليم فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظررون) لنؤمن فيقال لهم لا قالوا متى هذا العذاب قال تعالى (أفبعذابنا يستعجلون) أفرايت) أخبرني (ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون) من العذاب (ما) استفهامية بمعنى أى شئ (أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) في رفع العذاب أو تخفيفه أى لم يغن (وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون) رسل تنذروا لها (ذكرى) عظة لهم (وما كنا ظالمين) فى أهلكهم بعد انذارهم ونزل ردا لقول المشركين (وما تنزلت به القرآن) الشياطين وما يذغى) يصلح (لهم) ان ينزلوا به (وما يستطيعون) ذلك (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (للعزولون) بالشهب (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من

وكانوا اربعة غيره أسد وأسيد وتعليبة وابن يامين فالخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم (قوله) ويكون بالاحتوائية ونصب آية) أى على انه خبر يمكن مقدم واسمها قوله ان يعلمه الخ (قوله ورفع آية) أى على انه فاعل يمكن وقوله ان يعلمه بدل من آية (قوله جمع أعجم) اصله أعجمى بياء النسب خفف بحذفها وبه اندفع ما يقال ان افعال فعلاء لا يجمع جمع المذكر السالم (قوله أئمة من اتباعه) أى تكبرا (قوله كذلك) معمول لسلكناه والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف مضاف أفاده المفسر (قوله لا يؤمنون به الخ) الجملة مستأنفة أو حال من الهاء فى سلكناه وقوله حتى يروا العذاب الاليم مقدم من تاخير وأصل الكلام حتى يأتيهم العذاب بغتة وهم لا يشعرون فيروا فيقولوا هل نحن منظررون أى مؤخرون عن الأهلاك ولو طرفة عين لنؤمن فيقال لهم لا أى لا تاخير ولا امهال (قوله أفعذابنا يستعجلون) استفهام توبيخ وتهكم حيث استعجلوا ما فيه هلاكهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أيعقلون ما ينزل بهم (قوله أفرايت) ممتطوف على فيقولوا وما بينهما اعتراض وقوله ما كانوا يوعدون تنازع رأيت بطلبه مفعولا أولا وجاءهم بطلبه فاعلا فاعملنا الا اول وأضمرنا فى الثانى ضميرا يعود عليه أى ثم جاءهم هو أى الذى كانوا يوعدونه وجملة ما أغنى عنهم الخ فى محل نصب سدت مسد المفعول الثانى لرأيت (قوله ما كانوا يوعدون) أى به وما اسم موصول (قوله استفهامية) أى استفهام انكار كما أشار له بقوله أى لم يغن فهذا مساو فى المعنى لقول بعضهم انها نافية وهى على صنيع المفسر مفعول مقدم لا غنى وقوله ما كانوا يمتعون فاعل باغنى ولا مصدرية (قوله وما أهلكنا من قرية الخ) أى انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك أهل قرية إلا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والافلوا هلكهم من اول الامر لا بعد ظالمالا نه متصرف فى ملكه يحكم لا مقب لحكمه فعمله دائر بين الفضل والعدل (قوله الا لها منذرون) الجملة صفة لقرية فان قلت لم تركت الواو هنا وذكرت فى قوله تعالى وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم اجيب بان الاصل ترك الواو اذا زيدت كانت لنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وثلاثون منهم كلبهم (قوله ذكرى) مفعول لا جله أى لاجل تذكيرهم العواقب (قوله وما كنا ظالمين) أى لا تفعل فعل الظالمين بان نهلكهم قبل الا نذار بل لانهلكهم الا بعد اتيان الرسل وامها لهم الزمن الطويل حتى يتبين لهم الحق من الباطل (قوله رد القول المشركين) مفعول القول محذوف تقديره ان الشياطين يلقون القرآن على لسانه فهو من جملة الكهنة (قوله وما يذغى لهم) أى لا يمكنهم (قوله انهم عن السمع الخ) علة لقوله وما يذغى لهم وما يستطيعون (قوله لكلام الملائكة) ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يلقونه للانبياء فالشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به الميبيات التى ستقع فى العالم فكانوا اولا يسترقونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما بعث ساط عليهم الشهب وحينئذ فقد انسدت باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن تنزلت به الشياطين على رسول الله (قوله فلا تدع مع الله الها آخر) نزل رد القول المشركين اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة والخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره (قوله رواه البخارى ومسلم) أى فقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال فى انذاره يامعشر قرىش اشترىوا انفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يابنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا ياعباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا ياصفية عممة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا يافاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فحمل ينادى يابنى فريابنى عدى لبطون من قرىش قد

اجتمعوا فجعل الذي لا يستطيع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فاجاء ابو لهب وقر يش فقال  
 ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني  
 نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك الهذا اجتماعنا فزلت تبث يداي في طيب وتب الى  
 آخر السورة (قوله واخفص جناحك) أي فبعد الا نذار تواضع لمن آمن منهم وتبرأ من آمن بقى على كفره  
 ولا تخف من تحزبهم واجتماعهم وكثرتهم فان الله حافظك وناصرك عليهم فتوكل عليه (قوله بالوادي  
 والفاء) أي فيما قراء تان سبعيتان فعلى الوادي وهو مطوف على قوله وانذروا على الفاء هو بدل من قوله فقل  
 اني بري (قوله على العز بن) أي الفأب على امره القاهر لكل معارض لا مره (قوله الرحيم) أي بالمؤمن  
 المتمثل لا مره (قوله حين تقوم) أي منفردا وقوله وتقلبك في الساجدين أي مع الجماعة (قوله الى  
 الصلاة) لا مفهوم لها بل يراه حين يقوم للجهاد وللخطبة وللامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك  
 من سائر تنقلاته وانما خص الصلاة لانها اعظم اركان الاسلام بعد الشهادتين ولان قرعة عينه فيها لماس في  
 الحديث وجعلت قرعة عين في الصلاة والمراد برؤيته اياه زيادة تجلي الرحمة عليه والافروية الله حاصلة لكل  
 مخلوق (قوله وتقلبك في الساجدين) في على كلام المفسر بمعنى مع وقيل ان في علي بابها والمراد بالساجدين  
 المؤمنون والمعنى يراك متقلبا في اصلاص وارحام المؤمنين من آدم الى عبد الله فاصوله جميعا مؤمنون  
 واورد على هذا آزر ابواب ابراهيم فانه كان كافرا وأجيب بجوابين الاول انه كان عمه واسم أبيه تارخ  
 الثاني انه كان أباه حقيقة وقوله ان اصوله صلى الله عليه وسلم ليسوا كفارا محله مادام النور الحمدي في  
 الواحد منهم فاذا انتقل لمن بعده فلا مانع من ان يعبد غير الله وحينئذ قارر ما كفر الا بعد انتقال  
 النور منه الى ابراهيم ولده (قوله هل انبئكم الخ) هذا رد لقوله ان كاهن (قوله على من تنزل الشياطين)  
 الجار والجور متعلق تنزل والجملة في محل نصب سادة مسد المنقول الثاني والثالث ان جعل انبئكم متديا  
 لثلاثة ومسد الثاني فقط ان جعل متديا لثنتين (قوله وغيره) أي كالسطيح (قوله من الكهنة) جمع كاهن  
 وهو الذي يخبر عن الامور المستنبلة والعرفاء هو الذي يخبر عن الامور الماضية (قوله يلقون السمع)  
 يحتمل أن الضمير عائد على الشياطين والمعنى يلقون ماسمعه الى الكهنة ويحتمل انه عائد على كل افاك  
 أثم والمعنى يلقون ماسمعه من الشياطين الى عوام الخلق أو المعنى يصفون الى الشياطين بكليتهم حين  
 يسمعون منهم (قوله واكثرهم كاذبون) الضمير اما عائد على الشياطين أو الكهنة والاكثرية باعتبار  
 الاقوال أي اكثر اقوالهم كاذبون فيها والاقول فيها صدق وليس المراد ان الاقل فيهم صادق بل الكل  
 طبعوا على الكذب واكثر الكلمات كذب واقولها صدق (قوله وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن  
 السماء) دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم في قوله انهم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلك ان هذه  
 الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزهم عن السموات وتمثله بمسيلة باعتبار ما كان قبل وجوده  
 صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده فلم يصل لمسيلة ولا غيره شي من الشياطين (قوله والشعراء) أي  
 الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عريضة المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين  
 كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزبري السهمي وهيرة بن أبي وهب  
 المخزومي ومسافع بن عبد مناف وابو عزة عمرو بن عبد الله الجسعي وامية  
 ابن ابي الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر  
 واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم (قوله من اودية الكلام وفنونه) اشار بذلك

(واخفص جناحك) ألن  
 جانبك (لمن انبعك من  
 المؤمنين) الموحدين (فان  
 عصوبك) أي عشيرتك  
 (فقل) لهم (اني بري بما  
 تعملون) من عبادة غير الله  
 (وتوكل) بالوادي والفاء (على  
 العز بن الرحيم) الله أي  
 فوض اليه جميع امورك  
 (الذي يراك حين تقوم)  
 الى الصلاة (وتقلبك) في  
 اركان الصلاة قائما وقاعدا  
 وراكما وساجدا (في  
 الساجدين) أي المصلين  
 (انه هو السميع العليم هل  
 انبئكم) أي كفار مكة (على  
 من تنزل الشياطين) بحذف  
 احدي التاء من الاصل  
 (تنزل على كل افاك) كذاب  
 (اثم) فاجر مثل مسيلة  
 وغيره من الكهنة (يلقون)  
 أي الشياطين (السمع) أي  
 ماسمعه من الملائكة الى  
 الكهنة (واكثرهم كاذبون)  
 يضمنون الى المسموع  
 كذبا كثيرا وكان هذا قبل  
 ان حجبت الشياطين عن  
 السماء (والشعراء يتبعهم  
 الغاؤون) في شعرهم فيقولون به  
 ويروونه عنهم فهم مذمومون  
 (المتر) تعلم (انهم في كل  
 واد) من اودية الكلام  
 وفنونه (يهيمون)



الى ان الشعراء يخوضون في كل كلام فهم مشبهون بالهائم في الاودية الذي لا يدري اين يتوجه (قوله بمضون) أي يخوضون (قوله أي يكذبون) أي لانهم يمدحون الكرم والشجاعة ويحثون عليها ولا يفعلون ما ذكروا يذمون ضدها ويصرون عليه ويهجون الناس بآذني شئ صدر منهم (قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) سبب نزولها ان كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد انزل في الشعر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضج النبل وقوله قد انزل في الشعر أي انزل القرآن في ذم الشعراء واهله (قوله من الشعراء) أي ومنهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وغيرهم واعلم ان الشعر منه مذموم وهو مدح من لا يجوز مدحه وذم من لا يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الاولى وقوله عليه السلام لان يمتلي جوف احدكم قيحا وداخيره من ان يمتلي شعرا ومنه مدوح وهو مدح من يجوز مدحه وذم من يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الثانية وقوله صلى الله عليه وسلم ان من الشعر الحكمة وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي اشعر الثلاثة وروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر في المسجد ويستنشد فروي انه دعا عمرو بن أبي ربيعة المخزومي فاستنشد قصيدة فانشدها ياها وهي قريش من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعها وكان حفظها من مرة واحدة وروى انه عليه السلام قال يوم قريظة لحسان ادع المشركين فان جبريل معك وكان يضع له منبر في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وينافح ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح او فاخر عن رسول الله وروى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجو اقر يشافاه اشد عليهما من رشق النبل فارسل ابن رواحة فقال اهجوهم فهاجم فلم يرض وارسل كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد آن لكم ان ترسلوا الى هذالاسود الضارب بذنبه ثم ادلع بلسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا فرينهم بلساني فري الا ديم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعجل فان ابا بكر أعلم قريش بانسابها وان لي فيهم نسباً حتى يخلص لك نسي قاتاه حسان ثم رجع فقال والذي بعثك بالحق نبيا لاسلك منهم كما تسلك الشعرة من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان الله يؤيدك بروح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن رسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجا حسان فشفي واشتفى فقال حسان

هجوته محمدا فاجبت عنه \* وعند الله في ذاك الجزاء \* هجوت محمدا براتقيا رسول الله شيمته الوفاء \* فان ابى ووالدتي وعرضي \* لعرض محمدا منكم وقاء نكلت بنيتي ان لم تروها \* تشير النقع موعدها كداء \* ينازعن الاعنة مصدات على اكنافها الاسل الظماء \* تظل جيا دنا متمطرات \* تلطمهن بالجر النساء فان اعرضتموهنا اعتمرنا \* وكان الفتح انكشف الغطاء \* والا فاصبر الضراب يوم يمز الله فيه من يشاء \* وقال الله قد ارسلت عبدا \* يقول الحق ليس به خفاء وقال الله قد سيرت جنندا \* هم الانصار عرضتها للقاء \* تلاقى كل يوم من معد سباب او قتال او هجاء \* فمن يهجو رسول الله منكم \* ويمدحه وينصره سواء وجبريل رسول الله فينا \* وروح القدس ليس له خفاء

(قوله قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) استدلالا على جواز هجوم الكفار في مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم اخرج استدلالا على شرط المماثلة في المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد

بمضون فيجاوزون الحد مدحا وهجاء (وانهم يقولون) فعلنا (مالا يفعلون) أي يكذبون (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) من الشعراء (وذكروا الله كثيرا) أي لم يشغلهم الشعر عن الذكر (وانتصروا) بهجوم الكفار (من بعد ما ظلموا) بهجو الكفار لهم في جملة المؤمنين فليسوا مذمومين قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (وسيعلم الذين ظلموا) من الشعراء وغيرهم

في الذم على ما ظلم به من الهجو (قوله اي منقلب) معمول لينقلبون الذي بعده لا لما قبله لان الاستفهام له  
الصدر وهو معمول مطلق اي ينقلبون أي انقلاب والجملة سادة مسند مفعولي يعلم والمعنى يرجعون  
مرجعا سيثا لان مصيرهم الى النار هو واقع مرجع وأشره

### ﴿ سورة النمل مكية ﴾

اي كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل  
الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقي منها حكم ومواظ  
(قوله ثلاث اواربع الخ) اي انه اختلف في النيف الزائد على التسعين على ثلاثة أقوال (قوله الله اعلم  
بمراده بذلك) تقدم ان هذا القول اسلم وعليه فليس لهذا اللفظ محل من الاعراب لانه فرع معرفة المعنى  
والموضوع انه لم يعرف (قوله تلك) مبتدأ وآيات القرآن خبره واسم الاشارة عائد على ما في هذه السورة  
(قوله آيات منه) أشار بذلك الى ان الاضافة على معنى من كما تقول جلست مع زيد ساعة الليل تريد ساعة  
منه (قوله مظهر الحق من الباطل) اي فالحق صار بالقرآن ظاهرا واضحا والباطل كذلك (قوله عطف  
بزيادة صفة) جواب عما يقال لم عطف الكتاب على القرآن مع انها متحدة ان معنى فاجاب بانه سوغ  
ذلك وصف الكتاب بصفة لم تكن في القرآن (قوله هدى) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هو فالجملة  
مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقدير ما فائدة الا بيان به وما الثمرة المترتبة عليه فاجاب بانه هدى  
وبشرى للمؤمنين (قوله اي هاد من الضلالة) هذا الاحتمالات في تفسير الهدى ويحتمل ان المراد ذو  
هدى او بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى على حد ما قيل في زيد عدل (قوله للمؤمنين) حذف من الاول  
لدلالة الثاني عليه فالقرآن هدى للمؤمنين وبشرى لهم لا للكافرين بدليل قوله تعالى والذين لا يؤمنون  
في آذانهم وقرو وهو عليهم عى وخص المؤمنين بالذكر لانهم المستني بهم المشر فون بخدمة تعالى (قوله ياتون  
بها على وجهها) اي بشروطها واركانها وآدابها على الوجه الاكمل (قوله ويؤتون الزكاة) اي الواجبة  
للاصناف الثمانية (قوله وهم) مبتدأ ويؤتون خبره وبالآخرة متعلق بيؤتون (قوله ياتونها بالاستدلال)  
اي من الآيات القرآنية والاحاديث النبوية فمن شك في ذلك فقد كفر (قوله لما فصل بينه وبين الخبر)  
اي بمتعلق الخبر وهو قوله بالاخرة (قوله ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) مقابل قوله هدى وبشرى  
للمؤمنين الخ على عادته سبحانه وتعالى متى ذكر وصف المؤمنين يعقبه بذكر ضد (قوله زينا لهم)  
اعمالهم اي حسناتها لهم بان جعلناها محبوبة لا تقسمهم وهي في الواقع ليست حسنة وانما ذلك ليقضى  
الله امر اكان مفعولا قال الشاعر

يقضى على المرء في ايام محنته \* حتى يرى حسنا ملبس بالحسن

(قوله يتحيرون فيها) اي لتعارض تزوين الشيطان واخبار الرحمن ولم تكن لهم بصيرة يميزون بها الحسن  
من القبيح قاهل الكفر متحيرون في كفرهم لكونهم في ظلمات ومن المعلوم ان السائر في الظلمات متحير  
بخلاف السائر في النور قاهل الايمان مصدقون مصممون على اعتقادهم واهل الكفر منشككون  
متحيرون (قوله هم الا خسرون) اي ان خسراهم في الآخرة أشد من خسراهم في الدنيا لدوام العذاب  
في الآخرة (قوله بشدة) اخذ ذلك من تشديد الفعل (قوله من لدن حكيم عليم) اي من عند من  
يضع الشيء في محله العالم بالكميات والجزئيات فذكر وصف العلم بعد الحكمة من ذكر العام بعد  
الخاص (قوله اذ كر) قدره اشارة الى أن قوله اذ قال ظرف لمخدوف والمعنى اذ كر ياخذ لقومك

(اي منقلب) مرجع  
(ينقلبون) يرجعون بعد  
الموت

﴿ سورة النمل وهي ثلاث  
اواربع او خمس وتسعون  
آية مكية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾  
(طس) الله اعلم بمراده  
بذلك (تلك) اي هذه

الآيات (آيات القرآن)  
آيات منها (وكتاب مبين)  
مظهر للحق من الباطل  
عطف بزيادة صفة هو  
(هدى) اي هاد من الضلالة

(وبشرى للمؤمنين)  
المصدقين به بالجنة (الذين  
يقيمون الصلاة) ياتون بها  
على وجهها (ويؤتون)

يعطون (الزكاة وهم بالاخرة  
هم يؤتون) يعلمونها  
بالاستدلال واعيدهم لما  
فصل بينه وبين الخبر (ان

الذين لا يؤمنون بالاخرة  
زينا لهم اعمالهم) القبيحة  
بتركيب الشهوة حتى رأوها  
حسنة (فهم يعمهون)

يتحيرون فيها لقبحها  
عندنا (اولئك الذين لهم  
سوء العذاب) اشده في  
الدنيا القتل والاسر (وهم

في الآخرة هم الا خسرون)  
لمصيرهم الى النار المؤبدة  
عليهم (وانك) خطاب  
للنبي صلى الله عليه وسلم

(لتلقى القرآن) اي يلقي عليك بشدة (من لدن) من عند (حكيم عليم) في ذلك اذ كر (اذ قال موسى لاهله)

زوجته عند مسيره من مدين الى مصر (انى آتيت) ابضرت من بعيد (فارسا<sup>٢</sup> تيك منها بخبر) عن حال الطريق وكان قد ضلها (او آتيكم بشهاب قهس) بالاضافة لليان وتركها اى شعلة نار في رأس فتيلة او عود (لمكم نصطلون) (١٥٥) والطاء بدل من تاء الافتعال من

صلى بالنار بكسر اللام  
وفتحها تستدفئون من  
البرد (فلما جاءها نودى  
ان) اى بان (بورك) اى  
بارك الله (من فى النار) اى  
موسى (ومن حولها) اى  
الملائكة او العكس وبارك  
يتعدى بنفسه وبالحرف  
ويقدر بعد فى مكان  
(وسبحان الله رب العالمين)  
من جملة ما نودى ومعناه تنزيه  
الله من السوء (يا موسى انه)  
اى الشأن (انا الله العزيز  
الحكيم والى عصاك)  
فالقها (فلما رآها تهتز)  
تتحرك (كانها جان) حية  
خفيفة (ولى مدبرا ولم  
يعقب) يرجع قال تعالى  
(يا موسى لا تخف) منها  
(انى لا يخاف لى)  
عندى (المرسلون) من حية  
وغيرها (الا) لكن (من ظلم)  
نفسه (ثم بدل حسنا) اناه  
(بعد سوء) اى تاب  
(فانى غفور رحيم) اقبل  
التوبة واغفر له (وادخل  
يدك فى جيبك) طوق  
القميص (تخرج) خلاف  
لونها من الادمة (بيضاء من  
غير سوء) برص لها شمع  
يشي البصر آية (فى تسع آيات)  
مرسلا بها (الى فرعون  
وقومه) انهم كانوا قوما  
فاسقين فلما جاءهم آياتنا

قصة موسى وما وقع له (قوله زوجته) اى بنت شبيب اى وولده وخادمه (قوله عند مسيره من مدين)  
اى ليجمع بامه وأخيه بمصر وكان فى ليلة مظلمة باردة مثلجة وقد ضل عن الطريق وأخذ زوجته الطلق  
(قوله وكان قد ضلها) اى تاه عنها (قوله أو آتيكم) او مانعة خلوت تجوز الجمع (قوله اى شعلة نار) اى شعلة  
مقتبسة من النار فالاضافة لبيان الجنس كما قال المفسر لان الشهاب يكون من النار وغيرها كالسكوكب  
(قوله بدل من تاء الافتعال) اى لانها وقعت بعد الصاد وهى من حروف الاطباق فقلبت طاء على القاعدة  
المعلومة (قوله بكسر اللام) اى من باب تعب وقوله وفتحها اى من باب رمى (قوله نودى) اى ناداه الله  
(قوله اى بان) أشار بذلك الى ان مصدرية وما يمد بها فى تاو يل مصدر وحرف الجر مقدر قبلها  
اى نودى ببركة من فى النار اى بتقدسه وتطهيره مما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة والرسالة  
أى ناداه الله باننا قد سنالك وطهرناك واخترناك للرسالة كما تقدم فى طه حيث قال وانا اخترتك اى  
(قوله من فى النار) هو نائب فاعل بورك وهذا تحية لموسى وتكرمة له (قوله أو العكس) اى فتفسر من  
الاولى بالملائكة والثانية بموسى وعلى هذا التفسير فلا يحتاج لتقدير مضاف (قوله يتعدى بنفسه) اى  
فيقال باركك الله (قوله وبالحرف) اى اللام وفى وعلى (قوله ويقدر بعد فى مكان) اى على التفسير الاول  
فيقال ان بورك من فى مكان النار وانما احتيج لهذا التقدير لان موسى اذ ذاك لم يكن فى النار حقيقة بل  
كان فى المكان القريب منها (قوله من جملة ما نودى) اى أتى به وانما أتى بالتنزيه هنا لدفع ما يتوهم ان  
الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله فى مكان اوجهة (قوله وأاق عصاك)  
لم يقل هنا وان كفى القصص لانه هنا ذكر بعد أن فعل فحسن عطف ألق عليه وما يأتى لم يذكر فقصد  
عطف وان ألقى على قوله ان يا موسى انى انا الله (قوله تهتز) حال من ضمير رآها (قوله حية خفيفة) اى  
فى سرعة الحركة فلا ينافى عظم جثتها (قوله يرجع) اى لم يرجع على عقبه (قوله لا تخف منها) اى  
لانك فى حضرتى ومن كان فيها فهو آمن لا يخطر بباله خوف من شئ (قوله لكن من ظلم اى) اشار  
بذلك الى ان الاستثناء منقطع ومن ظلم مبتدا وقوله فانى غفور خيره (قوله اناه) اى عمله (قوله طوق  
القميص) انما لم يامر به بادحاله فى كه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل لها كم قصير  
(قوله تخرج بيضاء) جواب لقوله أدخل (قوله لها شمع) اى لمعان واشراق (قوله آية) أشار بذلك  
الى ان فى تسع آيات فى محل نصب متعلق بمحذوف حال أخرى من ضمير تخرج وقد صرح بهذا  
المحذوف فى سورة طه حيث قال هناك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى قالنى هنا حال كونها آية  
مندرجة فى جملة الآيات التسع (قوله الى فرعون) متعلق بما قدره المفسر وقوله انهم كانوا اى تعليل لذلك  
المقدر (قوله فلما جاءهم آياتنا) اى جاءهم موسى بها وقوله مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول اطلق  
اسم الفاعل على المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها وارتها كانت تبصر نفسها (قوله اى مضبئة) اى  
اضاءة معنوية فى جميعها وحسية فى بعضها وهو اليد (قوله قالوا هذا) اى ما شاهدته من الخوارق التى  
أتى بها موسى (قوله واستيقنتها انفسهم) حال من الواو فى جحدوا ولذا قدر فيه قد (قوله اى تيقنوا  
اى) اشار به الى ان السنين زائدة (قوله راجع الى الجحد) اى على انه علة له (قوله كيف كان عاقبة  
المفسدين) كيف خبر مقدم لكان وعاقبة اسم مؤخر والجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض

مبصرة (اى مضبئة واضحة) قالوا هذا سحر مبين (بين ظاهر) (وجحدوا بها) اى لم يقرؤا (و) قد استيقنتها انفسهم (اى تيقنوا انها من  
عند الله (ظلموا وعلموا) تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة المفسدين) التى علمتها



(قوله من اهلاكم) اي بالاغراق على الوجه المائل الذي هو عبرة للعالمين (قوله راعدا آتينا داود وسليمان) هو بالمدينة معني اعطينا وهو شروع في ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولداً أجلبهم سليمان وعاش داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة وبين داود وموسى خمسمائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم الف وسبعمائة سنة (قوله بافضاء بين الناس) اي وهو علم الشرائع (قوله ومنطق الطير) اي تصويته (قوله وغير ذلك) اي كتسبيح الجبال (قوله وقال الحمد لله) اي شكر كل منهما ربه على ما انعم عليه به (قوله الذي فضلنا) اي اعطانا هذا الفضل العظيم (قوله وتسخير الجن والانس الخ) ظاهره أن هذا كان لكل من داود وسليمان وهو كذلك الا ان سليمان فاق أباه وكانت له السلطنة الظاهرة (قوله على كثير من عباده المؤمنين) اي الذين لم يؤثروا مثلنا وهذه زينة وهي لا تقتضي الافضلية فداود وسليمان وان اعطيا تلك المزايا فاولو العزم افضل منهما لان التفضيل من الله لا بالمزايا (قوله وورث سليمان داود) اي قام مقامه في ذلك دون سائر بنيته التسعة عشر مع كون النبوة والعطايا التي مع داود مستمرة معه وليس المراد ان نبوة داود وعطاياه انتقلت منه لسليمان وصار داود بلا شيء (قوله وقال يا أيها الناس) اي قال سليمان لبني اسرائيل شكر الله على نعمه (قوله علمنا منطق الطير) اي فهمنا الله اصوات الطير ولا مفهوم للطير بل كان الزرع والنبات يكلمه ويفهم كلامه وردان سليمان كان جالسا اذمر به طائر يطوف فقال لجلسائه أتدرون ما يقول هذا الطائر انه قال لي السلام عليك ايها الملك المسلط والنبي لبني اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك اني منطلق الى افراخي ثم امر بك الثانية وانه سيرجع اليها الثانية ثم رجع فقال لهم يقول السلام عليك ايها الملك المسلط ان شئت ان تاذن لي كيما اكتب على افراخي حتى يشبوا ثم آتيك فافعل بي ما شئت فاخبرهم سليمان بما قال واذن له فانطلق ومر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا لا يا بني الله قال انه يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء ومر بهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخاف فقال له سليمان احذر فقال الهدد يا بني الله هذا صبي ولا عقل له فانا استخر به ثم رجع سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده فقال له ما هذا قال ما رايتها حتى وقمت بها يا بني الله قال ويحك فانت ترى الماء تحت الارض اما ترى النخ فقال يا بني الله اذا نزل القضا عني البصر وصاح ورشان عند سليمان بن داود فقال سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول \* لدوا الموت وابنوا للخراب \* وصاحت فاختة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا ما خلقوا الله وصاح عنده طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كما تدب تدان وصاح عنده هدهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول ان من لا يرحم لا يرحم وصاح عنده صرد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول استغفروا الله يا مذنبون فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وقيل ان الصرد هو الذي دل آدم على مكان البيت ولذلك يقال له الصرد الصرام وصاحت عنده طيطرجي فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاحت عنده خطافة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول قدموا خيرا تجدوه فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقيل ان آدم خرج من الجنة فاشتكى الى الله تعالى الوحشة فآتاه الله بالخطاف والزمامم البيوت فهي لا تفارق بني آدم انسا لهم قال ومعهما اربع آيات من كتاب الله لو انزلنا هذا القرآن على جبل الى آخرها وتمد صوتها بقوله العزيز الحكيم وهدرت حمالة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربي الاعلى عدد ما في السموات والارض وصاح قمرى عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه

من اهلاكم (ولقد آتينا داود وسليمان) ابنه (علما) بالفضاء بين الناس ومنطق الطير وغير ذلك (وقالا) شكر الله (الحمد لله الذي فضلنا) بالنبوة وتسخير الجن والانس والشیاطين (على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان داود) النبوة والعلم دون باقي اولاده (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير) اي فهم اصواته

يقول سبحانه رب العظيم المهيمن قال كعب وحدثهم سليمان فقال الغراب يقول اللهم اني اشارك والحدأ  
يقول كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والضفدع  
تقول سبحانه ربى القدوس والبارى يقول سبحانه ربى وبجوده والسرطان يقول سبحانه المذكور  
بكل مكان وصاح دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول الرحمن على العرش  
استوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم الديك اذا صاح قال اذكروا الله يا غافلون وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم النسر اذا صاح قال يا ابن آدم عش ما شئت فا تترك الموت واذا صاح العقاب قال فى البعد  
من الناس راحة واذا صاح القنبر قال الهى المن مبغض آل عدى واذا صاح الخفاف قال الحمد لله رب  
العالمين الى آخرها فيقول ولا الضالين فيمد بها صوته كما يمد القارىء (قوله وأرتبنا من كل شيء)  
قال ذلك تحذرا بنعمة الله وشكرا على ما أعطاه (قوله وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس) اى  
من الاماكن البعيدة وكان له نقباء ترد أول العسكر على آخره لئلا يتقدموا فى السير قال عدى بن كعب  
القرظى كان عسكر سليمان عليه السلام مائة فرسخ فى مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة  
وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساط من  
ذهب وحرير فرسخا فى فرسخ وكان يوضع كرسيه فى وسطه فيقعد وحوله كراسى من ذهب وفضة  
فيقعد الانبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة والناس حوله والجن والشياطين حول  
الناس والوحش حولهم وظلاله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس وكان له الف بيت من قوارير  
على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة يعنى حرة وسبعمائة سرية فيأمر الريح العاصف فترفعه ثم يأمر الرخاء  
فتسير به وروى عن كعب الاحبار أنه قال كان سليمان اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ  
مطابخ ومخازن فيها تنانير الحديد والقدر والعظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطباخون  
وتخبز الخبازون وهو بين السماء والارض واتخذ ميادين للدواب فتجربى بين يديه والريح تهوى  
فسار من اصطخرير يداليمن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال  
سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى  
حول البيت اصناما تهبدها جوارحه سليمان لما جاوزه بكى البيت فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكاني  
ان هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولي من  
دونك فاوحى الله اليه لا نبيك فاني سوف أملؤك وجوها سجدا وأزل فيك قرآنا جديدا وأبعث منك  
نبيا فى آخر الزمان احب انبيائي الى واجعل فيك عمارا من خاقي يعبدونى افرض عليهم فريضة يحنون  
اليك حنين الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهر لك من الاوثان والاصنام وعبداء الشيطان ثم مضى  
سليمان حتى مر بوادى النمل (قوله يجمعون ثم يساقون) اى يمتعون من التقدم حتى يجمعوا ثم  
يؤمرون بالسير (قوله حتى اذا أتوا) غاية لمخدوف اى فساروا ومشاة على الارض وركبا ناحت اذا أتوا  
اطح (قوله نملة صغار) اى وهو المعروف وقوله او كباراى كالبخاقي او الذئاب (قوله قالت نملة) قيل  
اسمها طاخية وقيل جرمى حكى الزمخشري عن ابى حنيفة رضى الله عنه انه وقف على قتادة وهو  
يقول سلونى فامرا ابو حنيفة شخصا سال قتادة عن نملة سليمان هل كانت ذكرا او انثى فلم يجب فقيل لابي  
حنيفة فى ذلك فقبل كانت انثى واستدل بالحاق العلامة قال بعضهم وفيه نظر لان لحاق  
النساء فى قالت لا يدل على انها مؤنثة لان تاء اللوحدة لا للتانيث وحينئذ فيصح ان يقال قال  
نملة وقالت نملة وما استدلل به ابو حنيفة فيفيد الظن لا التحقيق (قوله وقدرأت جند سليمان)  
اى من ثلاثة اميال بدليل قوله الآتى وقد سمعته من ثلاثة اميال (قوله يا أيها النمل اطح)  
اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء بيا ثانيا لفظ اى ثالثا

(واؤتينا من كل شيء) تؤتاه  
الانبياء والملوك (ار هذا)  
المؤتى (لهو الفضل المبين)  
البن الظاهر (وحشر) جمع  
(سليمان جنوده من الجن  
والانس والطير) فى مسير  
له (فهم يوزعون) يجمعون  
ثم يساقون (حتى اذا أتوا  
على وادى النمل) هو  
بالطائف او بالشام ثم  
صغار او كبارا (قالت نملة)  
ملكة النمل وقدرات جند  
سليمان (يا أيها النمل  
ادخلوا مساكنكم)

التنبيه را بها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التخصيص بقولها مسا كنكم  
سابعها التحذير بقولها لا يحطمنكم ثامنها التخصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده  
عاشرها الإشارة بقولها وهم حادى عشرها العذر بقولها لا يشعرون وكانت تلك النملة عرجاء ذات  
جناحين وهي من جملة الحيوانات العشرة التي تدخل الجنة وهي براق رسول الله صلى الله عليه وهدد  
بلقيس ونملة سليمان وعجل ابراهيم وكبش ولده وبقرة بنى اسرائيل وكلب أهل الكهف وحرار المزير  
وناقة صالح وحوت يونس روى أن سليمان قال لما لم حذرت النمل أخفت من ظلمي أما علمت أنى نبى  
عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة أما سمعت قولى وهم لا يشعرون مع أنى لم أرد حطم  
النفس وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يتمنين مثل ما أعطيت ويفتنن فى الدنيا ويستغلن بالنظر الى  
ملكك عن التسبيح والذكر فلما تكلمت مع سليمان مضت مسرعة الى قومها فقالت هل عندكم من شىء  
نهدى به الى نبى الله قالوا وما قدر ما نهدى له والله ما عندنا الا نبقة واحدة فقالت حسنة اتتوني بها فاتوها بها  
فحملتها فيها وانطلقت تجرها وأمر الله الريح فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والعلماء والانبياء  
على البساط حتى وقفت بين يديه ووضعت تلك النبقة من فيها فى فيه وانشأت تقول

الم ترنا نهدى الى الله ما له \* وان كان عنه ذا غنى فهو قابله  
ولو كان يهدى للجليل بقدره \* لا قصر البحر عنه يوما وساحله  
واكتنا نهدى الى من نجبة \* فيرضى بها عنا ويشكر قاعله  
وما ذاك الا من كريم فعاله \* والا فسا فى ملكنا ما يشا كله

فقال لها بارك الله فيكم فهم بذلك الدعوة اشكر خلق الله واكثر خلق الله والنمل حيوان معروف شديد  
الاحساس والشعور حتى انه يشم الشئ من بعيد ويدخر قوته ومن شدة ادراكه انه يفلق الحبة فلقطين خوفا  
من الانبات ويفلق حبة الكزبرة اربع فلق لانها اذا فلق فلقطين نبتت وياكل فى عامه نصف ما جمع  
ويستبقى باقيه عدة (قوله لا يحطمنكم) فيه وجهان احدهما انه نهى والثانى انه جواب الامر (قوله وهم  
لا يشعرون) جملة حالية (قوله فتبسم ضاحكا) مفرع على محذوف تقديره فسمع قولها المذكور فتبسم  
وكان سبب ضحكك شئين احدهما ما دل على ظهور رحمته ورحمة جنوده وشدة شفقتهم من قولها وهم لا يشعرون  
الثانى سروره بما آناه الله ما لم يؤت احدا من ادراك سمعه ما قالته النملة (قوله ابتداء الخ) اى فالتبسم  
افتتاح الفهم من غير صوت والضحك افتتاحه مع صوت خفيف والقهقهة افتتاحه مع صوت قوى وهي  
لا تكون من الانبياء (قوله فى هذا السير) اى فى خصوص سيره على وادى النمل وكان هو وجنوده فى غير  
هذا المكان راكبين على البساط وتسير بهم الريح (قوله وعلى والدى) انما ذكر نعمته والديه تكثيرا  
للنعمة ايزداد فى الشكر عليها (قوله فى عبادك الصالحين) على حذف مضاف اى فى جملة عبادك اوفى بهمنى  
مع والمراد الكاملون فى الصلاح لان الصلاح مقول بالتشكيك فاما من مقام الا وفوقه اعلى منه والكامل  
يقبل الكمال (قوله وتفقد الطير) شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظرى الطير فلم ير الهدد وكان سبب  
سؤاله عن الهدد انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما  
يرى فى الزجاجه ويعرف قربه وبعده فينقر فى الارض ثم تجى الشياطين فيحفرونه ويستخرجون  
الماء فى ساعة يسيرة قيل لما ذكر ذلك ابن عباس قيل له ان الصبي يضع له فخا ويحثو عليه التراب فيجى  
الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال ابن عباس اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى  
البصر قيل ولم يكن له فى مسيره الهدد واحد (قوله فتستخرجه الشياطين) اى بان تسالخ وجه

لا يحطمنكم) يكسر نكم  
(سليمان وجنوده وهم لا  
يشعرون) نزل النمل منزلة  
العقلاء فى الخطاب  
بخطابهم (فتبسم) سليمان  
ابتداء (ضاحكا) انتهاء  
(من قولها) وقد سمعه من  
ثلاثة اميال حملته اليه الريح  
فحبس جنده حين اشرف  
على واديه حتى دخلوا  
بيوتهم وكان جنده ركبا نا  
ومشاة فى هذا السير (وقال  
رب اوزعنى) الهمنى (ان  
اشكر نعمتك التى انعمت)  
بها (على وعلى والدى وان  
اعمل صالحا ترضاه  
وادخلنى برحمتك فى  
عبادك الصالحين) الانبياء  
والاولياء (وتفقد الطير)  
ليرى الهدد الذى يرى  
الماء تحت الارض ويدل  
عليه بنقره فيما اقتستخرجه  
الشياطين لاحتياج  
سليمان اليه للصلاة فلم يره



الارض عن الماء كما نساخ الشاة (قوله مالي لا اري الهدد) استنهام استخبار (قوله ام كان من الغائبين) ام متقطعة تفسير بل والهمزة كانه لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لسا ترا وغيره فقال مالي لا اري الهدد ثم احتاط فظهر له انه غائب فاضرب عن ذلك وهو اضراب انتقالي (قوله لا عذبه عذابا شديدا) الحلف على احد الاولين بتقدير عدم الثالث قاي بين الكلمتين الاوليين للتخيير وفي الثالث للتزديد بينه وبينهما فهي في الاخير بمعنى الا (قوله ينتف ريشه) هذا احد اقوال في معنى التعذيب وقيل هو ان يحشره مع غيرا بناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع في الشمس (قوله بنون مشددة الخ) أي والقراءتان سبعيتان (قوله بسلطان مبین) أي حجة ظاهرة على غيبته والسبب في غيبة الهدد ان سايمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم فتجهز زللمسير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الريح فلما وافي الحرم اقام ماشاء الله ان يقيم أي من غير صلاة بالكعبة كراهة في الاصنام ولم يكن مأمورا بتكسيها فاندفع التعارض بين ما هنا وما تقدم وكان ينحرف في كل يوم طول مدة اقامته خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف ثور وعشرين الف شاة وقال لمن حضره من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا ويعطى النصر على جميع من عاداه وتباع هيئته مسافة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تاخذه في الله لومة لائم قالوا فباي دين يدين يا نبي الله قال بدين الله الخفيفة فطوبى لمن ادركه وآمن به قالوا كم يستأوي بين خروجه يا نبي الله قال مقدار الف سنة فليباغ الشاهد الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل قال فقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صبا حار وسار نحو اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء تزهو وخضرتها فاحب النزول بها ليصلي ويتغدى فلما نزل قال الهدد قد اشتغل سليمان بالنزول فارفع نحو السماء ينظر الى طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك فيمينا هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل اليه فاذا هو بهد هد آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد اليمن فقَالَ عَفِير ليعفور من اين اقبلت قال اقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال هلك الانس والجن والشیاطین والطير والوحش والرياح فمن اين انت قال عفير انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها اربعة امة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثنا عشر قائدا مع كل قائد اثنا عشر الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال اخاف ان يتفقدني سايمان في وقت الصلاة اذا احتاج الماء قال الهدد اليما نى ان صاحبك يسره ان تاتيه بنجر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد الهدد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال اصالح الله الملك ما ادرى اين هو وما ارسلته الى مكان فنضب سليمان وقال لا عذبه عذابا شديدا الآية ثم دعا بالعقاب وهو اشد الطير طيرا فاقال له على بالهدد الساعة فارفع العقاب في الهواء حتى نظر الى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم التفت يمينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب يريدوه وعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال بحق الذي قواله واقدرك على الامارحتنى ولم تعرض لى بسوء فتركه العقاب وقال وملك تكلتك امك ان نبي الله قد حلف ان يعذبك أو يذبحك فصارا متوجهين نحو سليمان عليه السلام فلما انتهيا الى المعسكر تلقاه النسر والطير وقال له ويلك اين غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبره بما قال سليمان فقال الهدد او ما استثنى

(فقال مالي لا اري الهدد)  
أى أعرض لى ما مننى  
من رؤيته (أم كان من  
الغائبين) فلم اره لغيبته فلما  
تحققها قال (لا عذبه عذابا)  
تعذيبا (شديدا) ينتف  
ريشه وذنبه ورميه في  
الشمس فلا يمتنع من  
الهوام (اولا ذبحنه) بقطع  
حلقومه (اولا تبنى) بنون  
مشددة مكسورة او مفتوحة  
يليهانون مكسورة  
(بسلطان مبین) ببرهان  
بين ظاهر على عذره

(لمكث) بضم الكاف وفتحها (١٦٠) (غير بعيد) أي يسيرا من الزمان وحضر لسايمان متواضعا برفع رأسه وارخاء ذنبه وجناحيه

فمقاغته وساله لقي في غيبته (فقال احطت بما لم تحط به) أي اطلعت على ما لم تطلع عليه (وجئتكم من سبا) بالصرف وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتبار صرف (بنبا) خبر (يقين اني وجدت امرأة تملكهم) أي هي ملكة لهم اسمها بلقيس (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه الملوك من الآلة والعدة (ولها عرش سرير عظيم) طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا. مضروب من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرود وقوائمه من الياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرود عليه سبعة ابواب على كل بيت باب مغلق (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ووزين لهم الشيطان اعمالهم فصدمهم عن السبيل) طريق الحق (فهم لا يهتدون الا يسجدوا لله) أي ان يسجدوا له فزبدت لا وادغم فيها نون ان كافي قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب والجملة في محل مفعول يهتدون باسقاط الـ (الذي يخرج

نبي الله فقالوا بلى انه قال اولياي نبي سلطان مبين فقال نجوت اذا و كانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر فانطلق به العقاب حتى أنيا سايمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يا نبي الله فلما قرب منه الهدد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يجرهما على الارض تواضعا لسايمان عليه الصلاة والسلام فلما دام نومه أخذ برأسه فرده اليه وقال له اين كنت لا عذبتك عذابا شديدا فقال يا نبي الله اذ كر وقوفك بين يدي الله عز وجل فلما سمع سايمان عليه الصلاة والسلام ذلك ارتعد وعقاغته ثم ساله ما الذي ابطاك عني فقال الهدد احطت بما لم تحط به الى آخره (قوله لمكث) أي الهدد (قوله بضم الكاف وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان والاول من باب قرب والثاني من باب نصر (قوله أي يسيرا من الزمان) أي وهو من الزوال الى العصر (قوله فمقاغته) أي من اول الامر قبل ان يذكر العذر (قوله وساله لقي في غيبته) قدره اشارة الى ان قوله فقال احطت الخ مفرع على محذوف (قوله فقال احطت بما لم تحط به) أي علمت ما لم تعلمه أنت ولا جنودك وفي هذا تنبيه على ان الله تعالى ارى سايمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهي ثلاث مراحل (قوله بالصرف وتركه) أي فهما قراءتان سبعيتان فالصرف نظر الى انه اسم رجل وتركه نظرا الى انه اسم القبيلة العلمية والتأنيث (قوله اسمها بلقيس) بالكسر بذت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوها ملكا عظيم الشأن قد ولد له اربعون ملكا هي آخرهم وكان الملك يملك ارض اليمن كلها وكان يقول للملوك الاطراف ليس احد منكم كفؤا لي وأبي ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزوجه امرأة منهم يقال لها ريحانة بذت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب اليهم انه كان كثير الصيد فرما اصطاد من الجن وهم على صورة الظباء فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذ صديقا فخطب ابنته فزوجه اياها (قوله وأوتيت من كل شيء) عطف على قوله تملكهم لانه بمعنى ملائكتهم قال ابن عباس كان يخدمها ستمائة امرأة (قوله يحتاج اليه الملوك) اشارة بذلك الى ان قوله من كل شيء عام اريد به الخصوص (قوله ولها عرش عظيم) أي تجلس عليه ووصفه بالعظيم بالنسبة الى ملوك الدنيا وما وصف عرش الله بالعظيم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق (قوله طوله ثمانون ذراعا الخ) وقيل طوله ثمانون وعرضه كذلك وارتفاعه في الهواء كذلك (قوله عليه سبعة ابواب) صوابه ايات بدليل قوله على كل بيت باب مغلق (قوله يسجدون للشمس) أي فهم يحوس (قوله فهم لا يهتدون ان لا يسجدوا لله الخ) ذكر ذلك رد اعلى من يعبد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من في السموات والارض عالم بجميع المعلومات (قوله أي ان يسجدوا له) اشارة بذلك الى انه على هذه القراءة تكون ان ناصبة ولا زائدة ويسجدوا فعل مضارع منصوب بان وعلازمة نصبه حذف النون والواو فاعل وعليها فلا يجوز الوقف على يهتدون لانه من تتمته كانه قال فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا الخ وقرأ الكسائي بخفيف ألا وتوجيهها ان يقال ان لا للافتتاح ويا حرف تنبيه واسجدوا فعل امر لكن سقطت الف يا وهمزة الوصل من اسجدوا خطأ ووصلت الياء بسين اسجدوا فاتحدت القراءتان لفظا وخطا وهناك وجه آخر في هذه القراءة وهو ان يا حرف نداء والمنادى محذوف والتقدير الا يا هؤلاء وهو ضعيف لئلا يؤدي الى حذف كثير من غير ما يدل على المحذوف (قوله من المطر والنبات) لف ونشر مرتب فالمطر هو الخبوء في السموات والنبات هو الخبوء في

الخبء مصدر بمعنى الخبوء من المطر والنبات (في السموات والارض ويؤمن ما يخفون) في قلوبهم (وما يعنون) بالسهم الارض

(الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) استثناف جملة ثناء مشتمل على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم (قال) سليمان للهدد (سنظر اصدقت) فيما اخبرتنا به (أم كنت من الكاذبين) أي من هذا النوع (١٦١) فهو بالغ من أم كذبت فيه ثم دلهم

على الماء فاستخرج وارثوا وتوضوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا بصورته من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلموا على واثقوني مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمة ثم قال للهدد (اذهب بكتابي هذا فاقله اليهم) أي بلقيس وقومها (ثم تول) انصرف (عنهم) وقف قريبا منهم (فانظر ماذا يرجعون) يردون من الجواب فاخذها وأتاها وحولها جندها والقاء في حجرها فلما رأتها ارتعدت وخضعت خوفا ثم وقفت على ما فيه ثم (قالت) لاشراف قومها (يا أيها الملأني) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة (القي الى كتاب كريم) مخوم (انه من سليمان وانه) أي مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم ان لا تعلموا على واثقوني مسلمين قالت يا أيها الملأني) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا اي اشراف

الارض (قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اعلم ان ما ذكره الهدد من قوله الذي يخرج الخب الى هنا اما هو بيان حقيقة عقيدته وعلومه التي اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله أحطت به لم تحط به وانما ذكر الهدد ذلك ليغري سايمان على قتالهم وليبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكهم (قوله وبينهم ما بون) أي فضل ومزية (قوله قال سننظر) هذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره فماذا قال سليمان للهدد حين أخبره بالخبر (قوله فهو بالغ من أم كذبت) أي لانه يفيد انه ان كان كاذبا في هذه الحادثة كان معدودا من الكاذبين ومحسوبا منهم والكذب له عادة وليست فلتة يعفى عنه فيها لان الكذب على الانبياء أمر عظيم (قوله من عبد الله) خص هذا الوصف لانه أشرف الاوصاف وقدم اسمه على البسملة لانها كانت في ذلك الوقت كافرة يخاف ان يستخف باسم الله فجعل اسمه وقاية لاسم الله تعالى (قوله السلام على من اتبع الهدى) أي امان الله على من اتبع طريق الحق وترك الضلال (قوله فلا تعلموا على) أي لا تكبروا (قوله مسلمين) أي منقادين لدين الله وفي هذا الخطاب اشعار بان رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلقا سلطان والا لقال واثقوني طائعين (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع (قوله فاقله اليهم) اما بسكون الهاء او كسرها من غير اشباع او باشباع ثلاث قرات سبعيات (قوله ماذا يرجعون) ان جعل انظر بمعنى انتظر فماذا بمعنى الذي ويرجعون صلته والمائد محذوف ويكون مفعول يرجعون والمعنى انتظر الذي يرجعون وان جعل بمعنى تأمل وتفكر كانت ما استفهامية وذات معنى الذي ويرجعون صلته والمائد محذوف والتقدير أي شيء الذي يرجعون والموصول هو خير ما الاستفهامية أو ماذا كلها اسم واحد مفعول ليرجعون تقديره أي شيء يرجعون (قوله من الجواب) بيان لما (قوله وأتاها وحولها جندها الخ) وقيل أتاها فوجدها بائنة وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فالتى الكتاب على نحرها وقيل كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها فجاء الهدد فسد الكوة بجناحية فارفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطات الشمس قامت تنظر فرمى بالصحيفة اليها (قوله فلما رأتها ارتعدت) أي حين وجدت الكتاب مختوما ارتعدت لان ملك سايمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب أعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدد غير بعيد وجاءت حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت اشراف قومها (قوله بقلبها واوا مكسورة) المناسب ان يقول وتسهيل الثانية بين الهمزة والياء او قلبها واوا الخ فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله اني ألقى الى الخ) لم تذكر صورة الكتاب بل اقتصرت على ما فيه الفائدة لشدة معرفتها وبلاغة لفظها (قوله كريم) أي مكرم معظم (قوله مختوم) أي لان الكتاب المختوم بشعر بالاعتناء بالمرسل اليه لما ورد من كتب الى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به (قوله انه من سليمان) جملة مستأنفة وقعت جوابا لسؤال مقدر تقديره ماذا مضمونه (قوله قالت يا أيها الملأني) أي الاشراف سموا بذلك لانهم يملأون العين بمهابتهم وكانوا ثلثمائة واثني عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع (قوله ما كنت قاطعة أمرا) أي ان عادي معكم لا أفعل أمرا حتى أشاوركم (قوله نحن أولوا قوة الخ) استفيد من ذلك انهم أشاروا عليهم بالقتال أولا ثم ردوا الامر اليها (قوله نطعمك) مجزوم في جواب الامر (قوله قالت ان الملوك الخ) أي فلم ترض بالحرب الذي أشاروا عليها به بل اختارت الصلح وبينت سببه (قوله اذا دخلوا قرية) أي عنوة

(٢٨ - صاوي - م) (في أمري ما كنت قاطعة أمرا) قاضيته (حتى تشهدون) تحضرون (قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد) أي أصحاب شدة في الحرب (والامر اليك فانظري ماذا تأمرين) لنا نطعمك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها) بالتخريب (وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) أي مرسلوا الكتاب (واني مرسل اليهم بهدية فناظرة



(قوله بم يرجع الرسولون) أي متتظرة رجوع الرسول وعودهم إلى (قوله ان كان ملكا قبلها) أي وقتلناه  
 (قوله او نبيا لم يقبلها) أي واتبعناه لانها كانت لبينة عاقلة تعرف سياسة الامور (قوله ألقا بالسوية) أي  
 خمسمائة ذكروا وخمسمائة انثى (قوله فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة) أي كما يضرب الطين (قوله وان  
 تبسط من موضعه) أي توضع في الارض كالبلالط (قوله الى تسعة فراسخ) أي وهو مسيرة يوم ومن  
 يوم (قوله وان يبنوا) أي الجن (قوله عن يمين الميدان وشماله) أي وقصد بذلك اظهار اليأس والشدة  
 وحوصل تفصيل تلك القصة ان بلقيس عمدت الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فلبست الجوارى  
 لباس العلمان الاقبية والمناطق وألبست العلمان لباس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور الذهب وفي  
 اعناقهم اطواق الذهب وفي آذانهم اقراط وشنوفامر صمات بانواع الجواهر وروحات الجوارى على  
 خمسمائة فرس والعلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من ذهب مرصع بالجواهر واغشية الديباج  
 وبعث اليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكلالا بالدر والياقوت وأرسلت بالمسك والعنبر  
 والعود وعمدت الى حقة جعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزع معوجة الثقب ودعت رجلا من  
 أشرف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها اصحاب عقل ورأي وكتبت مع المنذر  
 كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا فخير الوصفاء والوصائف وأخبرنا بما في الحقة قبل ان تفتحها  
 وانقب الدرة ثقبامستويا وادخل في الخرز خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس العلمان  
 فقالت اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام فيه تانيث وتخنيث يشبه كلام النساء وأمرت الجوارى ان  
 يكلموه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظر  
 اليك نظرا فيه غضب فاعلم انه ملك فلا يهولك منظره فاننا اعزم منه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه  
 نبي فتفهم قوله وردا لجواب فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل الهدية مسرعا الى سليمان فاخبره الخبر فامر  
 سليمان الجن ان يضربوا لبنات من الذهب والفضة فقعوا وامرهم بعمل ميدان مقدار تسعة فراسخ وان  
 يفرش فيه لبن الذهب والفضة وان يخلوا قدر تلك اللبنة التي معهم وان يعملوا حول الميدان حائطا  
 مشرقا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان أي دواب البر والبحر احسن فقالوا يا نبي الله رأينا في بحر  
 كذا دواب مختلفة ألوانها لها أجنحة واعراف ونواص قال على بها فاتوه بها قال شدوها عن يمين الميدان  
 وشماله وقال للجن على باولادكم فاجتمع منهم خلق كثير فاقامهم على يمين الميدان وشماله ثم قعد سليمان في  
 مجلسه على سريره ووضع أربعة آلاف كرسي على يمينه وعلى شماله وأمر الجن والانس والشياطين  
 والوحوش والسباع والطيور فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك  
 سليمان ورأوا الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت اليهم انفسهم ووضعوا  
 امامهم من الهدايا رقيقا ان سليمان لما فرش الميدان بلبنات الذهب والفضة ترك من طريقتهم موضعا على  
 قدر امامهم من اللبنة فلما رأى الرسول موضع اللبنة خاليا خافوا ان يتهموا بذلك فوضعوا امامهم من  
 اللبنة في ذلك الموضع ولما نظروا الى الشياطين هالهم مارأوا وفرغوا فقالت لهم الشياطين جوزوا لباس  
 عليكم وكانوا يعمرون على كراديس الانس والجن والوحش والطيور حتى وقفوا بين يدي سليمان فاقبل  
 عليهم بوجه طاق وتلقاهم مائى حسنا وسالهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما جاءوا به واعطاه كتاب  
 الملكة فنظر فيه وقال اين الحقة فاتي بها وحر كم افجاءه جبريل عليه السلام فاخبره بما فيها فقال لهم ان  
 فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة فقال الرسول صدقت فانقب الدرة وأدخل الخيط في الجزعة فقال  
 سليمان من لي بثقبها وسال الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم سال الشياطين فقالوا ترسل الى

بم يرجع الرسولون) من  
 قبول الهدية اوردها ان  
 كان ملكا قبلها او نبيا لم  
 يقبلها فارسلت خدما  
 ذكورا واناثا ألقا بالسوية  
 وخمسمائة لبنة من الذهب  
 وتاجا مكلالا بالجواهر  
 ومسكا وعنبرا وغير ذلك  
 مع رسول بكتاب فاسرع  
 الهدية الى سليمان يخبره  
 الخبر فامر ان تضرب  
 لبنات الذهب والفضة وان  
 تبسط من موضعه الى  
 تسعة فراسخ ميديا وان  
 يبنوا حوله حائطا مشرقا  
 من الذهب والفضة وان  
 يؤتى باحسن دواب البر  
 والبحر مع اولاد الجن عن  
 يمين الميدان وشماله (فلما  
 جاء) الرسول بالهدية  
 ومعه اتباعه (سليمان)

قال أتدوني بما آتاني الله من النبوة والملك (خير مما آتاكم) من الدنيا (بل أتم بهديكم تفرحون) لتخرنكم بزخارف الدنيا (ارجع اليهم) بما أتيت به من الهدية (فلنا تينهم بجنود لا قبل) طاقة (لهم بها) ولنخرجهم (١٦٣) منها) من بلدهم سباسميت باسم قبيلتهم

(أذلة وهم صاغرون) أي ان لم ياتوني مسلمين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت الى المسير الى سليمان لتنظر ما يامر بها به فارحلت في اثني عشر الف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت منه على فرسخ شعر بها (قال يا ايها الملأ ايكم) في الهمزتين ما تقدم (ياتيني) بعرشها قبل ان ياتوني مسلمين) متقادين طائعين فلي اخذ قبل ذلك لا بعده (قال عقرت من الجن) هو القوى الشديد (انا) آتيك به قبل ان تقوم من مقامك (الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار) واني عليه لقوى (أي على جملة امين) أي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل

الارض فلما جاءت الارض أخذت شعرة في فمها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تصير رزقي في الشجر فقال لها لك ذلك ثم قال من لهذه الخرزة فقالت دودة بيضاء أأأها يا بني الله فأخذت الدودة خيطا في فمها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت يكون رزقي في الفواكه فقال لك ذلك ثم ميز بين الغلمان والجواري بان أمرهم أن يغسلوا وجوههم وأيديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب بها الاخرى وتغسل وجهها والغلام يأخذ الماء بيده ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام يصبه على ظاهره فميز بين الغلمان والجواري ثم رد سليمان الهدية كما أخبر الله عنه بقوله فلما جاء سليمان الخ (قوله قال أتدوني الخ) استفهام انكاري وتوبيخ أي لا ينبغي لكم ذلك (قوله وهم صاغرون) حال ثانية مؤكدة الاولى (قوله أي ان لم ياتوني مسلمين) أفاد بذلك أن بين سليمان معلق على عدم اتيانهم مسلمين (قوله داخل سبعة ابواب) صوابه أبيات وتقدم انه داخل سبعة أبيات فيكون حينئذ في داخل أربعة عشر بيتا (قوله حرسا) بفتح حاء جمع حارس (قوله قيل) بفتح القاف أي ملك سمي بذلك لانه ينفذ ما يقول (قوله الى ان قربت منه) أي من سليمان (قوله شعر بها) أي علم وذلك أنه خرج يوما يجلس على سريره فسمع وهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان (قوله قال يا ايها الملأ) الخطاب لكل من عنده من الجن والانس وغيرها (قوله ما تقدم) أي من التحقيق أو قلب الثانية واوا (قوله أيكم ياتيني بعرشها) أي وكان سليمان اذ ذاك في بيت المقدس وعرشها في سبا وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين (قوله فلي اخذ قبل ذلك) أي قبل اتيانهم مسلمين لانهم حريون حينئذ (قوله لا بعده) أي لان اسلامهم بعصم ما لهم وهذا بحسب الظاهر وأما باطن الامر فقصدته أن يبهر عقلها بالامور المستغربة ليزيد ايمانها (قوله عقرت) بكسر العين وقرى شدوذا بفتحها (قوله وهو القوى) أي وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان اسمه ذكوان وقيل صخر (قوله انا آتيك به) يحتمل أنه فعل مضارع أصله أأتى بهمزتين أبدأت الثانية الفا ويحتمل أنه اسم فاعل كضارب وقائم (قوله من مقامك) أي مجلسك (قوله أسرع من ذلك) أي لان المقصود الاتيان به قبل أن تقدم هي والحال أن بين قدومها مسيرة ساعة ونصف ومجلسه من الغداة الى نصف النهار (قوله علم من الكتاب) أي وهو التوراة (قوله وهو آصف بن برخيا) بالمد والقصر وكان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تعالى وقيل الذي عنده علم من الكتاب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فخطاب في قوله أأأ آتيك لله فريت وما مشى عليه المفسر هو المشهور (قوله كان صديقا) أي مبالغا في الصدق مع الله ومع عباده (قوله طرفك) هو بالسكون البصر (قوله قال) أي آصف وقوله أي لسليمان (قوله دعا بالاسم الاعظم) قيل كان الدعاء الذي دعا به اذا الحلال والاكرام وقيل يا حي يا قيوم وقيل يا لهنا واله كل شيء لها واحدا لا اله الا أنت ائني بعرشها (قوله بان جرى تحت الارض) أي بحمل الملائكة له لا مر الله لهم بذلك (قوله أي ساكنا) أي غير متحرك كانه وضع من قبل بزمن متسع وليس المراد مطلق الاستقرار والحصول والا كان واجب الحذف لان الظرف يكون مستقرا وعلى

وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذي اداعى به أجاب (أنا آتيك به قبل أن يرند اليك طرفك) اذا نظرت به الى شيء ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه ففى نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم أن ياتي الله به فيحصل بان جرى تحت الارض حتى نبع تحت كرسي سليمان (فلما رآه مستقرا) أي ساكنا (عنده قال هذا) أي الاتيان لي به

(من فضل ربى ليلونى) ليخبرنى (أشكر) بحقيق الحمدتين وابدال الثانية الفاء وتسجيلها وادخال الف بين المسئلة والاخرى وتركه (أ) أكفر) النعمة (ومن شكر قاتما (١٦٤) يشكر لنفسه) اى لا جملها لان ثواب شكره له (ومن كفر) النعمة (فان ربى غنى) عن شكر

(كريم) بالا فضل على من يكفرها (قال نكروا لها عرشها) اى غيره الى حال تنكره اذا راته (ننظر أنهتدى) الى معرفته (أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفة ما يغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلمها لما قيل له ان فيه شيئا فقير وه بزيادة أو نقص او غير ذلك (لما جاءت قيل) لها (أهكذا عرشك) اى امثل هذا عرشك (قالت كانه هو) اى فعرشه وشبهت عليهم كما شهروا عليها اذ لم يقل هذا عرشك ولوقيل هذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلمها (واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها) عن عبادة الله (ما كانت تعبد من دون الله) اى غيره (انها كانت من قوم كافرين قيل لها) ايضا (ادخلى الصرح) هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحتها ماء عذب جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقيتها وقدميها كقدمي الحمار (فلما راته حسبته لجة) من الماء (وكشفت عن ساقيتها) لتخوضه وكان سليمان على سريره في صدر الصرح فرأى ساقيتها

ما ذكره المفسر فالظرف لغو عام له خاص مذكور فتدبر (قوله من فضل ربى) اى احسانه الى (قوله وادخال الف الخ) اى فالقرآت اربع سبعيات وبقيت خامسة وهى ادخال الف بين المحققين (قوله لان ثواب شكره له) اى لان الشكر سبب في زيادة النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله بالا فضل على من يكفرها) اى فلا يقطع نعمه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قوله قال نكروا لها عرشها) معطوف في المعنى على قوله قال هذا من فضل ربى وكلاهما مرتب على قوله فلما رآه مستقرا عنده (قوله الى حالة تنكره اذا راته) اى قائلتنكير ابهام الشئ بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه النكرة والمعرفة في اصطلاح النحويين (قوله ننظر) هو جواب الامر (قوله قصد بذلك الخ) اشار بذلك الى حكمة التغير (قوله لما قيل له ان فيه شيئا) اى نقصا والقائل له ما ذكر الجن وقالوا له ايضا ان رجلها كرجلي حمار وقالوا له ايضا ان في ساقها شعر الانهم ظنوا انه يتزوجها ففكر هو اذ ذلك لثلاث نفسي له اسرار الجن ولثلاث ياتي له منها اولاد فيخلقوه في استخدام الجن فيقوم عليهم الذل (قوله قيل لها) القائل لها سليمان أو مأموره (قوله أهكذا عرشك) الهمزة للاستفهام والهاء للتنبيه والكاف حرف جر وذات اسم اشارة بحرورها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل بين هاء التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر وهو الكاف اعتناء بالتنبيه وكان مقتضاه ان يقال أكذا عرشك (قوله اى أمثل هذا) اشار بذلك الى ان الكاف اسم معنى مثل وقولهم لا يفصل بين هاء التنبيه واسم الاشارة بشئ من حروف الجر الا بالكاف معناه ولو صورة وان كانت في المعنى اسما بمعنى مثل (قوله وشبهت عليهم الخ) اى فانت بهذه العبارة مشاكلة لكلام سليمان والمشاكلة الا تيان بمثل الكلام السابق وان لم يتحد الكلامان كقوله تعالى ومكروا ومكر الله (قوله قال سليمان) اى تحذرا بنعمة الله (قوله وأوتينا العلم من قبلها) اى العلم بالله وصفاته من قبل ان تؤتى هي العلم بما ذكر وكنا مسلمين من قبل ان تسلم فنحن اسبق منها علما واسلاما (قوله وصدها) اى منعها وقوله ما كانت فاعل صدها والمعنى منعها عن عبادة الله الذي كانت تعبد من دون الله وهو الشمس (قوله انها كانت من قوم كافرين) بكسر ان في قراءة العامة استئناف وقرئ شذوذا بفتحها على اسقاط حرف التعليل (قوله قيل لها ايضا) اى كما قيل نكروا لها عرشها (قوله هو سطح) وقيل الصرح القصر أو صحن الدار (قوله من زجاج ابيض) اى وهو المسمى بالبلور (قوله اصطنعه سليمان) اى امر الشياطين به فخر واحفيرة كالصهر يج واجروا فيها الماء ووضعوا فيها سمكا وصدفا وغيرهما من حيوانات البحر وجعلوا اسقفها زجاجا شفافا فصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما به يظن انه ماء مكشوف يخاض فيه مع انه ليس كذلك (قوله لما قيل له) القائل ذلك الجن (قوله فلما رآته) اى ابصرته (قوله وكشفت عن ساقيتها) اى على عادة من اراد خوض الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الغرق فلما لم يكن لها بد من امثال الامر سلمت وكشفت عن ساقيتها (قوله لتخوضه) اى لاجل ان تصل الى سليمان (قوله فرأى ساقيتها الخ) اى فلما علم ذلك صرف بصره عنها (قوله بمرد) صفة اولى لصرح وقوله من قوارير صفة ثانية لجمع قارورة (قوله مجلس) ومنه الامرد للملاسة وجهه اى نعومته لعدم الشعر به (قوله بعبادة غيرك) اى وهو الشمس (قوله مع سليمان) حال من التناء في اسلمت كما اشار لذلك بقوله كائنة والمعنى اسلمت حالة كوني مصاحبة له في الدين ولا يصح ان يكون متعلقا باسلمت لانه يوم انها متحدة معه في الاسلام في زمن واحد

(قوله) (وقدميها حسانا) (قال) لها (انه صرح بمرد) مجلس (من قوارير) اى زجاج ودعاها الى الاسلام (قالت رب انى ظلمت نفسي) بعبادة غيرك (واسلمت) كائنة (مع سليمان لله رب العالمين) واراد تزوجها ففكره شمر



(قوله فعملت له الشياطين النورة) أي بعد أن سال الأنايس عما يزيل الشعر فقالوا له يحلق بالموسي فقالت لم يمسه الحديد جسمي فكره سليمان الموسي وقال أنها تقطع ساقيها فسال الجن فقالوا لا ندرى فسال الشياطين فقالوا نحمل لك حتى يكون جسدها كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمام من يومئذ (قوله فزوجها) أي وولدت منه ولدًا وسمته داود ومات في حياة أبيه وبقيت معه إلى أن مات وهذا أحد قولين وقيل أنها لما أسلمت قال لها سليمان اختاري رجلا من قومك حتى أزوجهك أياء فقالت ومثلي يا بني الله ينكح الرجال وقد كان لي من قومي الملك والسلطان قال نعم إنه لا يكون في الإسلام إلا ذلك ولا ينبغي لك أن تحرمي ما أحل الله قالت إن كان ولا بد فزوجني ذاتي ملك همدان فزوجها إياه وذهب بها إلى اليمن وملك زوجها ذاتي على اليمن ودعا سليمان زوجة ملك الجن وقال له اعمل لذي تبع ما استعملك فيه فلم يزل يعمل له ما أراد إلى أن مات سليمان وحال الحول ولم يعلم الجن موته فاقبل رجل منهم حتى بلغ جوف اليمن وقال بأعلى صوته يا معشر الجن إن سليمان قد مات فارفعوا أيديكم فرفعوا أيديهم وتفرقوا (قوله واقرها على ملكها) أي وأمر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلها في الارتفاع والحسن (قوله ويقيم عندها ثلاثة أيام) أي وكان يكر من الشام إلى اليمن ومن اليمن إلى الشام (قوله روى أنه ملك) أي أعطى الملك (قوله فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه) أي فأسواه يفنى وهو الباقي بلا زوال قال العارف

ما آدم في الكون وما إبليس \* ما ملك سليمان وما بلقيس

الكل إشارة وانت المعنى \* يا من هو للقلوب مغناطيس

فلا كوان جميعها اشارات دالة على المقصود بالذات وهو الله الواحد القهار (قوله ولقد أرسلنا إلى نوح) شروع في القصة الرابعة من هذه السورة ونوح داسم لقبيلة صالح سميت باسم أبي القبيلة فهو ممنوع من الصرف للهامة والتأنيث وتسمى عاد الثانية وأما عاد الأولى فهم قوم هود (قوله أخاهم صالحا) أي في النسب لا نه من أولاد نوح الذي هو أبو القبيلة وعاش صالح مائتين وثلاثين سنة (قوله أي بان أعبدوا الله) أشار بذلك إلى أن مصدريه وحرف الجر محذوف ويصح أن تكون مفسرة لوجود ضا بطما وهو تقدم جملة في معنى القول دون حروفه (قوله وحدوه) أي اعتقدوا أنه واحد في ذاته وصفاته وافعاله لا شريك له في شيء منها (قوله فاذا هم) إذا فجائية والمعنى ففاجأهم رساله تفرقهم واختصامهم فآمن فريق وكفر فريق وتقدم حكاية اختصام الفريقين في سورة الأعراف في قوله تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم ألع (قوله فريق مؤمنون) جمع وصف الفريق مراعاة لمعناه (قوله من حين إرساله) أي وبعد ظهور المعجزات (قوله لم تستعجلون بالسيئة) أي لا شيء تستعجلون العذاب وتطلبونه لأنفسكم ولا تطلبون الرحمة ويصح أن يراد بالسيئة والحسنة أسباب العذاب وأسباب الرحمة والمعنى لم يؤخروا الإيمان الذي هو سبب في الرحمة وتقدمون الكفر الذي هو سبب العذاب (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا تخفيضية (قوله من الشرك) أي بان تركوا الشرك وتؤمنوا (قوله لعلمكم ترحمون) الترجي في كلام الله بمنزلة التحقيق لا نه صادر من قادر عالم بأحوالهم لا يخلف وعده (قوله ادغمت السماء) أي بعد قلبها طاء (قوله واجتلبت همزة الوصل) أي للتوصل للنطق بالساكن (قوله أي تشاء منا) أي أصابنا الشؤم وهو الضيق والشدة (قوله حيث قحطوا المطر) أي حبس عنهم (قوله قال طائركم عند الله) أي جزاء عملكم من عند الله عاملكم به فالشؤم وصفكم لا وصفي وسمى طائرا لأنه يأتي الظالم فنته وسرعة به (بل اتم قوم

ساقيا فعملت له الشياطين النورة فازالته بها فزوجها وأحبها وأقرها على ملكها وكان يزورها في كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان روى أنه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه (ولقد أرسلنا إلى نوح) أخاهم من القبيلة (صالحا) (ان) أي بان (أعبدوا الله) وحدوه (فاذا هم فريقان يختصمون) في الدين فريق مؤمنون من حين إرساله إليهم وفريق كافرون (قل) للمكذبين (يا قوم) لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة أي بالعذاب قبل الرحمة حيث قاتم إن كان ما اتينا به حقًا فأتينا بالعذاب (لولا) هلا (تستغفرون الله) مني (الشرك) (اعلمكم ترحمون) فلا تعذبون (قلوا طيرنا) أصابه تطيرا ادغمت السماء في الطاء واجتلبت همزة الوصل أي تشاء منا (بك) وبين معك أي المؤمنين حيث قحطوا المطر وجاءوا (قال طائركم) شؤمكم (عند الله) أتاكم به (بل اتم قوم

منها قرضهم الدنانير  
والدراهم (ولا يصلحون)  
بالطاعة (قالوا) أي قال  
بعضهم لبعض (تقاسموا)  
أي احلفوا (بالله لنبيته)  
بالنون والتاء وضم التاء  
الثانية (واهلكه) أي من  
آمن به أي تقتلهم ليلا (ثم  
لنقولن) بالنون والتاء وضم  
اللام الثانية (لوليه) أي  
ولي دمه (ما شهدنا) حضرا  
(مهلك أهله) بضم الميم  
وفتحها أي أهلاكهم أو  
هلاكهم فلا ندري من  
قتلهم (وأنا لصادقون  
ومكروا) في ذلك (مكروا  
ومكروا مكروا) أي جازيناهم  
بتعجيل عقوبتهم (وهم  
لا يشعرون فانظر كيف  
كان عاقبة مكروهم انا دمرناهم)  
اهلكناهم (وقومهم  
اجمعين) بصيغة جبريل  
أو برمي الملائكة بحجارة  
يرونها ولا يرونهم (فمالك  
بيوتهم خاوية) أي خالية  
ونصيبه على الحال والعامل  
فيها معنى الإشارة (بما  
ظلموا) بظلمهم أي كعزهم  
(ان في ذلك لآية) لعل  
(لقوم يعلمون) قدرتنا  
فيتعظون (رأيناهم الذين  
آمنوا) بصالح وهم اربعة  
آلاف (وكانوا يتقون)  
الشرك (ولو طامع)  
بذكر مقدر قبله وبيدله منه (اذ قال لقومه أنا تون الفاحشة) أي اللواط (واتم تبصرون) أي

كزول الطائر (قوله تفتنون) أي بالخطاب مراعاة لتقديم الضمير وهو الراجح ويجوز مراعاة الاسم  
الظاهر فيؤتى بالغيبة فيقال مثلاً نحن قوم نقرأ أو يقرأون (قوله تختبرون بالخبر والشر) أي لتعلموا أن  
ما أصابكم من خير فمن الله وما أصابكم من شر فمن أنفسكم (قوله مدينة ثمود) أي وهي الحجر  
وتقدم انه واد بن الشام والمدينة (قوله تسعة رهط) الرهط مادون العشرة من الرجال والنفر مادون  
السبعة إلى الثلاثة (قوله أي رجال) دفع بذلك ما يقال ان تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يؤتى به مفردا  
فاجاب بانه وان كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا أولادهم حين أخبرهم  
صالح ان مولودا يولد في شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه فقتل التسعة أولادهم وأبى العاشر ان  
يقتل ابنه فعاش ذلك الولد زينة نيا تاسر بها فكان اذا مر بالتسعة حزوا على قتل أولادهم فسول لهم  
الشیطان ان يجتمعوا في غار فاذا جاء الليل خرجوا إلى صالح وقتلوه وتقدم انهم اجتمعوا في الغار فارادوا  
ان يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سائف وقيل انهم جاؤا  
ليلا لقتله شاهر بن سبوفهم فرمته الملائكة بالاحجار كما أفاده المفسر (قوله أي احلفوا) اشار بذلك  
إلى ان قوله تقاسموا فعل أمر أي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا (قوله بالنون) أي مع فتح التاء  
وقوله والتاء كان المناسب ان يقول بالتاء لان ضم التاء لا يكون الا على قراءة التاء فهما قراءتان سبعيتان  
(قوله أي من آمن به) وسميات انهم اربعة آلاف (قوله بالنون) أي مع فتح اللام وقوله والتاء أي فقراءة  
النون هتاع قراءة النون في الذي قبله وقراءة التاء مع التاء فهما قراءتان فقط (قوله أي ولي دمه) أي  
دم من قتل من صالح ومن معه (قوله مهلك أهله) أي اهل ولي الدم الذي يقوم عنده موت صالح واقارب  
المؤمنين به (قوله بضم الميم) أي مع فتح اللام وقوله وفتحها أي مع فتح اللام وكسرهما فافراآت  
ثلاث سبعيات (قوله أي أهلاكهم) راجع للضم لانه من الرباعي (قوله وهلاكهم) راجع للفتح  
بوجهيه لانه من الثلاثي (قوله وا الصادقون) أي ونحلف انا لصادقون أو المعنى والحال انا لصادقون  
فيما قلنا (قوله ومكروا مكروا) أي ارادوا إخفاء ما ببيتوا عليه من قتل صالح وأهله (قوله ومكروا مكروا)  
أي اهلكناهم من حيث لا يشعرون وهو من باب المشاكلة نظير قول الشاعر

قالوا اقترح شيئا نجد لك طبعه \* قلت اطبخوا لي جبة وقيصا

والا حقيقة المكرو مستحيلة على الله تعالى لانه التحيل على الغدر وهو من صفات العاجز والعجز على الله  
محال (قوله فانظر) أي تأمل وتفكر (قوله انا دمرناهم) بكسر ان على الاستئناف وفتحها على انه خبر  
لحذوف أي وهي تدميرنا اياهم والفراءتان سبعيتان (قوله او برمي الملائكة) اول التنوين أي ان عذابهم  
نوعان موزعان عليهم رمي الحجارة على التسعة بسبب تبذيرهم على قتل صالح وأهله والصيحة على  
غيرهم بسبب عقر الناقة ولوقال المفسر اهلكناهم برمي الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيغة  
جبريل لكان أوضح (قوله فذلك بيوتهم) مبتدأ أو خبر أي ديارهم (قوله بظلمهم) اشار بذلك  
إلى ان ما مصدرية (قوله ان في ذلك) أي المذكور من أهلاكهم (قوله وانجيناهم  
الذين آمنوا) أي من الهلاك فخرج صالح بهم إلى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت  
تلك البلد بذلك ثم بنى الاربعة آلاف مدينة يقال لها حضرة (قوله وكانوا يتقون) أي  
يدومون على اتقاء الشرك بان لم يرتدوا (قوله وبيدله منه) أي بدل اشتماك والمراد ذكر القول  
لا ذكر وقته (قوله لقومه) أي من حيث ارسله اليهم واقامته عندهم والافهوفى الاصل من أرض

بابل فلما قدم مع عمه ابراهيم الى الشام نزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم (قوله يبصر بعضكم بعضا) أشار بذلك الى ان المراد الا بصار بالعين وقيل المراد بصار القلب ويكون المعنى وتعلمون أنها قبيحة (قوله وادخال ألف بينهما) أي وتركه فاقرا آت أر بع سبعيات (قوله لتاتون الرجال شهوة من دون النساء) أشار بذلك الى أنهم أساؤا من الطرفين في الفعل وترك وقوله شهوة مفعول لا يجله (قوله عاقبة فلنكم) أي وهي العذاب الذي نزل بهم (قوله فما كان جواب قومه) خبر كان مقدم وقوله الا أن قالوا اسمها مؤخر (قوله آل لوط) المراد هو وأهله وهم بنتاه وزجته المؤمنة (قوله من قر يتكم) الاضافة للجنس لانه تقدم ان قراهم كانت خمسة وأعظم اسدوم (قوله يتطهرون) أي يتزهون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء (قوله فأنجيئناه وأهله) أي فخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله الأرض حتى نجا ووصل الى ابراهيم (قوله الباقيين في العذاب) أي الذي حل بهم وهو ان جبريل اقتلع مدائنهم ثم قلبها فبلك جميع من فيها قيل كان فيها أر بع ألف ألف (قوله وأمطرنا عليهم) أي على من كان في ذلك الوقت خارجا عن المدائن لسفر أو غيره (قوله هو حجارة السجيل) أي الطين المحرق (قوله مطرهم) هو المخصوص بالذم (قوله قل الحمد لله) لما تم سبحانه وتعالى التخصيص أمر رسوله بحمده والسلام على المصطفين شكر الله على نصرته أهل الحق والايماز وقطع دابر أهل الكفر والطغيان وتمهيدا لما يذكرون أدلة التوحيد التي أقامها رد على المشركين والسرف في ذلك انصت العاقل وأصغأؤه ليدخل في زمرة من سلم الله عليهم (قوله وسلام) أي أمان (قوله الذين اصطفى) قيل هم الانبياء والرسل وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو هذه الأمة وقيل كل مؤمن من عبدا الدنيا الى متنها ومعهني اصطفى اختارهم أزلا لخدمته وطاعته في الدنيا ولجنته واعميمه في الآخرة فالاصل اصطفاء الله للعبد فلولوا اصطفاؤه وله ما وفق العبد لخدمته به ومن هذا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) ظاهر المفسران القرا آت أر بع وهو سبق قلم بالصواب ان هنا قراءتين فقط تسهيل الثانية مقصورة وابدالها لهما ممدودة مدالازما وتقدم ان هذين الوجهين يجريان في خمسة مواضع في القرآن غير هذا اثنان في الاسام آذا كرين في الموضوعين وثلاثة في يونس آ الله أذن لكم الآن في الموضوعين (قوله خير) خبر لفظ الجلالة وهو اما اسم تفضيل باعتبار زعم الكفار او صفة لا تفضيل فيها والكلام على حذف مضاف والتقدير أنوحيد الله خير لمن عبده أم الاصنام خير لمن عبدها فهو تهمكم بالمشركين لانهم اختاروا عبادة الاصنام على عبادة الله والاختيار للشيء لا يكون الا خيرا ومنفعة ولا خيرا في عبادتها وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول بل الله خير وانى وأجل وأكرم (قوله أم ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة على لفظ الجلالة لوجود ما عاقل وهو تقدم همزة الاستفهام بخلاف أم الآتية فهي منقطعة تفسر بل وهمزة الاستفهام الاسكاري (قوله بالياء والتاء) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله أي أهل مكة) تفسر للوارد في شركون (قوله أي الآلهة) تفسر لوانعني أم الآلهة التي يشركونها به خير لما بدىها (قوله أمن خلق السموات والأرض) القراء السبعية بادغام احدى اليمين في الاخرى وأم منقطعة ومن خلق مبتدأ خبره محذوف تقديره خير أم ما يشركون وقرئ شذوذا بتخفيف الميم فتكون من موصولة دخلت عليها همزة الاستفهام (قوله فيه الالتفات) أي وحكمته اختصاصا بعبادته سبحانه وتعالى بهذا الفعل اشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وحقها مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد (قوله وهو البستان المحوط) أي الجمول عليه حائط لغزته (قوله ذات بهجة) صفة لحدائق وأفرد لكونه جمع كثرة لما لا يعقل (قوله ما كان لكم) أي لا ينبغي لاكم

يبصر بعضكم بعضا انهما كما في المعصية (أنكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (لتاتون الرجال شهوة من دون النساء) أشار بذلك الى أنهم أساؤا من الطرفين في الفعل وترك وقوله شهوة مفعول لا يجله (قوله عاقبة فلنكم) أي وهي العذاب الذي نزل بهم (قوله فما كان جواب قومه) خبر كان مقدم وقوله الا أن قالوا اسمها مؤخر (قوله آل لوط) المراد هو وأهله وهم بنتاه وزجته المؤمنة (قوله من قر يتكم) الاضافة للجنس لانه تقدم ان قراهم كانت خمسة وأعظم اسدوم (قوله يتطهرون) أي يتزهون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء (قوله فأنجيئناه وأهله) أي فخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله الأرض حتى نجا ووصل الى ابراهيم (قوله الباقيين في العذاب) أي الذي حل بهم وهو ان جبريل اقتلع مدائنهم ثم قلبها فبلك جميع من فيها قيل كان فيها أر بع ألف ألف (قوله وأمطرنا عليهم) أي على من كان في ذلك الوقت خارجا عن المدائن لسفر أو غيره (قوله هو حجارة السجيل) أي الطين المحرق (قوله مطرهم) هو المخصوص بالذم (قوله قل الحمد لله) لما تم سبحانه وتعالى التخصيص أمر رسوله بحمده والسلام على المصطفين شكر الله على نصرته أهل الحق والايماز وقطع دابر أهل الكفر والطغيان وتمهيدا لما يذكرون أدلة التوحيد التي أقامها رد على المشركين والسرف في ذلك انصت العاقل وأصغأؤه ليدخل في زمرة من سلم الله عليهم (قوله وسلام) أي أمان (قوله الذين اصطفى) قيل هم الانبياء والرسل وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنو هذه الأمة وقيل كل مؤمن من عبدا الدنيا الى متنها ومعهني اصطفى اختارهم أزلا لخدمته وطاعته في الدنيا ولجنته واعميمه في الآخرة فالاصل اصطفاء الله للعبد فلولوا اصطفاؤه وله ما وفق العبد لخدمته به ومن هذا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) ظاهر المفسران القرا آت أر بع وهو سبق قلم بالصواب ان هنا قراءتين فقط تسهيل الثانية مقصورة وابدالها لهما ممدودة مدالازما وتقدم ان هذين الوجهين يجريان في خمسة مواضع في القرآن غير هذا اثنان في الاسام آذا كرين في الموضوعين وثلاثة في يونس آ الله أذن لكم الآن في الموضوعين (قوله خير) خبر لفظ الجلالة وهو اما اسم تفضيل باعتبار زعم الكفار او صفة لا تفضيل فيها والكلام على حذف مضاف والتقدير أنوحيد الله خير لمن عبده أم الاصنام خير لمن عبدها فهو تهمكم بالمشركين لانهم اختاروا عبادة الاصنام على عبادة الله والاختيار للشيء لا يكون الا خيرا ومنفعة ولا خيرا في عبادتها وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول بل الله خير وانى وأجل وأكرم (قوله أم ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة على لفظ الجلالة لوجود ما عاقل وهو تقدم همزة الاستفهام بخلاف أم الآتية فهي منقطعة تفسر بل وهمزة الاستفهام الاسكاري (قوله بالياء والتاء) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله أي أهل مكة) تفسر للوارد في شركون (قوله أي الآلهة) تفسر لوانعني أم الآلهة التي يشركونها به خير لما بدىها (قوله أمن خلق السموات والأرض) القراء السبعية بادغام احدى اليمين في الاخرى وأم منقطعة ومن خلق مبتدأ خبره محذوف تقديره خير أم ما يشركون وقرئ شذوذا بتخفيف الميم فتكون من موصولة دخلت عليها همزة الاستفهام (قوله فيه الالتفات) أي وحكمته اختصاصا بعبادته سبحانه وتعالى بهذا الفعل اشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وحقها مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد (قوله وهو البستان المحوط) أي الجمول عليه حائط لغزته (قوله ذات بهجة) صفة لحدائق وأفرد لكونه جمع كثرة لما لا يعقل (قوله ما كان لكم) أي لا ينبغي لاكم

حسن (ما كان لكم)



ان تلتبوا شجرها) لعدم قدرتكم عليه (أله) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في مواضع السبعة (مع الله) اعانة على ذلك اى ليس معه اله (بل هم قوم يعدلون) يشركون بالله غيره (أمن جعل الارض قرارا) لا تميد باهلها (وجعل خلاها) فيها بينها (أنهارا وجعل لها رواسي) جبالا اثبت بها الارض (وجعل بين البحرين حاجزا) بين العذب والملح لا يختلط أحدهما بالآخر (أله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) توحيده (أمن يجيب المضطر) المكروب الذى مسه الضر (اذادعاه ويكشف السوء) عنه

وعن غيره (ويجعلكم خلفاء الارض) الاضافة بمعنى فى اى يخلف كل قرن القرن الذى قبله (أله مع الله قليلا ما يذكر) يتعظون بالوقاية والتحذير وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل التقليل (أمن يهديكم) يرشدكم الى مقاصدكم (فى ظلمات البر والبحر) وبالنجوم اى الا وبعلامات الارض نهارا (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) اى قدام المطر (أله مع الله تعالى الله عما يشركون) به غيره (أمن يبدأ الخلق) فى الارحام من نقطة (ثم يعيده) بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها (ومن يرزقكم من السماء بالمطر) والارض (بالنبات) (أله مع الله) اى لا يفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه (قل) يا محمد (ها توابر هاكم) حجتكم ان كنتم صادقين (ان معنى الها فعل شيئا مما ذكر

عاجزون عن اخراج النبات وان كنتم قادرين على السقى والغرس ظاهرا) قوله ان تلتبوا شجرها (أى فضلا عن ثمارها وأشكالها) قوله وادخال الف بينهما) اى وتركه فاقرا آت أربع سبعيات (قوله فى مواضع السبعة) اى مواضع اجتماع الهمزتين المفتوحة ثم المكسورة وهى لفظ أله خمس مرات واذا وائنا (قوله اى ليس معه اله) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى وكذا يقال فيما بعده (قوله بل هم قوم يعدلون) اضرب انتقالى من تبيكتهم الى بيان سوء حالهم (قوله أمن من جعل الارض قرارا) اى مستقرا للانسان والدواب لا تتحرك بما على ظهرها (قوله فيما بينها) اشار بذلك الى ان قوله خلاها ظرف لجعل وتكون بمعنى خلق وبصح ان تكون بمعنى صير وخلاها مفعول ثان (قوله حاجزا) اى معنويا غير مشاهد (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اى وكفرهم تقليدا والاعمال لا يلم الا ذلك وكفرهم عناد (قوله المضطر) هو اسم مفعول وهذه الطاء اصلها تاء الافتعال قلبت طاء لوقوعها اثر حرف الاطباق وهو الضاد (قوله اذا دعاه) اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغي لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارف على العبد من نفسه فالعاقل اذ دعا الله يسلم فى الاجابة لما راد الله (قوله الاضافة بمعنى فى) اى قلتهنى يجعلكم خلفاء فى الارض (قوله وفيه ادغام التاء فى الذال) اى بعد قلبها ذالا وهذا على كل من القراءتين (قوله وما زائدة لتقليل التقليل) اى فالمراد تأكيد القلة (قوله وعلامات الارض) اى كالجبال (قوله اى قدام المطر) اى امامه (قوله وان لم تعترفوا بالاعادة) اشار بذلك الى سؤال وارد حاصله كيف يقال لهم أمن يبدأ الخلق ثم يعيده مع انهم منكرون للاعادة وشار الى حوايه بقوله لقيام البراهين عليها وايضا حه ان يقال انهم معترفون بالا ابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية وحينئذ فصاروا كأنهم لم يبق لهم عذر فى انكار الاعادة بل ذلك محض جحود (قوله قل ها توابر هاكم) أمره صلى الله عليه وسلم بتبيكتهم اثر قيام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره (قوله انت معنى الها) الاوضح ان يقول ان مع الله الها لان النبى مأمور بهذا القول وهو لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معنى الها (قوله وسالوه) اى المشركون (قوله من فى السموات والارض) من قاعل يعلم والجار والمجرور صلتها والغيب مفعول به والا أداة استثناء ولفظ الجلالة مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله يعلمه والتقدير لا يعلم الذى ثبت فى السموات كالملائكة والارض كالانس الغيب لكن الله هو الذى يعلمه (قوله من الملائكة والناس) بيان لمن فى السموات والارض على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله لكن الله اعلم) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولا يصح جعله متصلا لايهاه أن الله من جملة من فى السموات والارض وهو محال (قوله وقت يبعثون) تفسيرا لايان والمناسب تفسيرا بماقى لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت (قوله معنى هل) اى التى للاستفهام الانكارى (قوله اى بلغ ولحق) راجع للقراءة الاولى وقوله او تتابع راجع للتأني والمعنى هل بلغ علمهم بالآخرة او تتابع علمهم الآخرة حتى سالوا عن وقت مجي الساعة ليس عندهم علم بذلك بل ولا اثبات حتى يسالوا عن وقت الساعة

فسؤالهم

\* وسالوه عن وقت قيام الساعة فنزل (قل لا يعلم من فى السموات

والارض) من الملائكة والناس (الغيب) اى ما غاب عنهم (الا) لكن (الله) يعلمه (وما يشعرون) اى كفار مكة كغيرهم (ايان) وقت (يبعثون بل) بمعنى هل (أدرك) بوزن أكرم فى قراءة وفى أخرى ادرك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء دالا وأدغمت فى الدال واجتلبت همزة الوصل اى بلغ ولحق او تتابع وتلاحق (علمهم فى الآخرة) اى بها حتى سالوا عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك (بل هم

في شك منها بل هم منها عمون) من عى القلب وهو باع بما قبله والاصل عميون استنقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرتها (وقال الذين كفروا) ايضا في انكار البعث (أئذا كنا ترابا وآباؤنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان) ما هذا الا اساطير الاولين) جمع اسطورة بالضم أى ماسطر من الكذب (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) بانكارهم وهى هلاكهم بالمداب (ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون) تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (١٦٩) أى لا تهتم بمكرهم عليك فانا ناصرهم عليهم (وقولون متى هذا الوعد) بالمداب (ان كنتم صادقين) فيه (قل عسى ان يكون ردى) قرب (لكم بعض الذى تستعجلون) فحصل لهم القتل بيدى وباقي العذاب ياتيهم بعد الموت (وان ربك لذو فضل على الناس) ومنه تاخير العذاب عن الكفار (ولكن أكثرهم لا يشكرون) قال الكفار لا يشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) تخفيه (وما يعلنون) بالسنة لهم (وما من غائبة فى السماء والارض) الهاء المبالغة أى شىء فى غاية الخفاء على الناس (الا فى كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل) الموجودين فى زمان نبينا (اكثر الذى هم فيه يختلفون) أى ببيان ما ذكر على وجهه الرفع للاختلاف بينهم لو اخذوا به واسلموا (وانه لهدى)

فسؤالهم محض تمسك وعناد (قوله فى شك منها) أى الآخرة (قوله بل هم منها عمون) أى عندهم جزم بعدمها لعدم ادراكهم دلائلها (قوله بعد حذف كسرتها) أى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة (قوله ايضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله أئذا كنا ترابا) كان فعل ماض ناقص ونا اسمها وترا بابا خبرها وآباؤنا معطوف على اسم كان وسوغه الفصل بخبرها (قوله لقد وعدنا هذا) وعد فعل ماض ونا نائب الفاعل مفعول اول وهذا مفعول ثان ونحن نا كيد لنا وآباؤنا عطف على المفعول الاول وسوغه الفصل بالمفعول الثانى والضمير المنفصل والمعنى لقد وعدنا محمد بالبعث كما وعد من قبله آباءنا به فلو كان حقا لحصل (قوله قل سيروا فى الارض) امرته يد لهم اشارة الى انهم ان لم يرجعوا نزل بهم ما نزل بن قبلهم (قوله فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) أى لتهتروا بهم فتزجروا عن قبائحكم (قوله بانكارهم) أى المجرمين (قوله بالمداب) أى الدنيوى لانه هو المشاهد آثاره (قوله ولا تحزن عليهم) أى لا تهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تخف من مكرهم فى المستقبل فالحزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل (قوله ولا تكن) بشبوت النون هنا وهو الاصل وقد حذف من هذا المضارع فى القرآن فى عشرين موضعا تسمية مبدوءة بالتاء وثمانية بالياء واثنان بالنون وواحد بالهمزة وهو حذف غير لازم قال ابن مالك

ومن مضارع لكان منجزم \* تحذف نون وهو حذف ما التزم

(قوله فى ضيق) بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعيتان أى حرج (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من المؤمنين (قوله قل عسى الخ) الترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق (قوله القتل بسدر) أى وغيره وهذا هو العذاب المعجل (قوله وباقي العذاب الخ) أى وهو العذاب المؤجل (قوله ومنه) أى الفضل (قوله ليعلم ما تكن صدورهم) أى فالتاخير ليس لخفاء حالهم عليه (قوله الهاء المبالغة) أى كراوية وعلامة وسماها هاء باعتبار الوقف ولوقال التاء لكان اسهل وقيل انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية ونظيرها الذبيحة والنطيحة فى انها اسماء غير صفات (قوله ومكنون علمه) الواو بمعنى او لانه تفسير ثان فتسميته كتابا على سبيل الاستعارة التصريحية حيث شبه بالكتاب كالتسجيل الذى يضبط الحوادث ويحصبها ولا يشذ عنه شىء منها (قوله أكثر الذى هم فيه يختلفون) أى فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا يثنى فى قوله ما فرطنا فى الكتاب من شىء ومن جملة اختلافهم فى شأن المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرة فوقع بينهم التباغض حتى لعن بعضهم بعضا (قوله أى عدله) دفع بذلك ما يقال ان القضاء مرادف للحكم فينحل المعنى بقضائه أو يحكم بحكمه فاجاب بان المراد بالحكم العدل (قوله فلا يمكن احدا مخا لفته الخ) تفرع على العز برفكان المناسب تقديمه بلمصقه (قوله فتوكل على الله الخ) تفرع على كونه عزيزا عمايا أى فاذا ثبتت له هذه الاوصاف فالواجب على كل شخص تعويض الامور اليه والثقة به (قوله انك على الحق المبين) علة للتوكل وكذا قوله انك لا تسمع الموتى (قوله بينها وبين الياء) أى فنقرأ متوسطة بين الهمزة والياء والقراءتان سبعيتان (قوله مدبرين) أى معرضين (قوله بهادى العمى) ضمة معنى الصر فعداه بعن (قوله الامن يؤمن باياتنا) أى من سبق فى علم الله أنه يكون مؤمنا ومن

(٢٢ - صاوى - ث) من الضلالة (ورحمه للمؤمنين) من العذاب (ان ربك يقضى بينهم) كغيرهم يوم القيامة (بحكمه) أى عدله (وهو العزيز) الغالب (العاليم) بما يحكم به فلا يمكن احدا مخا لفته كما خالف الكفار فى الدنيا انبياءه (فتوكل على الله) ثق به (انك على الحق المبين) أى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ثم ضرب امثالا لهم بالموتى وبالصم وبالعشى فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ولو امدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام وقبول (الامن يؤمن باياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون بتوحيد الله

هنا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله وإذا وقع القول) أي قرب وقوعه وإنما عبر بالماضي لحصوله في علم الله لأن الماضي والحال والاستقبال في علم الله واحد لا حاطة بها والمراد بالقول مواعيد القرآن بالفضائح والخزي والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار (قوله حق العذاب) تفسير لوقع والمعنى قرب نزوله بهم (قوله أخرجناهم دابة من الأرض) أي وهي الجساسة ورد في الحديث أن طولها ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان وعن ابن جرير في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون تمر وخالصة هرة وذنب كبش وخف بيروما بين المفاصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام وعن أبي هريرة رضي الله عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن علي رضي الله عنه أنها تخرج بعد ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا ثلثها وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصي اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرًا طويلًا فينما الناس في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فها هو لهم الا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن بين الخارج من المسجد وقيل تخرج من الصفا لما روى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضطرب الأرض تحتهم أي تتحرك تحرك القنديل وتتشق الصفا مما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعا عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فضرب المؤمن في مسجدها بعصا فتكت نكتة بيضاء فتفشو حتى يضيء بها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتنتكت الكافر بالخطام في ألقه فتفشو النكتة حتى يسود بها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى أن أول الآيات خروجًا طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على أثرها واختلف أيضا في تعيين هذه الدابة فقيل هي فصيلة ناقة صالح وهو أصح الأقوال فانه لما عقرت أمه هرب فانفتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فوفيه حتى يخرج باذن الله عز وجل وقيل غير ذلك (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم (قوله عنا) متعلق بمحذوف أي حال كونها حاكية وناقلة لما تقوله عنا بان تقول قال الله إن الناس الخ (قوله أي كفار مكة) المناسب حمل الناس على الموجودين وقت خروجها من الكفار (قوله وعلى قراءة فتح همزة ان تقدر الباء) أي للتعدي أو للسببية واما على قراءة الكسر فهو مستأنف من كلامه تعالى تقوله الدابة على سبيل الحكاية والنقل والقراءتان سبعيتان (قوله ينقطع الأمر بالمعروف الخ) أي لعدم افادة ذلك لانه في ذلك الوقت تظهر المؤمن والكافر عيانا بوسم الدابة فمن وسمه بالكفر لا يمكن تغييره فحينئذ لا ينفع أمر بمعروف ولا نهى عن منكر ووجد في بعض النسخ ولا يبقى منيب ولا تائب ولا يؤمن كافر أي لا يوجد في هذا الوقت من ينوب الى الله أي يرجع اليه ولا تقبل توبة تائب من العصاة ولا ايمان كافر (قوله ويوم نحشر) أي الحشر الخاص بهم للعذاب بعد انقضاء الحشر العام لجميع الخلق قوله من كل أمة) من تبعية وقوله ممن يكذب ببيانة للفوج (قوله فوجا) الفوج في الأصل الجماعة المارة بسرعة ثم اطلق على الجماعة مطلقا (قوله رؤساؤهم) أي كافي جهل وافي بن خاف وفرعون وقارون والنمرود وغيرهم من رؤساء الضلال وكل رؤساء زمن نحشرهم على حدة (قوله يرد آخرهم الى اولهم) المناسب ان يقول يرد اولهم على آخرهم أي يحبس اولهم ويوقف حتى يأتي آخرهم ويحتمون ثم يساقون (قوله اكذبتم باياتي) الاستفهام للتوبيخ والتقريع والمعنى أنكروتموها

(وإذا وقع القول عليهم)  
حق العذاب ان ينزل بهم  
في جملة الكفار (أخرجنا  
لهم دابة من الأرض  
تكلمهم) أي تكلم  
الموجودين حين خروجها  
بالعربية تقول لهم من جملة  
كلامها عنا (ان الناس) أي  
كفار مكة وعلى قراءة فتح  
همزة ان تقدر الباء بعد تكلمهم  
(كانوا باياتنا لا يوقنون)  
أي لا يؤمنون بالقرآن  
ان شتم على البعث  
والحساب والعقاب  
وبخروجها ينقطع الأمر  
بالمعروف والنهى عن المنكر  
ولا يؤمن كافر كما أوحى  
الله الى نوح انه لن يؤمن  
من قومك الا من قد آمن  
(و) اذكر (يوم نحشر من  
كل أمة فوجا) جماعة (ممن  
يكذب باياتنا) وهم  
رؤساؤهم المنتوعون (فهم  
يوزعون) أي يجمعون  
يرد آخرهم الى اولهم ثم  
يساقون (حتى اذا جاؤا)  
مكان الحساب (قال)  
تعالى لهم (اكذبتم)  
أبياتي (باياتي)



مما أمرتم به (ووقع القول)  
حق العذاب (عليهم بما  
ظلموا) أى أشركوا (فهم  
لا ينطقون) إذ لا حجة لهم  
(الم يروا أنا جعلنا)  
(الليل ليسكنوا فيه)  
كثيرهم (والنهار مبصرا)  
بمعنى يبصر فيه ليتصرفوا  
فيه (ان فى ذلك لايات)  
دلالات على قدرته تعالى  
(اقوم يؤمنون) خصوا  
 بالذكر لا نتفاهم بها فى  
الايان بخلاف الكافرين  
(ويوم ينفخ فى الصور)  
القرن النفخة الاولى من  
اسرافيل (قفزع من فى  
السموات ومن فى الارض)  
أى خافوا الخوف المفضي  
الى الموت كما فى آية أخرى  
فصعق أو التعبير فيه بالماضى  
ليحقق وقوعه (الا من  
شاء الله) أى جبريل  
وميكائيل واسرافيل وملك  
الموت وعن ابن عباس هم  
الشهداء اذ هم احياء عند  
ربهم برزقون (وكل) تنويه  
عوض عن المضاف اليه  
أى وكلهم بعد احيائهم  
يوم القيامة (أتوه) بصيغة  
الفعل واسم الفاعل  
(داخرين) صاغرین  
والتعبير فى الايان بالماضى  
ليحقق وقوعه (وترى  
الجبال) تبصرها وقت  
النفخة (تحسبها)

أنكرتموها وجحدتموها (قوله) ولم تحيطوا بها علما) الجملة حالية مؤكدة للانكار والتوبيخ والمعنى  
أنكرتموها من غير فهمها وتاملها فهم مؤخذون بالجهل والكفر (قوله أم ماذا) أم منقطعة بمعنى بل وما اسم  
استفهام أدغمت ميم أم فى ما ف قوله فيه ادغام ما الاستفهامية أى الادغام فيها (قوله حق العذاب) أى نزل  
بهم وهو كبرهم فى النار (قوله فهم لا ينطقون) أى بحجة واعتذار (قوله ألم يروا) أى بعلموا (قوله أنا جعلنا  
الليل) أى مظلمنا بدلالة قوله والنهار مبصرا عليه كما حذف ليتصرفوا فيه من قوله والنهار مبصرا بدلالة قوله  
ليسكنوا فيه عليه ففى الآية احتباك (قوله بمعنى يبصر فيه) أى فلا سند مجازى من الاسناد الى الزمان  
(قوله ليتصرفوا فيه) أى بالسعى فى مصالحهم (قوله ان فى ذلك) أى الجمل المذكور (قوله دلالات على  
قدرته تعالى) أى من حيث اختلاف الليل والنهار بالنور والظلمة (قوله ويوم ينفخ فى الصور) مطوف  
على قوله ويوم نحشر من كل امة فوجا (قوله النفخة الاولى) أى وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفزع نعر  
عنها هنا بالفزع وفى سورة الزمر بالصعق قال تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى  
الارض اطلع فعند حصولها يموت كل حى ما عدا ما استثني واما النفخة الثانية فعندها يحيى كل من كان ميتا  
فالنفخة اثنان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض  
بأهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح فى الصور انه قرن من نور خلقه  
الله واعطاه اسرافيل فمروا وضعه على فيه شاخص يبصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل  
دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق فى لغة اليمين (قوله من اسرافيل) أى وهو احد الرؤساء  
الاربعة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل (قوله من فى السموات ومن فى الارض) أى من كل  
من كان حيا فى ذلك الوقت (قوله أى خافوا الخوف المفضي الى الموت) أى استمر بهم الخوف الى ان  
ماتوا به (قوله والتعبير بالماضى اطلع) جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضى فاجاب بانه لتحقيقه  
نزل منزلة الواقع لان الماضى والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق العلم به (قوله أى جبريل  
اطلع) أى فمؤلا الاربعه لا يموتون عند النفخة الاولى بخلاف باقى الملائكة وانما يموتون بين النفختين  
ويحيون قبل الثانية (قوله وعن ابن عباس هم الشهداء) وقيل هم حملة العرش وقيل اهل الجنة من الخور العين  
والولدان وخزنة الجنة والنار وقيل موسى وقيل جميع الانبياء (قوله اذ هم احياء) أى حياة برزخية لا  
نزول ولا تحول ولكن ليست كحياة الدنيا (قوله أى كلهم) أى المخلوقات من صعق ومن لم يصعق (قوله  
بصيغة الفعل) أى الماضى فيقرأ بفتح الهمزة مقصورة وتاء مفتوحة وواو ساكنة (قوله واسم الفاعل)  
أى فيقرأ بفتح الهمزة وضم التاء وسكون الواو واصلا آتونا له حذف اللام للتخفيف والنون للاضافة  
والقراءتان سبعيتان (قوله صاغرین) أى اذلاء لهيبة الله تعالى فيشمل الطئع والعاصي وليس المراد ذل  
المعاصي والمعنى ان اسرافيل حين ينفخ فى الصور النفخة الثانية التى بها يكون احياء الخلق يأتى كل انسان  
ذليلا لهيبة الله تعالى (قوله وترى الجبال) عطف على قوله ينفخ (قوله وقت النفخة) أى الثانية لان  
تبدل الارض وتسير الجبال وتسوية الارض انما يكون بعد النفخة الثانية كما يشهد به قوله تعالى  
ويستلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا الآية وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية (قوله  
اعظمها) أى وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت مرة واحدة لا تكاد تبصر حركتها (قوله  
المطر) الصواب ابقاء اللفظ على ظاهره لان تفسير السحاب بالمطر لم يقله احد واعمل الباء  
سقطت من قلم المصنف والاصل مر السحاب بالمطر (قوله حتى تقع) أى الجبال على

تظنها (جامدة) واقعة مكانها اعظمها (وهى تمرر السحاب) المطر اذا ضربته الريح أى تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوى بها

مبسوسة ثم تصير كالعين ثم تصير هباء متثورا (صنع الله) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله اضعف الى فاعله بمد حذف عامله اى صنع الله ذلك صنعا (الذى اتقن كل شئ) صنعته (انه خير بما يعملون) بالياء والتاء اى اعداؤه من المعصية واولياؤه من الطاعة (من جاء بالحسنة) اى لا اله (١٧٣) الا الله يوم القيامة (فله خير) ثواب (منها) اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفي

آية اخرى عشر امثالها (وهم) اى الجاؤون بها (من فزع يومئذ) بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منوا وفتح الميم (آمنون ومن جاء بالسبيئة) اى الشرك (فكبت وجوههم في النار) بان وليتها وذكرت الوجوه لانها موضع الشرف من الحواس فقيرها من باب اولى ويقال لهم تبيكتا (هل) اى ما (تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون) من الشرك والمعاصي قل لهم (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة) اى مكة (الذى حرما) اى جعلها حرما آمنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختل خلها وذلك من النعم على قريش اهلها في رفع الله عن بلادهم العذاب والعقن الشائنة في جميع بلاد العرب (وله) تعالى (كل شئ) فهو ربه وخالفه ومالكة (وامرت ان اكون من المسلمين) الله بتوحيده (وان اتلو القرآن) عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان (فمن اهتدى له) (فانما يهتدى لنفسه) اى

الارض (قوله مبسوسة) اى مفتتة كالرمل السائل (قوله كالعين) اى الصوف المنفوش (قوله مؤكد لمضمون الجملة قبله) اى لان ما تقدم من تفخ الصور وتسير الجبال وغير ذلك انما هو من صنع الله لا غيره (قوله الذى اتقن كل شئ) اى وضعه في محله على اكل حالاته (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى لا اله الا الله) انما حمله على هذا التفسير ذكر المقابل لان الكعب في النار ليس بمطلق سيئة بل انما يكون بالكفر وهو يتمايل الايمان وحيدة فالف في الحسنة للعهد اى الحسنة المعهودة وهي كلمة التوحيد وقيل الحسنة كل عمل خير من صلاة وزكاة وصدقة وغير ذلك من وجوه البر (قوله فله خير منها) اى وهو الخلود في الجنة (قوله اى بسببها) أشار بذلك الى ان من للسبيئة وتصح ان تكون للتعليل اى من أجل محيئه بها (قوله وليس للتفضيل) اى ليس خير أفعل تفضيل لانه ليس عبادة أفضل من لا اله الا الله ويؤيد ما قاله المفسر ما روى عن ابن عباس أنه قال له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب أما من يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه لا شئ خير من لا اله الا الله (قوله بالاضافة) اى اضافة فزع لليوم (قوله وكسر الميم) اى للاعراب وقوله وفتحها اى فتحة بناء وهي قراءة ثانية في الاضافة وقوله وفزع منوا معطوف على قوله بالاضافة فتكون الفراءات ثلاثا سبعيات فكان الاوضح ان يعبر بار بدل الواو في الاخير (قوله آمنون) اى لا يصيبهم منه شئ والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلا تنافي بين اثباته فيما تقدم ونفيه هنا (قوله فكبت وجوههم) اى القوا عليها في النار (قوله ويقال لهم) اى وقت كبهم على وجوههم في النار والقائن لهم خزنتها (قوله اى ما تجزون الخ) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله قل لهم انما امرت الخ) أمر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر به بيان ما يحصل في المعاد اشارة الى ان عبادة الله هي المقصودة بالذات له آمنوا أو كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بانفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم (قوله الذى حرما) صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لا ابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره (قوله ولا يختل خلاها) اى لا يقطع حشيشها الرطب (قوله وامرت ان اكون من المسلمين) اى أثبت على ما كنت عليه (قوله وان اتلو القرآن) اى اواظب عليه لتكشف لي حقائقه ورفائعه لان علوم القرآن كثيرة فبتكرار التلاوة ازداد علوما وعارف وفي هذه الآية أشعار بان تلاوة القرآن أعظم العبادات قدرا عند الله (قوله فمن اهتدى له) اى للايمان (قوله فقل) انما انا من المندرين) هو جواب الشرط والرابط محذوف قدره المفسر بقوله له (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اى فهو منسوخ (قوله وقل الحمد لله) اى على ما أعطاني من النعم العظيمة التي اجلها النبوة التي بها ارشاد الخلق لمصالحهم (قوله سيركم آياته) اى في الدنيا (قوله وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم) اى وجوه الذين قتلوا وأدبارهم (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الاولى هو وعيد محض وعلى الثانية فيه وعد للطائعين ووعيد للعاصين

### سورة القصص

سميت بذلك لاشتغالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى

لاجلها فان ثواب اهتدائه له (ومن ضل) عن الايمان واخطا طريق الهدى (فقل) له (انما انا من المندرين) المخوفين فليس على ايضا الا التبليغ وهذا قبل الامر بالقتال (وقل الحمد لله سيركم آياته فتعرفونها) فاراهم الله يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم وعجلهم الله الى النار (ومار بك بغافل عما يعملون) بالياء والتاء وانما بهم لهم لوقتهم سورة القصص مكية الا ان الذي فرض الآية

نزلت بالجحفة والا الذين آتيناهم الكتاب الى قوله لا نبتغي الجاهلين وهي سبع او ثمان وثمانون آية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (طس) الله اعلم بمراده بذلك (تلك) اي هذه الآيات (آيات الكتاب) الاضافة بمعنى من (١٧٣) (المبين) المظهر الحق من الباطل

(نزلوا) نقص (عليك من نبا) خبر (موسى وفرعون بالحق) الصدق (لقوم يؤمنون) لا جلهم لانهم المنتفعون به (ان فرعون علا) تعظم (في الارض) ارض مصر (وجعل اهلها شيعة) فرقا في خدمته (يستضعف طائفة منهم) هم بنو اسرائيل (يذبح ابناءهم) المولودين (ويستحي نساءهم) يستقيمون احياء لقول بعض الكهنة انه ان مولودا يولد في بني اسرائيل يسكون سبب زوال ملكك (انه كان من المفسدين) بالقتل وغيره (ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير (ونجعلهم الوارثين) لك فرعون (ونمكن لهم في الارض) ارض مصر والشام (ونرى فرعون وهامان وجنودهما) في قسرة ويرى بفتح التحقيرية والراء ورفع الاسماء الثلاثة (منهم ما كانوا يحذرون) يخافون من المولود الذي يذهب ملكهم على يديه (واوحينا) وحي الهام او منام (الى ام

ايضا سورة موسى (قوله نزلت بالجحفة) اي حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت تلك الآية تسليية وتبشير له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافرين وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه الآية ليست مكينة ولا مدنية لانها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقرارها بل نزلت بالطريق (قوله الى قوله لا نبتغي الجاهلين) اي وهو اربع آيات (قوله اي هذه الآيات) اي آيات هذه السورة والاشارة لمحقق حاضر في علم الله تعالى (قوله نزلوا عليك) مفعوله محذوف اي شيئا وقوله من نبا صفة لذلك المحذوف ويصح ان تكون من اسم بمعنى بعض هي المفعول أو زائدة على مذهب الاخفش ونبأ هو المفعول (قوله بالحق) حال اما من قاعل نزلوا او من مفعوله والمعنى حال كوننا ملتبسين بالصدق أو كون الخبر ملتبسا بالصدق (قوله لا جلهم) اشار بذلك الى ان اللام للتعليل اي ان المقصود بالذكر المؤمنون لانهم هم المنتفعون بذلك قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين (قوله ان فرعون) كلام مستأنف بيان للنبا (قوله تعظم) اي تكبر وافتخر (قوله وجعل اهلها شيعة) اي اصنافا فجعل الصنائع الشريفة والامارة للقبط وجعل الصنائع الخسيسة لبني اسرائيل من بناء وحرث وحفر وغير ذلك ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (قوله يذبح ابناءهم) بدل اشمال من قوله يستضعف الخ وذلك ان بني اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعملوا المعاصي فسلط الله عليهم القبط فاستضعفهم وذبحوا ابناءهم بامر فرعون قيل انه ذبح سبعين الها الى ان انجاهم الله على يد موسى عليه السلام (قوله انه كان من المفسدين) اي الراسخين في الفساد (قوله بالقتل وغيره) اي كدعوى الألوهية (قوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض) اي نملكهم مصر والشام يتصرفون فيها كيف يشاؤون (قوله ونرى فرعون) اي نبصره وفرعون وما عطف عليه مفعول اول وما كانوا يحذرون مفعول ثان (قوله وفي قراءة) اي وعليها فلها مفعول واحد فقط وهو قوله ما كانوا يحذرون وعلى هذه فتجب اما الراء اما لة محضة (قوله ورفع الاسماء الثلاثة) اي على الفاعلية (قوله منهم) اي المستضعفين (قوله يخافون من المولود الخ) اي وقد حصل ما خافوه حين اتهم معجزات موسى عليه السلام وحين ادركهم العرق (قوله وحي الهام او منام) هذان قولان للمفسرين وقيل كان بملك تمثل لها واعترض بانها ليست بنبية واجيب بان الممنوع نزول الملائكة على غير الانبياء بالشرائع واما بغيرها فجاز كنزول الملك على البارامه التي قدمت قصته في البقرة (قوله الى ام موسى) اي واسمها ابو حانن بضم الياء وكسر النون وبالدال المعجمة وقيل لو خابنت هاند ابن لاوى بن يعقوب وقد اشتملت هذه الآية على امرين وهما ارضعيه والقيه ونهين وهما لا تخافي ولا تحزني وخبرين وبشارتين وهما انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فها خبر ان تضمنا بشارتين (قوله ان ارضعيه) يصح ان تكون مفسرة او مصدرية (قوله فاذا خفت عليه) اي من الذبح (قوله ولا تخافي غرقه) دفع بذلك التناقض بين اثبات الخوف ونفيه فالمثبت هو خوف الذبح والمنفي هو خوف الغرق (قوله انا رادوه اليك) اي لتأمين عليه وهو علة للنهي عن الخوف والحزن (قوله فوضعت في تابوت) اي وكان طوله خمسة اشبار

موسى) وهو المولود المذكور ولم يشعر بولادته غير اخيه (ان ارضعيه) فادخفت عليه فالقيه في اليم (البحر اي النيل) ولا تخافي (غرقه) ولا تحزني (افراقه) انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين (فارضعته ثلاثة اشهر لا يبيكي وخافت عليه فوضعت في تابوت



وعرضه كذلك وجعلت المفتاح في التابوت (قوله مطلى بالقار) أي الزفت (قوله ممد) أي مفروش له فيه قفرشت فيه قطننا محلوجا (قوله وأغلقتة) أي وقيرت رأسه وحاصله أن أم موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة من القوا بل التي وكلهن فرعون بحبال بني إسرائيل مصافية لأم موسى ومصاحبة لها فلما ضربها الطلق أرسلت إليها فقالت قد نزل بي ما نزل فليسعني حبك أي اليوم فمالجتها فلما ان وقع موسى بالأرض هالها نور بين عيني موسى فارتعش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت القابلة لها يا هذه ما جئت إليك حين دعوتني إلا ومراذي قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حبا ما وجدت حب شي مثل حبه فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاءوا على بابها ليدخلوا على أم موسى فقالت أخته يا أمه هذا الحرس بالباب فلفت موسى بخرقه وألقتة في التنوير وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فإذا التنوير مسجور ورأوا أم موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن فقالوا ما أدخل عليك القابلة فتأملت هي مصافية إلى فدخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع لها عاقلها فقالت لاخت موسى فابن الصبي فقالت لا أدري فسمعت بكاء الصبي من التنوير فأنطلقت إليه وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما فاحتملته ثم إن أم موسى لما رأت إلحاح فرعون في طلب الولد ان خافت على ابنها وقذف الله في نفسها أن تتخذ له تابوتا ثم تقذف التابوت في النيل فأنطلقت إلى رجل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقالت لي ابن أخبؤه في التابوت وكرهت الكذب ولم تقل أخشي عليه كبدا فرعون فلما اشترت التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار إلى الدباحين ليخبرهم بامر أم موسى فلما هم بالكلام أمسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك لسانه ما يقول فاعياهم أمره قال كبيرهم اضر بوه فضر بوه وأخرجوه فلما انتهى النجار إلى موضعه رد الله عليه لسانه فتكلم فأنطلق أيضا يريد الامناء فاتهم ليخبرهم فاخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فضر بوه وأخرجوه فبقى حيرا رجلا لله عليه ان رد لسانه وبصره أن لا يدل عليه وان يكون معه ويحفظه حيث ما كانوا وعرف الله منه الصدق فرد عليه لسانه وبصره فخر الله ساجدا وقال يارب داني على هذا العبد الصالح فدل الله عليه قاتن به وصدقه وقيل لما حامت أم موسى به كتبت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حبابها احد من خلق الله وذلك شيء ستره الله تعالى لما أراد ان يمن به على بني إسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القوا بل اليهن ففتش النساء ففتشوا لم يفتشوا قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها ولم تكبر بطنها وكانت القوا بل لا يتعرض لها فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب لها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم وواحي الله اليها ان ارضعها فاذا خفت عليه فالقيه في اليم وهو البحر ليلا وكان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع له الاطباء والسحرة فنظروا في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ الا من قبل البحر فيوجد فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطخ به برصها فبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى مجلس له كان على شفير النيل وكان معه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل مع جواربها تلاعبهن وتنضح الماء على وجوههن اذا قبل النيل بالتابوت تضر به الامواج فقال فرعون ان هذا شيء في البحر قد تعاق بشجرة ائتوني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية فرأت في جوف التابوت نورا

مطلى بالقار من داخل  
ممد له في وأغلقتة والتمته  
في بحر النيل لسانا

(قَالَ لِقَطَّة) بِأَلَا بَوْتُ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ (أَل) أَعَوَان (فِرْعَوْن) فَوْضَوهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَتَحَ (١٧٥) وَأَخْرَجَ مُوسَى مِنْهُ وَهُوَ يَمْصُ مِنْ

أَبَاهُ مِنْهَا لَبِثَ فِيهَا بَابُ فَادَاهِي بِصَبِي صَغِيرٍ فِي التَّابُوتِ وَإِذَا النُّورُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ رِزْقَهُ فِي أَبَاهُ يَمْصُ مِنْهَا لَبِثَ فَإِنِّي اللَّهُ حَبِيبُهُ فِي قَلْبِ آسِيَةَ وَاحِبِهِ فِرْعَوْنَ وَعُطِفَ عَلَيْهِ وَأَقْبِلَتْ بَنَتْ فِرْعَوْنَ فَلَمَّا أَخْرَجُوا الصَّبِيَّ مِنَ التَّابُوتِ عَمِدَتْ إِلَى مَا سَبِيلَ مِنْ رِيقِهِ فَلَطَخَتْ بِهِ بِرِصِّهَا فَبَرِئَتْ فِي الْحَالِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَبِلَتْهُ وَضَعَتْهُ إِلَى صَدْرِهَا فَقَالَ الْغَوَاذِمِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّا نَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ الْمَوْلُودَ الَّذِي تَحْذَرُ مِنْهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ هُوَ هَذَا رَمَى بِهِ فِي الْبَحْرِ خَوْفًا مِنْكَ قَهْمُ فِرْعَوْنَ بِقَتْلِهِ فَقَالَتْ آسِيَةُ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ يَنْصِبَ مِنْهُ خَيْرًا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَانَتْ آسِيَةُ لَا يَلِدُ فَاسْتَوْهَيْتُ مُوسَى مِنْ فِرْعَوْنَ فَوَهَبَهُ لَهَا وَقَالَ فِرْعَوْنَ أَمَا أَنَا فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَالَ فِرْعَوْنَ يَوْمَئِذٍ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي كَمَا هُوَ لَكَ لَهْدَاهُ اللَّهُ كَمَا هَدَاهَا فَقَبِلَ لَأَسِيَةَ سَمِيَهُ فَقَالَتْ سَمِيَتْهُ مُوسَى لَا نَأْوِجِدُنَاهُ فِي الْمَاءِ وَالشَّجَرِ لَا نَمُوهُ وَالْمَاءُ وَشَاهُو الشَّجَرُ فَاصِلُ مُوسَى بِالْمَهْمَلَةِ مُوشِي بِالْمَعْجَمَةِ (قَوْلُهُ قَالَ لِقَطَّة أَل فِرْعَوْنَ) عَطَفَ عَلَى مَا قَدَرَهُ أَنْ تَسْرِ بِقَوْلِهِ فَارَضَتْهُ أَلْخَ (قَوْلُهُ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ) أَيْ وَكَانَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ (قَوْلُهُ وَفَتَحَ) أَيْ فَتَحَتْهُ آسِيَةُ بَعْدَ أَنْ خَالَجُوهُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ فَلَمْ يَقْدِرُوا (قَوْلُهُ فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ اللَّامَ لِلْعَاقِبَةِ وَالصَّيْرُورَةَ لِلْهَلَاةِ لِأَنَّ عِلَّةَ التَّنَاطُلِ هُمْ أَنْ يَكُونَ حَبِيبًا وَابْنًا فِي الْآيَةِ اسْتِعَارَةً تَبَعِيَةً فِي مَتَلَقٍ مَعْنَى الْحَرْفِ بِقَدَرِ تَشْبِيهِهِ تَرْتِيبِ نَحْوِ الْعَادَةِ وَالْحَزَنَ عَلَى نَحْوِ الْاِثْنَيْنِ فَتَرْتِيبُ الْعِلَّةِ الْغَائِيَّةِ فِي الْحُبِّ وَالْتَّبَنِي بِجَامِعٍ مَطْلُوقِ التَّرْتِيبِ الْأَعْمِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ فَاتَرْتِيبُ الثَّانِي مَتَلَقٌ مَعْنَى اللَّامِ فَقَدْ رَاسَتْ عَارَةَ التَّرْتِيبِ الْكُلِّيِ الْمَشْبُوهَ بِهِ بِاتَرْتِيبِ الْكُلِّيِ الْمَشْبُوهِ فَسَرَى التَّشْبِيهِ لِمَعْنَى اللَّامِ الَّذِي هُوَ التَّرْتِيبُ مَعَ الْجَزْئِيِّ فَاسْتَعِيرَ لَفْظَ اللَّامِ وَاسْتَعْمَلَ فِي التَّرْتِيبِ الْجَزْئِيِّ وَالْعَادَةِ الْحَزَنَ قَرِينَةً أَفَادَهُ الْمَوْيُ (قَوْلُهُ فِي قِرَاءَةِ أَلْخَ) أَيْ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا (قَوْلُهُ مِنْ حَزَنِهِ) هُوَ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَنَصَرٍ (قَوْلُهُ فَوَقَّبُوا عَلَى يَدَيْهِ) أَيْ أَنَّهُ تَرَبَّى عَلَى أَيْدِيهِمْ فَهِيَ الْبَلُغُ فِي إِذْلَالِهِمْ (قَوْلُهُ وَقَالَتْ أُمُّ رَأْتِ فِرْعَوْنَ) أَيْ وَهِيَ آسِيَةُ بَنَتْ مِنْ أَحْسَمَ وَكَانَتْ مِنْ خِيَارِ النِّسَاءِ قِيلَ كَانَتْ مِنْ ذُرِّيَةِ أَرِيَّانَ بْنِ الْوَلِيدِ الَّذِي كَانَ فِي زَمَنِ يَوْسُفَ الصَّدِيقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ مِنْ بَنَاتِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ سَبْطِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ كَانَتْ عَمَّتَهُ فَقَالَتْ لِفِرْعَوْنَ وَهِيَ قَاعِدَةٌ إِلَى جَنْبِهِ هَذَا الْوَلَدُ الْكَبِيرُ مِنْ ابْنِ سَنَّةٍ وَأَنْتَ تَذْبَحُ وَيَلِدُ هَذِهِ السَّنَةُ فَدَعَهُ يَكُونُ عِنْدِي وَقِيلَ إِنَّهَا قَالَتْ لَهُ أَنَّهُ أَتَى مِنْ أَرْضٍ أُخْرَى وَلَيْسَ هُوَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (قَوْلُهُ وَقَرَّتْ عَيْنَ) أَشَارَ الْمُفَسِّرُ إِلَى أَنَّهُ خَيْرٌ لِمَحْذُوفٍ (قَوْلُهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَلْخَ) أَيْ لِمَا رَأَتْ فِيهِ مِنَ الْعَلَامَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى النِّجَابَةِ وَالْبَرَكَةِ (قَوْلُهُ فَاطَاعُوهَا) أَيْ عَلَى عَادَةِ أُمَرَاءِ مِصْرَ مِنْ كَوْنِهِمْ بِطَائِعِينَ لِلنِّسَاءِ فِيمَا يَقْلُنَهُ (قَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) حَالُ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ (قَوْلُهُ وَاصْبِحْ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى) يَصْبَحُ أَنْ يَبْقَى أَصْبَحَ عَلَى ظَاهِرِهِ أَنْ نَبَتْ أَنَّهَا لَقَّتْهُ لَيْلًا أَوْ يَجْعَلُ بِمَعْنَى صَارَ أَنَّ كَانَتْ لَقَّتْهُ نَهَارًا (قَوْلُهُ فَارْغَا مِمَّا سِوَاهُ) أَيْ مِنَ التَّصَكُّرِ فِي غَيْرِهِ لِمَا وَرَدَ أَنَّهُ أَتَاهَا الشَّيْطَانُ وَقَالَ كَرِهْتَ أَنْ يَقْتُلَ فِرْعَوْنَ ابْنَكَ فَيَكُونَ لَكَ أَجْرُهُ وَثَرًا بِهِ وَتَوَلَّيْتَ أَنْتَ قَتْلَهُ فَاعْرِقْتِهِ فِي الْبَحْرِ فَخَزَنْتَ لَذَلِكَ وَانْخَصَرَتْ فِكْرَتُهَا فِيهِ وَنَسِيتَ مَا أُوحِيَ إِلَيْهَا (قَوْلُهُ لَتَبْدُو بِهِ) ضَمَّنَهُ مَعْنَى تَصْرَحَ فَعْدَاهُ بِالْبَاءِ وَبَصَحَ أَنْ يَبْقَى عَلَى ظَاهِرِهِ وَتَكُونَ الْبَاءُ زَائِدَةً أَيْ تَضَاهَرُ (قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْ رِبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا) جَوَابُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ لَا بَدَتْ بِهِ كَمَا أَشَارَ إِلَى الْمُفَسِّرِ (قَوْلُهُ بُوْعِدَ اللَّهُ) أَيْ 'مَدْلُوبٌ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَارَادَوْهُ إِلَيْكَ أَلْخَ (قَوْلُهُ لَاخْتَهُ) أَيْ شَقِيْقَتُهُ (قَوْلُهُ مَرِيْمَ) هُوَ أَحَدُ أَقْوَانِ وَقِيلَ اسْمُهَا كَلْثَمَةُ وَقِيلَ كَلْثُومٌ (قَوْلُهُ عَنْ جَنْبِ) حَالُ أُمِّ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ الْجَرُّ وَرَبَّاءُ أَيْ 'صَرَائِمُ' مُسْتَخْتَمَةٌ كَالْنَةِ عَنْ جَنْبِ وَبَصَرَتُهُ بِعِيدَامِهَا (قَوْلُهُ اخْتَلَسَا) أَيْ اخْتَفَا (قَوْلُهُ وَإِنَّهَا تَرْقُبُهُ) أَيْ تَنْطُرُهُ (قَوْلُهُ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ) أَيْ عَلَى مُوسَى (قَوْلُهُ مِنْ قَبْلِ) هُوَ ظَرْفٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّمِّ لِحَذْفِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَنِيَّةُ مَعْنَاهُ (قَوْلُهُ أَيْ مَعْنَاهُ) أَشَارَ بِذَلِكَ وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ (وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمُرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ) أَيْ قَبْلَ رَدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَيْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ قَدِيٍّ مَرْضَعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ قَدِيٍّ وَاحِدَةً

أَبَاهُ مِنْهَا لَبِثَ فِيهَا بَابُ فَادَاهِي بِصَبِي صَغِيرٍ فِي التَّابُوتِ وَإِذَا النُّورُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ رِزْقَهُ فِي أَبَاهُ يَمْصُ مِنْهَا لَبِثَ فَإِنِّي اللَّهُ حَبِيبُهُ فِي قَلْبِ آسِيَةَ وَاحِبِهِ فِرْعَوْنَ وَعُطِفَ عَلَيْهِ وَأَقْبِلَتْ بَنَتْ فِرْعَوْنَ فَلَمَّا أَخْرَجُوا الصَّبِيَّ مِنَ التَّابُوتِ عَمِدَتْ إِلَى مَا سَبِيلَ مِنْ رِيقِهِ فَلَطَخَتْ بِهِ بِرِصِّهَا فَبَرِئَتْ فِي الْحَالِ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَبِلَتْهُ وَضَعَتْهُ إِلَى صَدْرِهَا فَقَالَ الْغَوَاذِمِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَيُّهَا الْمَلِكُ إِنَّا نَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ الْمَوْلُودَ الَّذِي تَحْذَرُ مِنْهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ هُوَ هَذَا رَمَى بِهِ فِي الْبَحْرِ خَوْفًا مِنْكَ قَهْمُ فِرْعَوْنَ بِقَتْلِهِ فَقَالَتْ آسِيَةُ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ يَنْصِبَ مِنْهُ خَيْرًا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَانَتْ آسِيَةُ لَا يَلِدُ فَاسْتَوْهَيْتُ مُوسَى مِنْ فِرْعَوْنَ فَوَهَبَهُ لَهَا وَقَالَ فِرْعَوْنَ أَمَا أَنَا فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَالَ فِرْعَوْنَ يَوْمَئِذٍ قَرَّةَ عَيْنٍ لِي كَمَا هُوَ لَكَ لَهْدَاهُ اللَّهُ كَمَا هَدَاهَا فَقَبِلَ لَأَسِيَةَ سَمِيَهُ فَقَالَتْ سَمِيَتْهُ مُوسَى لَا نَأْوِجِدُنَاهُ فِي الْمَاءِ وَالشَّجَرِ لَا نَمُوهُ وَالْمَاءُ وَشَاهُو الشَّجَرُ فَاصِلُ مُوسَى بِالْمَهْمَلَةِ مُوشِي بِالْمَعْجَمَةِ (قَوْلُهُ قَالَ لِقَطَّة أَل فِرْعَوْنَ) عَطَفَ عَلَى مَا قَدَرَهُ أَنْ تَسْرِ بِقَوْلِهِ فَارَضَتْهُ أَلْخَ (قَوْلُهُ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ) أَيْ وَكَانَ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ (قَوْلُهُ وَفَتَحَ) أَيْ فَتَحَتْهُ آسِيَةُ بَعْدَ أَنْ خَالَجُوهُ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ فَلَمْ يَقْدِرُوا (قَوْلُهُ فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ اللَّامَ لِلْعَاقِبَةِ وَالصَّيْرُورَةَ لِلْهَلَاةِ لِأَنَّ عِلَّةَ التَّنَاطُلِ هُمْ أَنْ يَكُونَ حَبِيبًا وَابْنًا فِي الْآيَةِ اسْتِعَارَةً تَبَعِيَةً فِي مَتَلَقٍ مَعْنَى الْحَرْفِ بِقَدَرِ تَشْبِيهِهِ تَرْتِيبِ نَحْوِ الْعَادَةِ وَالْحَزَنَ عَلَى نَحْوِ الْاِثْنَيْنِ فَتَرْتِيبُ الْعِلَّةِ الْغَائِيَّةِ فِي الْحُبِّ وَالْتَّبَنِي بِجَامِعٍ مَطْلُوقِ التَّرْتِيبِ الْأَعْمِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ فَاتَرْتِيبُ الثَّانِي مَتَلَقٌ مَعْنَى اللَّامِ فَقَدْ رَاسَتْ عَارَةَ التَّرْتِيبِ الْكُلِّيِ الْمَشْبُوهَ بِهِ بِاتَرْتِيبِ الْكُلِّيِ الْمَشْبُوهِ فَسَرَى التَّشْبِيهِ لِمَعْنَى اللَّامِ الَّذِي هُوَ التَّرْتِيبُ مَعَ الْجَزْئِيِّ فَاسْتَعِيرَ لَفْظَ اللَّامِ وَاسْتَعْمَلَ فِي التَّرْتِيبِ الْجَزْئِيِّ وَالْعَادَةِ الْحَزَنَ قَرِينَةً أَفَادَهُ الْمَوْيُ (قَوْلُهُ فِي قِرَاءَةِ أَلْخَ) أَيْ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا (قَوْلُهُ مِنْ حَزَنِهِ) هُوَ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَنَصَرٍ (قَوْلُهُ فَوَقَّبُوا عَلَى يَدَيْهِ) أَيْ أَنَّهُ تَرَبَّى عَلَى أَيْدِيهِمْ فَهِيَ الْبَلُغُ فِي إِذْلَالِهِمْ (قَوْلُهُ وَقَالَتْ أُمُّ رَأْتِ فِرْعَوْنَ) أَيْ وَهِيَ آسِيَةُ بَنَتْ مِنْ أَحْسَمَ وَكَانَتْ مِنْ خِيَارِ النِّسَاءِ قِيلَ كَانَتْ مِنْ ذُرِّيَةِ أَرِيَّانَ بْنِ الْوَلِيدِ الَّذِي كَانَ فِي زَمَنِ يَوْسُفَ الصَّدِيقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ مِنْ بَنَاتِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ سَبْطِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقِيلَ كَانَتْ عَمَّتَهُ فَقَالَتْ لِفِرْعَوْنَ وَهِيَ قَاعِدَةٌ إِلَى جَنْبِهِ هَذَا الْوَلَدُ الْكَبِيرُ مِنْ ابْنِ سَنَّةٍ وَأَنْتَ تَذْبَحُ وَيَلِدُ هَذِهِ السَّنَةُ فَدَعَهُ يَكُونُ عِنْدِي وَقِيلَ إِنَّهَا قَالَتْ لَهُ أَنَّهُ أَتَى مِنْ أَرْضٍ أُخْرَى وَلَيْسَ هُوَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ (قَوْلُهُ وَقَرَّتْ عَيْنَ) أَشَارَ الْمُفَسِّرُ إِلَى أَنَّهُ خَيْرٌ لِمَحْذُوفٍ (قَوْلُهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَلْخَ) أَيْ لِمَا رَأَتْ فِيهِ مِنَ الْعَلَامَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى النِّجَابَةِ وَالْبَرَكَةِ (قَوْلُهُ فَاطَاعُوهَا) أَيْ عَلَى عَادَةِ أُمَرَاءِ مِصْرَ مِنْ كَوْنِهِمْ بِطَائِعِينَ لِلنِّسَاءِ فِيمَا يَقْلُنَهُ (قَوْلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) حَالُ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ (قَوْلُهُ وَاصْبِحْ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى) يَصْبَحُ أَنْ يَبْقَى أَصْبَحَ عَلَى ظَاهِرِهِ أَنْ نَبَتْ أَنَّهَا لَقَّتْهُ لَيْلًا أَوْ يَجْعَلُ بِمَعْنَى صَارَ أَنَّ كَانَتْ لَقَّتْهُ نَهَارًا (قَوْلُهُ فَارْغَا مِمَّا سِوَاهُ) أَيْ مِنَ التَّصَكُّرِ فِي غَيْرِهِ لِمَا وَرَدَ أَنَّهُ أَتَاهَا الشَّيْطَانُ وَقَالَ كَرِهْتَ أَنْ يَقْتُلَ فِرْعَوْنَ ابْنَكَ فَيَكُونَ لَكَ أَجْرُهُ وَثَرًا بِهِ وَتَوَلَّيْتَ أَنْتَ قَتْلَهُ فَاعْرِقْتِهِ فِي الْبَحْرِ فَخَزَنْتَ لَذَلِكَ وَانْخَصَرَتْ فِكْرَتُهَا فِيهِ وَنَسِيتَ مَا أُوحِيَ إِلَيْهَا (قَوْلُهُ لَتَبْدُو بِهِ) ضَمَّنَهُ مَعْنَى تَصْرَحَ فَعْدَاهُ بِالْبَاءِ وَبَصَحَ أَنْ يَبْقَى عَلَى ظَاهِرِهِ وَتَكُونَ الْبَاءُ زَائِدَةً أَيْ تَضَاهَرُ (قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْ رِبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا) جَوَابُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ لَا بَدَتْ بِهِ كَمَا أَشَارَ إِلَى الْمُفَسِّرِ (قَوْلُهُ بُوْعِدَ اللَّهُ) أَيْ 'مَدْلُوبٌ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ تَارَادَوْهُ إِلَيْكَ أَلْخَ (قَوْلُهُ لَاخْتَهُ) أَيْ شَقِيْقَتُهُ (قَوْلُهُ مَرِيْمَ) هُوَ أَحَدُ أَقْوَانِ وَقِيلَ اسْمُهَا كَلْثَمَةُ وَقِيلَ كَلْثُومٌ (قَوْلُهُ عَنْ جَنْبِ) حَالُ أُمِّ مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ الْجَرُّ وَرَبَّاءُ أَيْ 'صَرَائِمُ' مُسْتَخْتَمَةٌ كَالْنَةِ عَنْ جَنْبِ وَبَصَرَتُهُ بِعِيدَامِهَا (قَوْلُهُ اخْتَلَسَا) أَيْ اخْتَفَا (قَوْلُهُ وَإِنَّهَا تَرْقُبُهُ) أَيْ تَنْطُرُهُ (قَوْلُهُ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ) أَيْ عَلَى مُوسَى (قَوْلُهُ مِنْ قَبْلِ) هُوَ ظَرْفٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّمِّ لِحَذْفِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ وَنِيَّةُ مَعْنَاهُ (قَوْلُهُ أَيْ مَعْنَاهُ) أَشَارَ بِذَلِكَ وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ (وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمُرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ) أَيْ قَبْلَ رَدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَيْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ قَدِيٍّ مَرْضَعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ قَدِيٍّ وَاحِدَةً

وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ (وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمُرَاضِعَ مِنْ قَبْلِ) أَيْ قَبْلَ رَدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَيْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ قَدِيٍّ مَرْضَعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ قَدِيٍّ وَاحِدَةً

من المراضع المحضرة (فقلت) اخته (هل ادلكم على اهل بيت) لمارات حنوم عليه (يكفلونه لكم) بالارضاع وغيره (وهمل ناصحون) وفسرت ضميره بالملك جوابا لهم فاجيبت جاءت بامه فقيل ثديها واجا بهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن قاذن لها في ارضاعه في بيتها فرجعت به كما قال تعالى (فرددناه الى امه كي تقر عينها) بلقاءه (ولا تحزن) حيثئذ (ولتعلم ان وعد الله) برده اليها (ولكن اكثرهم) اى الناس (لا يعلمون) بهذا الوعد ولا بان هذه اخته (١٧٦) وهذه امه فمكث عندها الى ان قطمته واجرى عليها اجرتهما لكل

يوم دينار واخذتها لانها  
مال حربى قاتت به فرعون  
فتربى عنده كما قال تعالى  
حكاية عنه في سورة  
الشعراء الم نربك فينا  
وليدا وابشت فينا من  
عمر ك سنين (ولما بلغ  
اشده) وهو ثلاثون  
سنة او ثلاث (واستوى)  
اى بلغ اربعين سنة  
(آتيناه حكما) حكمة  
(وعلمنا) فقها في الدين  
قبل ان يبعث نبيا (وكذلك)  
كاجز يناله (نجزى  
المحسنين) لا نفسهم  
(ودخل) موسى (المدينة)  
مدينة فرعون وهى منف  
بعد ان غاب عنه مدة  
(على حين غفلة من اهلها)  
وقت الهيولة (فوجد فيها  
رجلين يقتلان هذا من  
شيعة) اى اسرائيلي  
(وهذا من عدوه) اى  
قبطي يسخر الاسرائيلي  
ليحمل خطبا الى مطبخ  
فرعون (فاستغاثه الذى  
من شيعة على الذى من  
عدوه) فقال له موسى  
خل سبيله فقبل انه قال

الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبي ليس من اهل التكليف (قوله من المراضع المحضرة)  
اى التى أحضرها فرعون (قوله وهمل ناصحون) اى مخلصون في العمل من شوائب الفساد (قوله حنوم  
عليه) اى عطفهم وميلهم اليه (قوله وغيره) اى كالتربية واصلاح الحال (قوله فقيل ثديها) اى بعد ان  
مكث عندهم ثمانية أيام لا يقبل ثدى مرضعة أصلا قيل ان هاما لما سمع قولها وهمل ناصحون قال انها  
لتعرفه وأهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقلت انما أردت وهمل اى للملك ناصحون فامرها  
فرعون بان تاتي بمن يكفله فانت بام موسى وهو على يد فرعون يبكي طالبا للرضاع وهو يملأه شفقة عليه فلما  
وجد ريحها استانس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقد أبى كل ثدى الا ثديك فقلت انى امرأة طيبة  
الريح طيبة اللبن لا كاد أوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها وقال لها أقيمي عندنا لارضاعه فقلت لا أقدر  
على فراق بيتي فان رضيتم أرضعته في بيتي والا فلا حاجة لى فيه وأظهرت الزهد فيه فقيا  
للتهمة عنها فرضوا بذلك فرجعت به الى بيتها من يومها ولم يبق أحد من آل فرعون الا  
أهدى اليها وأتحفها بالذهب والجواهر (قوله كي تقر عينها) اى تبرد وتسكن من ألم الفراق  
(قوله ولا تحزن) عطف على تقر منصوب بان مضمرة بسد كي (قوله فمكث عندها الى ان  
قطمته) اى وهو سنتان (قوله وأخذتها لانها مال حربى) جواب عما يقال كيف جازها  
أن تأخذ أجرة منه على ارضاع ولدها (قوله أو ثلاث) أولتنوع الخلاف (قوله اى بلغ اربعين سنة)  
المناسب أن يقول اى كمل عقله وانتهى شبابه لان موسى أقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى  
مدين وأقام فيها عشرين سنين ووقعة قتل القبطى كانت قبل ذهابه لمدين فهى السبب فيه (قوله كاجز يناله)  
اى مثل ذلك الذى فعلنا بموسى وأمه نجزى المحسنين على احسانهم (قوله منف) بضم فسكون ممنوع  
من الصرف للمامية والثانيث او العجمة وهى من اعمال مصر وقيل هى قرية يقال لها أم خنان على  
فرسخين من مصر وقيل هى مدينة عين الشمس وقيل هى مصر (قوله وقت الهيولة) وقيل بين المغرب  
والعشاء وسبب دخوله المدينة فى ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه  
ويابس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى فى  
أثره فادركه المقييل فى أرض منف فدخلها وليس فى طرقها احد (قوله وهذا من عدوه) اى وكان طباحا  
لفرعون واسمه فليثون أراد ان يسخر الاسرائيلي لحمل الخطب (قوله فاستغاثه) اى طالب غوثه ونصره  
(قوله ان احمله) اى الخطب (قوله فوكزه موسى) اى دفعه بجمع كفه وأما اللكز فهو الضرب باطراف  
الاصابع (قوله بجمع كفه) اى بكفه مجموعة فهو من اضافة الصفة للموصوف (قوله فقضى عليه) اى  
أوقع عليه القضاء وهو الموت (قوله ولم يكن قصد قتله) جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبطى  
وحاصل ايضا الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب  
والاستغفار من باب حسنات الابرار سيأت المقرر بين (قوله قال هذا من عمل الشيطان) نسبته  
للسيطان من حيث انه لم يؤمر بقتل القبطى وظهر له ان قتله خلاف الاولى لما يترتب عليه من الفتن  
والشيطان تفرحه الفتن (قوله انى ظلمت نفسي) الحق ان هذا تواضع منه وحسنات الابرار

سيات

لموسى لقد هممت ان احمله عليك (فوكزه موسى)

اى ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش (فقضى عليه) اى قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه فى الرمل (قال هذا)  
اى قتله (من عمل الشيطان) المهيح غضبي (انه عدو) لابن آدم (مضل) له (مبين) بين الاضلال (قال) نادما  
(رب انى ظلمت نفسي) بقتله (فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم) اى المتصف بهما أزلا وأبدا (قال رب بما انعمت)



بحق انعامك (على) بالمغفرة اعصمني (فلن اكون ظهيرا) عوننا (للمجرمين) الكافر بن بعده ان عصمتي (فاصبح في المدينة خائفا يترقب) ينتظر ما يناله من جهة القتل (فاذا اذى استنصره بالامس يستنصره) يستغيث به على قبلي آخر (قال له موسى انك لغوي مبين بين الغواية لما فعلته امس واليوم) فلما ان (زائدة) اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما (لموسي) (١٧٧) والمستغيث به (قال) المستغيث

ظانا انه يبطش به لما قال له  
(ياموسي اترى ان تقتلني  
كما قتلت نفسا بالامس ان)  
ما (ترى الا ان تكون  
جبارا في الارض وما تريد  
ان تكون من المصلحين)  
فسمع القبطي ذلك فلم ان  
القاتل موسى فانطلق الى  
فرعون فاخبره بذلك فامر  
فرعون الذباحين بقتل موسى  
فاخذوا في الطريق اليه  
(وجاء رجل) هو مؤمن  
آل فرعون (من اقصى  
المدينة) آخرها (يسعى)  
يسرع في مشيه من طريق  
اقرب من طريقهم (قال  
ياموسي ان الملا) من قوم  
فرعون (ياتمرون بك)  
يتشاورون بك (ليقتلوك  
فاخرج) من المدينة (اني  
لك من الناصحين) في الامر  
بالخروج (خرج منها  
خائفا يترقب) لحوق طاب  
او غوث الله اياه (قال رب  
نجني من القوم الظالمين)  
قوم فرعون (ولما توجه)  
قصده بوجهه (تلقاه مدين)  
جهتها وهي قرية شبيب  
مسيرة ثمانية ايام من مصر  
سميت بمدين بن ابراهيم  
ولم يكن يعرف طريقها

سيئات المقرين (قوله بحق انعامك على) اشار بهذا الى ان ما مصدرية والكلام على حذف مضاف  
واشار بقوله اعصمني الى ان الباء متعلقة بمقدره وهذا قوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان  
عصمتي واراد بمظاهرة المجرمين صحبة فرعون وانتظامه في جماعته وتكثير سواده (قوله فاذا الذي) اذا  
خفية والذي مبتدأ نعت لحذوف أي فاذا الاسرائيلي الذي واستنصره صلاته ويستنصره خبر المبتدأ  
(قوله على قبلي آخر) اي يريد ان يستنصره والاستنصر اخ الاستغاثة وسميت بذلك لان المستغيث  
يصوت ويصرخ في طلب الغوث (قوله قال له موسى) قال ابن عباس ان القبط قالوا لفرعون ان بني  
اسرائيل قتلوا منا رجلا فخذلنا بحمينا فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فيبيناهم بطوفون لا يجدون بينة  
اذمر موسى من الغدر أي ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعوني وكان موسى قد  
ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطي فقال للاسرائيلي انك لغوي مبين (قوله لما فعلته امس  
واليوم) اي حيث قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغيثني عليه (قوله فلما ان  
اراد ان يبطش الخ) وذلك ان موسى اخذته الغيرة والرقعة على الاسرائيلي فديده ليه بطش بالقبطي فظن  
الاسرائيلي انه يريد ان يبطش به هو لا رأى من غضبه وسمع من قوله انك لغوي مبين فقال لموسي اترى  
الخ (قوله جبارا في الارض) الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويظلم ولا ينظر في المواقب (قوله من  
المصلحين) اي بين الناس (قوله هو مؤمن من آل فرعون) هو ابن عم فرعون واسمه حزقيل وقيل شمعون وقيل  
سمعان وهو الذي ذكر في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون (قوله بسمي) صفة لرجل او حال  
منه لوجود المخصص قبله (قوله بتشاورون فيك) اي يامر بعضهم بعضا بقتلك (قوله او غوث الله اياه) او  
مانعة خلوت تجوز الجمع (قوله قال رب نجني الخ) اي خلاصني منهم واحفظني من حقوقهم (قوله ولما توجه  
تلقاه مدين) اي بالهام من الله لعله بان ارض مدين لا تساط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين  
قربة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك (قوله ابن ابراهيم) اي الخليل عليه السلام وله ولد آخر  
اسمه مدين قالوا لدهار بعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين وانما لم يصرح في القرآن بمدين ومداين  
لانهم لم يكونا نبين (قوله ولم يكن يعرف طريقها) وخرج بلا زاد ولا رفيق ولم يكن له طعام الا ورق  
الشجر ونبات الارض حتى ردت خضرته في باطنه من خارج وما وصل الى مدين حتى وقع خف  
قدميه وهو اول ابتلاء من الله لموسي (قوله سواء السبيل) من اضافة الصفة للموصوف اي السبيل  
السوي (قوله اي الطريق الوسط) اي وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى يمشي في الوسطى وجاء الطلاب  
في اثره فساروا في الاخرين ولم يعرفوا محله (قوله ملكا) اي وكان راكبا على فرس قبل هو جبريل (قوله  
بيده عزة) هي فوق العصا ودون الرمح في طرفها حربة كحربة الرمح (قوله بثرفها) اشار بذلك الى انه  
اطاق الحال واراد المحل فاطلق الماء واريد البئر (قوله اي وصل اليها) اشار بذلك الى ان المراد بالورود  
هنا الوصول لان الورود يطلق على الدخول في الشيء وعلى الاطلاع على الشيء والوصول اليه ومنه قوله  
تعالى وان منكم الا واردها على مشهور النفس اسير (قوله جماعة) اي كثيرة (قوله يسقون)  
الجملة حال من فاعل وجدلانها بمعنى اتى فتنصب مفعولا واحدا (قوله مواشيهم) هو معمول

(٢٣ - صاوي - م) (قال عيسى ربي ان يهديني سواء السبيل) اي قصد الطريق اي الطريق الوسطى اليها فارسل الله له ملكا  
بيده عزة فانطلق به اليها (ولما ورد ماء مدين) بثرفها اي وصل اليها (وجد عليه امة) جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم)  
اي سواهم (امرأتين تزدودان) تمنعان اغنامهما عن الماء (قال) موسى لهما (ما خطبكما) اي ماشا نكالا تسقيان (قالتا لا نسقي حتى يصدر الرعاء)

جمع راع اي يرجسون من سقيهم خوف الزحام فسقى وفي قراءة يصدر من الراعي اي يصرفوا مواشيهم عن الماء (وأبونا شيخ كبير) لا يقدر ان يسقى (فسقى لهما) من بئر أخرى بقر بهما رفع حجر اعني لا يرفعه الا عشرة أنفس (ثم تولى) انصرف (الى الظل) لسمره من شدة حر الشمس وهو جائع (فقال رب لما أنزلت الى من خير) طعام (فقير) محتاج فرجعتا الى أبيهما في زمن أقل مما كنا نرجمان فيه فسا لهما عن ذلك فاخبرناه بمن سقى لهما فقال لا احدهما أدعيه لي قال تعالى (فجاءته احدهما تمشي على استحياء) اي واضعة كم درعها على وجهها حياء منه (قالت ان ابني) (١٧٨) يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا) فاجابها منكر في نفسه اخذ الاجرة كأنها قصدت

المكافأة ان كان ممن يريد بها فمشت بين يديه فجعلت الريح تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشي خلفي ودليني على الطريق ففعلت الى ان جاء اباها وهو شعيب عليه السلام وعنده عشاء فقال له اجلس فتعشى قال أخاف ان يكون عوضا ما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل خير عوضا قال لا عادتي وعادة أبائي تقرى الضيف ونظم الطعام فاكل وأخبره بحاله قال تعالى (فلما جاءه وقص عليه القصص) مصدر بمعنى المقصود من قتله القبطى وقصدهم قتله وخوفه من فرعون قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين اذلا سلطان لفرعون على مدين (قالت احدهما) وهي الرسالة الكبرى او الصغرى (يا ابت استاجرته) اتخذه اجيرا يرعى غنما اي بد لنا

يسوقون وقد حذف في هذه الآية معمول يسقون وتذاودان ولا نسقى لان المقصود الفعل لا المفعول (قوله جمع راع) اي على غير قياس وقياسه بضم الراء كقاض وقضاة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله وأبونا شيخ كبير) اي فهذا وجه مباشرنا للسقى بانفسنا قال الاجهوري في شرح خطبة الشيخ خليل (تتمة) عاش شعيب نبي الله ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيخ زروق وفي رواية وكان في غنمه اثنا عشر ألف كلب وفي رواية انه عاش ثلاثة آلاف سنة وسنة ثمانية سنة ما خصا من حاشية شيخنا الشيخ سامان الجبل على فضائل رمضان للاجهوري (قوله لا يقدر ان يسقى) اي فيرسلنا اضطرارا (قوله فسقى لهما) اي سقى أغنامهما لاجلها (قوله الا عشرة أنفس) وقيل سبعة وقيل ثلاثون وقيل أربعون وقيل مائة (قوله لسمره) بضم الميم وهي شجرة عظيمة من شجر الطلح وهي التي أمر صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بالنزول والصلاة عندها (قوله اني لما أنزلت الى) ان حرف توكيد والياء اسمها ولما أنزلت متعلق بفقير وهو خبر ان وأنزلت بمعنى نزل والمعنى اني فقير ومحتاج لما تنزله الى من أي شيء كان قليلا او كثيرا (قوله أدعيه لي) أي اطلبه ليحضر عندي (قوله فجاءته الخ) عطف على ما قدره المفسر بقوله فرجعتا الخ (قوله تمشي) حال من فاعل جاء وقوله على استحياء حال من الضمير في تمشي والاستحياء هو الحياء بالمد وهو حالة تعترى الشخص تحمله على تجنب الرذائل (قوله كم درعها) اي قميصها (قوله منكرا في نفسه اخذ الاجرة) اي فلم يكن قصده بالاجابة اخذ الاجرة بل للتبرك بابيها (قوله وهو شعيب هذا هو الصحيح وقيل هو يثرون ابن أخى شعيب وكان شعيب قد مات وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب وشعيب هو ابن مبعون بن عنفاش بن مدين بن ابراهيم عليه السلام (قوله وهي الرسالة) اي وهي التي تزوجها موسى عليه السلام (قوله ان خير من استأجرت) تعليل للامر بالاستئجار (قوله فسا لهما عنهما) اي بان قال لهما وما أعلمك قوته وأمانته (قوله وزيادة) اي على ما ذكرته من القوة والامانة وقد يقال ان هذا من جملة الامانة فلا زيادة (قوله صوب رأسه) اي خفضه (قوله فرغب في نكاحه) اي رغب شعيب في انكاحه ابنته (قوله هاتين) استفيد منه انه كان له غيرهما قيل كان له سبع بنات (قوله على ان تاجرني) حال من الفاعل او المفعول ومفعول تاجرني محذوف والمعنى تاجرني نفسك وقوله ثمانى حجج ظرف له (قوله فمن عندك التمام) قدره اشارة الى ان قوله فمن عندك خبر لمحذوف والتقدير التمام من عندك تفضيلا لا الزاما (قوله للتبرك) اي فلا استثناء للتبرك والتفويض الى توفيقه تعالى لا للتعليل لان صلاحه محقق (قوله ذلك) اسم الاشارة مبتدأ وبينى وبينك خبره والمعنى ذلك الذى وقع منك وعاهدتني عليه ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحدا منا ويصح ان يكون ذلك مفعولا لمحذوف اي قبلت ذلك وقوله بينى وبينك الخ حال من اسم الاشارة والمعنى قبلت ذلك العقد حال كونه كائنا بينى وبينك لم يكن علينا شهيد الا الله (قوله أيما الاجالين) اي شرطية وجوابها فلا عدوان على وما زائدة كما قال المفسر

(ان خير من استأجرت القوى الامين) اي استاجرته لقوته واما نته فسا لهما عنهما فاخبرته بما تقدم من رفعه حجر البئر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب رأسه فلم يرفعه فرغب في انكاحه (قال اني أريد أن أنكحك احدي ابنتي هاتين) وهي الكبرى او الصغرى (على ان تاجرني) تكون أجيرا لي في رعى غنمي (ثمانى حجج) اي سبعين (فان أتممت عشرا) اي رعى عشر سنين (فمن عندك) التمام (وما أريد ان أشق عليك) باشتراط العشر (ستجدني ان شاء الله) للتبرك (من الصالحين) الوافين بالعهد (قال) موسى (ذلك) الذى قلته (بينى وبينك أيما الاجالين)

الثمان والعشرون مائة اى رعيه (قضيت) به اى فرغت منه (فلاعدوان على) (١٧٩) بطلب الزيادة عليه (والله على ما نقول)

انا وانت (وكيل) حفيظ  
أو شهيد قتم العقد بذلك  
وامر شعب ابنته ان تعطى  
موسى عصا يدفع بها السباع  
عن غنمه وكانت عصى  
الانبياء عنده فوقع فى يدها  
عصا آدم من آس الجنة  
فاخذها موسى بعلم شعيب  
(فلما قضى موسى الاجل)  
أى رعيه وهو عاوان وعشر  
سنين وهو المظنون به (وسار  
باهله) زوجته باذن ابيها نحو  
مصر (آنس) ابصر من  
بعيد (من جانب الطور)  
اسم جبل (نارا) قال لاهله  
امكثوا هنا (انى آنست  
نار العلى آتيكم منها بخبر)  
عن الطريق وكان قد  
اخطاها (اوجدوة)  
بتثليث الحميم قطعة وشعلة  
(من النار لعلكم تصطلون)  
تستدفئون والطاء بدل من  
تاء الافتعال من صلى بالنار  
بكسر اللام وفتحها (ولما  
اتاها نودى من شاطى)  
جانب (الوادى الايمن)  
لموسى (فى البقعة المباركة)  
لموسى اسماعه كلام الله  
فيها (من الشجرة) بدل من  
شاطى باعادة الجار لنباتها  
فيه وهى شجرة عناب أو  
عليق أو عوسج (ان) مفسرة  
لا تخففة (ياموسى انى انا الله  
رب العالمين وان القى  
عصاك) فالقاهما (فلما رآها  
تهتز) تتحرك (كانها جان)

(قوله الثمان والعشرون) بالنصب تفسير لاي (قوله فتم العقد) اى عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذى وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام وايضا لم يبين المنكوحة وايضا العداق ليست ثمرة عائدة عليها اجيب بجوابين الاول ان هذا كان فى شرعه جائزا للثاني ان يمكن تنزيله على شرعنا بانه قصدا بالوعدا نشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن ان يبين المنكوحة باشارة مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمرة الرعى عائدة عليها (قوله فوقع فى يدها عصا آدم) قيل انه اودعها ملك فى صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتيه بعصا فاقته بها فردها سبع مرات فلم يقع فى يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها ودعة عنده فتبعه فاختمصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما أول طالع قاتاها الملك فقال القياها فنرفعها فهى له فما لجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له (قوله من آس الجنة) اى وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت لشعيب وكان لا ياخذها غير نبي الا اكلته (قوله وهو المظنون به) اى وان لم يصرح القرآن به لكمال مروءته فالعمول عليه انه وفى العشر (قوله باهله) اى زوجته وولده وخادمه (قوله نحو مصر) اى لصلوة رحمه وزيارة أمه وأخيه وردا انه لما عزم على السير قال لزوجته اطلبي من ابيك ان يعطينا بعض الغنم فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شبهها من كل الباقى وبقاء فوحي الله الى موسى ان اضرب بعصاك الماء واسق منه الغنم ففعل ذلك فما اخطات واحدة الا وضعت حملها ما بين اباق وبقاء فلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله الى موسى وابنته فوفى له بشرطه واعطاء الاغنام (قوله من جانب الطور) اى الايمن بدليل ما ياتى (قوله عن الطريق) اى لاستدلال عليها (قوله بتثليث الحميم) اى وكلها سبعية فالكسر قراءة الجهمور والضم قراءة حمزة والفتح قراءة عاصم (قوله قطعة وشعلة) اى عود غليظ كان فى راسه نار او لا وقيل هو ما فى راسه نار فقوله من النار وصف شخص على الاول وكشف على الثاني (قوله والطاء بدل من تاء الافتعال) اى قاصله تصطلون وقت النار بعد احدى حروف الاطباق فقلت طاء (قوله بكسر اللام) اى من باب رضى وقوله وفتحها اى من باب رمى (قوله نودى من شاطى الوادى الخ) قيل ان موسى لما رأى النار مشتملة فى الشجرة انخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودى علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء (قوله الايمن) صفة للشاطى اول رادى من اليمين وهو البركة واليمين مقابلة اليسار والمعنى الشاطى الذى يلى يمين موسى (قوله فى البقعة) متعلق بنودى (قوله المباركة لموسى) اى لانه فى ذلك المحل حصلت له البركة التامة فتلك الليلة اسعد اياه اليه كليلة الاسراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من الشجرة) حال من الضمير فى نودى والنقد يرادى موسى والحال انه كائن فى جهة الشجرة وليس المراد انه سمع الكلام من جهة الشجرة فقط بل المحققون على انه سمع الكلام بجميع اجزائه بلا حرف ولا صوت من جميع جهاته كما يكون لنا فى الآخرة عند رؤية ذاته بلا كيف ولا انحصار (قوله بدل) اى بدل اشمال (قوله أو عوسج) اى شوك (قوله مفسرة) اى لانه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله لا تخففة) اى لعدم اودنها المعنى المقصود (قوله انى انا الله رب العالمين) هكذا قال هنا وفى سورة طه انى ربك رقال فى النمل نودى انى بورك من فى النار ومن حولها ولا تنافى بل الكل لله الله له (قوله وان القى) عطف على قوله انى انا الله (قوله من سرعة حركتها) اى فهو وجه شبه الجان وقوله فى الآية الاخرى فاداهى تعبان مبين اى فى عظم الجنة فتحصل انها باعتبار الجنة كالتعبان العظيم وباعتبار الخفة وسرعة الحركة كالحية الصغيرة (قوله ولى مدبرا) اى باعتبار الطبع البشرى حين رآها بهذه

وهى الحية الصفراء من سرعة حركتها (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) اى يرجع فنودى (ياموسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك) ادخل (بدك) اليمنى بمعنى المكف (فى جيبيك) هو طوق القميص وأخرجها (تخرج) خلاف ما كانت عليه



من الادمة (بيضاء من غير سوء) أى برص قد دخلها واخرجها تضي كشعاع الشمس تغشى البصر (واضمم اليك جناحك من الرهب) بفتح الحرفين وسكون الثاني مع فتح الاول (١٨٠) وضمه أى الخوف الحاصل من اضاءة اليد بان تدخلها فى جيبك فتعود الى حالتها

الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح للطائر (فذا لك) بالتشديد والتخفيف أى العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ لتذكيره (برها نان) مرسلان (من ربك الى فرعون وملائته انهم كانوا قوما فاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسا) هو القبطى السابق (فاخاف ان يقتلون) به (واخى هرون هو افصح منى لسانا) أبين (فارسله معى ردا) مينا وفى قراءة بفتح الدال بلا همزة (يصدقنى) بالجزم جواب الدعاء وفى قراءة بالرفع وجملة صفة ردا (انى اخاف ان يكذبون قال سنشد عضدك) نقويك (باخيك ونجعل لك اساطير) غلبة (فلا يصلون اليك) بسوء اذها (باياتنا انما ومن اتبعكم الفالبون) لهم (فلما جاءهم موسى باياتنا بينات) واضحات حال (قالوا ما هذا الاسحر مفترى) مختلف (وما سمعنا بهذا) كائننا (فى) ايام (آبائنا الاولين وقال) بواو وبدونها (موسى ربى اعلم) أى عالم (بمن جاء بالهدى من عنده) الضمير للرب

الصفة وردانها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعها حتى ان موسى سمع صرير أسنانها وقعقة الشجر والصخر فى جوفها فحينئذولى مدبرا (قوله من الادمة) أى الحجر (قوله تغشى البصر) أى تغطيه (قوله واضمم اليك جناحك) جمل الجناح هنا مضموم ما وفى آية طه مضموم وما اليه حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح (قوله من الرهب) متعلق باضمم (قوله بفتح الحرفين الخ) أى فاقرا آت ثلاث سبعيات (قوله بان تدخلها) أى تدخل اليد اليمنى التى حصل فيها البياض فى جيبك فتعود لحالتها الاولى فيزول عنك الخوف والفرع الذى حصل لك (قوله كالجناح للطائر) أى لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا آمن واطمأن ضمهما اليه (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان فالمشدة تثنية ذلك بلام البعد والمخففة تثنية ذلك فالتشديد عوض عن اللام فى المفرد (قوله وانما ذكر المشار به الخ) جواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثان فكان اللائق الاشارة اليهما بان فاجاب بانه روى الخبر (قوله مرسلان) اشار بذلك الى ان قوله من ربك متعلق بمحذوف صفة لبرها نان (قوله وملائته) أى جماعته (قوله لسانا) أى كلاما (قوله ردا) حال من ضمير أرسله (قوله بفتح الدال) أى مع التنوين وهى سبعة ايضا (قوله يصدقنى) أى يقوينى فى الصدق عند الخصم بتوضيح الحجج والبراهين (قوله جواب الدعاء) أى الذى هو قوله فارسله معى لان طلب الادمى من الاعلى دعاء (قوله ان يكذبون) أى بسبب العقدة التى كانت فيه بسبب الجحرة التى وضعها وهو صغير فى فيه (قوله نقويك) أى فشد العضد كناية عن التقوية من اطلاق السبب وارادة المسبب لان شد العضد يستلزم شد اليد وشد اليد مستلزم للقوة (قوله بسوء) متعلق بوصول وقوله باياتنا متعلق بمحذوف قدره بقوله اذها بدليل الآية الاخرى اذها الى فرعون وجمعهم فى ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر لان الله ارسل جبريل الى هرون بالرسالة وهو بمصر فى ذلك الوقت فموسى سمع الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله فلما جاءهم موسى باياتنا) المراد بها العصا واليد وجمعهم لان كل واحدة اشتملت على آيات متعددة وتقدم ذلك فى سورة طه (قوله قالوا) أى فرعون وقومه (قوله مختلف) أى مختلف من قبل نفسه (قوله وما سمعنا بهذا الخ) هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبلة الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم (قوله بواو وبدونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو يكون تابعا لما قبله وعلى حذفها يكون الكلام مستقفا فى جواب سؤال (قوله أى عالم) أشار بذلك الى انه لا مفاضلة فى اوصاف الله تعالى لان التفاضل من مقتضيات الحدوث وهو مستحيل عليه فلا تفاضل بين صفاته مع بعضهم والا مع صفات خلقه (قوله عطف على من قبلها) أى فهى فى محل جر والعلم مسلط عليها (قوله بالفوقانية والتحتانية) أى فهما قراءتان سبعيتان فله خبر تكون مقدم وعاقبة اسمها مؤخر على كلا الوجهين وذكر الفعل على قراءة التحتانية للفصل ولانه مجازى التانيث (قوله أى العاقبة المحموده الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالدار الآخرة وان الاضافة على معنى فى ويصح ان المراد بالدار الدنيا والمراد بالعاقبة المحموده الجنة اذ العاقبة قسمان مذمومة وشمودة فالجنة عاقبة محموده والنار عاقبة مذمومة (قوله وهو انافى الشقين) تفسير للموصول كان قال ان لم تشهدوا الى بالصدق ربان العاقبة المحموده الى فالله عالم بانى جاءت بالهدى وبان العاقبة المحموده الى (قوله انه لا يفلح الظالمون) تعليل لقوله ربى اعلم الخ (قوله وقال فرعون الخ) أى

(ومن) عطف على من قبلها (تكون) بالفوقانية والتحتانية (له عاقبة الدار) أى العاقبة المحموده

بعد

فى الدار الآخرة أى وهو انافى الشقين فانما حق فيما جئت به (انه لا يفلح الظالمون) الكافرون (وقال فرعون يا ايها الملا

ما علمت لكم من الغيرى فاقولدى يا هان على الطين) فاطبع لى الـآجر\* (فاجعل لى صرحا) قصر اعالىا (على اطلع الى اله موسى) انظر اليه واقف عليه (وانى لا ظنه من الكاذبين) فى ادعائه الها آخروا نه رسوله (واستكبر (١٨١) هو وجنوده فى الارض) ارض مصر

(بغير الحق وظنوا انهم الينا لا يرجعون) بالبناء للفاعل والمفعول (فاخذناه وجنوده فنبذناهم) طرحناهم (فى الميم) البحر الملح ففرقوا (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم) فى الدنيا (أمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء رؤساء فى الشرك (يدعون الى النار) بدعائهم الى الشرك (ويوم القيامة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) خزيا (ويوم القيامة هم من المقيومين) المبعدين (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما اهلكنا القرون الاولى) قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (بصائر للناس) حال من الكتاب جمع بصيرة وهى نور القلب (اي انوار القلوب) (وهدى) من الضلالة لمن عمل به (ورحمة) لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) يتعظون بما فيه من الموعظ (وما كنت) يا محمد (بجانب) الجبل او الوادى او المكان (الغربى) من موسى حين المناجاة

بعد ان شاهد ايمان السحرة وما وقع منهم (قوله ما علمت لكم من الغيرى) أى ليس لى علم بوجود اله غيرى وليس مراده بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيه ما اذلا يشك عاقل فى ان الله هو الخالق لكل شىء وكان اعتقاده ان العالم المسمى اثر فى العالم السفلى فلا حاجة للمصانع (قوله على الطين) أى بعد اتخاذه لبنا قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذى علم صنعته لها مان ولما امر وزيره هان ببناء الصرح جمع هان العمال والفعلة حتى اجتمع عنده خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء فطبع الآجر والجبس ونشر الخشب وسبك المسامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبق به بناء احد من الخلق فلما فرغوا ارتقى فرعون فوقه وأمر بنشابة فضر بهم انحو السماء فردت اليه وهى ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد هذا الصرح راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضر به بخناحه فقطعه ثلاث قطع وقمت على عسكر فرعون فمات منهم م الف قطع وقمت فى البحر وقطعة وقمت فى المغرب ولم يبق احد عمل فى الصرح عدا الهلاك (قوله لعل اطلع) كانه من قبجه توهم ان اله موسى فى السماء يمكن الرقى اليه (قوله وان رسوله) أى أن موسى رسول اله (قوله واستكبر) أى تكبر (قوله فى الارض) أى ارض مصر (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فمما قراءتان سبعيتان (قوله فاخذناه) أى عقب تكبره وعناده (قوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم (قوله وابدال الثانية ياء) أى فمما قراءتان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية (قوله بدعائهم الى الشرك) أى المؤدى للنار (قوله ويوم القيامة هم من المقيومين) أى لنظرودين او الموسومين بعلامة منكورة كزرق العيون وسواد الوجه (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) اخبار من الله اقربش بامتنا نه على بنى اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلاهم وصاروا فى زمن فترة بازال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه فى فترة وجعل انزل على عهد القرآن وقومه فى فترة وجعل ليهتدوا به (قوله وعاد وثمود) عطف على قوم نوح ولم ينو نه لانه علم على القبيلة وهو بهذا الاعتبار ممنوع من الصرف للعلمية والتانيث (قوله وغيرهم) أى كفرعون (قوله حال من الكتاب) أى اما على حذف مضاف أى ذا بصائر او مبالغة على حد ما قيل فى زيد عدل وكذا يقال فى قوله هدى ورحمة (قوله اي انوار القلوب) أى تبصر به القلوب كما ان انسان العين تبصر به العين (قوله لعلهم يتذكرون) أى فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهادى من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الى امتثال او امره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتوانى والكسل والعناد (قوله وما كنت بجانب الغربى) المقصود من ذلك اقامة الحجة على من كذب به صلى الله عليه وسلم يعنى كيف تكذبونه بعد اتيانا به بتفاصيل ما حصل للامم السابقة وانبيائهم والحال انكم تعلمون انه لم يكن حاضر اذك ولا مشاهد له (قوله وما كنت من الشاهدين) ان قلت ان هذا معلوم نفيه من قوله وما كنت بجانب الغربى فما ثمرة ذكره عقبه اجيب بانه لا يازم من كونه هالك على فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه (قوله بعد موسى) أى لان انبياء بنى اسرائيل الذين يتعبدون بالتوراة كداود وسليمان وزكريا ويحيى وذا الكفل كانوا بعد موسى (قوله واندرست العلوم) أى فكيف ياتيك الخبر من غير

(اذ قضينا) او حيننا (الى موسى الامر) بالرسالة الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لذلك فتعلمه فتخبر به (ولكننا اشاءا قرونا) اما بعد موسى (فتناول عليهم العمر) أى طالت اعمارهم فنسوا اليهود واندرست العلوم وانقطع الوحي فجاء بك رسولا

واوحينا اليك خبر موسى وغيره (وما كنت تأوي) مقيما (في اهل مدين تملوا عليهم آياتنا) خبر ثان فتعرف قصتهم فتخبر بها (ولكننا كنا مرسلين) لك واليك باخبار (١٨٢) المتقدمين (وما كنت بجانب الطور) الجبل (اذ) حين (نادينا) موسى ان خذ الكتاب

بقوة (ولكن) ارسلناك (رحمة من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) وهم اهل مكة (اعلمهم يتذكرون) يتعظون (ولولا ان نصيبهم مصيبة) عقوبة (بما قدمت ايديهم) من الكفر وغيره (فيقولوا ربنا لولا هلا) ارسلت الينا رسولا فتنبح آياتك) المرسل بها (ونكون من المؤمنين) وجواب لولا محذوف وما بعدها مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب منها قولهم اولولا قولهم المسبب عنها اي لما جلناهم بالعقوبة ولما ارسلنا اليهم رسولا (فلما جاءهم الحق) محمد (من عندنا قالوا لولا) هلا (اوتى مثل ما اوتى موسى) من الآيات كاليد البيضاء والصاوغيرها والكتاب جملة واحدة قال تعالى (او لم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) حيث (قالوا) فيه وفي محمد (ساحران) وفي قراءة سحران اي القرآن والتوراة (تظاهرا) تعاونا (وقالوا انا بكل) من النبيين والكتابين (كافرون قل)

وحى (قوله) وأوحينا اليك خبر موسى وغيره (اي ليكون معجزة لك وتذكيرا لقومك) (قوله) وما كنت تأوي) ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها أجب بان المقصود تعداد المجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اي واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه (قوله مقيما) اي اقامة طويلة تشعر بمعرفتك قصتهم (قوله في اهل مدين) متعلق بشاوي (قوله) ولكننا كنا مرسلين) اي وأنزلنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تملوها عليهم ولو ذلك ما علمتها ولم تخبرهم بها (قوله) وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) اي كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر بجانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى المقيات مع السبعين لاختد التوراة وبين الارسال وابتداء التوراة نحو ثلاثين سنة وهذا بالنظر للعالم الجسماني لاقامة الحجة على الخصم واما بالنظر للعالم الروحاني فهو حاضر رسالة كل رسول وما وقع له من لدن آدم الى ان ظهر بجسمه الشريف ولكن لا يخاطب به اهل العناد (قوله) ما اتاهم من نذير من قبلك) اي لوجودهم في فترة بينك وبين عيسى وهي ستائة سنة (قوله) ولولا ان نصيبهم الخ) لولا حرف امتناع لوجود وان وما بعدها في تاويل مصدر مبتدأ وخبره محذوف وجوبا تقديره موجود كما قال المفسر (قوله) فيقولوا) عطف على نصيبهم والفاء للسببية (قوله) وجواب لولا) اي الاولى وأما الثانية فهي تحضيضية (قوله) اولولا قولهم الخ) اي فالمعنى الاول فيه انتفاء الجواب وهو عدم الارسال بثبوت ضده وهو الارسال لوجود السبب والمسبب معا والمعنى الثاني لوجود المسبب الناشئ عن السبب فتدبر (قوله) لما ارسلناك اليهم رسولا) اي فالحامل على ذلك نعلمهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسالناك اليهم رسولا) اي فالحامل على ذلك قلت ان الآية تقتضي وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا الجيب بان الآية على سبيل القرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل القرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو بمعنى قوله تعالى ولولا انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا الآية (قوله) قالوا) اي تعنتا (قوله) والكتاب جملة) اشار بذلك الى قول آخر في تفسير المثل (قوله) من قبل) اي قبل ظهورك (قوله) ساحران) خبر لمحذوف اي هما (قوله) وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله) تعاونا) اي بتصديق كل منهما الآخر وذلك ان كفار مكة بعثوا رهطا منهم الى رؤساء اليهود بالمدينة في عيد لهم فسالوهم عن شأنه عليه السلام فقالوا انا نحده في التوراة بنعمته وصفته فلما رجع رهطوا وخبروه بما قالت اليهود قالوا ما ذكر (قوله) والكتابين) الواو بمعنى او (قوله) قل فائتوا بكتاب الخ) اي اذالم تؤمنوا بهذين الكتابين فائتوا بكتاب من عند الله واضح في هداية الخلق فان اتيتهم به اتبعته وهذا انزل للخصم زيادة في اقامة الحجة عليهم (قوله) اتبعه) مجزوم في جواب شرط مقدر تقديره ان اتيتهم به اتبعه (قوله) فان لم يستجيبوا لك) اي لم يفعلوا ما امرتهم به (قوله) انما يتبعون اهواءهم) اي ليس لهم مستند الا اتباع هواهم الفاسد (قوله) لا اضل منه) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله) ولقد وصلنا) العامة على تشديد الصاد وهو ما خوذ امامن وصل الشيء بالشئ بمعنى جعله تابعا له لان القرآن تابع بعضه بعضا قال تعالى ولا ياتونك بمثل الا جئناك بالحق

لهم (فائتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما) من الكتابين (اتبعه ان كنتم صادقين) في قولكم (فان لم يستجيبوا لك) واحسن دعاءك بالاثبات بكتاب (فاعلم انما يتبعون اهواءهم) في كفرهم (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) اي لا اضل منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين (ولقد وصلنا) بيننا (لهم القول) القرآن (اعلمهم يتذكرون) يتعظون فيؤمنون



(الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى القرآن (هم به يؤمنون) أيضا نزلت في جماعة اسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصارى قدموا من الحبشة ومن الشام (واذا يتلى عليهم) القرآن (قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين) موحدين (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) (يايمانهم بالكتابين) (بما صبروا) يصبرهم على العمل بهما (ويدرؤون) يدفعون (بالحسنة السيئة) منهم (ومما رزقناهم ينفقون) يتصدقون (واذا سمعوا اللغو) الشتم والاذى من الكفار (اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا واعمالكم اعمالكم سلام عليكم) سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره (لا نبتغي الجاهلين) لانصحبهم \* ونزل في حرصه صلى الله عليه وسلم على ايمان عمه ابي طالب (انك لاتهدى من احببت) هدايته (ولكن الله يهدى من يشاء وهو اعلم) اى عالم (بالمهتدين وقالوا) اى قومه (ان تتبع الهدى معك) (نتخطف من ارضنا) اى ننتزع منها بسرعة قال تعالى (اولم نمكن لهم حرما آمنا) بية (اليه ثمرات كل شيء)

وأحسن تفسيراً أومن وصل الحبل جعله أوصالاً أى أنواعاً لان القرآن أنواع كالوعد والوعيد والقصاص والعبر والمواعظ (قوله الذين آتيناكم الكتاب) الاسم الموصل مبتدأ وآتيناكم صلته وهم مبتدأ ثان وبه متعلق يؤمنون ويؤمنون خبر الثاني وهو وخبره خير الاول (قوله أيضاً) أى كما آمنوا بكتابهم (قوله نزلت في جماعة اسلموا من اليهود الخ) قال ابن عباس نزلت في ثمانين من أهل الكتاب أربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من أهل الشام وقيل انها نزلت في أربعين رجلاً قدموا مع جعفر ابن أبي طالب من الحبشة آمنوا بابي صلى الله عليه وسلم فلما راوا ما بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله ان لنا اموالاً فان اذنت لنا انصرفنا فنجئنا باموالنا فواسينها بالمسلمين فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين والمقصود من قصده هؤلاء الثناء عليهم والفخر بهم على المشركين (قوله انا كنا من قبله مسلمين) أى فاسلامنا ليس بمتجدد بل هو موافق لما عندنا لان في كتبهم صفة النبي ونبوته فتمسكوا بكتابهم ولم يغيروا ولم يبدلوا الى ان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظروا في صفاته واحواله فلما وجدوها مطابقة لما عندهم اظهروا ما كان عندهم من الاسلام (قوله بصبرهم) اشار بذلك الى ان ما مصدرية وقوله على العمل بهما أى او على اذى المشركين ومن عاداهم من اهل دينهم (قوله ويدرون بالحسنة السيئة) أى يدفعون الكلام القبيح كالسب والشتم الحاصل لهم من اعدائهم بالحسنة أى الكلمة الطيبة الجميلة او المعنى اذا وقعت منهم معصية اتبعوها بطاعة كالتوبة (قوله واذا سمعوا اللغو الخ) وذلك ان المشركين كانوا يسبونهم ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم (قوله سلام متاركة) أى اعراض وفراق لا سلام تحية (قوله لا نصحبهم) الاوضح ان يقول لا نطلب صحبتهم (قوله ونزل في حرصه الخ) وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال يا ابن اخي قد علمت انك اصادق ولكنى اكره ان يقال جنح عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى اقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد \* من خير اديان البرية ديننا

لولا الملامة أو حذار مسبة \* لوجدتني سمحاً بذالك مبيناً

والكنى سوف اهوت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وبنى عبد مناف ثم مات فأتى على ابنه للنبي صلى الله عليه وسلم وقال له عمك الضال قدمات فقال له اذهب فواره وما تقدم من انه لم يؤمن حتى مات هو الصبيح وقيل انه احبي واسلم ثم مات ونقل هذا القول عن بعض الصوفية (قوله انك لا تهدي من احببت) اى لا تقدر على هدايته ان قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لا تهدي الى صراط مستقيم تناف اجيب بان المنفى هنا خاق الاهتداء والمنبت هناك الدلالة على الدين القويم (قوله ولاكن الله يهدي من يشاء) اى فسلم امرك لله فانه اعلم باهل السعادة واهل الشقاوة ولا يبالى باحد (قوله اى قومه) اى وهم بعض اهل مكة كالحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انا نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالطنا العرب ان يتخطفونا من ارضنا (قوله الهدى) اى وهو دين الاسلام (قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا) اى نجعل مكانهم حرما اذا آمن وعدى بنفسه لانه بمعنى جعل يدل عليه الآية الاخرى وهى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا (قوله يامنون فيه) اشار بذلك الا ان فى الكلام مجازا عقليا (قوله تجي) اى يحمل ويساق (قوله بال فوقانية والتحتانية) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ثمرات كل شئ) مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شئ قال بعض العارفين من يتعلق ببیت الله

يامنون فيه من الإغارة والقتل الواقعين من بعض العرب عا، بعض (تجبي) بالقرابة والاحتياية (اليه ثمرات كل شيء)

الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله في الآية يجي اليه ثمرات كل شيء (قوله من كل اوب) اى ناحية وطريق وجهة (قوله رزقا) اما بمعنى مرزوقا فيكون منصوبا على الحال من ثمرات اوباق على مصدر ربه فيكون مفعولا مطلقا مؤكدا للمعنى يجي اى رزقهم رزقا (قوله ان ما نقوله حق) قدره اشارة الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله وكما اهلكنا من قرية) رد ذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايان وانهم ماداموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبآل بطرهم كما حصل لمن قبلهم (قوله بطرت معيشتها) اى كفرت نعمة ربها في زمن معيشتها اى حياتها (قوله فذلك مساكنهم) اى خربة بسبب ظلمهم والاشارة الى قوم لوط وصالح وشعيب وهود فان السفار تمر على تلك المساكن وتنزل بها في بعض الاوقات (قوله للمارة يوما وبعضه) اى لان المار في الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستمر في الغالب يوما وبعضه (قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ) بيان للحكمة الالهية التي سبقت بها شيعته تعالى والمعنى ما ثبت في حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار (قوله اى اعظمها) اى وهى المدن بالنسبة لما احوالها فخرت عانة الله ان يبعث الرسول من اهل المدائن لانهم اعقل وافطن ويتبعهم غيرهم ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوثا لجميع الخلق كانت بلده افضل البلاد على الاطلاق وقبيلته اشرف القبائل على الاطلاق (قوله يتلوا عليهم آياتنا) اى لقطع الحجج والمعاذير (قوله الا واهلها ظالمون) استثناء من عموم الاحوال كانه قال ما كنسا نهلكهم في حال من الاحوال الا في حال ككونهم ظالمين (قوله وما او تيت من شيء الخ) ما اسم موصول مبتدأ واو تيت صلته ومن شيء بيان لما وقوله فمتاع الحياة الدنيا خبره وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى العموم ويصح ان تكون ما شرطية وقوله فمتاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط (قوله ثم يفتنى) اى يذهب بفنائكم فجميع ما في الدنيا عرض زائل يذهب بذهاب اهله ولا يبقى الا جزاءه فحلال الدنيا حساب وحرامها عقاب (قوله وهو ثوابه) اى ثواب الاعمال التي قصد بها وجهه سبحانه وتعالى (قوله خير وابقى) اى دائم بدوام الله (قوله افلا تعقلون) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اتركتم التدبر في احوالكم فلا تعقلون فمن اثر الفاني على الباقي فلا عقل عنده لما في الحديث الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له والله در الامام الشافعي حيث قال

ان لله عبادا فطنا \* طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا

نظروا فيها فلما علموا \* انها ليست لحي وطنا

جعلوها لجة واتخذوا \* صالح الاعمال فيها سفنا

وليس المراد من ذلك ترك الدنيا رأسا والخروج عنها بالمرة بل المراد لا يجعلها أكبرهم ولا مبلغ علمه وانما يطلب الدنيا ليستعين بها على خدمة ربه لتكون مزرعة لاخرته لما في الحديث نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح فالمرشغل القلب والنية السوء (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ان الباقي خير من الفاني) قدره اشارة الى ان مفعول يعقلون محذوف واستفيد منه ان أعقل الناس المشغولون بطاعة الله الذين اختاروا الباقي على الفاني ومن هنا قال الامام الشافعي رضي الله عنه من أوصى ثلث ماله لا عقل الناس صرف الى المشتغلين بطاعة الله تعالى (قوله أفمن وعدناه الخ) من مبتدأ وجملة وعدناه صلاتها وقوله كمن وعدناه الخ خبر المبتدأ والمعنى أيستوى من وعدناه وعدنا حسنا فهو لاقيه بمن انهمك في طلب الفاني حتى صار يوم القيامة من المحضرين للعذاب فهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون

من كل اوب (رزقا) لهم  
(من لدنا) اى عندنا (ولكن)  
اكثرهم لا يعلمون ان ما  
نقوله حق (وكما اهلكنا من  
قرية بطرت معيشتها)  
اى عيشتها واريد بالقرية  
اهلها (فذلك مساكنهم لم  
تسكن من بعدهم الا قليلا)  
للمارة يوما وبعضه (وكنا  
نحن الوارثين) منهم (وما  
كان ربك مهلك القرى)  
بظلم منها (حتى يبعث في امها)  
اى أعظمها (رسولا يتلوا  
عليهم آياتنا وما كنا  
مهلكي القرى الا واهلها  
ظالمون) بتكذيب الرسل  
(وما او تيت من شيء فمتاع  
الحياة الدنيا وزينتها) اى  
تتمتعون وتزینون به ايام  
حياتكم ثم يفتنى (وما عند  
الله) اى ثوابه (خير وابقى  
افلا تعقلون) بالتاء والياء  
ان الباقي خير من الفاني  
(افمن وعدناه وعدنا  
حسنا فهو لاقيه)

مصيبه وهو الجنة ( كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ) فيزول عن قريب ( ثم هو يوم القيامة ( ١٨٥ ) من المحضرين ) النار الاول المؤمن

والثاني الكافر اى  
لا تساوى بينهما ( و ) اذكر  
( يوم يناديهم ) الله ( فيقول  
أين شركائي الذين كنتم  
تزعمون ) هم شركائي ( قال  
الذين حق عليهم القول )  
يدخول النار وهم رؤساء  
الضلالة ( ربنا هؤلاء الذين  
اغويننا ) هم مبتدأ وصفة  
( اغويناهم ) خيره فغفوا  
( كما غويننا ) لم نكرهمهم  
على النى ( تبرأنا اليك )  
منهم ( ما كانوا ايانا يعبدون )  
ما نافية وقدم المفعول  
للفاصلة ( وقيل ادعوا  
شركاءكم ) اى الاصنام  
الذين كنتم تزعمون انهم  
شركاء الله ( فدعوه فلم  
يستجيبوا لهم ) دعاءهم  
( ورأوا ) هم ( المذاب )  
ابصروه ( لو انهم كانوا  
يهتدون ) فى الدنيا لما  
رأوه فى الآخرة ( و ) اذكر  
( يوم يناديهم فيقول ماذا  
اجبتكم المرسلين ) اليكم  
( فعصيت عليهم الانبياء )  
الاخبار المنجية فى الجواب  
( يومئذ ) اى لم يجدوا خيرا  
لهم فيه نجاة ( فهم لا يتساءلون )  
عنه فيسكتون ( فاما من  
تاب ) من الشرك ( وآمن )  
صدق بتوحيد الله ( وعمل  
صالحا ) ادى الفرائض  
( فعسى ان يكون من  
المفلحين ) الناجين بوعده الله

( قوله مصيبه ) اى مدركه لا محالة لان وعده لا يتخلف ( قوله متاع الحياة الدنيا ) اى المشوب بالا كدار  
( قوله الاول ) اى وهو من وعدناه والثانى وهو من متعناه ( قوله اى لا تساوى بينهما ) أشار بذلك ان الى  
الاستفهام انكارى بمعنى النفى ( قوله ويوم يناديهم ) اى المشركين الذين عبدوا غير الله على لسان ملائكة  
العذاب والنداء من الله لهم والمنفى فى آية ولا يكلمهم الله يوم القيامة كلام الرضا والرحمة فلا ينافى انه  
يكلمهم كلام غضب وسخط ( قوله فيقول أين شركائي ) تفسير للنداء ( قوله تزعمونهم شركائي ) أشار  
بذلك الى ان مفعولى تزعمون محذوفان ( قوله قال الذين حق عليهم القول ) كلام مستأنف واقع فى جواب  
سؤال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السؤال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع  
فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء اخفقوا بمعنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا لعلهم  
واذ يتعاجون فى النار اخ ( قوله حق عليهم القول ) اى ثبت وتحقق وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة  
والناس اجمعين ( قوله وهم رؤساء الضلال ) اى الذين اطاعوهم فى كل ما امرهم به ونهواهم عنه ( قوله ربنا  
هؤلاء الذين اغويننا الخ ) اسم الاشارة مبتدأ والموصول نعتهم واغويننا صلتهم والمائد محذوف قدره المفسر  
واغويناهم خبره ووصح الاخبار به لتقييده بقوله كما غويناهم فقيهه زيادة فائدة على الصلة والمعنى تسبينا لهم فى  
الغنى فقبلوا منا ولم يتبعوا الرسل وما انزل عليهم من الكتب التى فيها المواعظ والاوامر والنواهي فلم نخيرهم  
عن انفسنا بل اخترنا لهم ما اخترناه لا نفسنا فاتبعونا بهواهم ( قوله تبرأنا اليك منهم ) هذا تقرير لما قبله ( قوله  
وقدم المفعول ) اى وهو قوله ايانا ( قوله وقبل ادعوا شركاءكم ) اى استغيثوا باهلكتكم التى عبدتموها لتنصركم  
وتدفع عنكم ما نزل بكم وهذا القول للتهكم والتبكيت لهم ( قوله ورأوا المذاب ) اى نازلا بهم ( قوله مارأوه )  
هو جواب لو ( قوله ويوم يناديهم ) معطوف على ما قبله فتحصل انهم يستلون عن اشراكهم وجوابهم  
لرسل ( قوله فعصيت عليهم الانبياء ) اى خفيت عليهم فلم يهتدوا لجواب فيه راحة لهم أو الكلام على القلب  
والاصل فسموا عن الانبياء اى ضلوا وتحيروا فى ذلك فلم يهتدوا الى جواب به نجاتهم ( قوله فهم لا يتساءلون  
عنه ) اى عن الخبر المنجى لحصول الدهشة لهم ولقنوطهم من رحمة الله حينئذ ( قوله فاما من تاب الخ ) اى  
رجع عن كفره فى حال الحياة ( قوله فعسى ان يكون من المفلحين ) الترجى فى القرآن بمنزله التحقق لانه  
وعد كريم ومن شانه لا يخلف وعده ( قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار ) سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة  
استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من  
القريتين عظيم فزلت هذه الآية رداعليه واختلاف المفسرون فى تفسير هذه الآية على اقوال كثيرة فقل  
يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء منهم لطاعته وقيل يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء لنبوته وقيل  
يخلق ما يشاء مجد او يختار الا نصارى لدينه وقيل يخلق ما يشاء مجد او يختار ما يشاء اصحابه وأمته لما روى ان الله  
اختار اصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابى أربعة بنى أبابكر وعمر وعثمان وعليا  
فجعلهم اصحابى وفى اصحابى كلهم خير واختار امتى على سائر الامم واختار لى من امتى أربعة قرون ام  
فقد اختار محمد على سائر المخلوقات واختار أمته على سائر الامم فكما هو افضل الخلق على الاطلاق  
امته افضل الامم على الاطلاق ( قوله ما كان لهم الخيرة ) بالتحريك والاسكان معناهما واحد وهو  
الاختيار وما نافية وكان فعل ناقص والجار والمجرور خبرها مقدم والخيرة اسمها مؤخر والجملة مستأنفة  
فالوقف على يختار والمعنى ليس للخلق جميعا الاختيار فى شىء لا ظهرا ولا باطنا بل الخيرة لله تعالى فى افعاله  
لما فى الحديث القدسي يا عبدى انت تريد وانار يدولا يكون الا ما يريد فان سلمت لى ما أريد



( سبحان الله وتعالى عما يشركون ) عن انس راكهم  
 (وربك يعلم ما تكن صدورهم) تسرق قلوبهم من الكفر  
 وغيره (وما يعلنون) بالسنة من ذلك (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى) الدنيا (والآخرة) الجنة (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شيء (وإليه ترجعون) بالشور (قل) لاهل مكة (أرايتم) اى اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما (الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بضياء) نهار تطلبون فيه المعيشة (افلا تسمعون) ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك (قل) لهم (أرايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بليل تسكنون) تستريحون (فيه) من التعب (افلا تبصرون) ما أتم عليه من الخطا في الاشراك فترجعون عنه (ومن رحمته) تعالى (جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل

اعطيتك ما تريد وان لم تسلم لي ما أريد اتعبتك فيما تريد ولا يكون الا ما أريد وما يخص المفسر المشركين بذلك مراعاة لسبب النزول ويصح ان تكون ما مصدرية وما بعدها مؤول بمصدر والمعنى ويختار اختيارهم فيه ويصح ان تكون موصولة والمائد محذوف والتقدير ويختار الذي لهم فيه الاختيار وحينئذ فلا يصح الوقف على يختار والاول اظهر فالواجب على الانسان ان يعتقد انه لا تأثير لشيء من الكائنات في شيء ابدا وانما الذي يظهر على ايدى الحق اسباب عادية يمكن تخلفها (قوله سبحان الله) اى تنزيه الله عما لا يليق به (قوله من الكفر وغيره) اى كالايمان فيجازى الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة (قوله له الحمد في الاولى والآخرة) اى هو مستحق للثناء بالجليل في الدنيا والجنة لا نه لا معطى للنعم فيهما الا هو سبحانه وتعالى فالؤمنون يحمدونه في الجنة بقوله لهم الحمد لله الذي صدقنا وعده الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن كما حمدوه في الدنيا لكن الحمد في الدنيا مكلفون به وما في الآخرة فهو تلذذ لا نقطاع التكليف بالموت قال العلماء لا ينبغي لاحد ان يقدم على امر من امور الدنيا والآخرة حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك وذلك بان يصلى ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الاولى بعد أم القرآن وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وفي الثانية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم الآية ثم يدعو بالدعاء الوارد في صحيح البخارى عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل امرى وآجله فاقدره لى ويسره لى وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل امرى وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته وروى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لى يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر لى ما يسبق الى قلبك واعمله فان الخير فيه انتهى فان لم يكن يحفظ الشخص هاتين الآيتين فليقرأ قل يا أيها الكافرون والاخلاص فان لم يكن يحفظ هذا الدعاء فليقرأ اللهم خسر لى واختر لى كما روى عن عائشة عن ابى بكر رضي الله عنهما \* واعلم ان هذه الكيفية هى الواردة فى الحديث الصحيح واما الاستخارة بالملء ايم بالمصحف او السبحة فليس واردا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولذا كرهه العلماء وقالوا انه نوع من الطيرة (قوله قل أرايتم ان جعل الله الخ) أرايتم وجعل تنازعاً فى الليل اعمل الثانى واضمرفى الاول وحذف وهو مفعوله الاول ومفعوله الثانى جملة الاستفهام بعده وان حرف شرط وجعل فعل الشرط والله فاعله والليل مفعول اول وسرمدا مفعول ثان وجواب الشرط محذوف تقديره ماذا تفعلون وتقدم الكلام على نظيرتها فى الانعام (قوله سرمدا) من السرد وهو المتابعة والاطراد (قوله دائما) اى بان يسكن الشمس تحت الارض (قوله الى يوم القيامة) متعاقب بجعل (قوله من اله غير الله بزعمكم) دفع بذلك ما يقال ان المقام لى لانها لطلب التصديق لامن التى لطلب التعيين لانه يوم وجود آلهة غيره تعالى فاجاب بانه مجازاة للمشركين فى زعمهم وجود آلهة معه (قوله سماع تفهم) اى تدبرو اعتبار لان مجرد الابصار لا يفيد (قوله ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) اى بان يسكن الشمس فى وسط السماء (قوله ومن رحمته) اى تفضله واحسانه (قوله جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) لى لان المرء فى الدنيا لا بدوان يحصل له التعب ليحصل ما يحتاج اليه فى معاشه فجعل الله له محل تكسب وهو النهار

(ولتبتغوا من فضله) في النهار بالكسب (ولم تكم تشكرون النعمة فيهما) (و) اذكر (يوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون) ذكرنا يا لبينى عليه (ونزعنا) اخرجنا (من كل امة شهدا) وهو نبينهم يشهد عليهم بما قالوا (١٨٧) (فقلنا) لهم (ها توبوا برهانكم) على

ماقاتم من الاشراك (فعلما) (ان الحق) في الالهية (الله) لا يشاركه فيه احد (وضل) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) في الدنيا من ان معه شريكا تعالى عن ذلك (ان قارون كان من قوم موسى) (ابن عمه وابن خالته وآمن به) (فبني عليهم) بالكبر والعلو وكثرة المال (وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء) (بالعصبة) الجماعة (اولى) اصحاب (القوة) اي ثقلمهم قابلاء للتعدية وعدتهم قليل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل غير ذلك اذ ذكر (اذ قال له قومه المؤمنون من نبي امرائيل) (لا تفرح) بكثرة المال فرح بطر (ان الله لا يحب الفرحين) بذلك (وابتغ) اطلب (فيما آتاك الله) من المال (الدار الآخرة) بان تنفقه في طاعة الله (ولا تنس) نترك نصيبك من الدنيا اي ان تعمل فيها للآخرة (واحسن) للناس بالصدقة (كما احسن الله اليك ولا تبغ) تطلب (الفساد في الارض) بعمل المعاصي (ان الله لا يحب المفسدين) بمعنى انه

ومحل راحة وسكون يستريح من ذلك التعب وهو الليل (قوله ولتبتغوا من فضله) استفيد من الآية مدح السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله (قوله ذكرنا يا لبينى عليه ونزعنا الخ) اي واشاره الى ان الشرك امره عظيم لا شيء اجلب منه لتغضب الله كما ان التوحيد عظيم لا شيء اجلب منه لرضا الله (قوله يشهد عليهم بما قالوا) اي وامة محمد يشهدون للانبياء بالتبليغ وعلى الامم بالكذب (قوله ان الحق لله) اي التوحيد لله خاصة لا غيره (قوله من ان معه شريكا) ييار لما (قوله ان قارون كان من قوم موسى) هو اسم اعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة (قوله ابن عمه) اي واسم ذلك العم بصهر بيا تحتية مفتوحة وصاد مهملة ساكنة وهاء مضمومة ابن قاهت بقاف وهاء مفتوحة ونا مثناة وبصهر ابو قارون وعمران ابو موسى اخوان ولد اقاهاث بن ولاي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام وقيل ان قارون عم موسى (قوله وآمن به) اي وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للمناجاة فسمع كلام الله ثم حسده موسى على رسالته وهرون على امامته (قوله بالكبر) اي احتقار ما سواه ومن جملة تكبره ان زاد في ثيابه شبرا ومن جملة بغيه بالكبر حسده لموسى عليه السلام على النبوة وكان يسمى المنور لحسن صورته (قوله من الكنوز) سميت كنوز الما قبل انه وجد كنزا من كنوز يوسف عليه السلام وقيل لا متناعه من أداء الزكاة (قوله ما ان مفاتحه الخ) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف وان حرف توكيد ونصب ومفاتحه اسمها وجملة لتنوء خبرها والجملة صلة الموصول والتقدير وآتيناه من الكنوز الشيء الذي مفاتحه ثقيل العصبة اولى القوة وكانت مفاتحه اولا من حديد فلما كثرت جمعاها من خشب فتثقلت فجعلها من جلود البقر وقيل من جلود الابل كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه على اربعين وقيل على ستين بغلا (قوله لتنوء بالعصبة) الباء للتعدية والمعنى لتثقل المفاتيح بالعصبة (قوله فرح بطر) اي لا نه هو المذموم واما الفرح بالدنيا من حيث انها تعينه على أمور الآخرة كقضاء الدين والصدقة واطعام الجائع وغير ذلك فلا بأس به (قوله بان تنفقه في طاعة الله) اي كصلة الرحم والصدقة وغير ذلك (قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا) اي بان تصرف عمرك في مرضاة ربك ولا تدع نفسك من غير خير فتصير يوم القيامة مفلسا لما في الحديث اغتتم خمسة قبل خمس شابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك وقيل المراد بالنصيب الكفن ومؤن التجهيز لالشاعر

نصيبك مما تجمع الدهر كله \* ردا آن تدرج فيهما وحنوط

(قوله واحسن للناس بالصدقة) المناسب حملة على العموم ويكون تفسيره لقوله ولا تنس نصيبك من الدنيا وقوله كما احسن الله اليك الكاف للتشبيه وما مصدرية والمعنى واحسن احسانا كما احسان الله اليك اول للتعليل (قوله قال انما اوتيته على علم عندي) جواب لما قاله من اجل الخمس كانه يذكر محض الفضل والمعنى انما اوتيته حال كوني متصفا بالعلم الذي عندي فاعطاني الله تلك الاموال لكوني مستحقا لها لفضلتي وعلمي (قوله وكان اعلم بنى اسرائيل بالتوراة) وقيل العلم الذي فضل به هو علم الكيمياء فان موسى علمه ثلثه ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخدعهم قارون حتى اضاف ما عندهما الى ما عنده فكان يأخذ من الرصاص فيجعله فضة ومن النحاس فيجعله ذهباً فكثر بذلك ماله وتكبر وعلى هذا فقولنا على علم عندي المراد به علم الكيمياء ويكون المعنى اكتسبته بعلمي الذي عندي لا من فضل الله كما تقولون (قوله أولم يعلم) الهمة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اريد

يعاقبهم (قال انما اوتيته) اي المال (على علم عندي) اي في مقابلته وكان اعلم بنى اسرائيل بالتوراة بعد موسى وهرون قال تعالى (أولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون) الامم (من هو اشد منه قوة واكثر جمعا) \* ٢ (قوله تدرج) يقرأ يسكن الجيم للوزن

ولم يعلم أن الله الخ والاستفهام للتوبيخ والمعنى أنه إذا أراد أهلا كه لم ينفعه ذلك (قوله ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) أي لا يسألهم الله عن ذنوبهم إذا أراد عقابهم أن قلت كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فورك لنسا لنهم أجمعين عما كاي عملون أجيب بان السؤال قسمان سؤال استعتاب وسؤال توبيخ وتقرير فالمتنفي سؤال الاستعتاب الذي يعقبه العفو والغفران كسؤال المسلم العاصي والمتنبت سؤال التوبيخ الذي لا يعقبه إلا النار (قوله نخرج على قومه) عطف على قوله إنما أوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا أربعة آلاف وقيل تسعين ألفا عليهم المعصفرات وهو أول يوم رى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الحلج والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الأحمر وكانت بغلته شهباء بياضها أكثر من سوادها سرجها من ذهب وكان على سرجها الأرجوان بضم الهمزة والحيم وهو قطيفة حمراء (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا) أي وكانوا مؤمنين غير أنهم مجربون (قوله كلمة زجر) أي وهي منصوبة بمقدر أي الزمكم الله ويلكم والأصل في الويل الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع (قوله مما أوتى قارون في الدنيا) أي لأن الثواب منافعه عظيمة (قوله ولا يلقاها) أي يوفق للعمل بها (قوله على الطاعة وعن المعصية) أي وعلى الرضا بأحكامه تعالى (قوله نخسفنا به وبداره الأرض) قال أهل العلم بالأخبار والسير كان قارون أعلم بني إسرائيل بعد موسى وهرون وأقرأهم للتوراة وأجلهم وأغناهم وكان حسن الصوت فبغى وطغى واعتزل باتباعه وجعل موسى يداريه للقرابة التي بينهما وهو يؤذيه في كل وقت ولا يزيد إلا اعتوا وتجبوا ومعاذة لموسى حتى بنى دارا وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بني إسرائيل يغدون إليه ويروحون ويطعمهم الطعام ويحد ثوبه ويضاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على موسى أتاه قارون فصالحه عن كل ألف دينار على دينار واحد وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الأشياء ثم رجع إلى بيته فحسبه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بني إسرائيل وقال لهم إن موسى قد أمركم بكل شيء فاطعموه وهو يريد أن يأخذ أموالكم قالت بنو إسرائيل أنت كبيرنا فمرنا بما شئت قال أمركم أن تأتونا بغلانة الزانية فنجعل لها جملا على أن تقذف موسى بنفسها فإذا فعلت ذلك خرج عليه بنو إسرائيل ورفضوه فدعوها فجعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل جعل لها طشتا من ذهب وقيل قال لها قارون أمولك وأخلطك بنسائي على أن تقذف موسى بنفسك غدا إذا حضر بنو إسرائيل فلما كان من الغد جمع قارون بني إسرائيل ثم أتى إلى موسى فقال له إن بني إسرائيل ينتظرون خروجك لنا مرهم وتنهم نخرج إليهم موسى وهم في براح من الأرض فقام فيهم فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعنا يده ومن افتري جلدناه ثمانين ومن زنى وليس له امرأة جلدناه مائة ومن زنى وله امرأة أقرجهناه حتى يموت قال قارون وإن كنت أنت قال وإن كنت أنا قال قارون فإن بني إسرائيل يزعمون أنك فحرت بغلانة الزانية قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وساها بالذى فلق البحر لبني إسرائيل وأنزل التوراة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها أحدث توبة أفضل من أن أؤذى رسول الله فقالت لا والله ولكن جعل لي قارون جملا على أن أقذفك بنفسي فخر موسى ساجدا يسكى وقال اللهم إن كنت رسولك فاغضب لي فاوحى الله إليه أني أمرت الأرض أن تطيعك فمرها بما شئت فقال موسى يا بني إسرائيل إن الله بعثنى إلى قارون كما بعثنى إلى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا

للمال أي وهو عالم بذلك ويملأهم الله (ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) لعلمه تعالى بها فيدخلون النار بلا حساب (نخرج) قارون (على قومه في زينته) باتباعه الكثيرين ركبانا متحليين بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) للتنبيه (ليت لنا مثل ما أوتى قارون) في الدنيا (انه لذو حظ) نصيب (عظيم) واف فيها (وقال لهم) الذين أوتوا العلم بما وعد الله في الآخرة (ويلكم) كلمة زجر (ثواب الله) في الآخرة بالجنة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون في الدنيا (ولا يلقاها) أي الجنة المثاب بها (الا الصابرون) على الطاعة وعن المعصية (نخسفنا به) بقارون (وبداره الأرض) فما كان له



فلم يبق مع قارون الا رجلا ن ثم قال موسى يا أرض خذيهما فاخذتهم الارض باقدامهم ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الارض الى اوساطهم ثم قال يا أرض خذيهما فاخذتهم الى الاعناق وأصحا به في كل ذلك بتضرعون الى موسى ويناشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذيهما فانطبقت عليهم قال قتادة خسفت به فهو يتجلى في الارض كل يوم قائمة رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة وفي الخبر اذا وصل قارون الى قرار الارض السابعة نفخ اسرافيل في الصور واصبحت بنو اسرائيل يتحدون فيما بينهم ان موسى انما دعا على قارون ليسيبه بداره وكنوزه وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الارض قال بعضهم مقتضى هذا الحديث ان الارض لا تأكل جسمه فيمكن ان يلغز ويقال لنا كافر لا يلى جسده بعد الموت وهو قارون (قوله من فئة) من زائدة وفئة اسم كان ان كانت ناقصة والجار والمجرور خبرها أوقاعل بها ان كانت تامة (قوله من المنتصرين) اي المنتصرين بانفسهم (قوله اي من قريب) أشار بذلك الى ان المراد بالاسم الوقت الماضي القريب لا اليوم الذي قبل يومك (قوله ويكان فيهما خمسة مذاهب الاول ان وي كلمة برأسها اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل وان وما دخلت عليه مجرور بها اي أعجب لان الله يبسط الرزق اطلع فالوقف على وي وهو قراءة الكسائي الثاني ان كان التشبيه غيرا نه ذهب معناه منها وصارت لليقين وحينئذ فالوقف على وي كالذي قبله الثالث ان ويك كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وان معمولة لحذف اي اعلم ان الله يبسط الرزق اطلع وحينئذ فالوقف على ويك وهو قراءة أبي عمر والرابع ان اصلها ويك حذف اللام وحينئذ فالوقف على الكاف أيضا الخامس ان ويكان كلها كلمة بسيطة ومعناها ألم تر ان الله يبسط الرزق اطلع وحينئذ فالوقف على النون (قوله لولا ان من الله علينا) اي بالايان والرحمة (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اي فهمما قراءتان سبعيتان (قوله ويكانه) تأكيد لما قبله ويجري فيها ما يجري في التي قبلها (قوله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبرا وتجبرا واختارا العلو فآل أمرهما للخسران والوبال والدمار وموسى وهرون اختارا التواضع فآل أمرهما للعلو الدائم الذي لا يزول ولا يحول (قوله اي الجنة) اي وما فيها من النعيم الدائم ورؤية وجه الله الكريم وسماع كلامه القديم (قوله لا يريدون علوا) التعبير بالارادة أبلغ في النفي لانه نفى للفعل وزيادة (قوله نجعلها) اي نصيرها (قوله بالبنی) اي الظلم والكبر كما وقع لفرعون وقارون وجنودهما (قوله بعمل المعاصي) اي كالقتل والزنا والسرقة وغير ذلك من الامور التي تخالف أوامره تعالى (قوله للمتقين) اظهر في مقام الاضمار اظهار الشانهم ومدحهم بنسبتهم للتقوى وتسجيلا على ضدهم (قوله من جاء بالحسنة) تقدم انه ان اريد بالحسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتأمليل وليس في الصيغة تفضيل وان اريد بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به في الآية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها اطلع اشارة للمعنى الثاني (قوله وهو عشر امثالها) هذا أقل المضاعفة وتضاعف لسبعين ولسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا في الحسنة التي فعلها بنفسه او فعلت من أجله كالقراءة والذكر اذا فعل واحد ثوابه للميت مثلاً واما الحسنة التي تؤخذ في نظير الضلالة فلا تضاعف بل تؤخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانهم يحض فضل من الله تعالى ليس للبعد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة وأما غيرهم فلا مضاعفة له (قوله فلا يجزى الذين عملوا السبائات اطلع

من فئة ينصرونه من دون الله) اي غيره بان يمنعوا عنه الهلاك (وما كان من المنتصرين) منه (وأصبح الذين تمنوا مكانه بالاسم) أي من قريب (يقولون ويكان الله يبسط) يوسع (الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) يضيق على من يشاء ووي اسم فعل بمعنى أعجب اي انا والكاف بمعنى اللام (لولا ان من الله علينا لخسف بنا) بالبناء للفاعل والمفعول (وكانه لا يفاخ الكافرون) لنعمة الله كقارون (تلك الدار الآخرة) اي الجنة (نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) بالبنی (ولا فسادا) بعمل المعاصي (والعاقبة) المحموده (للمتقين) عقاب الله بعمل الطاعات (من جاء بالحسنة فله خير منها) ثواب بسببها وهو عشر امثالها (ومن جاء بالسبئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا) جزاء (ما كانوا يعملون)

أظهر في مقام الأضمار تسجيلاً وتقيباً على قائل السيئات لينزجر عن فعلها (قوله أي مثله) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله أنزله) أي أو فرضه بمعنى أوجب عليك تبليغه للعباد والتمسك به (قوله إلى مكة وكان اشتاقها) تقدم أن سبب نزول هذه الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما أذن له في الهجرة إلى المدينة وخرج من الفار مع أبي بكر ليلاً سار في غير الطريق فلما نزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف طريق مكة اشتاق إليها وذكر مولده ومولداً به نزل عليه جبريل وقال له أشفاق إلى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل إن الله تعالى يقول إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد يعني إلى مكة ظاهراً عليهم وسميت البلد معاد لأن شأن الإنسان أن ينصرف من بلده ويعود إليها وتقدم أن هذه الآية ينبغي قراءتها للمسافرة تقرأ ولا يعود لوطنه ولا يقال إن الآية قيلت للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يقال لغيره لأنه يقال إن القرآن نزل للتعبد والاقتداء به فكانه قال كما صدقت وعد نبيك فاصدق وعدى (قوله جواباً لقول كفار مكة له الخ) أي كما قالت بنو إسرائيل لموسى مثل ذلك فرد الله عليهم بقوله وقال موسى ربى أعلم من جاء بالهدى ومن تكون له عاقبة الدار (قوله وأعلم بمعنى عالم) إنما احتجج إلى تحويله لتمديته للمفعول بنفسه والا فكان مقتضى الظاهر تعديته بمن (قوله وما كنت ترجوا) أي قبل مجئ الرسالة إليك (قوله إن يأتي إليك الكتاب) أي فإنزله عليك ليس عن ميعاد ولا تطالب منك ومن هنا قال العلماء إن النبوة ليست مكتسبة لا حد قال في الجوهرة

ولم تكن نبوة مكتسبة \* ولورقى في الخبر على عقبه

الخ (قوله لكن اتى إليك الخ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع (قوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين) الخطاب له والمراد غيره لاستحالة ذلك عليه (قوله حذف نون الرفع للجازم) أي وهو لا الناهية (قوله لا لتقائهما مع النون الساكنة) أي ووجود دليل يدل عليها وهو الضمة وما مشى عليه المفسر في تصريف الفعل إنما يأتي على دور وهو تأكيد العمل الخالي عن الطلب فلا ولي أن يقول وأصله يصدونك دخل الجازم فحذف النون ثم أكد فالتقى ساكنان حذف الواو لا لتقائهما ووجود الضمة دليل على أنها (قوله بعد إذا نزلت إليك) أي بعد وقت أنزلها عليك (قوله أي لا ترجع إليهم) أي لا تتركهم إلى أقوالهم (قوله ولا تكونن من المشركين) الخطاب له والمراد غيره (قوله ولم يؤثر الجازم في الفعل) أي لفظاً وإن كان مؤثراً محلاً (قوله لبنائه) أي بسبب مباشرة نون التوكيد له بخلاف قوله ولا يصدونك فتأثر بالجازم وإن كان مؤكداً باننون لعدم مباشرتها للفعل فإنه فصل بينهما بواو الجماعة قال ابن مالك

\* وأعر بواو مضارعاً نوناً \* من نون توكيد مباشر (قوله تعبد) أشار بذلك إلى أن المراد بالدعاء العبادة وحينئذ فليس في الآية دليل على ما زعمه الخوارج من أن الطلب من الغير حياً أو ميتاً شرك فإنه جهل مركب لأن سؤال الغير من حيث إجراء الله النفع أو الضرر على يده قد يكون واجباً لأنه من التمسك بالأسباب ولا ينكر الأسباب الوجودية أو جهول (قوله كل شيء هالك إلا وجهه) أي كل ما سوى الله تعالى قابل للهلاك وجائز عليه لأن وجوده ليس ذاتياً له قال بعض العارفين

الله قل وذرا وجود وما حوى \* أن كنت مرتاداً بلوغ كمال

فالكل دون الله أن حققته \* عدم على التفصيل والاجمال

من لا وجود لذاته من ذاته \* فوجوده لولاه عين محال

والعارفون فنوابه لم يشهدوا \* شيئاً سوى المتكبر المتعال

ورأوا سواه على الحقيقة هالكاً \* في الحال والماضي والمستقبل

أي مثله (إن الذي فرض عليك القرآن) أنزله (لرادك إلى معاد) إلى مكة وكان قد اشتاقها (قل ربى أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين) نزل جواباً لقول كفار مكة له أنك في ضلال أي فهو الجائي بالهدى وعم في الضلال وأعلم بمعنى عالم (وما كنت ترجوا أن يلقى إليك الكتاب) القرآن (إلا) لكن أتى إليك (رحمة من ربك فلا تكونن ظهيراً) معينا (للكافرين) على دينهم الذي دعواك إليه (ولا يصدونك) أصله يصدونك حذف نون الرفع للجازم والواو الفاعل لا لتقائها مع النون الساكنة (عن آيات الله بعد إذا نزلت إليك) أي لا ترجع إليهم في ذلك (وادع) الناس (إلى ربك) بتوحيده وعبادته (ولا تكونن من المشركين) بإعتابهم ولم يؤثر الجازم في الفعل لبنائه (ولا تدع) تعبد (مع الله) لا آخر إلا الله (هو كل شيء هالك إلا وجهه)

وقيل المراد بالهلاك الانعدام بالفعل ويستثنى منه ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله ثمانية حكم البقاء يعمها \* من الخلق والباقون في حيز العدم هي العرش والكرسي ونار وجنة \* وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم وهو معنى قول صاحب الجوهرة وكل شيء هالك قد خصصوا \* عمومها فاطاب لما قد اخصوا ولا مفهوم لما عده السيوطي بل منها أجساد الانبياء والشهداء ومن في حكمهم والخور والولدان (قوله الايات) أشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات ويصح ان المراد به ما عمل لاجله سبحانه وتعالى فان ثوابه باق (قوله واليه ترجعون) اي في جميع احوالكم

### ﴿سورة العنكبوت مكية﴾

مبتدأ وخبر وفي بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكية فقيه الفصل بين المبتدأ والخبر بالجملة الحالية وسميت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وتقدم ان أسماء السورت وقيفي وقوله مكية أي كلها وقيل مدنية كلها وقيل مكية الا عشر آيات من أولها الى قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ فانها مدنية (قوله الله أعلم بمراده) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم لانه من المتشابه الذي يفوض علمه لله تعالى (قوله أحسب الناس) الاستفهام يصح ان يكون للنقرير وحينئذ فيكون المعنى يجب على الناس ان يعترفوا بانهم لا يتركون سدى بل يمتحنون ويبتلون لان الدنيا دار بلاء وامتحان أو التوبيخ وعليه فالمنى لا يابق منهم هذا الحسبان اي الظن والتخمين بل الواجب عليهم علمهم بانهم لا يتركون وحسب فعل ماض والناس فاعله وأن وما دخلت عليه في تاويل مصدر سدت مسد مفعولي حسب وان يقولوا علة للحسبان وقوله وهم لا يفتنون الجملة الحالية مقيدة لقوله أحسب الناس ويكون المعنى أحسب الناس ان يتركوا من غير افتتان بمجرد نطقهم بالشهادتين او من أجل نطقهم بالشهادتين بل لا بد من امتحانهم بعد النطق بالشهادتين لينميز الراسخ من غيره (قوله بما يتبين به حقيقة ايمانهم) اي من المشاق كاللهجرة والجهاد وأنواع المصائب في النفس والاموال (قوله نزل في جماعة) اي كعمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة والمقصود من الآية تسليية هؤلاء وتعليم من يأتي بعدهم (قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم الخ) اما حال من الناس وحينئذ فالمنى أحسبوا ذلك والحال انهم علموا أن ذلك ليس سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا أو من قاعل يفتنون والمعنى أحسبوا أن لا يكونوا كغيرهم ولا يسالك بهم مسالك الامم السابقة روى البخاري عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر ألا تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيؤتى بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ايتنم هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم كنتم تستعجلون (قوله الذين صدقوا الخ) عبر في جانب الصدق بالفعل الماضي وفي جانب الكذب باسم الفاعل اشارة الى ان الكاذبين وصفهم مستمر لم يظهر منهم الا ما كانوا يخبوا وأما الصادقون فقد زال وصف الكذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبير بالفعل (قوله علم مشاهدة) جواب عما يقل ان علم الله لا تجزئ به والجواب ان المراد ليظهر متعاق علم الله للناس ببيان الصادق من الكاذب (قوله أم حسب الذين الخ) انتقال من توبيخ الى توبيخ فالاول توبيخ للناس على ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الايمان من غير مشقة ولا تعب والثاني أشد منه وهو توبيخهم على ظنهم أنهم يفوتون عذاب الله ويفرون منه مع دوامهم على

الايات (له الحكم) القضاء  
النافذ (واليه ترجعون)  
بالنشور من قبوركم  
﴿سورة العنكبوت مكية﴾  
وهي تسع وستون آية  
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
(الم) الله أعلم بمراده به  
(أحسب الناس ان يتركوا  
ان يقولوا) اي بقولهم  
(آمنوا وهم لا يفتنون)  
يختبرون بما يتبين به حقيقة  
ايمانهم نزل في جماعة آمنوا  
فاذا هم المشركون (ولقد فتنا  
الذين من قبلهم فليعلمن الله  
الذين صدقوا) في ايمانهم  
علم مشاهدة (وليعلمن  
الكاذبين) فيه (أم حسب  
الذين يعلمون السيات)  
الشرك والمماصي (ان  
يسبقونا) يفوتونا فلا تنتقم  
منهم (ساء) بئس (ما)



الكفر (قوله الذي يحكمونه الخ) أشار بذلك الى أن ما اسم موصول فاعل ساء ويحكمون صلته والعاقد محذوف والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله حكمهم هذا و يصح أن تكون ما ميمنا والفاعل ضمير مفسر بما قال ابن مالك

وما ميمز وقيل فاعل \* في نحو نعم ما يقول الفاضل

(قوله من كان يرجوا لقاء الله) أى يعتقد ويجزم بأنه يلاقى الله فيرجو رحمته ويخاف عقابه وهذا التفسير أنم مما قاله المفسر لأن المؤمن المصدق بلقاء الله لا بد له من الرجاء والخوف مما يؤيد ما قلناه جواب الشرط الذى قدره بقوله فليستعمله أى يتهيأ ويستحضر للرحمة والنجاة من العذاب (قوله فان أجل الله لآت) ليس هذا هو جواب الشرط والالزم أن من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتيا له بل الجواب ما قدره المفسر (قوله بافعالهم) أى وعقائدهم (قوله جهاد حرب) أى وهو الجهاد الأصغر وقوله او نفس أى وهو الجهاد الاكبر وذلك لان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم والنفس اخته ولا تغيب عن الانسان ابدا وهى خفية تظهر المحبة لصاحبها بخلاف العدو من الكفار وايضا اذا قتله الكافرات شهيدا واما اذا قتله نفسه فاما عاص او كافر فلا شك ان جهاد النفس اكبر من جهاد الكفار ولذا ورد في الحديث انه قال بعد رجوعه من الجهاد رجعا من الجهاد الاكبر الى الجهاد الاكبر قيل يا رسول الله واى جهاد اكبر من هذا قال جهاد النفس والشيطان (قوله فانما يجاهد لنفسه) أى فلا تموا بطاعتكم وخدمتكم على ربكم فالفضل له فى توفيقكم لعبادته فالخسر ايضا فى فلا تبا فى انه ينفع غيره بجهاده كما ينفع الآباء بصلاح الاولاد فالماقصود نفي النفع عن الله لاستحالة عليه (قوله ان الله لغنى عن العالمين) أى فلا يصل له منهم نفع ولا ضرر لما فى الحديث القدسي يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا (قوله والذين آمنوا الخ) مبتدأ خبره الجملة القسمية وهذا وعد حسن للمتصفين بالايمان (قوله لنكفرن عنهم سيئاتهم) أى لا نؤاخذهم بها وهذا ظاهر فى غير المعصومين واما المعصومون فلا سيئات لهم فامعنى تكفيرها أجيب بان الكلام على الفرض والتقدير يعنى انه لو وجدت منهم سيئات تكفروا والمراد بالسيئات خلاف الاولى على حسب مقامهم ومن هنا قيل حسنات الابرار سيئات المقرين (قوله بمعنى حسن) أى فاسم التفضيل ليس على باب به لانه يؤهم انهم يحازون على الاحسن لا على الحسن وقد يقال المراد بالا حسن الثواب الواقع فى مقابلة الاعمال الصالحة فالمعنى عليه حينئذ نضا عف لهم الثواب فى نظير اعمالهم الصالحة فتأمل (قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا) سبب نزولها هى وآية لقمان والاحقاف ان سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة والسابقين الى الاسلام لما أسلم آلت أمه حمنة بنت أبى سفيان أن لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت أو يكفر سعد بمحمد فابى سعد ان يطيعها فصبرت ثلاثة ايام لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل حتى غشى عليها فاتاها وقال لها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم فان شئت فكلى وان شئت فلا تأكلى فلما رأت ذلك أكلت فنزلت الآية بالوصية عليها وانما أمر الله الاولاد ببر والديهم دون العكس لان الاولاد جيلوا على القسوة وعدم طاعة الوالدين فكلمهم الله بما يخالف طبعهم والآية باه محبولون على الرحمة والشفقة بالاولاد فوكلمهم الله لما جيلوا عليه (قوله أى ايصاء ذا حسن) اشار بذلك الى ان حسنا صفة لمصدر محذوف على حذف مضاف ويصح ان يبقى على مصدر يتهميا لغة على حد زيد عدل (قوله بان يبرها) أى يحسن اليها ووجه البر كثيرة جدا منها لين الجانب والخدمة وبذل المال لها واطاعتها فى غير معاصى الله وغير ذلك (قوله وان جاهدك لتشرك بى)

الذى ( يحكمونه الخ )  
حكمهم هذا ( من كان  
يرجوا ) يخاف ( لقاء الله  
فان اجل الله ) به ( لآت )  
فليستعمله ( وهو السميع )  
لا قوال العباد ( العليم )  
بافعالهم ( ومن جاهد )  
جهاد حرب او نفس ( فانما  
يجاهد لنفسه ) فان  
منفعة جهاده له لا لله ( ان  
الله لغنى عن العالمين )  
الانس والجن والملائكة  
وعن عبادتهم ( والذين  
آمنا وعملوا الصالحات  
لنكفرن عنهم سيئاتهم ) بعمل  
الصالحات ( ولنجزينهم  
احسن ) بمعنى حسن  
ونصبه بنزع الخافض الباء  
( الذى كانوا يعملون ) وهو  
الصالحات ( ووصينا  
الانسان بوالديه حسنا )  
اى ايصاء ذا حسن بان  
يبرها ( وان جاهدك  
لتشرك بى

ما ليس لك به) بأشراكه (علم) موافقة للواقع فلا مفهوم له (فلا تطعمها) في الاشراك (الى مرجعكم فانبتكم بما كنتم تعملون) فاجازيكم به (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) الانبياء والاولياء بان (١٩٣) نحشرهم معهم (ومن الناس من

يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس) أى اذام له (كعذاب الله) في الخوف منه فيطيعهم فيناق (ولئن) لام قسم (جاء نصر) للمؤمنين (من ربك) فغنموا (ليقولن) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لا لتقاء الساكنين (انا كنا معكم) في الايمان فاشركونا في الغنيمة قال تعالى (اوليس الله باعلم) أى بعالم (بما فى صدور العالمين) قلوبهم من الايمان والنفاق بل (وليعلن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلن المنافقين) فيجازى الفريقين واللام في الفعلين لام قسم (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) ديننا (ولنحمل خطايكم) في اتباعنا ان كانت والامر بمعنى الخبر قال تعالى (وما هم بحاملين من خطايكم من شيء انهم لكانوا كاذبون) في ذلك (وايحملن اثناهم) اوزارهم (واثقالا مع اثناهم) بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلناهم مقلديهم (وليس ثلث يوم القيامة عما كانوا يفترون)

اتى هنا باللام وفي لقمان بلى حيث قال وان جاهدك على ان تشرك بي لان ما هنا موافق لما قبله في قوله ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه وما في لقمان ضمن جاهدك معنى حملك (قوله ما ليس لك به علم) ما مقبول تشرك أى الها لا شلم لك به (قوله موافقة للواقع) علة لحذف تقديره ذكر هذا القيد موافقة للواقع أى ان الواقع ان الاله واحد فليس الله لك به علم والاله لا علم لك به وأما الاصل فاشراكهم مع الله في العبادة هزو وسخافة عقل اذ لو تأمل الكافر اذنى تأمل ما علم الها غير الله ولا ظنه ولا توهمه (قوله الى مرجعكم) فيه وعد حسن لمن ربوا لديه واتبع الهدى ووعيد لمن عصى والدیه واتبع سبيل الردى (قوله بما كنتم تعملون) أى بالصالح والسىء فيترتب على كل جزاؤه (قوله والذين آمنوا الخ) الذين اسم موصول مبتدأ وآمنوا اصلته وقوله لندخلنهم الى الخ خبره (قوله بان نحشرهم معهم) أى يوم القيامة بل ويجتمعون بهم في البرزخ فاذا مات المؤمن الصالح اجتمعت روحه بمن احب من الانبياء والاولياء حتى تقوم القيامة فحينئذ يكون مرافقاهم في الدرجات العالية قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما (قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ) لما بين حال المؤمنين والكافرين فيما تقدم بين هنا حال المنافقين وهم من اظهروا الاسلام واخفوا الكفر ومن الناس خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر وقوله آمنا بالله الخ مقول القول (قوله فاذا أودى في الله) أى آذاه الكفار على اظهار الايمان (قوله جعل فتنة الناس كعذاب الله) أى لم يصبر على الاذى بل ترك الدين الحق والتشبيه من حيث ان عذاب الله مانع للمؤمنين من الكفر فكذلك المنافقون جعلوا اذام ما نالهم من الايمان وكان يمكنهم الصبر على الاذى الى حد الاكره وتكون قلوبهم مطمئنة بالايمان (قوله فيطيعهم) أى ظاهرا وباطنا وأما المكروه فقد اطاع ظاهرا وباطنا والمؤاخذه مرجع القلب (قوله والواو الخ) عطف على نون الرفع مسلط عليه قوله حذف منه (قوله لا لتقاء الساكنين) أى لوجود الضمة دليلا عليها (قوله انا كنا معكم في الايمان) أى وان الذى وقع منا انما هو على سبيل الاكره (قوله أى بعالم) أشار بذلك الى أن التفضيل في صفات الله واسماؤه ليس مرادا (قوله وليعلن الله الذين آمنوا الخ) أى ليظهر متعاق علمه للناس فيفتضح المنافق ويظهر شرف المؤمن الخالص (قوله ان كانت) أى على فرض حصولها والافهم ليسوا مسلمين ان في اتباعهم خطايا (قوله والامر بمعنى الخبر) أى فالعنى ليكن منكم الاتباع ومنا الحمل (قوله واثقالا مع اثناهم) أى لان الدال على الشر كفا علمه من غير أن ينقص من وزر الاتباع شيء (قوله عما كانوا يفترون) أى يختلقون من الاباطيل التى من جملتها قولهم اتبعوا سبيلنا الخ (قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ) لما قدم سبحانه وتعالى تكاليف هذه الامة وبين أن من أطاع فله الجنة ومن عصى فله النار بين هنا ان هذه التكاليف ليست مختصة بهذه الامة بل من قبلهم كانوا كذلك وتقدم ان نوحا اسمه عبد الغفار وقيل بشكر وكان يسمى السكندر لان الناس بعد آدم سكنوا اليه فهو ابوهم ولقب بنوح لكثرة نوحه على قومه وقيل على خطيئته لما روى انه مر بكلب فقال في نفسه ما اقيجه فاوحى الله اليه أعبتنى أم أعبت الكلب اخلاق أنت أحسن منه ونوح هو ابن لك بن متوشاخ بن ادريس بن ردد بن اهل ليل بن قينان بن نوح ابن شيث بن آدم عليه السلام (قوله وعمره أربعون سنة او أكثر) تقدم انه اختلف في الاكثر فقليل بث على رأس محسنين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة وقيل غير ذلك (قوله فليث فيهم الف سنة الخ) الحكمة

(٢٥ - صاوى - م) يكذبون على الله سؤال توبيخ واللام في الفعلين لام قسم وحذف فاعلها الواو ونون الرفع (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وعمره أربعون سنة او أكثر (فليث فيهم الف سنة الا خمسين عاما) يدعوهم الى توحيد الله (فكذبوه فاخذهم الطوفان) أى الماء الكثير

طاف بهم وعلاهم ففرقوا (وهم ظالمون) مشركون (فانجيتناه) اى نوحا (وأصحاب السفينة) اى الذى كانوا معه فيها (وجعلناها آية) عبرة (للعالمين) لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر حتى كثرت الناس (و) اذ كرم ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه (خافوا عقابه) (١٩٤) (ذلك خير لكم) مما أنتم عليه من عبادة الاصنام (ان كنتم تعلمون) الخير من غيره (انما

تعبدون من دون الله) اى غيره (أو أنا وتخلقون افكا) تقولون كذبا ان الاوثان شركاء لله (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) لا يقدر ان يرزقوكم (فابغوا عند الله الرزق) اطلبوه منه (واعبدوه واشكروا له) اليه ترجعون وان تكذبوا (اى تكذبون يا اهل مكة) (فقد كذب امم من قبلكم) من قبلى (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الا بلاغ اليين فى هاتين القصتين تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فى قومه (اولم يروا) بالياء والتاء ينظروا (كيف يبدى الله الخلق) هو بضم أوله وقرئ بفتح من بدأ وأبدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء (ثم) هو (يعيده) الخلق كما بدأهم (ان ذلك) المذكور من الخلق الاول والثانى (على الله يسير) فكيف ينكرون الثانى (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) لمن كان قبلكم وأما تسميهم (ثم الله ينشئ النشأة

فى ذكر ايشه هذه المدة تسليته صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما صجر فانت أولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك والحكمة فى المعايير بين العام والسنة الثنتين وخص لفظ العام بالخمسين اشارة الى ان نوحا لما غرقوا استراح وبقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة (قوله طاف بهم وعلاهم) اى احاط بهم وارفع فوق أعلى جبل اربعين ذراعا (قوله الذين كانوا معه فيها) قيل كانوا اربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أولاده الثلاثة وستة من غيرهم وقيل غير ذلك (قوله ستين أو أكثر) قيل عاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة (قوله وابراهيم) قرأ العامة بالنصب عطف على نوحا أو معمول محذوف كما درج عليه المفسر حيث قدر اذ كرو قرئ شذوذا بالرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن المرسلين ابراهيم (قوله اعبدوا الله) اى امثلوا ما يأمركم به على لسان نبيكم (قوله واتقوه) اى اجتنبوا نواهيه (قوله ذلكم) اى ما ذكر من العبادة والتقوى (قوله خير لكم مما أنتم عليه الخ) اى فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع الحظوظات المعجلة (قوله الخير) اى وهو عبادة الله وقوله من غيره اى وهو عبادة غيره (قوله أو أنا) جمع وثن وهو ما يصنع من حجر وغيره ليتخذ معبودا (قوله وتخلقون افكا) اى تخلقونه وتخترعونه (قوله لا يملكون لكم رزقا) اى لا يستطيعون ذلك لهجزهم وعدم قدرتهم عليه (قوله فاطلبوه منه) اى ولا تطلبوه من غيره لانه تكفل لكل دابة برزقها قال تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها (قوله واعبدوه واشكروا له) اى لان بالشكر تزداد النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله اليه ترجعون) اى تردون فيثيب الطائع ويعذب العاصى (قوله وان تكذبوا) شرط حذف جوابه تقديره فلا يضرنى تكذيبكم وانما تضرون أنفسكم وقوله فقد كذب امم من قبلكم دلائل الجواب ومن هنا قوله فما كان جواب قومه جملة معترضة بين كلام ابراهيم وجواب قومه له اشارة الى ان المقصود بالخطاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من قبلى) من اسم موصول مفعول كذب والمعنى فلم يضرب الرسل تكذيب قومهم لهم (قوله فى هاتين القصتين) اى قصة نوح وابراهيم (قوله وقد قال تعالى) اى رداعلى منكبرى البعث (قوله بالياء والتاء) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله كيف يبدى الله الخلق) لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض (قوله وقرئ بفتح من) بفتح من شذوذا (قوله من بدأ أو بدأ) اى ونشر مشوش (قوله ثم هو يعيده) قدر الضمير اشارة الى ان الجملة ليست معطوفة على ما قبلها بل هى مستأنفة (قوله قل سيروا فى الارض) أمر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر ليسا هدا كيف انشاء الله جميع الكائنات ومن قدر على انشاؤها بدأ يقدر على اعادتها (قوله مع سكون الشين) راجع للقصر واقرأ تان سبعيتان (قوله يعذب من يشاء) اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فى ما فلا يسأل عما يفعل (قوله لو كنتم فيها) اشارة بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقة ما ويصح ان يراد بهما جهة السفلى والعلو (قوله اى القرآن والبعث

الآخرة) مدا وقصر امع سكون الشين (ان الله على كل شيء قدير) ومنه البدء والاعادة (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واليه تعلقبون) تردون (وما أنتم بمعجزين) ربكم عن ادراككم (فى الارض ولا فى السماء) لو كنتم فيها اى لا تقوتونه (وما لكم من دون الله) اى غيره (من ولى) يمنعكم منه (ولا نصير) بنصركم من عذابه (والذين كفروا بايات الله ولقائه) اى القرآن والبعث



(اولئك يتسوا من رحمتي) اي جنح (واولئك لهم عذاب اليم) مؤلم قال تعالى في قصة ابراهيم (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه فاتجاه الله من النار) التي قد قوه فيها بان جعلها عليه بردا وسلاما (ان في ذلك) اي انجائه منها (آيات) هي عدم تأثيرها فيه مع عظمها واعمالها وانشاء روض مكانها في زمن يسير (لقوم يؤمنون) (١٩٥) يصدقون بتوحيد الله وقدرته لانهم المنتفون

بها (وقال) ابراهيم (انما اتخذتم من دون الله آوتانا) تعبدونها وما مصدرية (مودعة بينكم) خبر ان وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة المعنى تواددت على عبادتها (في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) يتبرأ القادة من الانبياء (ويلعن بعضكم بعضا) يلعن الاتباع القادة (وماواكم) مصيركم جميعا (النار وما لكم من ناصرين) مانعين منها (فآمن له) صدق بابراهيم (لوط) وهو ابن أخيه هاران (وقال) ابراهيم (اني مهاجر) من قومي (الي ربّي) أي الى حيث أمرني ربّي وهجر قومه وهاجر من سواد العراق الى الشام (انه هو العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (وهبهنا له) بعد اسمعيل (اسحق ويعقوب) بعد اسحق (وجعلنا في ذريته النبوة) فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته (والكتب) بمعنى الكتب (اي التوراة والانجيل والزبور والفرقان) وآتيناه اجره في الدنيا وهو الثناء الحسن في كل اهل الاديان

لف ونشر مرتب قال اول راجع الآيات والثاني راجع للقاء (قوله اولئك يتسوا من رحمتي) أي يوم القيامة وعبر بالماضي لتحقق وقوعه (قوله فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه الخ) أي لم يكن جواب قوم ابراهيم له حين أمرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوتان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة أبت أن لا تخرج من الدنيا حتى تسيء الى من أحسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشأن ان الأمر بالقتل أو التحريق يكون من الكبار والذي يتولى ذلك الصغار وانما أجابوا بذلك عناداً بعد ظهور الحجة منه (قوله أو حرقوه) أي هذا بالترديد واقتصر في الانبياء على أحد الامرين وهو الذي فعلوه اشارة الى ان ما هنا حكاية عن أصل تشاروهم وما في الانبياء عن عزمهم وتصميمهم على ما فعلوه (قوله فاتجاه الله من النار) في الكلام حذف والتقدير فقد قوه في النار فاتجاه الله الخ والى هذا أشار المفسر بقوله التي قد قوه فيها (قوله هي) أي الآيات (قوله واعمالها) أي سكون لها مع بقاء جبرها وأما الامداد فهو ظرف النار بالمرّة (قوله في زمن يسير) أي مقدار طرفة عين (قوله لانهم المنتفون) علة لمحذوف والتقدير خصوصاً بالذكر لانهم الخ (قوله وقال ابراهيم) عطف على قوله فاتجاه الله من النار (قوله انما اتخذتم من دون الله آوتانا) ان حرف توكيد ونصب وما مصدرية واتخذتم صلتها مسبوكه بمصدر اسم ان وأوتانا مفعول أول والمفعول الثاني محذوف قدره المفسر بقوله تعبدونها ومودة خبر ان ومن دون الله حال من آوتانا وهذا على قراءة الرفع وقوله وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة أي سواء قرئ بتووين مودة ونصب بينكم أو بعدم التووين وخفض بينكم واتخذ امامة مدلولاً واحداً ولاثنين والثاني هو قوله من دون الله ويصح أن تكون ما اسما موصولاً واتخذتم صلتها والعائد محذوف والتقدير ان الذي اتخذتموه من دون الله آوتانا تعبدونها لاجل المودة بينكم ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منوثة ونصب بينكم وخرجت على اضافة مودة للظرف واني لاضافته لغيره ممكن كقراءة لقد تقطع بينكم بالفتح اذا جعل بينكم فاعلا فتحصل أن القراآت أربع الرفع مع جرّين وفتحها والنصب مع جرّين وفتحها وكلها سمي (قوله المعنى) أي الحاصل من تلك القراآت (قوله يتبرأ القادة) أي ينكرونها ويقولون لهم لا نعرفكم (قوله صدق بابراهيم) أي بنبوته وان كان مؤمناً قبل ذلك وبجب الوقف على لوط لان قوله وقال اني مهاجر من كلام ابراهيم فلو وصل لتوهم انه من كلام لوط (قوله اي الى حيث امرني ربّي) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهري اللفظ انبات الجهة له سبحانه وتعالى (قوله وهاجر من سواد العراق) أي فنزل بحران هو وزوجته سارة ولوط ابن أخيه ثم انقل منها فنزل بفلسطين ونزل لوط بسدوم وكان عمر ابراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة (قوله وهبهنا له) أي بدهجرتة (قوله بعد اسمعيل) أي بربع عشرة سنة (قوله في ذريته) أي ابراهيم (قوله فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته) أي لانحصار الانبياء في اسمعيل واسحق ومدين جد شعيب (قوله وهو الثناء الحسن في كل اهل الاديان) أي جميع اهل الاديان يحبونه ويذكرونه بخير وينتمون اليه (قوله لمن الصالحين) أي الكاملين في الصلاح (قوله ولوطا) معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله لقومه) أي اهل سدوم وتوابعها (قوله وادخال الف بينهما) أي وعندهما فلقراآت اربع سبعيات (قوله الانس والجن) أي من عهد آدم الى قوم لوط (قوله بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم) قيل انهم كانوا يجلسون في

(وانه في الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلى (و) اذكر (لوطا اذ قل لقومه ائتكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين (لتأتون الفاحشة) أي ادبار الرجال (ما سبقكم بها من احد من العالمين) الانس والجن (ائتم لتأتون الرجال وتقطعون السبل) طريق المارة بفعلكم الفاحشة بمن يمر بكم فترك الناس المرءكم (وتأتون في ناد بكم) أي متحدثكم (المنكر)

فعل الفاحشة بعضكم بعض (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) في استقباح ذلك وان العذاب نازل بها عليه (قال رب انصرني) بتحقيق قولي في انزال العذاب (على القوم المفسدين) العاصين بانيان الرجال فاستجاب الله دعاءه (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) (١٩٦) باسحق ويعقوب بعده (قالوا اناهلكوا اهل هذه القرية) اى قرية لوط (ان اهلها

كانوا ظالمين) كافرين (قال) ابراهيم (ان فيها لوطا قالوا) اى الرسل (نحن أعلم بمن فيها لننجينه) بالتخفيف والتشديد (واهلكه الا امرأته كانت من الغابرين) الباقين في العذاب (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) حزن بسببهم (وضاق بهم ذرعا) صدرا لانهم حسان الوجوه في صورة أضياف فخاف عليهم قومه فاعلموه أنهم رسل ربه (وقالو لا تخف ولا تحزن انا منجوك) بالتشديد والتخفيف (وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين) ونصب أهلك عطف على محل الكاف (اها منزلون) بالتخفيف والتشديد (على أهل هذه القرية رجلا) عذابا (من السماء بما) بالفعل الذى (كانوا يفسقون) به اى بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينه) ظاهرة هي آثار خرابها (لقوم يعقلون) يتدبرون (و) أرسلنا الى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أخشوه هو

مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصي فادامر بهم عا برسبيل حذفوه فايهم أصابه كان أولى به فيا خذ ما معه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (قوله فعل الفاحشة) اى والضراط وكشف المورات وغير ذلك من القبائح (قوله الا ان قالوا اتنا الخ) اى على سبيل الاستهزاء (قوله باتيان الرجال) اى وفعل بقية الفواحش (قوله فاستجاب الله دعاءه) اى قامر الملائكة باهلا كههم وارسلهم مبشرين ومنذرين فبشروا ابراهيم بالذرية الطيبة وانذروا قوم لوط باهذاب (قوله باسحق ويعقوب) اى وبهلا ك قوم لوط (قوله قال ان فيها لوطا) هذا بعض المجادلة التي تقدمت في قوله يجادلنا في قوم لوط حيث قال لهم اهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا الى ان قال أفرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الباقين في العذاب) اى الذين لم يخلصوا منه لان الدال على الشر كفاعله وهي قد دلت القوم على أضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلك (قوله ولما ان جاءت) ان زائدة للتوكيد (قوله حزن بسببهم) أشار بذلك الى ان الباء في بهم سببية (قوله ذرعا) تميز محول عن العاقل اى ضاق ذرعه وقوله صدرا نفسير لحاصل المعنى والا فالذرع معناه الطاقة والقوة (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله على محل الكاف) اى وهو والنصب على انها مفعول منجوا (قوله عذابا) قيل هو حجارة وقيل نار وقيل خسف وعاليه فالمراد بكونه من السماء أن الحكم به من السماء (قوله هي آثار خرابها) وقيل هي الحجارة التي أهلكوا بها ابقاها الله عز وجل حتى أدركتها اوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض (قوله لقوم يعقلون) متعلق بتركنا او بيئتهم وخصمهم لانهم المنتفعون بالاعتاظ بها (قوله والى مدين) متعلق بمحذوف معطوف على أرسلنا في قصة نوح (قوله أخاهم شميبا) اى لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذى هو أبو القبييلة فكما هو منسوب لمدين هم كذلك (قوله اعبدوا الله) اى وحده (قوله وارجوا اليوم) يصح ان يبقى الرجاء على معناه ويكون المعنى ارجوا رحمة الله في اليوم الآخر ويصح ان يكون بمعنى خافوا والمعنى خافوا عقاب الله في اليوم الآخر واليه يشير المفسر بقوله أخشوه (قوله من عثى بكسر المثلثة) اى من باب تعب ويصح ان يكون من باب قال (قوله فكذبوه) ان قلت مقتضى الظاهر ان يقال فلم يمتثلوا أو امره لان التكذيب انما يكون في الاخبار أجيب بان ما ذكره من الامر والنهي متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاخبار (قوله فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة التي نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم في هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب في هلا كههم فتارة بضاف الاخذ للسبب وتارة اسبب السبب (قوله بالصرف وتركه) راجع لثمود فقط وقوله بمعنى الحى والقبيلة لف ونشر مرتب فسكونه بمعنى الحى يكون اسم جنس لم توجد فيه العلمية التي هي احدى على منع الصرف وكونه بمعنى القبيلة يكون علم شخص على أبى القبيلة فقد وجدت فيه العلمتان (قوله اهلها كههم) أشار بذلك الى ان فاعل تبين ضمير عائد على الاهلاك (قوله بالحجر) راجع لثمود وهو واد بين الشام والمدينة وقوله واليمن راجع لعاد

يوم القيامة (ولا تمثوا في الارض مفسدين) حال مؤكدة اعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد (فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة (قوة الشديدة) فاصبحوا في دارهم جائعين (باركين على الركب ميتين) (و) أهلكنا (عادا وثمودا) بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وقد (تبين لكم) اهلها كههم (من مساكنهم) بالحجر واليمن (وزين لهم الشيطان أعما لهم) من الكفر والمعاصي (فصدهم عن السبيل) سبيل الحق

(وكانوا مستبصرين) ذوي بصائر (و) اهلكنا (قارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم) من قبل (موسى بالبينات) الحجج  
الظاهرات (فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) فائتين عذابنا (١٩٧) (فكلا) من المذكورين

(اخذنا بذنبيهم من  
ارسلنا عليه حاصبا) ريحا  
عاصفة فيها احصباء كقوم  
لوط (ومنهم من اخذته  
الصيحة) كشمود (ومنهم  
من خسفنا به الارض)  
كقارون (ومنهم من أغرقنا)  
كقوم نوح وفرعون  
وقومه (وما كان الله  
ليظلمهم) فيمذهبهم بغير  
ذنوب (ولكن كانوا انفسهم  
يظلمون) بارتكاب الذنوب  
(ومثل الذين اخذوا من  
دون الله اولياء) أي اصناما  
يرجون نفعها (كمثل  
العنكبوت اتخذت بيتا)  
لنفسها تاوى اليه (ان  
اوهن) أضعف (البوت  
ليت العنكبوت) لا يدفع  
عنها حرا ولا بردا (كذلك  
الاصنام لا تنفع شائديها  
لو كانوا يعلمون) ذلك ما  
عبدوها (ان الله يعلم ما  
بمعنى الذي (يرعون)  
يعبدون بالياء والتاء (من  
دونه) غيره (من شيء) وهو  
العزيز (في ملكه) - (كريم)  
في صنعه (ونلك الامم) -  
في القرآن (نضربها)  
نجعلها (للناس وما يعلمها)  
أي يفهمها (الا العالمون)  
المتدبرون (خلق الله  
السماوات والارض بالحق)

(قوله وكانوا مستبصرين) أي بواسطة الرسل فلم يكن لهم عذر في ذلك لان الرسل بينوا طريق الحق  
بالحجج الواضحة (قوله ذوي بصائر) أي عقلاء متمكنين من النظر والاستبصار لكنهم لم يفهموا  
تكبرا وعنادا (قوله وقارون) قدمه على فرعون لشرفه عليه لكونه ابن عم موسى (قوله وهامان) هو  
وزير فرعون (قوله فاستكبروا) أي تكبروا عن عبادة الله (قوله بذنبيهم) بسبب ذنبيهم (قوله  
وما كان الله ليظلمهم) أي يعاملهم معاملة ملك ظالم في رعيته وعلى فرض لو عذبهم بغير ذنب لا يكون ظالما  
لانه الخالق المتصرف في ملكه على ما يريد (قوله يرجون نفعها) هذا هو وجه الشبه أي فثل الذين  
اتخذوا من دون الله اصناما يعبدون في اعتمادهم عليها ورجائهم نفعها كمثل العنكبوت في اتخاذها بيتا لا  
يغني عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا أذى وحمل المفسر الاولياء على الاصنام مخرج للاولياء بمعنى  
المتولين في خدمة ربهم فان اتخذهم بمعنى التبرك بهم والالتجاء لهم والتعلق باذيالهم مأمور به وهم أسباب  
عادية تنزل الرحمت والبركات عندهم لا بهم خلافا لمن جهل وعاند وزعم ان التبرك بهم شرك (قوله كمثل  
العنكبوت) هو حيوان معروف له ثمانية أرجل وستة أعين يقال انه اقنع الحيوانات جمل الله رزقه  
احرص الحيوان وهو الذباب والبق ونونه اصلية والواو والتاء زائدان دليل قولهم في الجمع عناكب  
وفي التصغير عنكب (قوله وان اوهن البوت) الجملة حالية (قوله كذلك الاصنام لا تنفع عابديها) أي  
فمن التجأ لغير الله فلا ينفعه شيء ومن التجأ لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت ويبيض الحمام مع كونها أضعف الاشياء  
(قوله ما عبدوها) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بمعنى الذي) اشارة بذلك الى ان ما اسم  
موصول ومجمله يدعون صلاتها والموصول وصلاته معمول ليعلم (قوله أي يفهمها) أي يفهم صحتها وفائدتها  
(قوله الا العالمون) خصهم لانهم المنتفعون بذلك وأما الكافرون فيزدادون طغيانا وعتوا (قوله محقا)  
اشار بذلك الى ان الباء في بالحق للملابسة والجار والمجرور حال (قوله خصوصا بالذكر) جواب عما  
يقال ان في خلق السموات والارض آية لكل عاقل (قوله اتل ما أوحى اليك) أي ما اوحاه الله اليك  
بنزول جبريل به والمعنى تقرب الى الله بتلاوته وترداده أنت وأمتك لان فيه محاسن الآداب ومكارم  
الاخلاق (قوله من الكتاب) بيان لما (قوله واقم الصلاة) أي دم على اقامتها بآركاتها وشروطها  
وآدابها فانها عماد الدين من اقامها فقد اقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين والخطاب للنبي والمراد  
هو وأمته بدليل مدحهم في آية ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة واتقوا عما رزقناهم سرا  
وعلانية يرجون تجارة لن تبور الآية (قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أي المواظبة عليها  
تكون سببا في تطهيره من الفحشاء والمنكر اذا استوفيت شروطها وآدابها لان الواجب حين الاقبال  
على الصلاة التطهر من الحدث الحسي والمعنوي وتجديد التوبة فاذا وقف بين يدي الله وخشع وتذكر انه  
واقف بين يدي مولاه وان مطلع عليه يراه خيئته يطر على جوارحه هيئتها وقوله مادام المرء فيها هذا  
احد قولين والقول الصحيح انها تنهى عنها في سائر الاوقات لما روي ان فتى من الانصار كان يصلي مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف للنبي صلى الله عليه وسلم  
حاله فقال ان صلاته ستنهاه فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وروى عن بعض السلف انه كان اذا قام الى  
الصلاة ارتعدوا صفر لونه فكلم في ذلك فقال اني واقف بين يدي الله تعالى وحق لي هذا مع ملوك الدنيا  
فكيف مع ملك الملوك وأما من كانت صلاته بخلاف ذلك بان كانت لا خشوع فيها ولا تذكر فيها

أي محقا (ان في ذلك لآية) دلالة على قدرته تعالى (المؤمنين) خصوصا بالذكر لانهم المنتفعون بها في الايمان بخلاف الكافرين (اتل ما أوحى  
اليك من الكتاب) القرآن (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) شرعا أي من شأنها ذلك مادام المرء فيها



(١٩٨) من الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) فيجازيكم به (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي) (ولذ كر الله اكبر) من غيره

المجادلة التي هي احسن)  
كالدعاء الى الله باياته  
والتنبيه على حججه (الا  
الذين ظلموا منهم) بان  
حاربوا وابوا ان يقرروا  
بالجزية فجادلهم بالسيف  
حتى يسلّموا أو يعطوا  
الجزية (وقولوا) لمن قبل  
الاقرار بالجزية اذا  
اخذوكم شيئا مما في كتبهم  
(آمننا بالذي انزل الينا  
وانزل اليكم) ولا تصدقوهم  
ولا تكذبوهم في ذلك  
(والهنا والهمكم واحد ونحن  
له مسلمون) مطيعون  
(وكذلك انزلنا اليك  
الكتاب) القرآن كما انزلنا  
اليهم التوراة وغيرها  
(فالذين آتيناهم الكتاب)  
التوراة كعبد الله بن سلام  
وغیره (يؤمنون به) بالقرآن  
(ومن هؤلاء) اي اهل مكة  
(من يؤمن به وما يجحد  
باياته) بعد ظهورها  
(الا الكافرون) اي اليهود  
وظهر لهم ان القرآن حق  
والجائي به حق وحجوا  
ذلك (وما كنت تملوا  
من قبله) اي القرآن (من  
كتاب ولا تحطه يمينك  
اذا) اي لو كنت قارئاً  
كاتباً (لارتاب) شك  
(المبطلون) اليهود فيك  
وقالوا الذي في التوراة انه

لا تكون سبباً في نهيهم عن الفحشاء والمنكر بل يستمر على ما هو عليه من البعد لما ورد من لم تنه صلواته عن  
الفحشاء والمنكر لم تزد من الله الا بعداً (قوله ولذ كر الله) اي بسائر انواعه اكبر اي افضل الطاعات  
على الاطلاق لما روى عن ابي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم بخير  
اعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من  
ان تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكركم الله وروى ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيراً  
قالوا يا رسول الله ومن الغازی في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشرکين حتى ينكسر  
ويختضب دماً كان اذا كرون الله كثيراً افضل منه درجة فالذ كر افضل الاعمال وهو المقصود من  
تلاوة القرآن ومن الصلاة ولذا ورد عن الجيد انه كان ياتيه العصاة يريدون التوبة على يديه فيلقنهم  
الذكور ويامرهم بالاكثر منه فتورق قلوبهم (قوله والله يعلم ما تصنعون) اي من خير وشر فيجازيكم عليه  
(قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن) اي لا تدعوهم الى دين الله الا بالكلام اللين  
والمعروف والاحسان لملمهم بهتدون وقوله الا الذين ظلموا اي فادعوهم الى دين الله بالاغلاط والشدة  
وقاتلوهم حتى يسلّموا أو يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون فهذه الآية بمعنى قوله تعالى قاتلوا الذين  
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وعلى هذا التقرير قال آية محكمة وهو التحقيق (قوله بان  
حاربوا الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالظلم الامتناع مما يلزمهم شرعاً فلا يقال ان الكل ظالمون  
لانهم كفار (قوله أو يعطوا الجزية) اي يلزموا باعطائها (قوله وقولوا آمننا بالذي انزل الينا وانزل  
اليكم) اي لما روى انه كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمننا بالذي انزل  
الينا وانزل اليكم الآية وفي رواية وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان  
قالوا حقاً لم تكذبوهم وحل ذلك ما لم يتعرضوا لامور توجب نقض عهدهم كان يظهروا ان شرعهم  
غير منسوخ وان نبينا غير صادق فيما جاء به وغير ذلك فحينئذ تقابلهم ومحل ايضاً ما لم يخبرونا بخبر  
موافق لما في كتابنا والا فيجب تصديقهم من حيث ان الله اخبرنا به (قوله فالذين آتيناهم الكتاب)  
اي نعمناهم به بان اعطيناهم نه ره وظهرت ثمرته عليهم هم الذين يؤمنون به والا فجمع علمائهم اوتوا  
الكتاب ولم يسلّم منهم الا القليل ويصح ان يكون المراد ففريق من اهل الكتاب الخ (قوله وما يجحد  
باياته) اي ينكرها بعد معرفتها (قوله اي اليهود) لا مفهوم له بل النصارى والمشركون كذلك  
فالمناسب ان يقول الا الكافرون كاليهود (قوله وما كنت تملوا من قبله من كتاب) شروع في اثبات  
الدليل على ان القرآن من عند الله وانه معجز للبشر كان الله يقول لاهل الكتاب اتم لا عند رلكم في  
انكار القرآن ولا في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لان من جملة صفاته في كتبهم انه امي لا يقرأ ولا  
يكتب ووجد بهذه الصفة فلو فرض انه كان يكتب أو يقرأ لحصل لهم الشك في نبوته وفي القرآن لوجوده  
على خلاف الصفة التي في كتبهم (قوله من كتاب) مفعول تملوا ومن زائدة (قوله اي لو كنت قارئاً كاتباً)  
لف ونشر مرتب (قوله اليهود) لا مفهوم له (قوله بل هو آيات بينات) اضراب عما تقدم من الارتياب  
(قوله اي المؤمنين يحفظونه) اي لفظا ومعنى لما ورد وجعلت من أمتك اقواما قلوبهم اناجيلهم أي  
كالا ناجيل والمعنى ان القرآن محفوظ في صدورهم وثابت فيها كما كان كتاب النصارى ثابتاً في اناجيلهم

اي لا يقرأ ولا يكتب (بل هو) اي القرآن الذي جئت به (آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم) اي المؤمنين يحفظونه (قوله

(وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) اى اليهود وجحدوها بعد ظهورها لهم (وقالوا) اى كفار مكة (لولا) هلا (انزل عليه) اى محمد (آية من ربه) وفي قراءة آيات كتناقة صالح وعصى موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (انما الايات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وانما انا نذير مبين) مظهر انذارى بالنار اهل المعصية (اولم يكفهم) فيما طلبوا (انا انزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فمؤاية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان فى ذلك) الكتاب (لرحمة وذكري) عظة (لقوم يؤمنون) (١٩٩) قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا

بصدقى (يعلم ما فى السموات والارض) ومنه حالى وحالكى (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) فى صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستعجلونك بالاعذاب ولولا اجل مسمى) له (لجاءهم العذاب) عاجلا (ولياتينهم بفتنة وهم لا يشعرون) بوقت اتيانها (ستعجلونك بالاعذاب) فى الدنيا (وان جهنم لمحيطه بالكافرين يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم ويقول) فيه بالنون اى نامر بالقول وبالياء اى يقول الموكل بالاعذاب (ذوقوا ما كنتم تعملون) اى جزاءه فلا تفوتونا (يا عبادى الذين آمنوا) وارضى واسعة (فاياى فاعبدون) فى اى ارض تيسر فيها العبادة بان تهاجروا اليها من ارض لم تيسر فيها نزل فى

(قوله وما يجحد بآياتنا) اى القرآن (قوله اليهود) تقدم ما فيه (قوله وفى قراءة آيات) اى وهما سبعتان (قوله ينزلها كيف يشاء) اى على ما يريد ولا دخل لاحد فى ذلك لان المعجزة امر خارق للعادة ياتى بفضل الله (قوله اولم يكفهم) الهمزة داخل على محذوف والواو عاطفة عليه التقدير اجهلوا ولم يكفهم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله انا انزلنا) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر فاعل يكف والتقدير اولم يكفهم انزلنا (قوله مستمرة لا انقضاء لها) اخذ ذلك من قوله يتلى عليهم (قوله بخلاف ما ذكر من الآيات) اى فانقضت بموت الرسل (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بالذكور لانهم هم المتفعلون بذلك (قوله ومنه حالى وحالكى) اى من جملة ما فى السموات والارض (قوله والذين آمنوا بالباطل) اى خضعوا له وعبدوه (قوله حيث اشتروا الكفر بالايمان) اى اخذوا الكفر وتركوا الايمان (قوله ولولا اجل مسمى له) اى للعذاب (قوله وياتينهم بفتنة) اى كوقعة بدر فانها اتتهم على حين غفلة (قوله وهم لا يشعرون) اى لا يظنون ان العذاب ياتهم اصلا (قوله ويستعجلونك بالاعذاب) تعجب من قلة فطنتهم ومن تعنتهم والمعنى كيف يستعجلون العذاب والحال ان جهنم محيطة بهم يوم القيامة لا مفر لهم منها (قوله يوم يغشاهم العذاب) ظرف لقوله محيطة والمعنى على الاستقبال اى مستحيط بهم فى ذلك اليوم (قوله من فوقهم ومن تحت ارجلهم) تفسير للاحاطة وهو بمعنى قوله تعالى لهم من جهنم ما دون من فوقهم غواش (قوله اى نامر بالقول) انما اوله جمعا بين ما هنا وبين قوله فى الاخرى لا يكلمهم الله يوم القيامة (قوله اى جزاءه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يا عبادى الذين آمنوا) خطاب لعقراء الصحابة الذين كانوا يخافون من اظهار الاسلام فى مكة كما قال المفسر والاضافة لتشريف المضاف (قوله فاياى فاعبدون) اياى منصوب بفعل محذوف دل عليه المذكور (قوله كانوا فى ضيق الخ) اى فوسع الله لهم الامر والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فمن تعسرت عليه العبادة فى بلده فمليه ان يهاجر منها لبلد تيسر له فيها لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالمهم العبادة فى اى مكان تيسر ولا يعول على مكان فى الدنيا لانها دار ممر لا مقر والمارق طريق لا يعول على مسكن ولا قرار فى طريقه (قوله كل نفس ذائقة الموت) اى لا تقيموا ابدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة فى تحويفهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من ايقن بالموت هان عليه كل شيء فى الدنيا (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات) لما ذكر احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم (قوله وفى قراءة بالثلثة) اى الساكنة بعد النون وبعدها واو مكسورة ثم ياء مفتوحة وغر فاعلى هذه القراءة اما منصوب بنزع الخافض كما قال المفسر او مفعول به بتضمين شوى معنى نزل فيتعدى لاثين (قوله تجري من تحتها) اى الغرف (قوله مقدرين الخلود فيها) اشار بذلك الى ان قوله خالدين فيها حال مقدرة لانهم حين الدخول يقدرون الخلود لانه اتم فى النعم لسما عهم الداء من قبل ان ياتى اهل الجنة خلود بلا موت (قوله هذا الاجر) اشار بذلك الى ان المخصوص بالمدح محذوف عن قوله الذين صبروا (نعت للعاملين او خبر لمحذوف كما قال المفسر) (قوله لاظهار الدين) متعلق بالهجرة (قوله وكين من دابة لا تحمل رزقها)

ضعفاء مساهمي مكة كانوا فى ضيق من اظهار الاسلام بها (كل نفس ذائقة الموت ثم ليأتى رجعون) بالتاء والياء بعد البعث (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم) نزلهم وفى قراءة بالثلثة بعد النون من الثواء الاقامة وتعديته الى غرفا بحذف فى (من الجنة غر فاجري من تحتها الا نهار خالدين) مقدرين الخلود فيها (بعم اجر العاملين) هذا الاجر هم (الذين صبروا) اى على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وكابن) كم (من دابة لا تحمل رزقها) اضعفها

(الله يرزقها وإياكم) أيها المهاجرون وإن لم يكن معكم زاد ولا نفقة (وهو السميع) لا قوالكم (المعلم) بضائركم (ولئن) لام قسم (سالتهم) أي الكفار (من خالق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون) يصرفون عن توحيد الله بعد إقرارهم بذلك (الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء من عباده) (٢٠٠) امتحانا (و يقدر) يضيق (له) بعد البسط أي لمن يشاء ابتلاء (إن الله بكل

شيء عليم) ومنه محل البسط والتضييق (ولئن) لام قسم (سالتهم من نزل من السماء ماء فأحى به الأرض من بعد موتها ليقولن الله فكيف يشركون به (قل) لهم (الحمد لله) على ثبوت الحجة عليكم (بل أكثرهم لا يعقلون) تناقضهم في ذلك (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) وأما القرب فمن الآخرة الظهور ثمرة فيها (وإن الدار الآخرة هي الحيوان) بمعنى الحياة (لو كانوا يعلمون) ذلك ما آثروا الدنيا عليها (فأذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) أي الدعاء أي لا يدعون معه غيره لأنهم في شدة لا يكشفها إلا هو (فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) به (ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة الأصنام وفي قراءة بسكون اللام امر تهديد (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك (أولم يروا) يعلموا (أنا جعلنا) بلدهم مكة (حرما آمنا

سبب نزولها) أنه صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج إلى المدينة وليس لنا بهادر ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا وقوله لا تحمل رزقها أي لا تدخره لعدائها ثم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من الخلق نجبا إلا الإنسان والفارة والنملة (قوله الله يرزقها وإياكم) أي فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوي في أمر الرزق بل ذلك بتقديره وسبب جأته تعالى قال تعالى وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين فينبغي للإنسان أن يفوض أمر الرزق له تعالى ولا ينافي هذا أخذه في الأسباب لأن الله تعالى أوجد الأشياء عند أسبابها لا بها فلا سبب لا تنكروا من أنكرها فقد ضل وخسر (قوله ولئن سالتهم) أي كفار مكة (قوله من خلق السموات والأرض الخ) أتى في جانب السموات والأرض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير إشارة إلى أن الحكمة في خلقهما التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والأرض فالنفع في مجرد خلقهما (قوله فاني يؤفكون) الاستفهام للتوبيخ (قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أي فلا تركز لغيره فليس مال الكافر ولا نفع (قوله فأحى به) أي النباتات الناشئة عن الماء (قوله من بعد موتها) أي جذعها وقطع أهلها (قوله فكيف يشركون به) أي بعد إقرارهم (قوله بل أكثرهم لا يعقلون) أي والقل يعقل ومن عقل منهم اعتدى وآمن (قوله وما هذه الحياة الدنيا) أشار بذلك إلى أن الدنيا حقيرة لا تزن جناح بعوضة فينبغي للعاقل التجافي عنها وإياخذ منها بقدر ما يوصله للآخرة قال بعض العارفين

تأمل في الوجود بعين فكر \* ترى الدنيا الدنية كالخيال  
ومن فيها جميعا سوف يفنى \* ويبقى وجه ربك ذو الجلال

(قوله إلا هو ولعب) الله لا يشتغل بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه أصلا (قوله وأما القرب) أي كالتوحيد والذكر والعبادة (قوله بمعنى الحياة) أي الدائمة الخالدة التي لا زوال فيها (قوله ما آثروا الدنيا عليها) جواب لو أي ما قدموا هذه الدنيا على الآخرة (قوله فإذا ركبوا في الفلك الخ) أي وذلك أن الكفار كانوا إذا ركبوا البحر حملوا معهم الأصنام فإذا اشتدت الرياح ألقوها في البحر وقالوا يارب يارب ودعوا الله مخلصين حالة الكرب (قوله إذا هم يشركون) جواب لما والمعنى عادوا إلى شركهم لأجل كفرهم بما أعطاهم الله وتلذذهم بأعراض الدنيا فلم يبقا بلوا النعم بالشكر بخلاف المؤمنين (قوله ليكفروا) اللام لام العاقبة والصيرورة وقوله وليتمتعوا عطف عليه (قوله وفي قراءة بسكون اللام) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله امر تهديد) أي في الفعلين بدليل الوعيد المرتب عليهما بقوله فسوف يعلمون فالخاصل أنه إذا سكنت اللام في الثاني تعين كونها للام في الفعلين وإن لم تسكن كانت في الفعلين للعاقبة والصيرورة (قوله أولم يروا) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أعموا ولم يروا الخ (قوله ويتخطف الناس) الجملة حالية على تقدير المبتدأ أي وهم يتخطف الخ (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) قال المفسرون إن هذه الآية نزلت قبل الأمر بالجهاد لكونها مكية وحينئذ فالمراد بالجهاد فيها جهاد

النفس

و يتخطف الناس من حولهم) قتلا وسبيادهم (أفبا لباطل)

الصنم (يؤمنون وبنعمت الله يكفرون) بأشراكهم (ومن) أي لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذبا) بأن أشرك به (أو كذب بالحق) النبي أو الكتاب (لما جاءه أليس في جهنم مثوى) (للكافرين) أي فيها ذلك وهو منهم (والذين جاهدوا فينا) في حقنا



النفس قال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهد ينهم سبيل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهد ينهم سبيل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهد ينهم الى ما لم يعلموا المسافر الحديث من عمل بما علم الله علم ما لم يعلم (قوله لنهد ينهم سبيلنا) أى طرق الوصول الى مرضاتنا لطريق هي العمل بالاحكام الشرعية وثمرتها الحقيقة وهي العلوم والمعارف المشار اليها بقوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (قوله لمع المحسنين) فيه اقامة الظاهر مقام المضمحل لظهور شرفهم بوصف الاحسان والمعنى وان الله لمعهم بالعون والنصر والمحبة فهي معية خاصة واليها الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث

### سورة الروم

مبتدأ وستون خبر اول ومكية خبر ثان وظاهر المفسران كلها مكي وقيل الا قوله تعالى فسبحان الله حين تمسون الآية (قوله الله اعلم مراده بذلك) تقدم ان هذا اصح التفاسير (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة سميت باسم جدها وهوروم بن عيصوب بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصولا نه كان مع يعقوب في بطن فمئذ خروجهما تزاكما وارا دكل ان يخرج قبل الآخر فقال عيصول يعقوب ان لم اخرج قبلك والا خرجت من جنبها فتاخر يعقوب شفقة منه فلماذا كان ابا الانبياء وعيصوا بالجارين وسبب نزول هذه الآية انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يدون أن تغلب فارس الروم لان فارس كانوا مجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهريزان وبعث قيصر جيشا وامر عليهم رجلا يدعى بنخس فالتقيا باذرعات وبصرى وهي ادنى الشام الى ارض العرب والهجم فغلبت فارس الروم فباع ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وفارس اميون وقد ظهرا خواتنا من اهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله هذه الايات فخرج ابو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه ابي بن خلف الجحفي وقال كذبت فقال له الصديق أنت أكذب يا عدو الله فقال اجعل أجلا أنا حبك اى اقامرك وارا هنك عليه فراهنه على عشر قلائص منه وعشر قلائص من الآخر فقال ابي ان ظهرت الروم على فارس غرمت ذلك وان ظهر فارس على الروم غرمت لي ففعلوا وجمعوا الاجل ثلاث سنين فجاء ابو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وكان ذلك قبل تحريم الفمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر ومادده في الاجل فخرج ابو بكر فلقى أبا فقال لملك ندمت فقال لا قال فتعال أزيدك في الخطر وماددك في الاجل فاجلها مائة قلو ص ومائة قلو ص الى تسع سنين وقيل الى سبع سنين فقال قد فعلت فله اخشي ابي بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اناه ولزمه وقال انا اخاف ان يخرج من مكة فاقم لي كفيلا فكفله ابنه عبد الله بن ابي بكر فلما اراد ابي بن خلف ان يخرج الى احد اناه عبد الله بن ابي بكر فلزمه وقال لا والله لا ادعك حتى تعطيني كفيلا فاعطاه كفيلا ثم خرج الى احد ثم رجع ابي بن خلف الى مكة ومات بها من جراحته التي جرحه النبي صلى الله عليه وسلم اياها حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم خيولهم بالمداخن وبنوا بالعراق مدينة وسموها رومية فاخذوا بوبكر مال الخطر من ورنه وجاء به الى النبي صلى

لنهد ينهم سبيلنا) أى طرق السير اليها (وان الله لمع المحسنين) المؤمنين بالنصر والعون

سورة الروم مكية وهي ستون او تسع وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم الله اعلم مراده بذلك (غلبت الروم)

وهم اهل كتاب غلبتها فارس وليسوا اهل كتاب بل يعبدون الاوثان ففرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن تغلبكم كما غلبت فارس الروم (في ادنى الارض) اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التي فيها الجيشان والبادى بالغزو والفارس (وهم) اى الروم (من بعد غلبهم) اضيف المصدر الى المفعول اى غلبت فارس اياهم (سينغلبون) فارس (في بضع سنين) هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الاول (٢٠٢) وغلبت الروم فارس (لله الامر من قبل ومن بعد) اى من قبل غلب الروم

ومن بعده المعنى ان غلبة فارس اولا وغلبة الروم ثانيا بامر الله اى ارادته (ويومئذ) اى يوم تغلب الروم (بفرح المؤمنون بنصر الله) اياهم على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر ينزل جبريل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه (بنصر من يشاء وهو العزيز الغالب الرحيم) بالمؤمنين (وعد الله) مصدر بدل من اللفظ بفعله والاصل وعدم الله النصر (لا يخلف الله وعده) به ولكن اكثر الناس اى كفار مكة (لا يعلمون) وعده تعالى ينصرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) اى معاشها من التجارة والزراعة والبناء والفراس وغير ذلك (وهم عن الآخرة هم غافلون) اعادة هم تأكيد (اولم يتفكروا في انفسهم) ليرجعوا عن غفلتهم (ما خلق الله

الله عليه وسلم وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به (قوله وهم اهل كتاب) اى نصارى فنصرتهم علامة على نصرته النبي وأصحابه وقوله وليسوا اهل الكتاب اى بل هم مجوس فنصرهم علامة على نصر كفار مكة فكل حزب بما لديهم فرحون (قوله بل يعبدون الاوثان) اى التى من جعلتها النار (قوله وقالوا للمسلمين اخ) هذا هو حكمة ذكر تلك الواقعة (قوله اقرب ارض الروم) اى فادنى أهل تفضيل وأل عوض عن المضاف اليه (قوله بالجزيرة) المراد بها ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب (قوله وهم) مبتدأ وجملة سينغلبون خبره (قوله في بضع سنين) متملق بينغلبون وهو على حذف مضاف اى فى انتهاء بضع سنين وأبهم البضع لادخال الرعب والخوف عليهم فى كل وقت (قوله فالتقى الجيشان فى السنة السابعة من الالتقاء الاول) اى يوم بدر ان كانت الواقعة الاولى قبل الهجرة بخمس سنين او يوم الحديبية ان كانت الاولى قبل الهجرة بسنة والمراد بالجيشين جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فاقتل في خمسمائة الف رومى الى الفرس وغلبوهم ومات كسرى ملك الفرس (قوله لله الامر) اى لا غيره (قوله من قبل ومن بعد) القراءة المشهورة ببناء قبل وبعد على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه (قوله اى من قبل غلب الروم) اى من قبل كونهم غالبيين وقوله ومن بعده اى من بعد كونهم مغلوبين (قوله المعنى أن غلبة فارس اخ) جواب عما يقال ما فائدة قوله غلبهم بعد قوله غلبت الروم وحاصل الجواب أن فائدته اظهار أن ذلك بامر الله لأن شأن من غلب بعد كونه مغلوبا ان يكون ضعيفا فلو كانت الغلبة بحولهم وقوتهم لما غلبوا اولا (قوله اى يوم تغلب الروم) أشار بذلك الى ان تنوين يومئذ عوض عن جملة (قوله بفرح المؤمنون بنصر الله) اى فاستبشر المؤمنون بنصر الروم على فارس وعلموا ان الغلبة لهم على كفار مكة (قوله يوم بدر) هذا احد قولين وهو مبنى على ان الواقعة الاولى كانت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل يوم الحديبية بناء على ان الاولى قبل الهجرة بسنة (قوله مصدر) اى مؤكدا لضمومون الجملة التى تقدمت وعامله محذوف اى وعدم الله وعدا (قوله به) اى النصر (قوله لا يعلمون) اى لجهلهم وعدم تفكيرهم واعتبارهم (قوله يعلمون) اى الاكثر (قوله ظاهرا من الحياة الدنيا) اى واما باطنا منها وهو كونها مجازا الى الآخرة يتزود فيها بالاعمال الصالحة فليس لهم به علم (قوله اعاده) اى انظروا (قوله اولم يتفكروا) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اعموا ولم يتفكروا (قوله الا بالحق) اى بالحكمة لا عبثا (قوله تفنى عند انتهائه) اى تنعدم السموات والارض وما بينهما عند انقضاء ذلك الاجل (قوله بقاء ربهم) متملق بكافرون واللام غير مائة من ذلك لوقوعها فى غير محلها وهو خبر ان (قوله اولم يسيروا فى الارض) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اقعدا ولم يسيروا والاستفهام للتوبيخ والجملة معطوفة على جملة اولم يتفكروا عطفت سبب على مسبب لان السير سبب للتفكير (قوله واثاروا الارض) بالقصر امامة القراءة وقرئ شذوذا واثاروا بالف بعد الهمزة (قوله اكثر مما عمروها) نعمت لمصدر محذوف اى عمارة اكثر من عمارتهم (قوله وجاءتهم رسلهم بالبينات) اى فلم يدعونا لها بل

السموات والارض وما بينهما الا بالحق واجل مسمى) لذلك تفنى عند انتهائه وبعده البعث كذبوا (وان كثيرا من الناس) اى كفار مكة (ببقاء ربهم لكافرون) اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم وهى اهل اكهم بتكذيبهم رسلهم (كانوا أشد منهم قوة) كما دوتمود (واثاروا الارض) حثروها وقلبوها للزرع والفرس (وعمرها اكثر مما عمروها) اى كفار مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالحجج الظاهرات

(لما كان الله ليظلمهم) باهلا لهم بغير جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بحكذبيهم رسلهم (ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى) تانيث  
 الاسوا الا قبح خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم (ان) اى بان (كذبوا بايات الله) القرآن  
 (وكانوا بها يستهزؤن الله بيد الخلق) اى ينشئ خلق الناس (ثم يبيده) اى خلقهم (٢٠٣) بعد موتهم (ثم اليه ترجعون) بالثناء

والياء (و يوم تقوم الساعة  
 يلبس المجرمون) يسكت  
 المشركون لا نقطاع حجهم  
 (ولم يكن) اى لا يكون  
 (لهم من شركائهم) ممن  
 أشركوهم بالله وهم الاصنام  
 ليشفعوا لهم (شفعاء  
 وكانوا) اى يكونون  
 (بشركائهم كافرين) اى  
 متبرئين منهم (و يوم تقوم  
 الساعة يومئذ) تاكيد  
 (يتفرقون) اى المؤمنون  
 والكافرون (فاما الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 فهم في روضة) جنة  
 (يحبسون) يسرون (واما  
 الذين كفروا وكذبوا  
 باياتنا) القرآن (ولقاء  
 الآخرة) البعث وغيره  
 (فالويل لك في العذاب  
 محضرون فسبحان الله)  
 اى سبحوا الله بمعنى صلوا  
 (حين تمسون) اى تدخلون  
 في المساء وفيه صلاتان  
 المغرب والعشاء (وحين  
 تصبحون) تدخلون في  
 الصباح وفيه صلاة الصبح  
 (وله الحمد في السموات  
 والارض) اعتراض  
 ومعناه يحمد الله اهلها

كذبوا بها (قوله وما كان الله ليظلمهم) اى يعاملهم معاملة ملك ظالم جبار بل معاملة لك عدل رحيم وعلى  
 فرض أخذهم من غير جرم لا يكون ظالما اذ لا مشارك له في خلقه ولكن من فضله تعالى ألزم نفسه مالا  
 يلزمه (قوله ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى) بيان لما قبة امرهم اثر بيان حالهم في الدنيا (قوله خبر  
 كان على رفع عاقبة) اى وعاقبة اسمها وهى مضافة للموصول واساءوا اصلته والسواى صفة لموصوف  
 محذوف اى المجازاة السواى وهى جهنم خبر كان وقوله واسم كان على نصب عاقبة اى فاسواى اسم كان  
 مؤخرو عاقبة خبر كان مقدم وعلى كل فقوله ان كذبوا خبر محذوف تقديره واساءتهم ان كذبوا وهى جملة  
 مستأنفة بيان لصفة الموصول فيصح الوقف على السواى وهذا ما اختاره المفسرون اوجه شتى وهو  
 انورها وذكرا للفعل لان اسم كان على كل مجازى التانيث (قوله والمراد بها) اى السواى (قوله اى بان  
 كذبوا) أشار بذلك الى ان الكلام على تقدير الياء وهى للسببية (قوله الله يبدؤ الخلق) عبر بالمضارع  
 اشارة الى ان البدء متجدد شيئا فشيئا مادامت الدنيا (قوله اى ينشئ خلق الناس) اى يظهرهم من العدم  
 (قوله بالثناء والياء) اى فهما قراءتان سببيتان (قوله و يوم تقوم الساعة) اى وهو يوم الاعادة (قوله  
 يسكت المشركون) اى عن جواب يدفع عنهم العذاب (قوله اى لا يكون) أشار بذلك الى ان الماضي  
 بمعنى المضارع لان المنفى بلم ماضي المعنى (قوله بشركائهم) متعلق بكافرين (قوله تاكيد) اى لفظى (قوله  
 اى المؤمنون والكافرون) أخذ هذا التعميم من قوله اولا الله يبدؤ الخلق ثم يبيده (قوله فهم في روضة)  
 الروضة كل ارض ذات نبات وماء وورق ونضارة (قوله يحبسون) اى يكرمون ويعمون بما تشتهي  
 الانفس وتلذذ الاعين روى ان في الجنة اشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد اهل الجنة السماع بعث  
 الله ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا  
 لما تواطروا (قوله واما الذين كفروا) مقابل قوله فاما الذين آمنوا (قوله وغيره) اى كالجنة والنار (قوله  
 محضرون) اى حاضرون (قوله فسبحان الله الخ) وجهه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولاً انه يبدؤ  
 الخلق وبيده وان الخلق يكونون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير ذكر هنا انه منزله عن النقائص  
 اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب (قوله بمعنى صلوا) انما  
 فسر التسبيح بالصلاة لان التزديد يكون باللسان والجنان والاركان ولا شئ أجمع لذلك كله من الصلاة  
 (قوله اى تدخلون في المساء) أشار بذلك الى ان تمسون وتصبحون فعلان تامان (قوله وفيه صلاتان  
 الخ) أشار بذلك الى ان هذه الآية جمعت الصلوات الخمس وخصها بالذكور دون سائر العبادات لانها عماد  
 الدين من اقامها فقد اقام الذين (قوله اعتراض) اى بين المعطوف والمعطوف عليه والحكمة في ذلك  
 الاشارة الى ان التوفيق للعبادة نعمة ينبغي ان يحمد عليها (قوله وكذلك تخرجون) اى فالذاذر على  
 اخراج الحى من الميت وعكسه و احياء الارض قادر على احياء الخلق بعد موتهم ففى ذلك رد  
 على منكرى البعث (قوله للفاعل والمفعول) اى فهما قراءتان سببيتان (قوله ومن آياته ان  
 خلقكم من تراب) شروع في ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذ كر  
 لفظ من آيات ست مسرات تنتهى عند قوله اذا أنتم تخرجون وابتدأها بذكر خلق الانسان  
 ثم بنحو العالم علو يا وسفليا اشارة الى ان الانسان هو المنتفع بها والحكمة في ذكر تلك الآيات

(وعشياً) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وحين تظهرون) تدخلون في الظهر وفيه صلاة الظهر (يخرج الحى من الميت)  
 كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحى ويحيى الارض) بالنبات (بعد موتها) اى يبدئها  
 (وكذلك) الاخراج (تخرجون) من القبور بالبناء للفاعل والمفعول (ومن آياته) تعالى لدالة على قدرته (ان خلقكم من تراب)



أى أصلكم آدم (ثم إذا أتم) (٢٠٤) بشر) من دم ولحم (تنتشرون) في الأرض (ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجا)

تخلقت حواء من ضلع آدم  
وسائر النساء من نطف  
الرجال والنساء (لتسكنوا  
اليها) وتالفوها (وجعل  
بينكم) جميعا (مودعة ورحمة  
أن في ذلك) المذكور  
(آيات لقوم يتفكرون)  
في صنع الله تعالى (ومن  
آياته خلق السموات  
والارض واختلاف  
الستكم) أى لغاتكم من  
عربية وعجمية وغيرهما  
(والوانكم) من بياض  
وسواد وغيرهما وانتم  
أولاد رجل واحد وامرأة  
واحدة (ان في ذلك لايات)  
دلالات على قدرته تعالى  
(للعالمين) بفتح اللام  
وكسرها أى ذوى العقول  
وأولى العلم (ومن آياته  
مناكم بالليل والنهار)  
بارادته راحة لكم  
(وابتغائكم) بالنهار (من  
فضله) أى تصرفكم  
في طلب المعيشة بارادته  
(ان في ذلك لايات لقوم  
يسمعون) سماع تدبر  
واعتبار (ومن آياته  
يرىكم) أى اراءكم (البرق  
خوفا) للمسافر من  
الصواعق (وطمعا) للمقيم  
في المطر (وينزل من  
السما ماء فيحيى به الارض  
بعد موتها) أى يسهبان

لهم تدى بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد (قوله أى أصلكم آدم) اشار بذلك الى ان  
الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ  
من التراب (قوله ثم إذا أتم بشر) عبر بتم اشارة الى تراخى أطواره لكونه أولا نطفة ثم علقة ثم مضغة  
الى آخر أطواره وأتى بعدها باذا الفجائية اشارة الى انه لم يفصل بين تلك الاطوار وبين البشرية فاصل  
وان كان الكثير الايمان بها بعد الفناء (قوله أزواجا) أى زوجات (قوله من ضلع آدم) أى الايسر  
القصير وهو قائم فلما استيقظ ورأها مال اليها فقاتله الملائكة معه يا آدم حتى تؤدى مهرها فقال وما  
مهرها فقيل له ان تصلى على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وسائر النساء) أى باقيهن (قوله مودعة ورحمة)  
قيل المراد بالمودعة الجماع والرحمة الولد وقيل المودة المحبة والرحمة الشفقة فاذا تخلف هذا الامر بان لم توجد  
بينهما محبة ولا مودة فالمناسب المفارقة (قوله ان في ذلك) أى فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق  
أزواجهم من انفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم (قوله لقوم يتفكرون) أى يتاملون في تلك الاشياء  
ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تأمل في خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل  
له زوجة من جنسه ولم تكن جنسية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا أراد جماعها زينها وجعل  
بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحلة وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات  
فاذا تأمل الانسان في ذلك كان سببا في زيادة معرفة وادبه مع ربه ولذا قال بعض العارفين لذة الجماع  
ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ومنه ما روى حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء  
والطيب وجعلت قرة عينى في الصلاة (قوله ومن آياته خلق السموات والارض) أى انشاؤهما  
من العدم الى الوجود (قوله أى لغاتكم) أى بان خلق فيكم علما ضروريا تفهمون به لغاتكم ولغات  
بعضكم على اختلافها (قوله والوانكم) أى جعلكم الوانا مختلفة منكم الابيض والاسود والمتوسط  
وغاير بين اشكالكم حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واسما بهما يخلفان في شيء من ذلك وان  
كانا في غاية التشابه وانما قرن هذا بخلق السموات والارض وان كان من جملة خلق الانسان اشارة  
الى انه آية مستقلة دالة على وحدانية الصانع (قوله بفتح اللام وكسرها) أى فهم ما قرأه تان سبعيتان  
(قوله أى ذوى العقول وأولى العلم) أى وهم اهل المعرفة الذين لا تحجبهم المصنوعات عن صانعها  
بل يشهدون الصانع في المصنوعات قال العارف

وفي كل شيء آية \* تدل على انه الواحد (قوله مناكم بالليل والنهار) قيل في الآية تقديم وتأخير  
والتقدير ومن آياته مناكم بالليل وابتغائكم من فضله بالهار حذف حرف الجر لا تصاله بالليل والاحسن  
أن يبقى على حاله والنوم بانهار من جملة النعم لا سيما في اوقات القيلولة في البلاد الحارة (قوله بارادته) أى  
فلا قدرة لاحد على اجتلابه (قوله راحة لكم) أى من آثار التعب الحاصل لكم (قوله لقوم يسمعون)  
غاير بين رؤس الآى تفننا فان اهل العقل هم اهل الفكر والسمع (قوله ومن آياته يرىكم البرق) الجار والجرور  
خير مقدم ويرىكم مؤول بمصدر مبتدأ مؤخر وحذفت أن من الفعل لدلالة ما قبله وما بعده عليه وهكذا  
يقال فيما تقدم وما ياتى (قوله ان تقوم السماء والارض) أى تنبت وتستقر (قوله من غير عمد) بفتح حين اسم  
جمع لعمود وقيل جمع له أوصيتين جمع عمود كرسول ورسول (قوله من الارض) متعلق بدعاءكم (قوله في  
الصور) أى نفخة البعث فتخرج منه الارواح الى أجسادها لان فيه طاقات بعدد الارواح فتجتمع فيه ثم

تنبت (ان في ذلك) المذكور (لايات لقوم يعقلون) يتدبرون (ومن آياته ان تقوم  
السماء والارض بامر) بارادته من غير عمد (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) بان ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور

تخرج بالنفخة دفعة واحدة فلا تخطئ روح جسدها (قوله إذا أتم تخرجون) غير في ابتداء خلق الانسان ثم حيث قال ثم إذا أتم بشرت تشرقون وتركها في هنالاه من ابتداء الخلق تحصل الملة والتراخي لكونه على أطوار مختلفة بخلاف الاعادة فلا تدريج فيها بل تحصل دفعة واحدة (قوله مطيعون) أي لأفعله طاعة اتياد لا طاعة عبادة وقيل المعنى قائمون للحساب وقيل مقرون بالعبودية اما باللسان او الحال (قوله وهو أهون عليه) الضمير عائدا على الاعادة المفهومة من قوله يعيد وذكر الضمير مراعاة للخبر (قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين) أي فهو بني على ما يقتضيه عقولهم لان من اعاد منهم شيئا كان أهون عليه وأسهل من انشائه وهو جواب عما يقال ان افعال الله كلها متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وأجيب أيضا بان اسم التفضيل ليس على باب فاهون بمعنى هين (قوله أي الصفة العليا) أشار بذلك الى ان المثل بمعنى الصفة والا على بمعنى العليا أي المرتفعة المنزهة عن كل نقص (قوله وهي انه لا اله الا الله) أي فالمراد بها الوصف بالوحدانية ولو اوزمها من كل كمال والتنزيه عن كل نقص (قوله ضرب لكم مثلا) أي صفة وشكلا تقيسون عليه (قوله كأننا من انفسكم) أشار بذلك الى ان من ابتداءية متعلقة بمحذوف صفة لمثلا (قوله هل لكم مما ملكنا) أي هل حرف استفهام ولكم خبر مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر ومن زائدة ومما ملكنا أي ما كنتم حال من شركاء لكونه نعت نكرة قدم عليها ومن تبعية فتحصل ان من الاولى ابتداءية والتانية تبعية والثالثة زائدة (قوله فيما رزقناكم) أي ملكناكم وأشار بذلك الى ان الرزق حقيقة لله تعالى وايضاح هذا المثل ان يقال اذا لم يصبح ان تكون مما ليكم شركاء فيما يديكم من رزق الله فلا يصح بالاولى جعل بعض مما ليكم شركاء فيما هو له حقيقة (قوله فاقم وجهك) أي مستوون معهم في التصرف على حكم عادة الشركاء (قوله تخافونهم كخيفتكم انفسكم) من جملة المنفى فهو مرتب عليه فالمراد نفى الثلاثة الشركة والاستواء مع العبيد وخوفهم كخوف انفسكم والمنفى أتم تنفون عنهم تلك الاوصاف الثلاثة من اجل كونهم مما ليكم فكيف تثبتون تلك الاوصاف لبعض مما ليكم الله (قوله بمعنى النفي) أي فهو استفهام انكاري (قوله لقوم يعقلون) أي فهذا المثل انما ينفع العاقل الذي يتدبر الامور (قوله بل اتبع الذين ظلموا الخ) اضراب عماد كراولا اشارة الى انهم لا حجة لهم في الاشراك ولا دليل لهم سوى اتباع هواهم (قوله لا هادي له) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله فاقم وجهك) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل المهمة ظاهرا وباطنا في الدين (قوله انت ومن تبعك) أشار بذلك الى ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وأمتة (قوله فطرت الله) منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله الزموها وهي ترسم بالتاء المجزورة وليس في القرآن غيرها وقوله وهي دينه أي دين الاسلام وعلى هذا فخلق جميعا يحبون على توحيد يوم السبت بر بكم ولذا قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه وهذا غير ما سبق في علم الله واما هو فلم ان قوما يكفرون وقوما يؤمنون فمن سبق في علم الله ايمانه فقد استمر على فطرته الاصلية ومن سبق في علم الله كفره فقد رجع عن فطرته وان كان سبق منه التوحيد وحينئذ يكون معنى الآية الزم انت ومن تبعك الفطرة التي فطرك ربك عليها وهي التوحيد وهذا احد احوال ثلاثة في معنى الفطرة وقيل المراد بها الخلقة الاصلية التي ابتدأهم الله عليها من سعادة وشقاوة والى ما يصير من اليه عند البلوغ فمن ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره الى الضلالة وان عمل باعمال الهدى ومن ابتدأ الله خلقه للهدى صيره الى الهدى وان عمل باعمال اهل الضلالة وقيل انها الخلقة والطبيعة التي في نفس الطفل يكون بها مهيأ

ملكاً وخلقاً وعبداً  
(كل له قانون) مطيعون  
وهو الذي يبدأ الخلق  
للناس (ثم يعيده) بعد  
هلاكهم (وهو أهون عليه)  
من البدء بالنظر الى ما عند  
المخاطبين من ان اعادة  
الشيء اسهل من ابتدائه  
والافهم عند الله تعالى  
سواء في السهولة (وله المثل  
الا على في السموات  
والارض) أي الصفة  
العليا وهي انه لا اله الا الله  
(وهو العزيز) في ملكه  
(الحكيم) في خلقه (ضرب)  
جعل (لكم) ايها المشركون  
(مثلا) كأننا (من انفسكم)  
وهو (هل لكم) ما ملكنا  
ايما انكم (أي من مما ليكمكم  
(من شركاء) لكم (فيما  
رزقناكم) من الاموال  
وغيرها (فانتم) وهم (فيه)  
سواء تخافونهم كخيفتكم  
انفسكم (أي ان الله) لكم من  
الاحرار والاستفهام بمعنى  
النفي أي ليس مما ليكمكم  
شركاء لكم الى آخره عندكم  
فكيف تجعلون بعض  
مما ليكم الله شركاء له (كذلك  
تفصل الآيات) تبينها  
مثل ذلك التفصيل (لقوم  
يعقلون) يتدبرون (بل اتبع  
الذين ظلموا) بالاشراك

(اهواءهم بغير علم فمن يهدي من اضل الله) أي لا هادي له (وما لهم من ناصرين) ماعين من عذاب الله (فاقم) يا محمد (وجهك للدين حنيفاً)  
ما لا اله الا اخلص دينك لله انت ومن تبعك (فطرت الله) خلقته (التي فطر الناس عليها) وهي دينه أي الزموها (لا تبدل خلق الله) لدينه

اي لا تبدلوه بان تتركوا (ذلك الدين القيم) المستقيم توحيد الله (ولكن اكثر الناس) اي كفار مكة (لا يعلمون) توحيد الله (منيين) راجعين (اليه) تعالى قسما امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما ارى به اي اقيموا (واتقوه) خافوه (واقموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين) بدل باعادة (٢٠٦) الجار (فرقوا دينهم) باختلافهم فيما يعبدونه (وكانوا شيعة) فرقافي ذلك (كل حزب) منهم

(بمالديهم) عندهم (فرحون) مسرورون وفي قراءة فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به (واذا مس الناس) اي كفار مكة (ضر) شدة (دعوا ربهم منيين) راجعين (اليه) دون غيره (ثم اذا اذاقهم منه رحمة) بالمطر (اذا فريق منهم) برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم (اريد به التهديد) (فتمتموا فاسوف تعلمون) عاقبة تتمكم في الفات عن الغيبة (ام) بمعنى همزة الانكار (انزلنا عليهم سلطانا) حجة وكتا (فهو يتكلم) تكلم دلالة (بما كانوا به يشركون) اي يامرهم بالاشراك لا (واذا اذقا الناس) كفار مكة وغيرهم (رحمة) نعمة (فرحوا بها) فرح بطر (وان تصيبهم سيئة) شدة (بما قدمت ايديهم اذام يقنطون) يياسون من الرحمة ومن شان المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجور به عند الشدة (اولم يروا) يعلموا (ان الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ان

لمعرفة به ليس بين قلوبهم ومعرفة بهم حجاب كما خلق اسماعهم وابصارهم قابلة للمسموعات والمبصرات فمادامت باقية على تلك الهيئة أدركت الحق ودين الاسلام ولا يحجبها عنه الا وساوس الشياطين بعد البلوغ ولذا كان كل من مات من بني آدم قبل بلوغه في الجنة وان كان من اولاد المشركين وهذا القول قريب من معنى القول الاول (قوله اي لا تبدلوه) اشار بذلك الى ان قوله لا تبدل خلق الله خبر والمراد منه الامر (قوله توحيد الله) تفسير لقوله ذلك (قوله يعلمون توحيد الله) اي بل جعلوا ذلك فعبدوا غير الله (قوله حال من فاعل اقم) اي وما بينهما اعتراض (قوله وما ارى به) اي بالخطاب فانه اريد به محذوف من تبعه (قوله اي اقيموا) اشار بذلك الى ان قوله واتقوه عطف على محذوف ما خوذ من الحال قبله (قوله كل حزب بمالديهم فرحون) اي فاهل السعادة فرحون بسعادتهم واهل الشقاوة فرحون بما زينه لهم الشيطان لظنهم انهم على حق (قوله وفي قراءة فارقوا) اي وهي سبعة ايضا (قوله واذا مس الناس) اذا شرطية وجوابها قوله دعوا ربهم وقوله اي كفار مكة خص ذلك بهم لانه سبب النول والا فالعبرة بعموم اللفظ (قوله اذا فريق) اذا فجائية قائمة مقام الفاء فهي رابطة للشرط (قوله اريد به التهديد) اي فاللام لام الامر للتوبيخ والتقرير على حدا عما وما شئتم (قوله عاقبة تتمكم) قدره اشارة الى ان مفعول تعلمون محذوف (قوله في الفات عن الغيبة) اي الى الخطاب لاجل المبالغة في زجرهم (قوله بمعنى همزة الانكار) اي فهي منقطعة تفسر تارة بالهمزة وحدها وتارة بالهمزة وب (قوله فهو يتكلم) داخل في حيز النفي (قوله اي يامرهم بالاشراك) اشار بذلك الى ان ما مصدرية والا حسن ان يجعلها موصولة اي بالامر الذي كانوا يشركون بسببه (قوله فرح بطر) اي عجب وكبر فيصرفونها فيما يغضبهم تعالى ولو فرحوا بها فرح سرور لصر فوها فيما يرضيه (قوله يقنطون) بفتح النون وكسرهما سبعيتان (قوله ومن شان المؤمن) اي من خصيلته وهيئته (قوله ويرجور به عند الشدة) اي لانه يشهد انه لا كاشف لها غيره ولا رحيم سواه (قوله امتحانا) اي اختبارا لينظر ايشكر أم يطنى (قوله ابتلاء) اي فينظر هل يصبر ويرضي أم يضجر وشكو (قوله فأت ذا القربى حقه) هذه الآية في صدقة التطوع لا في الزكاة الواجبة لان السورة مكية والزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة (قوله القرابة) اخذ ابو حنيفة من الآية ان النفقة على الارحام عموما واجبة على القادر وعند مالك والشافعي النفقة على الاصول والفروع واجبة وما عدا ذلك مندوب (قوله وامة النبي الخ) اشار بذلك الى ان الامر وان كان للنبي فالمراد هو وامة (قوله وأولئك هم المنافحون) اي الظافرون بمقصودهم (قوله وما أوتيتم) بالمد والقصر قراءة تان سبعيتان (قوله بان تعطى شيئا الخ) اشار بذلك الى ان هذه الآية نزلت في هبة الثواب وهي ان ير يد الرجل بهديته اكثر منها وهي مكروهة في حقنا وما في حقه صلى الله عليه وسلم فحرمة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقعت انه اذا شرط عليه الثواب لزمه الدفع وان لم يشترط عليه فلا يلزمه الادفع قيمتها ان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له لا من نحو غني لفقير (قوله فسمى) اي المعطى وهو الهدية (قوله باسم المطلوب)

في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بها (فأت ذا القربى) القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) المسافر من الصدقة وامة النبي تبسح له في ذلك (ذلك خير للذين يريدون وجهه الله) اي ثوابه بما يعملون (واولئك هم المنافحون) الفائزون (وما أوتيتم من ربوا) بان يعطى شيئا هبة أو هدية ليطلبها اكثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة



(أبو بوفى موال الناس) المعطين أى يزيد (فلاير بو) يزكو (عند الله) أى لا ثواب فيه (٢٠٧) للمعطين (وما آتيتهم من زكوة)

أى الذى يأخذ من المهدى إليه مقابلة ما أعطاه (قوله فى أموال الناس) أى فى تحصيلها (قوله المعطين) أى الآخذين للهبة والهدية (قوله أى لا ثواب فيه للمعطين) أى الدافعين لما ذكروا ولا اسم مفعول والثانى اسم فاعل (قوله صدقة) أى صدقة تطوع وعبر عنها بالزكاة إشارة إلى أنها مطهرة للأموال والابدان والأخلاق (قوله هم المضعفون) أى الذين تضاعف لهم الحسنات (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى تعظيم الخاطم أو قصد العموم كانه قيل من فعل ذلك فأولئك هم المضعفون (قوله الله الذى خلقكم) جملة من مبتدأ وخبر وهى تفيد الحصر لكونها معرفة الطرفين (قوله هل من شركائكم) أى خبر مقدم ومن للتبعيض ومن يفعل مبتدأ مؤخر وقوله من ذلكم جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من شئ لسكونه نعت نكرة تقدم عليها ومن شئ مفعول يفعل ومن زائدة والتقدير من الذى يفعل شيئا من ذلكم من شركائكم واسم الإشارة يعود على ما ذكر من الأمور الأربعة وهى الخلق والرزق والأمانة والأحياء (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى (قوله سبحانه وتعالى) هذا نتيجة ما قبله أى فاذنبت أنه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شركاء له فى شئ منها فالواجب تسبيحه وتزيينه عن كل نقص (قوله أى القفار) بكسر القاف جمع قفر وهى الأرض التى لا ماء بها ولا نبات وأما القفار بفتح القاف فهو الخبز الذى لا آدم معه (قوله بقطط المطر) أى منعه من النزول (قوله أى البلاد التى على الأنهار) وقيل إن قلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو أجواف الأصداف وتمودوا به فإذا أمطرت السماء تفتحت الأصداف فى البحر فواقع فيها من السماء فهو لؤلؤ وتكثر دواب البحر (قوله بما كسبت) الباء سببية وما مصدرية أى بسبب كسبهم (قوله من المعاصي) أى ومبدؤها قتل قابيل ها بيل لأن الأرض كانت قبل ذلك نضرة مثمرة لا يأتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكان البحر عذابا وكان الأسد لا يصل على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الأرض ونبت الشوك فى الأشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلبت الحيويات بعضها على بعض (قوله ليذيقهم بعض الذين عملوا) اللام للعاقبة والصيرورة متعلق بقوله ظهر الفساد الخ وهذا فى من أظهر الفساد وتكبر وتجبر وكفر والافالمصائب للصالحين رفع درجات واعصاة المؤمنين تكفير سيئات (قوله أى عقوبته) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله كيف كان عاقبة الذين من قبل) أى وهى الدمار والهلاك إن لم يتوبوا وكذلك يحل بكفار مكة إن لم يتوبوا قال تعالى كذلك نجزي القوم الظالمين (قوله أقم وجهك للدين القيم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وأمة والمعنى ابدل همتك فى دين الإسلام واشتغل به ولا تحزن عليهم (قوله من قبل أن يأتى يوم لا مرد له) أى وأما بعد مجيئه فلا ينفع العامل عمله بل كل إنسان يلقي جزاء ما عمله قبل ذلك قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترققها قتر (قوله من الله) متعلق بيا تى (قوله يومئذ يصدعون) التنوين عوض عن جملة أى يوم اذ يأتى هذا اليوم (قوله فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد) أى فاصله يتصدعون أبدلت التاء صادًا وأدغمت فى الصاد (قوله يتفرقون بعد الحساب) أى عند سماع قوله مالى وأما زوال اليوم أيها المجرمون (قوله وبال كرهه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يوطئون منازلهم) أى ولا أعمال الصالحة فى الدنيا بها تهيب المازل فى الجنة (قوله متعلق بصدعون) أى والتقدير يتفرقون ليجزى الذين آمنوا من فضله والذين كفروا بعدله (قوله الرياح) أى الشمال والسماء والجنوب وهى رياح الرحمة وأما الدبور فهى رياح العذاب يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام اجعلها رياحا ولا

صدقة (تريدون) بها (وجه الله فارتلك هم المضعفون) ثوابهم بما أرادوه فيه التفات عن الخطاب (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم) ممن أشركتم بالله (من يفعل من ذلكم من شئ) لا (سبحانه وتعالى عما يشركون) به (ظهر الفساد فى البر) أى القفار بقطط المطر وقلة النباتات (والبحر) أى البلاد التى على الأنهار بقلتها بها (بما كسبت أيدي الناس) من المعاصي (ليذيقهم) بالآباء والويل (بعض الذى عملوا) أى عقوبته (لعلهم يرجعون) يوبون (قل) لكفار مكة (سيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين) فاهلكوا بأشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية (فاقم وجهك للدين القيم) دين الإسلام (من قبل يأتى يوم لا مرد له من الله) هو يوم القيامة (يومئذ يصدعون) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد يتفرقون بعد الحساب إلى الجنة والنار (من كفر فعليه كفره) وبال كفره وهو

النار (ومن عمل صالحا فلا) أنفسهم يمدون (يوطئون منازلهم فى الجنة) ليجزى (متعلق بصدعون) الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله (يشيهم) (انه لا يجب الكافر بن) أى يعاقبهم (ومن آياته) تعالى (ان يرسل الرياح مبشرات) بمعنى لتشرككم بالمطر

(وليد يقم) بها (من رحمته) المطر والخصب (وليجري الفلك) السفن بها (بامر) بارادته (وليتبشروا) تطلبوا (من فضله) الرزق بالجارية في البحر (ولمكم تشكرون) هذه النعم يا اهل مكة فتوحده (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات) بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم اليهم فكذبوهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) اهلكنا الذين كذبوهم (وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) على الكافرين يا هلاكم وانجاء المؤمنين (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) تزججه (فيبسطه في السماء كيف يشاء) من قلة وكثرة

(ويجعله كسفا) بفتح السين وسكونها قطعاً متفرقة (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) اي وسطه (فاذا اصاب به) بالودق (من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون) يفرحون بالمطر (وان) وقد كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله) تأكيد (لمبلسين) آيسين من انزاله (فانظر الى اثر) وفي قراءة آثار (رحمت الله) اي نعمته بالمطر (كيف يحيي الارض بعد موتها) أي يبسها بان تنبت (ان ذلك) الحي الارض (لحي الموتى وهو على كل شيء قدير واثن) لام قسم (ارسلنا ريحا) مضرعة على نبات (فأروهم مصفرا ظلوا) صاروا اجواب القسم (من بعده) أي بعد اصفراره (يكفرون) يجحدون النعمة بالمطر (فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الياء (ولوا مدبرين وما انت بهادي العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام

تجملها ريحا (قوله وليد يقم) عطف على مبشرات كانه قال لتبشركم وليد يقم (قوله من رحمته) من تبعية أي بعض رحمته (قوله يا اهل مكة) خصهم لانهم سبب نزول الآية والا فالعبرة بموم اللفظ (قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا) هذه الآيات معترضة بين الآيات المفصلة والمفصلة لان قوله الله الذي يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته ان يرسل الرياح وحكمة ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وتا نيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموما (قوله فانتقمنا من الذين اجرموا) عطف على محذوف قدره بقوله فكذبوهم (قوله وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) كان فعل ناقص ونصر اسمها مؤخر وحقنا خبرها مقدم وعلينا متعلق بحقنا او بمحذوف صفة وهذا وعد حسن من الله المؤمنين بنصرهم على أعدائهم في الدنيا والآخرة وهو لا يتخلف (قوله الله الذي يرسل الرياح) مبتدأ وخبر وهو تفصيل لما اجمل أولا كما تقدم التنبيه عليه (قوله تزججه) اي تهيج به وتحركه (قوله فيبسطه في السماء) اي ينشره في جهتها متصلا بضمه ببعض (قوله بفتح السين وسكونها) اي فهما قراءتان سبعيتان فالفتوح جمع كسفة والمسكن مخفف المفتوح فقوله قطعاً تفسير للوجهين (قوله اذا هم يستبشرون) اذا فجائية والمعنى فاجاهم الفرح (قوله وان كانوا) فسر ان بقدر تبعا لغيره قالوا ولا حال وقد للتحقيق و بعضهم جعلها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والجملة خبرها بدليل اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة وكل صحيح (قوله تأكيد) أي اشارة الى انه اتاهم الفرح بعد تهادي ياسهم (قوله فانظر الى اثر رحمة الله) اي ما ينشأ عن المطر من خضرة الاشجار واثمارها وبهجتها ونضارتها (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعية ايضا (قوله مضرعة) أي وهي ريح الدبور (قوله فأروهم مصفرا) اي بعد خضرته (قوله اجواب القسم) اي وقد سد مسد اجواب الشرط للقاعدة المعلومة من انه عند اجتماع الشرط والقسم يحذف اجواب المتأخر منهما (قوله يجحدون النعمة) اي فشأنهم يفرحون عند الخصب فاذا جاءتهم مصيبة في زرعهم جحدوا سابو نعمة الله عليهم (قوله فانك لا تسمع الموتى) تعليل لمحذوف والمعنى لانهم على عدم ايمانهم فهم موتى صم عمى وانت لا تسمع من كان كذلك (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) اي وهما قراءتان سبعيتان (قوله الا من يؤمن بآياتنا) اي يصدق بها (قوله من ضعف) اي اصل ضعيف (قوله ماء مهين) أي حقير ضعيف قليل (قوله وشيبة) اي وهو يياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا في السنة الثالثة والاربعين وهو اول سن الكهولة والاخذ في النقص بعد الخمسين لثلاث وستين فيزيد وهو اول سن الشيخوخة فيزيد بالضعف في الجسم والعقل الى آخر العمر وهذا في غير اهل التقوى والصلاح وامامهم فيزيد عقلهم لا آخر عمرهم (قوله بضم اوله وفتح) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله تقوم الساعة) اي تحصل وتوجد والمراد بها القيامة سميت بذلك لحصولها في آخر ساعة من ساعات الدنيا (قوله الكافرون) اي المنكرون للبعث (قوله مكثوا في القبور) انما استقلوا تلك المدة لان عذاب القبر خفيف بالنسبة لما شاهدوه من عذاب النار وقيل المراد مكثوا في الدنيا قاستقلوا أجل الدنيا لما عاينوا الاخرة

وقبول (الا من يؤمن بآياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون بتوحيد الله (الله الذي خلقكم من ضعف) ثم جعل (قوله من بعد ضعف) آخر وهو ضعف الطفولة (قوة) اي قوة الشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف في الثلاثة بضم اوله وفتح (يخلق ما يشاء) من الضعف والقوة والشباب والشيبة (وهو العليم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء (و يوم تقوم الساعة يقسم) يحلف (الجرمون) الكافرون (مالبثوا) مكثوا في القبور (غير ساعة) قال تعالى (كذلك كانوا يؤفكون)

يصرفون عن الحق البعث كما صرفوا عن الحق الصدق في مدة البعث (وقال الذين أتوا العلم والايان) من الملائكة وغيرهم (تهدأ بئتم في كتاب الله) فيما كتبه في سابق علمه (الى يوم البعث فهذا يوم البعث) بالذي انكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) وقوعه (فيومئذ لا ينفع) بالياء والتاء (الذين ظلموا معذرتهم) في انكارهم له (ولا هم يستعتبون) (٣٠٩) لا يطلب منهم العتي اي الرجوع الى ما

يرضى الله (ولقد ضربنا) جعلنا (لنناس في هذا القرآن من كل مثل) تنبيها لهم (ولئن) لام قسم (جئتكم) يا محمد (بآية) مثل العصا واليد لموسى (ليقولان) حذف منه نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير الجمع لا لقتاء الساكنين (الذين كفروا) منهم (ان) ما (اتم) أي محمد واصحابه (الاميطلون) اصحاب اباطيل (كذلك) يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) التوحيد كما طبع على قلوب هؤلاء (فاصبر ان وعد الله) بنصره عليهم (حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون) بالبعث أي لا يحملتك على الخفة والطيش بترك الصبر أي لا تتركه

سورة لقمان مكية الاولى ان ما في الارض من شجرة اقلام الآتين فديتان وهي اربع وثلاثون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) الله أعلم بما راده به (تلك) أي هذه الآيات

(قوله يصرفون عن الصدق) أي الاقرار والاعتراف به في الدنيا (قوله وقال الذين أتوا العلم) أي ردا عليهم وتكذيبا لهم (قوله وغيرهم) أي كالا نبياء والمؤمنين (قوله انكرتموه) أي في الدنيا (قوله فيومئذ) التنوين عوض عن جعل محذوثة أي يوم ذاقمت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة وغيرهم وبينوا كذبهم لا تنفع الخ (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله معذرتهم) أي اعتذارهم (قوله العتي) كالرجعي وزنار معنى والمعنى لا يجابون لمسا طلبوه من الرجوع الى الدنيا (قوله من كل مثل) من للتبعيض أي بعض كل صفة لاجل ارشادهم (قوله ولئن جئتكم بآية) أي مما اقترحوا (قوله حذف منه نون الرفع الخ) هذا سبق قلم من المفسر فالصواب ان يقول هو فعل مبني على النسخ لا اتصاله بنون التوكيد الثقيلة والذين فاعله لان اللام مفتوحة باتفاق القراء (قوله منهم) حال من الكافرين (قوله فاصبر) أي اذا علمت حالهم وانهم لا يؤمنون لوجود الطبع على قلوبهم فاصبر الخ (قوله ان وعد الله حق) تعليل للامر بالصبر (قوله والطيش) عطف مرادف على الخفة (قوله أي لا تتركه) أي لا تترك الصبر بسبب تكذيبهم وايدائهم

#### سورة لقمان مكية

مبتدأ وخبر سميت بذلك لذكر قصة لقمان فيها (قوله الاول ان ما في الارض الخ) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل مكية كلها وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولو أن ما في الارض الى خير وهذا القول الثالث للبيضاوي (قوله أي هذه الآيات) أي آيات السورة واشير اليها باشارة البعيد لعلاوة تبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قريبة من الاذهان (قوله ذي الحكمة) أي المشتغل على الحكمة وهي العلم النافع ويصح ان يراد بالحكيم المحكم أي المتقن الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ويصح ان يراد بالحكيم قائله حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المجرور فبا نقلا به مرفوعا استكن في الصفة المشبهة (قوله بالرفع) أي لحزة على انه خبر محذوف قدره بقوله هو (قوله وفي قراءة العامة) أي وهم السبعة ماعدا حمزة (قوله حالا من الآيات) أي حال كون كل منهما حالا (قوله من معنى الاشارة) أي كانه قال اشير الى تلك الآيات حال كونها هدى ورحمة (قوله الذين يقيمون الصلاة) أي يؤدونها اباركانها وآدابها (قوله ويؤتون الزكاة) أي يعطونها المستحقين (قوله وهم بالاخرة هم يوقنون) أي يؤمنون بلقاء الله والبعث (قوله الفائزون) أي بما اعد لهم من النعيم المقيم (قوله ومن الناس من يشتري الخ) شروع في ذكر مقابل الطريق الاول على حكم عادته تعالى في كتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جمع فروعى لفظها في جميع الضمائر الآتية وروعى معناها في أولئك لهم عذاب مهيئ (قوله هو الحديث) اما من اضافة الصفة للموصوف أي الحديث اللهم وأي المشغل عما يعنى او الاضافة على معنى من واليه يشير المفسر بقوله أي ما يلهمي منه (قوله بفتح الياء) أي ليستمر على الضلال وقوله وضمه أي ليوقع غيره في الضلال فهو ضال مضل والقراءتان سبعيتان (قوله طريق الاسلام) أي الامور الموصلة للاسلام فاللهوكل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من الاضاحيك والخرافات والمغاني والمزامير وغيرها من الامور الباطلة (قوله بغير علم) حال من فاعل يشتري أي حالة كونه

(٢٧ - صاوى - م) (آيات الكتاب) القرآن (الحكيم) ذي الحكمة والاضافة بمعنى من هو (هدى

ورحمة) بالرفع (للمحسنين) وفي قراءة العامة بالنصب حالا من الآيات العامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة (الذين يقيمون الصلاة) يان للمحسنين (ويؤتون الزكاة وهم بالاخرة هم يوقنون) هم الثاني تأكيد (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن الناس من يشتري هو الحديث) أي ما يلهمي منه عما يعنى (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) طريق الاسلام (بغير علم



ر يصخذها) بالنصب عطفًا على يضل وبالرفع عطفًا على يشترى (هزؤا) هزؤا بها (أو لك لهم عذاب مهين) ذواهاثة (واذا أتلى عليه آياتنا) اي القرآن (ولى مستكبرا) (٢١٠) متكبرا (كان لم يسمعها كان في اذنيه وقرا) صمما وجملة التشبيه حالان من ضمير ولى او

الثانية بيان للاولى (فبشره) اعلمه (بعذاب اليم) وؤلم وذكرا البشارة تهكم به وهو النضر بن الحرث كان يأتى الحيرة يتجرف يشترى كتب اخبار الاعاجم ويحدث بها اهل مكة ويقول ان محمدا يحدثكم احاديث عاد وحمود وانا احديثكم احاديث فارس والروم فيستملحون حديثه وبتكون استماع القرآن (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدون فيها) حال مقدرة اي مقدرا خلودهم فيها اذا دخلوها (وعدا الله حقا) اي وعدهم الله ذلك وحقه حقا (وهو العزيز) الذى لا يغلبيه شيء فيمته من انجاز وعده ووعيده (الحكيم) الذى لا يضع شيئا الا في محله (خاق السموات بغير عمد ترونها) اي العمدة جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا (والتي في الارض رواسي) جبلا مرتفعة (ان) لا تميد) تتحرك (بكم) وبث فيها من كل دابة وانزلنا) فيه التفات عن الغيبة (من السماء ماء فانبثنا

جاهل القلب وان كان عليم اللسان) قوله ويصخذها) اي الآيات (قوله بالنصب الخ) اي والقراءتان سبعتان (قوله مهزؤا بها) اي لحا كاته لها بالخرافات (قوله أعلمه) أشار بذلك الى ان المراد بالبشارة مطلق الاعلام بالخبر وان لم يكون فيه بشارة ودفع بذلك ما يقال ان الاخبار بالعذاب الايم ليس بشارة بل هو نذارة وقوله وذكرا البشارة الخ جواب آخر فكان المناسب ان يذكروا (قوله النضر بن الحرث) اي ابن كلفة كان صديقا لقريش (قوله فيستملحون حديثه) اي يعدونه مليحا فيصغون له (قوله أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بالقرآن بعد بيان حال الكافرين به (قوله جنات النعيم) المراد بها جميع الجنان لا خصوص المسماة بهذا الاسم (قوله اي مقدرا خلودهم) اي فهم عند دخولهم يقدرون الخلود لسماهم النداء من قبل الله يا أهل الجنة خلود بلاموت (قوله وعدا الله حقا) مصدران مؤكدا ان المضمون الجملة الاولى والعامل مختلف والتقدير وعد ذلك وعدا وحقه حقا (قوله الذى لا يغلبيه شيء) اي لا يقهره احد (قوله خاق السموات الخ) هذا دليل على انه عزيز حكيم لا يمنعه أحد عن انجاز وعده ووعيده (قوله اي العمدة) أشار بذلك الى ان جملة ترونها صفة لهمد (قوله جمع عماد) اي كاهب جمع اهاب (قوله الاسطوانة) بضم الهمزة وهى السارية (قوله وهو صادق الخ) اي لان السارية تصدق بنفى الموضوع وهو المراد هنا يصح ان يراد الشق الثانى وهو ان يكون لها عمد لا ترى وهى قدرة الله تعالى (قوله رواسي) اي ثوابت (قوله جبلا مرتفعة) قال ابن عباس هى سبعة عشر جبلا منها ق وأبوقبيس والجودي ولبنان وطور سينين (قوله ان تميد بكم) قدر المفسر لام التعليل ولا النافية اشارة الى ان حكمة تثبيت الارض بالجبال عدم تحركها باهلها (قوله وبث فيها) اي نشر وقوله من كل دابة من زائدة (قوله فيه التفات) اي من الغيبة الى التكلم زيادة فى التبكيت والزام الحجة (قوله هذا خلق الله) اي ما ذكر من السموات والارض وما فيهما (قوله استفهام انكار) وتو يبيخ وتقريع (قوله معلق عن العمل) اي فى اللفظ وما فى المحل فهو عامل النصب (قوله سدمسد المفعولين) ظاهره ان ارونى تنصب ثلاثة مفاعيل الياء وجملة الاستفهام التى سدت مسد الثانى والثالث وهذا غير ما ذكره من ان ارونى ان كانت بمعنى اخير فانها تتمدى لمفعولين الاول مفرد صريح والثانى جملة الاستفهام فالمناسب للمفسر ان يقول سدت مسد الثانى (قوله للانتقال) اي من تبكيتهم الى الاخبار بتقبيح الظالمين عموما (قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة) اختلاف فى لقمان فقليل اسم اعجمى ممنوع من الصرف للعلمية والمجسة وقيل عربى ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون واختلف فيه أيضا فقل هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر فعلى هذا هو ابن ابن اخى ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل كان ابن اخى ايوب وقيل كان ابن خالته يقال انه عاش ألف سنة حتى أدرك داودوا تفق العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة والشعبي فقالا بنبوته وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وروى انه كان نائما فى وسط النهر فنودي يا لقمان هل لك ان نعمل لك خليفة فى الارض فتحكم بين الناس بالحق فاجاب الصوت فقال ان خيرنى ربى قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على فسمعنا وطاعة فاني اعلم ان الله تعالى ان فعل بى ذلك أعاننى وعصمتنى فقالت الملائكة بصوت لا يراهم يا لقمان قال ان الحاكم باشد المنازل وأكدرها يشاه المظلوم من كل مكان ان عدل تجاوان اخطا طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليلا خيرا من ان يكون شريفا ومن

فيها من كل زوج كريم) صنف حسن (هذا خلق الله) اي مخلوقه (فارونى) اخبرونى يا اهل مكة يختر (ماذا خاق الذين من دونه) غيره اي آلهتكم حتى اشركتهموها به تعالى وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنى الذى بصلته خبره وارونى معلق عن العمل وما بعده سدمسد المفعولين (بل) للانتقال (الظالمون فى ضلال مبين) بين باشرا كههم واتم منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة)

يختر الدنيا على الآخرة تفتنه الدنيا ولم يصب الآخرة فعجبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فاعطى  
الحكمة فانتبه وهو يتكلم بها ثم نودي به داود بعده فقبلها وكان لقمان يوازي داود لحكمته وقيل كان  
خياطا وقيل كان راعي غنم فروى أنه لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال ألسنت فلانا الراعي قال بلى  
قال فهم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك ما لا يعنيني (قوله منها العلم والديانة) أي  
فالحكمة هي العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكما حتى يجمعها وقيل الحكمة المعرفة والأمانة وقيل هي  
نور في القلب يدرك به الأشياء كما تدرك بالبصر (قوله وحكمه كثيرة) قال وهب تكلم لقمان بأثنى عشر  
ألف باب من الحكمة أدخلها الناس في كلامهم (قوله وقال في ذلك) أي في شأن الاعتذار عن ترك الفتيان  
(قوله وقلنا له أن اشكرا) أشار بذلك إلى أن زائدة وجملة اشكر مقول القول والانساب أن أن  
تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله على ما أعطاك من الحكمة) أي فهي نعمة يجب  
الشكر عاينها بصرفها في مصارفها (قوله ومن يشكرا) تعليل للأمر بالشكر (قوله محمود في صنعه) أي  
فهو حقيق بأن يحمد من دون المخلوقات (قوله واذ قال لقمان لابنه) أي واسمه ناران وقيل مشكم وقيل  
أنعم قيل كان ابنه وامرأته كافرين فزال يعظهما حتى أسلما قيل وضع لقمان جرابا من خردل إلى جنبه  
وجعل يعظ ابنه موعظة موعظة ويخرج خردلة خردلة فنفاذ الخردل فقال يا بني وعظمتك موعظة لو  
وعظمتها جبلا لتفطر فتفطر ابنه ومات (قوله وهو يعظه) الجملة حالية (قوله يا بني) بكسر الياء وفتحها  
قراءتان سبعيتان (قوله اشفاق) أي محبة (قوله فرجع إليه) أي إلى دين أبيه وهو الإسلام وقال له أيضا  
يا بني اتخذ تقوى الله تعالى تجارة ياتك الربح من غير بضاعة يا بني أحضر الجنائز ولا تحضر العرس فان  
الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا يا بني لا تكن أعجز من هذا الذي يصوت بالاسحار  
وأنت نائم على فراشك يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة يا بني لا ترغب في ود الجاهل فيرى أنك  
ترضى عمله يا بني اتق الله ولا تر الناس أنك تخشى ليكرموك بذلك وقلبك فاجريا في ما ندمت على الصمت  
قط فان الكلام إذا كان من فضة كان السكوت من ذهب يا بني اعزل الشر كما يعزلك فان الشر للشر خلق  
يا بني عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله تعالى يحب القلب الميت بنور الحكمة كما يحب  
الأرض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن ساء خلقه كثرت غمه ونقل الصخور من موضعها  
أيسر من افهام من لا يفهم يا بني لا ترسل رسولا جاهلا فان لم تجد حكما فكن رسول نفسك يا بني لا تنكح  
أمة غيرك فتورث بنك حزنا طويلا يا بني ياتي على الناس زمان لا تقر فيه عين حلیم يا بني اختر المجالس على  
عينك فاذا رأيت المجلس يذكر فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك ان تك عالما ينفعك علمك وان تك غيبا  
يعلموك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصيبك معهم يا بني لا تجلس في المجلس الذي لا يذكر فيه الله  
عز وجل فانك ان تكن عالما لا ينفعك علمك وان تك غيبا يزيدك غبا وان يطلع الله عليهم بعس ذلك  
بسخط يصيبك معهم يا بني لا يأكل طعامك الا الا نقياء وشاور في أمرك العلماء يا بني ان الدنيا بحر عميق  
وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينةك فيها تقوى الله وحشوها الايمان بها وشرعها التوكل على الله  
لعلك أن تنجو يا بني اني حملت الجندل والحد يد فلم أحمل شيئا أثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق  
أشد من الفقر يا بني ان الحكمة أجلس المساكين مجالس الملوك يا بني لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم  
يا بني اذا أردت أن تؤاخي رجلا فاغضبه قبل ذلك فان انصفك عند غضبه والا فاحذره يا بني انك منذ  
نزلت إلى الدنيا استند برتها واستقبلت الآخرة فدار أنت إليها تسير أقرب من دار أنت عنها ترحل يا بني  
عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لي فان الله ساعات لا نرد يا بني اياك والدين فانه ذل النهار وهم الليل يا بني

منها العلم والديانة والاصابة  
في القول وحكمه كثيرة  
ماتورة كان يفتي قبل بعثة  
داود وأدرك بعثته وأخذ  
عنه العلم وترك الفتيا وقال في  
ذلك الا اكتفى اذا كفيت  
وقيل له اي الناس شر قال  
الذي لا يبالي ان رآه الناس  
مسيئا (أن) اي وقلنا له أن  
(اشكر الله) على ما أعطاك  
من الحكمة (ومن يشكر  
فانما يشكر لنفسه) لان  
نواب شكره له (ومن كفر)  
النعمة (فان الله غني) عن  
خالقه (حميد) محمود في صنعه  
(و) اذكر (اذ قال لقمان  
لابنه وهو يعظه يا بني)  
تصغير اشفاق (لا تشرك  
بالله ان الشرك) بالله (لظلم  
عظيم) فرجع اليه وأسلم

(ووصينا الانسان  
بوالديه) امرنا ان يبرهما  
(حملته امه) فوهنت (وهنا  
على وهن) اى ضعفت  
للحمل وضعفت للطلق  
وضعفت للولادة (وفصالة)  
اى فطامة (فى عامين)  
وقلناه (ان اشكرلى  
ولوالبك الى المصير) اى  
المرجع (وان جاهدك  
على ان تشرك بى ما ليس  
لك به علم) موافقة للواقع  
(فلا تطمهما وصاحبهما  
فى الدنيا معروفا) اى  
بالمعروف البر والصلة (واتبع  
سبيل) طريق (من اناب)  
رجع (الى) بالطاعة (ثم الى  
مرجعكم فانيتكم بما كنتم  
تعملون) فاجازيكم عليه  
وجملة الوصية وما بعدها  
اعتراض (يا بنى انما) اى  
الخصلة السيئة (ان تك  
متقال حبة من خردل  
فتمكن فى صخرة اوفى  
السماوات اوفى الارض)  
اى فى اخفى مكان من  
ذلك (يات بها الله) فيحاسب  
عليها (ان الله لطيف)  
باستخراجها (خبير)  
بمكانها (يا بنى اقم الصلاة  
وامر بالمعروف وانه عن  
المنكر واصبر على ما  
اصابك) بسبب الامر  
والنهي (ان ذلك) المذكور  
(من عزم الامور) اى  
معزوماتها التى يعزم عليها  
لوجوبها (ولا تصعر)

ارج الله رجاء لا يجرئك على معصيته وخف الله خوفا لا يؤيسك من رحمة الى غير ذلك من المواضع  
الماثورة عنه عليه السلام (قوله ووصينا الانسان الخ) ها تان الآيتان نزلتا فى شان سعد بن ابي وقاص كما  
تقدم فهما معترضتان بين كلامى لقمان والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال فى الانسان  
للجنس (قوله ان يبرهما) اى يحسن اليهما (قوله فوهنت) قدر الفعل اشارة الى ان وهنا مفعول مطلق  
والاحسن جملة حال من امة اى ذات وهن (قوله على وهن) صفة لوها اى ضمها كائنا على ضعف  
والمراد التوالى لا خصوص وهنين بدليل قول المفسر اى ضعفت للحمل الخ (قوله اى فطامة) اى ترك  
رضاعه (قوله فى عامين) اى فى اقضاء ثهما (قوله ان اشكرلى) ان يحتمل انها مفسرة لجملة وصينا او  
مصدرية (قوله اى المرجع) اى فاجازى المحسن على احسانه والمسي على اساءته (قوله موافقة للواقع)  
اى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فر بما يتوهم وجود شرك له به  
علم (قوله وصاحبهما فى الدنيا) اى امورها التى لا تتعلق بالدين (قوله اى بالمعروف) أشار بذلك الى  
انه منصوب بنزع الخافض (قوله واتبع سبيل من اناب الى) قيل ان الخطاب للمكلفين عموما ويراد بمن  
اناب النبي واصحابه ومن على قدمهم وقيل الخطاب لسعد بن ابي وقاص والمراد بمن اناب ابو بكر  
الصديق رضي الله عنه وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن بن  
عوف فقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم جاء بهم الى النبي صلى الله  
عليه وسلم حتى اسلموا فنهوا له سا بقون للاسلام بارشاد ابي بكر رضي الله عنه (قوله فاجازيكم عليه) اى  
على العمل الحسن والسبي (قوله وجملة الوصية) اى وهى قوله ووصينا الانسان الخ وقوله وما بعدها اى  
وهو قوله وان جاهدك الخ وقوله اعتراض اى بين كلامى لقمان (قوله يا بنى انما) ان تك مثقال حبة الخ  
رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا ابي ان عملت الخطيئة حيث لا  
يرانى احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السؤال ليس عن اعتقاد المضمونه اذ هو مسلم لا  
يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذات  
من استيلاء الهيبة على قلبه (قوله من خردل) هو حب الكبر وهو اصغر حب والمراد اصغر شي بدليل  
ضرب المثل بالذرة فى الآية (قوله فى صخرة) قيل المراد بها التى تحت الارضين السبع وهى التى يكتب  
فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها ما قيل خلق الله الارض على حوت والحوت فى الماء على ظهر صفاة  
والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة وهى التى ذكرها لقمان فليست فى السماء ولا فى  
الارض (قوله اى فى اخفى مكان من ذلك) اى من الصخرة والسماوات والارض فاخفى الصخرة  
باطنها واخفى السماوات اعلاها واخفى الارض اسفلها (قوله يات بها الله) جواب الشرط (قوله ان  
الله لطيف) اى عالم بخرفيات الامور (قوله خبير) اى عالم ببواطن الاشياء كظواهرها قبل ان هذه  
الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فاشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها فمات مسله اشهد ارضي الله عنه  
(قوله يا بنى اقم الصلاة) اى بشروطها واركانها وآدابها لكونها عماد الدين ومناجاة الله تعالى  
(قوله وامر بالمعروف) اى بكل ما عرف شرعا لان الدال على الخير كفاعله (قوله وانه  
عن المنكر) اى باليد او للسان او القلب على حسب الطاقة فان لم يفد فلهجر اولى بالمعروف  
(قوله بسبب الامر والنهي) المناسب جملة على العموم فالصبر على المصائب سواء كانت من الخلق  
او الخلق امره عظيم لان الكل فى الحقيقة من الله والمراد بالصبر التسليم لاحكام الله والرجوع اليه  
قال تعالى وبشر الصابرين الذين اذا اصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون (قوله التى يعزم  
عليها لوجوبها) اى تحتتمها على المكلفين فلا ترخيص فى تركها (قوله ولا تصعر خدك للناس)



العصر بفتحين في الاصل داء يصيب البعير يلوى عنقه ثم استعمل في ميل النقي وانقلاب الوجه الى احد الشدقين لاجل الفخر على الناس والمراد لا تكبر فتحقر الناس ولا تعرض عنهم بوجهك اذا كلموك (قوله وفي قراءة تصاعر) اي وهما سبعيتان ومعناها واحد (قوله اي خيلاء) اي عجبها وتكبر اقال تعالى انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (قوله فخور على الناس) اي لظنه ان نعمة الله اسبغت عليه لا استحقاقه اياها فتكبر بها على الناس (قوله واقصد في مشيك) لما امره أولا بحسن الباطن امره ثانيا بحسن الظاهر ليجمع له في وصيته بين كمال الظاهر والباطن (قوله بين الدبيب) اي وهو ضعف المشي جدا قال الشاعر  
 زعمتني شيخا ولست بشيخ \* انما الشيخ من يدب ديبيا  
 (قوله والاسراع) اي وهو قوة المشي وهي مذمومة لما وردت سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن ان قلت ورد في الحديث كنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضي انه كان يسرع في مشيه اجيب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشية متوسطة وبالنسبة للصحة هو اعلى مشيا منهم لما في الحديث المتقدم وهو غير مكثرت كان الارض تطوى له (قوله من صوتك) يحتمل ان من تبعيضية أو الجار والجور متعلق بمحذوف صفة لمحذوف اي شيامن صوتك (قوله لصوت الحمير) اي هذا الجنس لما فيه من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان يصيح من ثقل أو تعب او غير ذلك والحمير يصيح لغير سبب وصياح كل شيء تسبيح الله تعالى الا الحمير ان قلت ان دق النحاس بالحديد أشد صوتا من الحمير اجيب بان الصوت الشديد لا حاجة يتحمله العقلاء بخلاف الصوت الخالي عن الثمرة والعائدة وهو صوت الحمير (قوله أوله زفير) اي صوت قوى وقوله وآخره شهيقي اي صوت ضعيف وهما صفة صوت اهل النار (قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الخ) رجوع لما سبق من خطاب المشركين والرد عليهم (قوله يا مخاطبين) القياس بالاولا انه منادى مفرد وهو مبنى على ما يرفع به الا أن يقال انه نكرة غير مقصودة فهو منصوب (قوله نعمه) اما بالجمع فظاهرة وباطنة حالان أو افراد بناء التانيث نكرة فهما نعمتان لها وهما قراءتان سبعيتان (قوله هي حسن الصورة الخ) وقيل الظاهرة نعمة الدنيا والباطنة نعمة العقب وقيل الظاهرة ما ترى بالابصار كالمال والجاه والجل في الناس والباطنة ما يجده الانسان في نفسه من حسن اليقين والعلم بالله تعالى وكل صحيح (قوله وتسوية الاعضاء) اي تناسبها (قوله ومن الناس) نزلت في النضر بن الحرث وابي بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم (قوله بغير علم) اي بل بالجهل وعدم المعرفة (قوله ولا هدى) اي من رسول جاءهم به (قوله ولا كتاب منير) اي نير واضح الدلالة (قوله واذا قيل لهم) الجمع باعتبار المعنى (قوله أيتبعونه) اشار بذلك الى أن الشرط للحال والتقدير أيتبعونه والحال ان الشيطان يدعوهم الى العذاب وحينئذ فلا جواب للو (قوله يدعوهم الى عذاب السعير) اي يدعو آباءهم لان مدار انكار الاتباع ككون الرؤساء تابعين للشيطان (قوله لا) اي لا يليق منهم ذلك (قوله اي يقبل على طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات والمعنى من يبذل ذاته في طاعة به والحال انه موحد فقد استمسك الخ وهذا هو حقيقة اشكرك فلاقبال على الله ظاهرا وباطنا موجب للامن من عذاب الله ومن زوال تلك النعمة وهذه الآية معني قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون (قوله موحد) انما فسر به ذلك ليشمل الاسلام في حق العامة وهو التوحيد والافلااحسار الكمال ان تعبد الله كأنك تراه (قوله بالطرف الاوثق) اي الموصل الى الله بلا انقطاع فقدمه مثل المؤمن المتمسك بطاعة الله بمن اراد ان يرقى الى شاطئ جبل فتمسك باوثق حبل فهو تشبيه تمثلي بذكر طرفي طاعته (وهو محسن) موحد (فقد استمسك بالعروة الوثقى) بالطرف الاوثق الذي لا يخاف انقطاعه (والى الله عاقبة الامور)

وفي قراءة تصاعر (خذك للناس) لا تمل وجهك عنهم تكبرا (ولا تمش في الارض مرحا) اي خيلاء (ان الله لا يحب كل مختال فخور) متبختر في مشيه (فخور) على الناس (واقصد في مشيك) توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعليك السكينة والوقار (واغضض) اخفض (من صوتك انكرا لاصوات) أقبحها (لصوت الحمير) اوله زفير وآخره شهيق (ألم تروا) تعلموا يا مخاطبين (ان الله سخر لكم ما في السموات) من الشمس والقمر والنجوم لتنتفعوا بها (وما في الارض) من الثمر والانهار والدواب (واسمع) اوسع وانم (عليكم نعمه ظاهرة) هي حسن الصورة وتسوية الاعضاء وغير ذلك (وباطنة) هي المعرفة وغيرها (ومن الناس) اي اهل مكة (من يجادل في الله بغير علم ولا هدى) من رسول (ولا كتاب منير) انزله الله بل بالتقيد (واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا لا نع ما وجدنا عليه آباءنا) قل تعالى (أ) يتبعونه (ولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) اي موجباته لا (ومن يسلم وجهه الى الله) اي يقبل على

والمحار والجرور متعلق بمحذوف صفة لمحذوف اي شيامن صوتك (قوله لصوت الحمير) اي هذا الجنس لما فيه من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان يصيح من ثقل أو تعب او غير ذلك والحمير يصيح لغير سبب وصياح كل شيء تسبيح الله تعالى الا الحمير ان قلت ان دق النحاس بالحديد أشد صوتا من الحمير اجيب بان الصوت الشديد لا حاجة يتحمله العقلاء بخلاف الصوت الخالي عن الثمرة والعائدة وهو صوت الحمير (قوله أوله زفير) اي صوت قوى وقوله وآخره شهيقي اي صوت ضعيف وهما صفة صوت اهل النار (قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الخ) رجوع لما سبق من خطاب المشركين والرد عليهم (قوله يا مخاطبين) القياس بالاولا انه منادى مفرد وهو مبنى على ما يرفع به الا أن يقال انه نكرة غير مقصودة فهو منصوب (قوله نعمه) اما بالجمع فظاهرة وباطنة حالان أو افراد بناء التانيث نكرة فهما نعمتان لها وهما قراءتان سبعيتان (قوله هي حسن الصورة الخ) وقيل الظاهرة نعمة الدنيا والباطنة نعمة العقب وقيل الظاهرة ما ترى بالابصار كالمال والجاه والجل في الناس والباطنة ما يجده الانسان في نفسه من حسن اليقين والعلم بالله تعالى وكل صحيح (قوله وتسوية الاعضاء) اي تناسبها (قوله ومن الناس) نزلت في النضر بن الحرث وابي بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم (قوله بغير علم) اي بل بالجهل وعدم المعرفة (قوله ولا هدى) اي من رسول جاءهم به (قوله ولا كتاب منير) اي نير واضح الدلالة (قوله واذا قيل لهم) الجمع باعتبار المعنى (قوله أيتبعونه) اشار بذلك الى أن الشرط للحال والتقدير أيتبعونه والحال ان الشيطان يدعوهم الى العذاب وحينئذ فلا جواب للو (قوله يدعوهم الى عذاب السعير) اي يدعو آباءهم لان مدار انكار الاتباع ككون الرؤساء تابعين للشيطان (قوله لا) اي لا يليق منهم ذلك (قوله اي يقبل على طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات والمعنى من يبذل ذاته في طاعة به والحال انه موحد فقد استمسك الخ وهذا هو حقيقة اشكرك فلاقبال على الله ظاهرا وباطنا موجب للامن من عذاب الله ومن زوال تلك النعمة وهذه الآية معني قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون (قوله موحد) انما فسر به ذلك ليشمل الاسلام في حق العامة وهو التوحيد والافلااحسار الكمال ان تعبد الله كأنك تراه (قوله بالطرف الاوثق) اي الموصل الى الله بلا انقطاع فقدمه مثل المؤمن المتمسك بطاعة الله بمن اراد ان يرقى الى شاطئ جبل فتمسك باوثق حبل فهو تشبيه تمثلي بذكر طرفي طاعته (وهو محسن) موحد (فقد استمسك بالعروة الوثقى) بالطرف الاوثق الذي لا يخاف انقطاعه (والى الله عاقبة الامور)

مرجعها (ومن كفر فلا يحزنك) يا محمد (كفره) لا تهتم بكفره (الينا مرجعهم فتنبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور) اى بما فيها كغير  
فمجاز عليه (نمتهم) فى الدنيا (قليلا) أيام حياتهم (ثم نضطرهم) فى الآخرة (الى عذاب غليظ) وهو عذاب النار لا يجدون عنه عيص  
(ولئن) لام قسم (سالتهم من خلق) (٢١٤) السموات والارض ليقولن الله) حذف منه نون الرفع لتوالى الامثال وواو الضمير

لا لتقاء الساكنين (قل  
الحمد لله) على ظهور الحجة  
عليهم بالتوحيد (بل أكثرهم  
لا يملكون) وجوبه عليهم  
(الله ما فى السموات  
والارض) ملكا وخلقا  
وعبيدا فلا يستحق العبادة  
فيهما غيره (ان الله هو الغنى)  
عن خلقه (الحمد) المحمود  
فى صنعه (ولو ان ما فى  
الارض من شجرة أقلام  
والبحر) عطف على اسم ان  
(يمده من بعده سبعة أبحر)  
مداد (ما فقدت كلمات  
الله) المعبر بها عن معلوماته  
بكتبتها بتلك الأقلام بذلك  
المداد ولا باكثر من ذلك  
لان معلوماته تعالى غير  
متناهية (ان الله عزيز)  
لا يعجزه شيء (حكيم)  
لا يخرج شيء عن علمه  
وحكمته (ما خلقكم  
ولا بعثكم الا كنفس  
واحدة) خلقا وبعثا لانه  
بكلمة كن فيكون (ان الله  
سميع) يسمع كل مسموع  
(بصير) يبصر كل مبصر  
لا يشغله شيء عن شيء  
(ألم تر) تعلم يا مخاطبا (ان  
الله يولج) يدخل (الليل  
فى النهار و يولج النهار)

التشبيه (قوله مرجعها) اى فيجازى عليها (قوله ومن كفر الخ) هذا مقابل الفريق الاول (قوله فلا  
يحزنك كفره) بفتح الياء وضم الزاى وبضم الياء وكسر الزاى قراءتان سبعيتان اى قدسلا ولا تقم على ذلك  
(قوله فتنبئهم بما عملوا) اى نخبهم بما عملوا فى الدنيا (قوله ثم نضطرهم) اى بتم اشارة الى ان  
العذاب الغليظ انما يكون لهم فى الآخرة لا فى الدنيا كما ان المؤمن اذا نعم فى الدنيا بانواع النعم فليس ذلك  
جزاء لاعماله الصالحة (قوله لا يجدون عنها عيصا) اى ملجا (قوله ليقولن الله) الجملة جواب القسم  
وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجلالة مرفوع اما على انه فاعل بفعل محذوف تقديره خلقهن  
الله بدليل آية خلقهن العزيز العليم أو خبر لمحذوف تقديره الخالق لهن (قوله وواو الضمير) اى  
لا لتقاءها ساكنة مع نون التوكيد وبقيت الضمة دليلا عليها (قوله بل أكثرهم لا يعلمون وجوبه عليهم)  
اى بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده (قوله الله ما فى السموات  
والارض) هذا نتيجة ما قبله اى فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انه المالك لها (قوله المحمود فى صنعه)  
اى المتصف بالكمالات أزلا وأبدا لا يستحق الحمد غيره (قوله ولو ان ما فى الارض) ان حرف توكيد  
ونصب وما اسم موصول فى محل نصب اسمها وجملة الجار والمجرور مع متعلقه صلة الموصول ومن شجرة  
بيان لما وتوحيد شجرة اشارة الى استغراق الافراد كما انه قال لو ان كل شجرة تجعل أقلاما الخ وقوله أقلام  
خبر أن (قوله والبحر) اى المحيط لان الحقيقة اذا أطلقت تنصرف للفرد الكامل (قوله عطف على  
اسم ان) أشار بذلك الى توجيه قراءة النصب وترك توجيه قراءة الرفع وتوجيهها أن يقال اما عطف  
على جملة ان واسمها وخبرها لان موضعها رفع على الفاعلية لفعل محذوف والتقدير لو ثبت ان ما فى الارض  
الخ أو مبتدأ خبره يمدد بالجملة حالية (قوله مداد) خبر لمحذوف تقديره والجميع مداد وهو جملة مستأنفة  
واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره ما تجعل تلك الابحار فاجاب بقوله مداد يدل على ذلك قوله فى الآية  
الاخرى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الخ (قوله كلمات الله) اى مدلولات كلامه النفسى  
القديم الفائم بذاته تعالى بدليل قوله المعبر بها فان مدلول الكلام القديم هو ما أحاط به العلم  
القديم واما الكلام المنزل للقراءة والتعبد به كالكتب السماوية فهو دال على بعض مدلول الكلام  
القديم فلذلك كان له مبدأ أرغاية (قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) سبب نزولها ان أبى  
ابن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا أطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما  
ثم تقول انا نبعت خلقا جديدا جميعا فى ساعة واحدة فنزلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شيء بل خلق  
العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها (قوله خلقا وبعثا) لف ونشر مرتب  
(قوله يا مخاطبا) نصبه لكونه قصدا انه نكرة غير مقصودة (قوله بما نقص) اى بالجزء الذى نقص  
من الاجر وهو أربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثنى عشر فتارة بزيتها الليل  
وتارة بزيتها النهار (قوله وسخر الشمس والقمر) عطف على يولج وعبر فى الاول بالمضارع لان  
الايلاج متجدد بخلاف التسخير (قوله الى أجل مسمى) عبر هنا بالى وفى فاطر والزمر باللام  
تفنتا لان اللام والى الانتهاء (قوله ذلك المذکور) اى من الآيات الكريمة وهو مبتدأ خبره  
قوله بان الله هو الحق (قوله الثابت) اى الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله بالياء والتاء)

أى

يدخله فى (الليل) فيز يد كل منهما بما نقص من الآخر (وسخر الشمس

والقمر كل) منهما (يجرى) فى فلكه (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة (وان الله بما تعملون خبير ذلك) المذکور (بان الله هو  
الحق) الثابت (وانما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه الباطل) الزائل (وان الله هو العلى) على خلقه بالقهر (الكبير) العظيم

(الم تر ان الفلك السفن تجري في البحر بنمت الله ليرىكم) يا مخاطبين بذلك (من آياته ان (٢١٥) في ذلك لايات) عبرا (لكل صبار)

عن معاصي الله (شكور)  
انعمته (واذا غشبهم) اي  
علا الكفار (موج كالظلل)  
كالجبال التي تظل من تحتها  
(دعوا الله مخلصين له  
الدين) اي الدعاء بان  
ينجيهم اي لا يدعون معه  
غيره (فلما نجاهم الى البر  
فمنهم مقتصد) متوسط  
بين الكفر والايان ومنهم  
على كفره (وما يجحد  
باياتنا) ومنها الانجاء من  
الموج (الا كل ختار) غدار  
(كفور) لعم الله تعالى  
(يا ايها الناس) اي اهل مكة  
(اتقوا ربكم واخشوا يوما  
لا يجزي) يعني (والدع  
ولده) فيه شيئا (ولا مولود  
هو جاز عن والده) فيه  
(شيئا ان وشه الله حرق)  
بالبعث (فلا تفرنكم الحياة  
الدنيا) عن الاسلام (ولا  
يغرنكم بالله) في حلمه  
واماله (الفرور) الشيطان  
(ان الله عنده علم الساعة)  
متى تقوم (وبنزل)  
بالتحفيف والتشديد  
(الغيث) بوقت يعلمه  
(ويعلم في الارحام) اذكر  
ام اتى ولا يعلم واحد من  
الثلاثة غير الله تعالى (وما  
تدرى نفس ماذا تكسب  
غدا) من خير او شر  
ويعلمه الله تعالى (وما تدرى

اي فيها قراءتان سبعيتان (قوله الم تر ان الفلك الخ) هذا دليل آخر على اثبات الالهية لله وحده (قوله  
بنمت الله) اي احسانه (قوله اي علا الكفار) اي احاط بهم فعلا قبل ماض لا حرف جر (قوله اي  
لا يدعون معه غيره) اي كالا صنم لانهم في ذلك الوقت في غاية الشدة والهول فلا يجدون ملجأ لكشف  
ما نزل بهم غيره تعالى (قوله متوسط بين الكفر والايان) المناسب تفسير المقتصد بالعدل الموفى بما عاهد  
الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت في عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام  
الفتح الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن انجنا الله من هذا لارجع الى محمد صلى الله عليه  
وسلم ولا ضمن يدي في يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه (قوله ومنهم باق على  
كفره) اي وهو الماشار اليه بقوله وما يجحد باياتنا الخ (قوله غدار) اي لا نه نقض العهد ورجع الى ما كان  
عليه (قوله اتقوا ربكم) اي امثلوا اوامرهم واجتنبوا نواهيهم (قوله لا يجزي والدع ولده الخ) كل من  
الجملة نمت ليوم والمعنى ان يوم القيامة يقول كل انسان نفسي نفسي لا املك غيرها ولا يهتم بقرىب ولا  
بعيد وهذه الآية مخصوصة بالكفار واما المسلمون فينتفعون من بعضهم فلا ولا تنفع الآباء والآباء تنفع  
الا ولا قال تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم واما ما ورد من قوله عليه الصلاة  
والسلام لفاطمة ابنته انا لا اغنى عنك من الله شيئا فهو تحذير لها من الكفر الذي به تنقطع الانساب (قوله  
ولا مولود) مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبر الثاني وهو وخبر دخير الاول أو معطوف على والد (في حلمه  
واماله) اشار بذلك ان الآباء سببية والكلام على حذف مضاف والاصل ولا يغرنكم بسبب حلم الله واماله  
الفرور (قوله ان الله عنده علم الساعة الخ) نزلت لما قال الحارث بن عمر والنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة  
وأنا قد القيت الحب في الارض فتى السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملها ذكر أم أنثى واى شئ اعمله غدا  
واقدمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت (قوله متى تقوم) اي وقت قيامها (قوله بالتحفيف  
والتشديد) اي فيها قراءتان سبعيتان (قوله بوقت يعلمه) اي وفي اي مكان ينزل (قوله وما تدرى نفس  
ماذا تكسب غدا) اي من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالا نبياء وبعض الاولياء قال  
تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى  
من رسول قال العلماء وكذا ولى فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه الغيبات  
فتكون معجزة للنبي وكرامة للولى ولذلك قال العلماء الحق انه لم يخرج نبيا من الدنيا حتى اطعمه على ذلك  
الخمس ولكنه امر بكتفها والحكمة في كونه تعالى اضاف العلم الى نفسه في الثلاثة الاول ونفى العلم عن  
العباد في الاخيرتين منها مع ان الخمسة سواء في اختصاص الله تعالى بعلمها ونفى علم العباد عنها ان الثلاثة  
الاول امرها عظيم لا يتوهم في الخاق علمها بخلاف الاخيرتين فهما من صفات العباد فربما يتوهمون علمهما  
فذا انتفى عنهم علمهما كان انتفاء علمهم غيرهما ولى (قوله باى ارض تموت) لم قل باى وقت تموت فيه  
لان انتقال الانسان من مكان الى آخر في وسعه واختياره فتوهمه علم مكان موته اقرب بخلاف الزمان فنبه  
تنبيه على انتفاء علم الاقرب ليفهم منه علم الا بعد بالاولى (قوله ان الله عالم خبير) اشار بذلك الى ان علمه  
تعالى ليس مختصا بهذه الاشياء المتقدمة بل هو علم بواطن الاشياء كظواهرها

﴿سورة السجدة﴾

اي التي ذكر فيها السجدة (قوله مكية) ظاهره ان جميعها مسكى وقال غيره الا ثلاث آيات وقيل

نفس باى ارض تموت) ويعلمه الله تعالى (ان الله عالم) بكل شئ (خبير) بباطنه كظاهره روى البخارى عن ابن عمر حديث مفتاح  
الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة ﴿سورة السجدة مكية ثلاثون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله اعلم بمراذه به



الاحمسن آيات اولها قوله تتجافى جنوبهم وآخرها قوله الذى كنتم به تكذبون وورد في فضائها احاديث منها ما في الصحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب السجدة وهل اتى على الانسان حين من الدهر وقد اخذ بهذا الحديث الامام الشافعي رضي الله عنه ولم يأخذ به مالك لعدم استمرار العمل عليه ومنها انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك وتسمى ايضا المنجية لانها احد المنجيات السبع وهى هذه السورة ويس والذخان والواقعة وهل اتى والملك والبروج ولما ورد عن خالد بن معدان انه قال اقرؤا المنجية وهى الم تنزيل فانه بلغنى ان رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقالت رب اغمر له فانه كان يكثر قراءتها فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة (قوله تنزيل الكتاب) أى نزوله ومجيئه (قوله من رب العالمين) أى لفظا ومعنى (قوله خبر ثان) هذا احسن الاغريب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر (قوله ام يقولون افتراه) ام منقطعة تفسر ببل والهمزة عند البصريين والمفسر قدرها ببل فقط وهو غير مناسب بدليل قوله لا فانه اشارة الى ان الاستفهام انكارى مع انه لم يذكر الهمزة ولعلم اسقطت من قلم ناسخ المبيضة (قوله بل هو الحق) اضرب انتقالى من نفى الافتراء عنه الى اثبات حقيقته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الاضرب انتقالى يحمل على غير هذا والمعنى ان القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيدا لخصر من الجملة المعرفة الطرفين (قوله لتنذر قوما) هو فعل ينصب مفعولين الاول قوما والثاني محذوف قدره المفسر بقوله به وقدره غير العقاب (قوله ما اتاهم من نذير من قبلك) جعل المفسر الجملة منفية صفة لقوما واختلاف في القوم ف قيل المراد بهم العرب لانهم امم لم ياتهم نذير قبل عهد وتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى لتنذر قوما ما أ نذر آبائهم وقيل المراد بهم أهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهما السلام في شمل بنى آدم برمتهم (قوله لعلمهم بهتدون) الترجى بالنسبة له صلى الله عليه وسلم والمعنى لتنذر قوما راجيا لا هتداهم لا آيسامنه (قوله الله الذى خلق السموات والارض) مبتدأ وخبر وهو شروع في ذكر أدلة توحيد سبجانه وتعالى (قوله اولها الاحد وآخرها الجمعة) أى على سبيل التوزيع لخلق الارض اولها في الاحد والاثنين وخلق ما فيها في الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة وفي ذلك اشكال وهو ان الايام لم تكن مروفة اذ ذاك فضلا عن تسميتها لعدم وجود الشمس والافلاك التي بها تعرف الايام وأجيب بان المراد في مقدار ستة ايام كائنة في علمه تعالى بحيث تكون عند ظهورها لنا اولها الاحد وآخرها الجمعة ومقتضى هذا انها كايام الدنيا وبه قال الحسن وقال ابن عباس والضحاك اليوم منها مقداره الف سنة (قوله سرير الملك) أى ومنه قال نكروا لها عرشها والمراد به هنا الجسم النوراني المحيط بالمالم كله (قوله استواء يليق به) هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمشابهة ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسر وطريقة الخلف يؤولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معني الاستواء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهبraq

وتقدم الكلام في هذا غير مرة (قوله ما لكم من دونه من ولى) هذا نتيجة ما قبله أى فحيث ثبت انه الخالق للسموات والارض وما بينهما وهو الملك للعرش وما حوى فلاولى ولا شفيع غيره (قوله يا كفار مكة) خصمهم لانهم سبب نزول الآية والا فالعبرة بعموم اللفظ (قوله اسم ما) اشارة بذلك الى ان ما سحازية وولى اسمها مؤخرون من دونه خير ما مقدم وفيه ان شرط اعماها الترتيب وهو مفقود هنا الا ان يقال انه مشي على

(تنزيل الكتاب) القرآن  
مبتدأ (لاريب) شك (فيه)  
خبر اول (من رب العالمين)  
خبر ثان (ام) بل (يقولون)  
افتراه (بل هو الحق)  
من ربك لتنذر به (قوما ما)  
نافية (اتاهم من نذير من)  
قبلك لعلمهم بهتدون)  
بإندارك (الله الذى)  
خلق السموات  
والارض وما بينهما في ستة  
ايام) اولها الاحد وآخرها  
الجمعة (ثم استوى على  
العرش) وهو في اللغة  
سرير الملك استواء يليق  
به (ما لكم) يا كفار  
مكة (من دونه) أى غيره  
(من ولى) اسم ما بزيادة  
من أى ناصر (ولا شفيع)  
يدفع عذابه عنكم

(افلاتند كرون) هذا  
 فتؤمنون (يدبر الامر من  
 السماء الى الارض) مدة  
 الدنيا (ثم يرجع)  
 الامر والتدبير (اليه في يوم  
 كان مقداره الف سنة مما  
 تعدون) في الدنيا وفي  
 سورة سال خمسين الف  
 سنة وهو يوم القيامة لشدة  
 اهواله بالنسبة الى الكافر  
 واما المؤمن فيكون اخف  
 عليه من صلاة مكتوبة  
 يصلها في الدنيا كما جاء  
 في الحديث (ذلك) الخالق  
 المدبر (عالم الغيب والشهادة)  
 اي ما غاب عن الخلق وما  
 حضر (العزير) المنيع في  
 ملكه (الرحيم) باهل  
 طاعته (الذي احسن كل  
 شئ خلقه) بفتح اللام  
 فعلا ماضيا صفة ويسكونها  
 بدل اشمال (و بدأ خلق  
 الانسان) آدم (من طين  
 ثم جعل نسله) ذريته (من  
 سلالة) علقمة (من ماء مهين)  
 ضعيف هي النطفة (ثم  
 سواه) اي خلق آدم (ونفخ  
 فيه من روحه) اي جعله  
 حيا حساسا بعد ان كان  
 جادا (وجعل لكم) اي  
 لذريته (السمع) بمعنى  
 الاسماع (والا بصائر  
 والافئدة) القلوب (قليلا  
 ما تشكرون) ما زائدة  
 مؤكدة للقلّة (وقالوا) اي  
 منكرو البعث (انذا ضلنا  
 في الارض) غبنا فيها بان

قول ضعيف للنحويين من عدم اشتراطه في عملها والاحسن جعلها تيمية ومن دونه خير مقدم وولي  
 مبتدأ مؤخر لان القرآن لا ينبغي حمله على ضعيف (قوله افلاتند كرون) الهزمة داخلة على محذوف  
 والفاء عاطفة عليه والتقدير أغفلتم فلا تتذكرون (قوله يدبر الامر) أي الشأن والحال والمعنى يتصرف في  
 الخلق على طبق علمه وارادته وهو القضاء والقدر المشار اليهما بقول الاجهوري  
 ارادة الله مع التعلق \* في ازل قضاؤه فحقيق  
 والقدر الایجاد للاشياء على \* وجه معين اراده علا  
 وبعضهم قد قال معنى الاول \* العلم مع تعلق في الازل  
 والقدر الایجاد للامور \* على وفاق علمه المذکور

وهذه الآية بمعنى قوله تعالى كل يوم هو في شأن فالتصريف الذي يظهر في الخلق من حيث وجوده على  
 طبق العلم والارادة قدروا من حيث تعلق علم الله وارادته به قضاء فكل شئ بقضاء وقدر (قوله من السماء  
 الى الارض) قال ابن عباس معناه ينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل وروى انه يدبر امر  
 الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت واسرافيل صلوات الله عليهم اجمعين فاما جبريل فهو كل بالارياح  
 والجنود واما ميكائيل فهو كل بالقطر والماء واما ملك الموت فهو كل بقبض الارواح واما اسرافيل فهو ينزل  
 بالامر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل قال تعالى ثم استوى  
 على العرش يدبر الامر يفصل الآيات ومادون السموات موضع التصريف (قوله مدة الدنيا) أي وهي  
 كما وردت سبعه آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الالف السادس ومدة أمته تزيد على ألف  
 سنة ولا تباع الزيادة عليها خمسمائة سنة كما ذكره السيوطي في الكشف عن مجازة هذه الامة الالف وهذا  
 احد اقوال تقدمت (قوله يرجع الامر والتدبير اليه) أي ينتقل التصريف الطاهري من ايدي العبيد يوم  
 القيامة ويكون لله وحده ظاهر او باطنا قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (قوله لشدة اهواله الخ)  
 هذا اشارة لوجه الجمع بين الآيتين اي فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبيه على طوله والتخويف  
 منه لا العدد المذکور بخصوصه وجمع أيضا بان موقف القيامة خمسون وموقفا كل موقف ألف فهذه  
 الآيات بينت احد المواقف وآية سال بينت المواقف كلها وهذا هو الاقرب وجمع أيضا بان العذاب  
 مختلف فيعذب الكافر بجنس من العذاب ألف سنة ثم ينقل الى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة  
 (قوله من صلاة مكتوبة) صادق بصلاة الصبح فهو في حق المؤمن قصير جدا (قوله ذلك) مبتدأ وعالم  
 خير اول والعزير خير ثان والرحيم خبر ثالث والذي احسن خبر رابع وهذه قراءة العامة وقرئ  
 شذوذا برفع عالم وخفض العزير والرحيم على انها بدلان من الهاء في اليه وقرئ أيضا بجرعالم وما بعده  
 وخرجت على جعل اسم الاشارة فعلا ليعرج وعالم وما بعده بدل من الضمير في اليه (قوله الذي احسن)  
 اي احكم وايقن (قوله صفة) اي لكل أول شئ (قوله ويسكونها) اي وهما قراءتان سبعيتان (قوله  
 بدل اشمال) اي من كل شئ (قوله ذريته) سميت نسلا لانهم تنسل اي تنفصل (قوله أي خلق  
 آدم) اشار بذلك الى ان الضمير في سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائد على النسل ويكون  
 المعنى سوى اعضاءه في الرحم وصورها بعد ان كان يشبه الجماد حيث كان نطفة ثم علقة ثم مضغة  
 (قوله من روحه) الاضافة للتشريف (قوله اي الذرية) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة  
 ان الخطاب انما يكون مع الحي لما نفخ فيه الروح حسن خطابه (قوله وقالوا انذا ضلنا) حكاية لبعض  
 قبائلهم وابطالهم وقرأ العامة ضلنا بضاد معجمة ولا مفعلة توحه بمعنى ذهبنا وقرئ شذوذا بكسر

وادخال الف بينهما على ملك الموت الذي وكل بكم) اي قبض ارواحكم ثم الى ربكم ترجعون) احياء فيجازيكم باعمالكم ولو ترى اذ المجرمون الكافرون (ناكسوا رؤسهم عند ربهم) مطاطوؤها حياء يقولون (ربنا ابصرنا) ما انكرنا من البعث (وسمعنا) منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا) فيها (انا موقنون) الا آتافا ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لورايت امرا قطيعا قال تعالى (ولو شئنا لآتيناك كل نفس هداها) فتهتدى بالايمان والطاعة باختيارها منها (ولكن حق القول مني) وهو (لاملان جهنم من الجنة) الجن (والناس اجمعين) وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها (فذوقوا) العذاب (بما نسيتم لقاء يومكم هذا) اي بترككم الايمان به (انا نسيناكم) تركناكم في العذاب (وذوقوا عذاب الخلد) الدائم (بما كنتم تعملون) من الكفر والتكذيب (انما يؤمن باياتنا) القرآن (الذين اذا ذكروا وعظوا) بها خروا سجدا وسبحوا) ملتبسين بحمد ربهم) اي قالوا سبحان الله ومحمده (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة (تتجافى جنوبهم) ترفع (عن المضاجع) مواضع الاضطجاع بفرشها

(٢١٨) الوجهين في الموضعين قال تعالى (بل هم بقاء ربهم) بالبعث (كافرون قل) لهم (يقولون)

اللام ويضم الضاد وكسر اللام مشددة (قوله وادخال الف بينهما) اي وتركه فتكون القرا آت اربعا سبعيات (قوله في الموضعين) اي وهما ائذا ضللتنا ائنا (قوله بل هم بقاء ربهم كافرون) انتقال من جحدهم البعث الى جحدهم لقاء الله بالمرة (قوله قل لهم) اي للكفار وخصهم بالذكور لوجود التشنيع بعد ذلك (قوله يتوفاكم ملك الموت) اسند التوفي في هذه الآية لملك الموت وفي آية الانعام للرسول وفي الزمر لله تعالى ولا منافاة بينها فها هنا محمول على مباشرة اخذها حتى تصل للحلوقوم وما في الانعام محمول على معالجة اعوان عزرائيل لمن امر بقبض روحه فان المباشرة لا خراجها من الظفر الى الحلوقوم اعوانه وما في الزمر محمول على الحقيقة فان المتوفي حقيقة هو الله تعالى روى ان الدنيا جعلت لملك الموت مثل راحة اليد فيأخذ منها من شاء اخذها من غير مشقة فهو يقبض ارواح الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعوان من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وروى ان خطوته ما بين المشرق والمغرب وروى انه جعلت له الارض مثل الطشت يتناول منه حيث يشاء وقيل انه على معراج بين السماء والارض وقيل ان له حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فما من اهل بيت الا وملك الموت يتصفحهم في كل يوم مرتين فاذا رأى انسانا قد انقضى اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له الا تنزل بك عسكرا الموت (قوله فيجازيكم باعمالكم) اي عليها من خير وشر (قوله ولو ترى) الخطاب لكل احد ممن يصلح له (قوله) ناسكوا رؤسهم) اي خافضوها (قوله وسمعنا منك تصديق الرسل) اي فيما اخبرونا به من الوعد والوعيد (قوله انا موقنون الآن) اي آمتنا في الحال ويحتمل ان المعنى لم يقع منا الشرك كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (قوله لرأيت امرا فظيعا) اي شنيعا عجيبا (قوله هداها) اي ايمانها والمعنى لو اردنا خلق كل نفس على الايمان والطاعة لفعلنا ذلك (قوله ولاكن حق القول مني) اي ثبت وتقرر وعيدي (قوله من الجنة) قدمهم لان دخول الجن النار اكثر من الانس (قوله اي بترككم الايمان) اشار بذلك الى ان المراد بالنسيان الترك (قوله وذوقوا عذاب الخلد) كرهه لبيان مفعول ذوقوا الاول (قوله بما كنتم تعملون) اي بسبب عملكم (قوله انما يؤمن باياتنا الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فان اهل الايمان محبولون على الاتعاض بالقرآن واهل الكفر محبولون على عدم الاتعاض به فالخلق فريقان في علم الله (قوله القرآن) استشكل ظاهر تلك الآية بانه يقتضي مدح كل من سمع القرآن واتعظ به ويسجد لله وان لم يكن له موضع سجود واجيب بان السنة بيذت واضع السجود في القرآن فردح المتعظين بالقرآن في كل آية الساجدين في مواضع السجود (قوله خروا وسجدا) اي على وجوههم تعظيما لاياته وامثال الامره وخص السجود بالذكرا نه غاية الذل والخضوع وهو لا يكون الا لله وفعله لغيره كفر ولا نه روح الصلاة واعظم اركانها ولا نه يقرب العبد من الله تعالى لما في الحديث اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله ملتبسين بحمد ربهم) اي جمعوا في سجودهم بين التنزيه والحمد قاله تزيه حاصل بوضع الاعضاء على الارض وبقولهم سبحان الله والحمد لله حاصل بقولهم وبحمده فالسجود يطلب فيه التسبيح والتحميد ويطلب فيه ايضا الدعاء وما ورد فيها يقال في سجودات القرآن اللهم اكتب لي بها اجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه السلام (قوله وهم لا يستكبرون) اي لا يتكبرون ولا ياتقون (قوله تتجافى جنوبهم) اسند التجافى للجنوب لان الواعظ الذي يكون سببا في القيام للصلاة ونحوها من جهة الجنوب وهو القلب فالانسان اذا كان مشغولا بربه سلط عليه واعظ في قلبه يقلقه فيكون قليل النوم والهجوم قال تعالى كانوا قايلا من الليل ما يهجعون فاذا اضطجع قصد بذلك التقوى على القيام والخدمة وبالجملة فتكون جميع



لصلاتهم بالليل تهجد (يدعونهم بخوف) من عقابه (وطعما) في رحمة (ومما رزقناهم) (٢١٩) بنفقون (بصدقون) فلا تعلم نفس

ما أخفى (خفي) لهم من  
قرة أعين (ما تقر به أعينهم  
وفي قراءة بسكون الياء  
مضارع) (جزاء بما كانوا  
يعملون أفن كان  
مؤمننا كمن كان  
فاسقا لا يستوون) (أي  
المؤمنون والفاسقون) (أما  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات فإلهم جنات  
الماوى نزلا) هو ما يعد  
للضيف (بما كانوا يعملون  
وأما الذين فسقوا) بالكفر  
والتكذيب (فإلهم النار  
كلما أرادوا أن يخرجوا  
منها أعيدوا فيها وقيل لهم  
ذوقوا عذاب النار الذي  
كنتم به تكذبون ولتذيقهم  
من العذاب الأدنى) عذاب  
الدنيا بالقتل والأسر  
والجذب سنين والأمراض  
(دون) قبل (العذاب الأكبر)  
عذاب الآخرة (لهم) أي  
من بقى منهم (يرجعون)  
إلى الإيمان (ومن أظلم ممن  
ذكر بآيات ربه) القرآن  
(ثم أعرض عنها) أي لا أحد  
أظلم منه (أنا من المجرمين)  
أي المشركين (منتقمون)  
ولقد آتينا موسى الكتاب  
التوراة (فلا تكن في مرة)  
شك (من لقائه) وقد التقيا  
ليلة الأسراء (وجملناه)  
أي موسى أو الكتاب  
(هدى) هاديا (لبنى

أفعاله دائرة بين الواجب والندوب (قوله لصلاتهم بالليل) أي لما فيها من نور القلب ورضا الرب لما في  
الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون (قوله فلا تعلم نفس)  
أي لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرهم والمعنى لا تعلم ذلك تفصيلا والافتح نعلمه اجمالا  
كلا شجارا ولا نهارا والفرف والحور والولدان وغير ذلك لأن عطاء الجنة لا تحيط به العقول ففى الحديث  
لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (قوله من قرة أعين) أي سرورها وفرحها فلا يلتفتون لغيره  
(قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله مضارع) أي والفاعل مستتر تقديره أنا ففى الحديث  
أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله جزاء) مفعول  
مطلق أو مفعول لأجله (قوله أفن كان) (وَمَا نَالِ) سبب نزولها أنه كان بين علي بن أبي طالب وعقبة  
ابن أبي معيط تنازع فقال الوليد بن عقبة لعل اسكت فالك صبي وأما والله أبسط منك لسانا وأشجع  
منك جنانا وأألامنك حشوا في الكتبية فقال على اسكت فالك فاسق وهذه الآية بمعنى قوله تعالى  
أفنجعل المسلمين كالمجرمين أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا  
الصالحات (قوله كمن كان فاسقا) أي كافرا (قوله لا يستوون) أي في لما آل وقد راعى المعنى فجمع  
لأن المراد الفرق في كل وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتمد الوقف على قوله فاسقا ويتدى بقوله  
لا يستوون (قوله أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) تفصيل لما أجمل أولا (قوله نزلا) أي مهية ومعدة  
لا كرامهم كآتيها للضيف النازل بالكرام (قوله بما كانوا يعملون) أي بسبب كونهم يعملون  
الصالحات (قوله وأما الذين فسقوا) لم يقل وعملوا السيئات إشارة إلى أن مجرد الكفر كاف في الخلود  
في النار فلا تنفث إلى الأعمال معه وأما العمل الصالح فله مع الإيمان تأثير فلذا قرنه به (قوله فماواهم  
النار) أي مسكنهم ومنزلهم (قوله كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) بيان لكون النار ماواهم روى أن النار تضر بهم  
فيرتفعون إلى طبقاتها حتى إذا قرءوا من بابها أرادوا أن يخرجوا منها يضر بهم لخبها فيهم وروى أن قعرها  
وهكذا يفعل بهم أبدا (قوله وقبل لهم) عطف على أعيدوا والقائل لهم الخزيه (قوله الذي كنتم به  
تكذبون) صفة لعذاب وعبر هنا بالتذكير نظرا للمضاف وهو العذاب وفي سببنا لئلا نيت نظرا للمضاف  
إليه وهو النار (قوله والجذب سنين) أي بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الجيف والعظام والكلاب  
(قوله أي من بقى منهم) أي بعد القحط و بعد يوم بدر والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق وقد تحقق ذلك  
عند الفتح (قوله ومن أظلم الخ) هذا بيان اجمالى لحال المكذب أثر بابه تفصيلا (قوله ثم أعرض عنها)  
أي ترك الإيمان بها (قوله أي لا أحد الخ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى (قوله ولقد آتينا  
موسى الكتاب) الحكمة في ذكر موسى قرنه من النبي ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم  
(قوله وقد التقيا ليلة الأسراء) أي في الأرض عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره وفي السماء  
السادسة كما ورد بذلك الحديث وفي كلامه إشارة إلى أن الضمير في أمائه عائده على موسى والمصدر  
مضاف لمفعوله أي من لقاءك موسى ليلة الأسراء وهو أقوى الاحتمالات في هذا الموضع (قوله وجعلنا  
منهم أممة) أي وهم الأنبياء الذين كانوا في بني إسرائيل أو أتباع الأنبياء (قوله وابدال الثانية ياء)  
تقدم أنها سبعة لكن من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية (قوله لما صبروا) أي تحملوا المشاق  
فالصبر عواقبه خيرا قبل

الصبر كالصبر مرفى مذاقته \* لكن عواقبه أحلى من السسل

والمعنى جعلنا منهم أممة حين صبروا (قوله وكأوا) عطف على صبروا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة

إسرائيل وجعلنا منهم أممة بتحقيق المحزتين وابدال الثانية ياء قادة (مهندون) الناس (بأمرنا لما صبروا) على دينهم وعلى البلاء  
من عدوهم (وكانوا بآياتنا) الدالة على قدرتنا ووحدايتنا (يقنون) وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم (ان ربك هو يفصل

ينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه (٢٢٠) يختلفون) من امر الدين (أول يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم) اي يبين لكفار مكة اهلا كنا

كثيرا (من القرون) الامم  
بكفرهم (يمشون) حال من  
ضميرهم (في مساكنهم)  
في اسفارهم الى الشام  
وغيرها فيمتدوا (ان في  
ذلك لايات) دلالات  
على قدرتنا (أفلا يسمعون)  
سماع تدبر واتماظ (أولم  
يروا أنا نسوق الماء الى  
الارض الجز) اليابسة  
التي لا نبات فيها (فتخرج  
به زرعاتا كل منه انعامهم  
وانفسهم أفلا يبصرون)  
هذا فيعلمون أأنقدر على  
اعادتهم (ويقولون)  
للمؤمنين (متى هذا الفتح)  
بيننا وبينكم (ان كنتم صادقين  
قل يوم الفتح) بانزال  
الذاب بهم (لا ينفع الذين  
كفروا ايمانهم ولا هم  
ينظرون) يميلون لتوبة أو  
معذرة (فاعرض عنهم  
وانظر) انزال العذاب  
بهم (انهم منتظرون) بك  
حادث موت او قتل  
فيستريحون منك  
وهذا قبل الامر بقتالهم  
سورة الاحزاب مدنية  
ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
يا أيها النبي اتق الله) دم على  
تقواه (ولا تطع الكافرين  
والمنافقين) فيما يخالف  
شريتك (ان الله كان

ايضا وخرجت على جمل اللام للتعليل وما مصدرية اي جعلناهم ائمة لاجل صبرهم (قوله بينهم) اي  
المؤمنين والمشركون أو بين الانبياء وأممهم (قوله اولم يهد لهم) الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة  
عليه والتقدير اعفلوا ولم يتبين لهم الخ (قوله من القرون) من يانية لكم ومن قبلهم حال من القرون (قوله  
ان في ذلك) اي المذكور من كثرة اهلاك الامم الخالية (قوله اليا بسة التي لا نبات فيها) اي التي قطع وانزى  
بالمرة فالجز معناه القطع سميت الارض اليا بسة بذلك لقطع النبات منها وقيل المراد بالجز موضع  
باليمن (قوله تا كل منه انعامهم وانفسهم) قدم الانعام لان اكلها مقدم لكونها تا كله قبل ان يثمر (قوله  
ويقولون متى هذا الفتح) سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل  
بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوا يقولون بطريق الاستعجال تكذبا واستهزاء متى هذا الفتح  
(قوله قل يوم الفتح) المراد به يوم القيامة لانه يوم الفصل بين المؤمنين والكافرين (قوله لا ينفع الذين  
كفروا ايمانهم) اي لان الايمان المقبول هو الذي يكون في الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها (قوله ولا هم  
ينظرون) اي يؤخرون وقوله او معذرة اي اعتذار (قوله فاعرض عنهم) اي اتركهم ولا تعرض لهم  
(قوله وهذا قبل الامر بقتالهم) اي فهم ومنسوخ بآية الجهاد ويحتمل ان الآية محكمة ومعنى فاعرض  
عنهم اي اقبل عذر من أسلم منهم وترك ما هو عليه وقد وقع منه ذلك فقد عفا عن وحشي حين اسلم بعد قتله  
حزرة عمه صلى الله عليه وسلم وعن جميع من دخل عليهم مكة عام الفتح

### سورة الاحزاب

اي التي ذكر فيها قصة الاحزاب وهذه السورة اشتملت على مدح النبي والصادقين من اصحابه والتشجيع  
على المنافقين وذمهم وكانت هذه السورة قد روى بالقررة وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا  
قارجهما البتة نكالا من الله والله عز وكر حكيم فاتي الله منها ما هو بايدينا ورفع الزائدة خلافا للروافض  
حيث كانوا زعموا ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فاكلها الداجن (قوله مدنية) اي باجماع  
(قوله يا أيها النبي) لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داود لكونه صلى  
الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاحلال حيث قال يا أيها النبي  
يا أيها الرسول وان ذكر اسمي صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول  
الى غير ذلك (قوله اي دم على تقواه) دفع بذلك ما يقال ان في الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه  
الآية ان اباسفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الا عور عمرو بن سفيان السلمى قدموا المدينة  
فنزلوا على عبد الله بن ابى راس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الايمان على ان  
يكنموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح وطعمة بن ابى راس فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آئتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها  
وقد عكركم بك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائدت لنا في قتلهم  
فقال انى اعطيتهم الايمان فقال عمر اخرجوا في ائنة الله وغضبه فامر النبي عمر أن يخرجهم من المدينة  
(قوله ان الله كان عايما حكيمما) تعليل للامر والنهي (قوله ان الله كان بما يعملون خبيرا)  
الواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة التحتانية وضمير النبي وامته على قراءة الفوقانية وهما  
قراءتان سبعيتان (قوله وتوكل على الله) اي اعتمد عليه وفوض امورك اليه (قوله وكفى بالله وكيلا)

الباء

علما (بما يكون قبل كونه) (حكيمما) فيما يحلهم (واتبع ما يوحى اليك من ربك) اي القرآن

(ان الله كان بما يعملون خبيرا) وفي قراءة بالفوقانية (وتوكل على الله) في امرك (وكفى بالله وكيلا) حافظ لك وامته

تبع له في ذلك كله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) رداعلى من قال من الكفار (٢٢١) ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل

من عقل مجد ( وما جعل  
ازواجكم الاثنى ) بهمة  
وياه وبلاياه (تظهرون )  
بلا الف قبل الهاء وبها  
والباء الثانية في الاصل  
مدغمة في الظاء (منهن )  
بقول الواحد مثل ان زوجته  
انت على كطهر امي  
(امهاكم) اى كلامها  
في تحريمها بذلك العبد في  
الجاهلية طلاقا وانما يجب  
به الكفارة بشرطه كما ذكر  
في سورة المجادلة (وما جعل  
ادعياءكم ) جمع دعوى وهو  
من يدعى لغير ابيه ابنا له  
(ابناءكم) حقيقة ( ذلكم  
قولكم بافواهم ) اى  
اليهود والمنافقين قالوا لما  
تزوج النبي صلى الله عليه  
وسلم زينب بنت جحش  
التي كانت امرأة زيد بن  
حارثة الذي تبناه النبي  
صلى الله عليه وسلم قالوا  
تزوج مجد امرأة ابنه  
فاكذبهم الله تعالى في ذلك  
(والله يقول الحق) في ذلك  
( وهو يهدي السبل )  
سبيل الحق لكن (ادعواهم  
لا بائهم هو اقسط) اعدل  
(عند الله فان لم تعلموا آباءهم  
فاخوانكم في الدين  
ومواليكم ) بنوعكم  
( وليس عليكم جناح فيما  
اخطاتم به ) في ذلك  
( ولكن ) في ( ما عمدت  
اولى المؤمنين من انفسهم )

الباء زائدة في فاعل كفى ووكيلا حال (قوله تبع له في ذلك) اى فياذكر من قوله اتق الله الى هنا (قوله من  
قلبين في جوفه) اى لان القلب عليه مدار قوى الجسد فيمتنع تعدد دلالة يؤدى للتناقض وهو ان يكون  
كل منهما أصلا لكل قوى الجسد وغير أصل له (قوله رداعلى من قال الخ) اى وهو أبو معمر جميل بن  
معمر القهري كان رجلا لييا حافظا لما يسمع فقات قریش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الا من أجل  
أن له قلبين وكان هو يقول لى قلبان أعقل بكل منهما أفضل من عقل مجد فلما هزم الله المشركين يوم بدر  
انهزم أبو معمر فلقبه أبو سفيان واحدى نعليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال  
انهزموا فقال ما بال احدى نعليك في يدك والاخرى في رجلك فقال أبو معمر ما شرت الا أنهم ما في  
رجلي قهوا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما ندبى نعليه في يده (قوله بهمة وياه وبلاياه ) اى فهما قراءتان  
سبعيتان وهو جمع التى قال ابن مالك \* باللات واللاء التى قد جمعا \* (قوله بلا ألف قبل الهاء) اى فاصله  
تظهرون بتاءين سكنت الثانية وقلبت ظاء وأدغمت في الظاء (قوله وبها والباء الثانية في الاصل مدغمة  
في الظاء) اى فهما قراءتان سبعيتان وبقي قراءتان سبعيتان أيضا وهما فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء  
وأصلها بتاءين حذفتم احدهما وضم التاء وكسر الهاء مع تخفيف الظاء أيضا مضارع ظاهر وهذه  
القراآت واردة في قد سمع أيضا غير فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء لان المضارع هناك بدو بالياء فلا  
تتأني فيه وفي الماضي ثلاث لغات تظهر كتكلم وتظا هر كتقتا تل وظا هر كقتا تل (قوله بقول الواحد مثلا  
لزوجته الخ) اى وضابطه أن يشبه زوجته كلا أو بعضا بظهوره مؤبدة التحريم (قوله امهاكم) فقول  
ثان لمعسل (قوله بشرطه) اى وهو العزم على العود فان لم يعزم على العود فلا تجب عليه الكفارة ما لم يمسه  
والا تحتمت عليه ولو طلقها بعد ذلك (قوله وما جعل ادعياءكم ) نزلت في حق زيد بن حارثة وهو كما  
روى كان من سبائ الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمة خديجة بنت خويلد فوهبته  
خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فاقام عنده مدة ثم جاء عنده أبوه وعمة في فدائه فقال لها النبي  
صلى الله عليه وسلم خيرا فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرية وقومه فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم عند ذلك يا معشر قریش اشهدوا انه ابني يرثني وارثه وكان يطوف على حاق قریش يشهدهم على  
ذلك فرضي ذلك عمة وابوه وانصر فافزوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فمكثت معه  
مدة ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم المتأفقون وقالوا تزوج مجد  
حليلة ابنه وهو يحرمها فنزلت هذه الآية رداعليهم وستأني هذه القصة في اثناء السورة (قوله جمع دعوى)  
اى بمعنى مدعوا واصله دعوا اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت  
في الياء (قوله اى اليهود) تفسير للكاف في افواهم (قوله ادعواهم لا بائهم) روى ان عمر بن الخطاب قال  
ما كنا ندعوزيد بن حارثة الا زيد بن مجد حتى نزلت ادعواهم لا بائهم (قوله هو اقسط ) اى دعواهم  
لا بائهم الخ في العدل والصدق (قوله فاخوانكم في الدين) اى فادعواهم بمادة الاخوة بان تقول له يا اخي  
مثلا (قوله بنوعكم ) تفسير للموالى فانه يطابق على معان من جملتها ابن المم والمعنى اذا لم تعرفوا نسب  
شخص واردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمي مثلا (قوله وليس عليكم جناح ) اى اثم (قوله ولكن ما  
تعمدت) اى ولكن الجناح فيما تعمدت به قلوبكم (قوله النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اى انه صلى الله عليه  
وسلم احق بكل مؤمن من نفسه كان في زمنه ولا فطاعة النبي مقدمة على طاعة النفس في كل شئ من امور  
الدين والدنيا لانها طاعة لله قال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله واذا كان اولى بهم من انفسهم  
فهو اولى بهم واولادهم وازواجهم من انفسهم بالاولى فختمه صلى الله عليه وسلم على امته اعظم من حق  
قلوبكم فيه وهو بعد النهي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النهي (رحميا) بكم في ذلك (الذي اولى المؤمنين من انفسهم)



السيد على عبده وهذه الآية أعظم دليل على أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت للخلق (قوله فيما دعاهم اليه) أي من أمور الدين أو الدنيا أو الآخرة فإذا طلب النبي شيئا من أمر الدنيا أو الدين وطلبت النفس خلافة فالحق في الطاعة للنبي وحيد فلا يتأتى من النبي النصب ولا السرقة ولكن من كمال أخلاقه أنه كان يتدأين من اليهود ويشتري الشيء بالثمن وإنما جعله الله أولى بالمؤمنين لأنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل شيئا عن هوى نفسه بل عن وحي فجميع أفعاله وأقواله عن ربه (قوله وأزواجه أمهاتهم) أي من عقد عليهن سواء دخل بهن أو لمات عنهن أو طلقهن وسراريهن اللاتي تمتع بهن كذلك (قوله في حرمة نكاحهن عليهن) أي والتعظيم والاحترام والبر لا في غير ذلك من النظر والحلوة فانهن في ذلك كالأجانب (قوله وأولوا الأرحام) مبتدأ وبعضهم بدل أو مبتدأ ثان وأولى خبر (قوله في الأرض) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير الأقارب أولى بأرض بعضهم من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب (قوله أي من الأرض بالآيمان والهجرة) أشار بذلك إلى أن قوله من المؤمنين متعلق بأولى يعني أن الأقارب أولى بأرض بعضهم من الأرض بسبب الآيمان والهجرة الذي كان في صدر الإسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواخي بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبة حتى نزلت وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (قوله إلا أن تفعلوا) استثناء منقطع ولذا أفسره بلكن (قوله إلى أوليائكم) أي من توالونه من الأجانب (قوله بوصية) أي فلما نسخ الأرض بالآيمان والهجرة توصل إلى نفع الأجانب بوصية وهي خراجة من ثلث المال (قوله مسطورا) أي مكتوبا (قوله وإذا أخذنا) ظرف لحذف قدره بقوله أذكر (قوله وهي أصغر النمل) أي فكل أربعين منها أصغر من جناح بعوضة (قوله بأن يعبدوا الله) أي يوحدوه وهو تفسير للميثاق (قوله ويدعوا إلى عبادته) أي يبالغوا في إثمهم للخلق فعهدوا بالآباء ليس كعهد مطلق الخلق (قوله من عطف الخاص على العام) أي والنسبة كونهم أولى العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لمزيد شرفه وتمظيمه (قوله بما حملوه) أي وهو عبادة الله والدعاء اليها (قوله وهو اليمين) أي الحلف بالله على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته فالميثاق الثاني غير الأول لأن الأول إيصاء على التوحيد والدعوة إليه من غير يمين والثاني مغلظ باليمين والشيء مع غيره غيره في نفسه (قوله ليسأل الصادقين) متعلق بأخذنا وفي الكلام التفات من التكلم للغيبة كما أشار له المفسر بقوله ثم أخذ الميثاق والمراد بالصادقين الرسل (قوله تبكيتم للكافرين) أي تقبيحنا عليهم أي فالحكمة في سؤال الرسل عن صدقهم وهو تبليغهم ما مروا به مع علمه تعالى أنهم صادقون التقييح على الكفار يوم القيامة (قوله هو عطف على أخذنا) ويصح أن يكون في الكلام احتباك وهو الحذف من الثاني نظير ما ثبت في الأول والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فاعدهم نعيما مقبلا ويسأل الكافر بن عما جاء به رسالهم واعد لهم عذابا باليما (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) هذا شروع في ذكر قصة غزوة الأحزاب وكانت في شوال سنة أربع وقيل خمس وسببها أنه لما وقع أجلاء بني النضير من أمة كنههم سار منهم جمع من أكابرهم منهم حي بن اخطب وكمانه ابن الربيع وبعثوا إلى بني النضير إلى أن قدموا مكة على قريش فخرضوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحبا وأهلا وأحب الناس اليك من أعانتنا على عداوة محمد ثم قالت قريش لا والله اليهود يا معشر اليهود وداكم أهل الكتاب الأول فاخبرونا أنحن على الحق أم محمد فقالوا بل أتم على الحق فانزل الله ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب إلى قوله وكفى بجهنم سعيرا فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ونشطوا الحرب محمد ثم خرجوا إلى اليهود حتى جاؤا غطفان

فما دعاهم إليه ودعتهم اتسمهم إلى خلافه (وأزواجه أمهاتهم) في حرمة نكاحهن عليهن (وأولوا الأرحام) ذوو القربات (بعضهم أولى ببعض) في الأرض (في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي من الأرض بالآيمان والهجرة الذي كان أول الإسلام فنسخ (إلا) لكن (أن تفعلوا) إلى أوليائكم معروفا بوصية فجائز (كان ذلك) أي نسخ الأرض بالآيمان والهجرة بأرض ذوى الأرحام (في الكتاب مسطورا) وأريد بالكتاب في الموضعين اللوح المحفوظ (و) أذكر (أخذنا من النبيين ميثاقهم) حين أخرجوا من صلب آدم كالذرع ذرة وهي أصغر النمل (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى ثم أخذ الميثاق (ليسأل) الله (الصادقين عن صدقهم) في تبليغ الرسالة تبكيتم للكافرين بهم (واعده)

وقيس غيلان فاجتمعوا على ذلك وخرجت قريش وقائدهم يوسفیان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة  
ابن حصن ولما تبها الكمل للخروج اتى ركب من خزاعة في أربع ليال حتى اخبروا مجدا بما اجتمعوا  
عليه فشرح في حفرة الخندق بإشارة سلمان الفارسي فقال له يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حاصرونا  
خندقنا علينا فعمل فيه النبي والمسلمون حتى احكوه وكان النبي يقطع لكل عشرة اربعين ذراعا ومكثوا  
في حفرة ستة ايام وقيل خمسة عشر وقيل اربعة وعشرين وقيل شهرا قال عمرو بن عوف كنت انا  
وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزي وستة من الانصار في اربعين ذراعا فخرنا واذا ببطن الخندق  
صخرة كسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره  
بخبير هذه الصخرة فاتي سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة  
بيضاء مروة من بطن الخندق فكسرت حديدنا وشقت علينا فمرنا فيها بامر لك فاننا لانحسب ان تجاوز  
خطك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق وأخذ المول من سلمان وضربها  
بهضربة صدعها و برق منها برق أضواء ما بين لا يتبها يعني المدينة حتى كان مصباحا في جوف بيت  
مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضرب بها الثانية فبرق منها برق مثل الاول  
فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضرب بها الثالثة فكسرها فبرق منها برق مثل  
الاول وأخذ بيد سلمان ورقى فقال يا بني انت وأمي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايت ما يقول سلمان قالوا نعم قال ضربت ضربتي  
الاولى فبرق البرق الذي رأيت فاضاء الى منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كانها انياب الكلاب واخبرني  
جبريل ان امي ظهرة عليها ثم ضربت الثانية فبرق الى الذي رأيت فاضاءت الى منها قصور قيصر من  
أرض الروم كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان امي ظاهرة عليها ثم ضربت الثالثة فبرق الذي  
رأيت فاضاءت الى منها قصور صنعاء كانها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان امي ظاهرة عليها فابشروا  
فاستبشر المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد الحصر فقال المنافقون الا تعجبون بمن نيك  
و بعدكم الباطل ويخبر انه ينظر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وانها تنتج لكم وانتم انما تحفرون  
الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا فنزل قوله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض  
ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقوله تعالى قل اللهم ملك الملك الآية فلما فرغوا من حفرة أقبلت قريش  
والقبائل وجملتهم اثنا عشر الفا فنزلوا حول المدينة والخندق بينهم وبين المسلمين فلما رآه قريش قالوا  
هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا  
ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب سنالك عسكره والخندق بينهم وبين القوم  
وخرج عدو الله حي بن اخطيب رئيس بني النضير حتى اتى كعب بن سعد القرظي سيد بني قريظة  
فلما سمع كعب حيا اغلق دونه حصنه فاستاذن عليه فابى ان يفتح له وقال له ويحك يا حي انك امرؤ  
ميشوم اتى عاهدت محمدا فلمست بناقض فاني لم أر منه الا وفاء رصدا فله زال حي به ويقول له جئت بك بمنز  
الدعرج حتى فتح له ونقض عهد رسول الله فلما انتهى الخبر الى رسول الله بعث لهم سعد بن معاذ سيد  
الاوس وسعد بن عباد سيد الخزرج وعبد الله بن رواحة فوجدوه نهضوا عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فشا تهم وقالوا لهم لا عهد بيننا وبينكم ورجعوا واخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر أبشروا يا معشر المسلمين فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا  
في ذلك الحصار خمسة عشر يوما وقيل اربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف ثم ان نعيم بن  
مسعود الاشجعي من غطفان جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني اسلمت وان قومي لم

يعلموا يا سلامي قرني به اشتت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذل عتانا استطعت فان الحرب  
 خدعة فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان نديهم في الجاهلية فقال لهم قد عرفتم ودي اياكم وخاصة  
 ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا الحرب مجد وقد  
 ظاهرتموهم عليه وان قريشا وغطفان ليسوا كهيئتكم البلد بلادكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدر  
 على ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان أموالهم وأبنائهم ونسأؤهم وبغيره وان رأوا نهزة وغنيمة  
 أصابوا وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين هذا الرجل ولا طاقة لكم عليه ان خلا  
 بكم فلا تقا تلوه مع القوم حتى تأخذوا رهنا من أشرافهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على ان يقاتلوا معكم  
 مجدا حتى لا يتأخروا قالوا لقد أشرت برأى ونصح ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لابي سفيان بن  
 حرب ومن معه قد عرفتم ودي اياكم وفراقى مجدا فقد بلغنى أمر رأيت حقا على أن أبلغكم نصحا  
 لكم فاكموا على قالوا تفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين مجد  
 وقد أرسلوا اليه أن قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك منا ان نأخذ من قريش وغطفان رجلا  
 من أشرافهم فنعطيهكم فتضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم فارسل اليهم أن نعم  
 فان بعثت اليكم يهود يلبتمسون رهنا من رجالاتكم فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى  
 غطفان فقال يا معشر غطفان أتم أهلي وعشيرتي وأحب الناس الى ولا أراكم تهملوني قالوا صدقت قال  
 فاكموا على قالوا تفعل فقال لهم مثل ما قال قريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كانت ليلة السبت من  
 شوال سنة خمس وكان مما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم أرسل أبو سفيان ورؤس غطفان الى بني  
 قريظة فقالوا لهم اننا لسنابدار مقام قدهلك الخف والخافر فاغدوا للقتال حتى نناجز مجدا ونفرغ مما بيننا  
 وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وقد كان أحدث فيه بمضنا حدا فاصابهم ما لم  
 يخف عليكم ولستم مع الذي نقاتل معكم حتى تعطوا رهنا من رجالاتكم يكون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز  
 معكم مجدا فانا نخشى ان ضرمتكم الحرب واشتد عليكم القتال ان تسيروا الى بلادكم وتتركوا والرجل  
 في بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من مجد فلما رجعت اليهم الرسل بالذي قالت بنو قريظة قالت قريش  
 وغطفان تعلمن والله ان الذي حدثكم به نعيم بن مسعود لحق فارسلوا الى بني قريظة انا والله لا ندفع  
 اليكم رجلا واحدا من رجالاتنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين  
 انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا  
 فرصة انتهزوها وان كان غير ذلك انتهزوا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل في بلادكم فارسلوا الى  
 قريش وغطفان انا والله لا نقاتل معكم حتى تعطوا رهنا فابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث  
 الله عليهم ريحا عاصفا وهي ريح الصبأ في ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت اطنابهم  
 وكفأت قدورهم وصارت نلقى الرجل على الارض وارسل الله الملائكة فزلزلتهم ولم تقا تل بل نفثت  
 في قلوبهم الرعب ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقوم فيذهب الى هؤلاء القوم فيأتينا  
 بنجرهم ادخله الله الجنة فما قام من اجل ثم صلى رسول الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التففت الينا فقال  
 مثله فسكت القوم وما قام منا احد ثم صلى هو يامن الليل ثم التففت الينا فقال مثله فسكت القوم  
 وما قام منا احد من شدة الخوف والجوع والبرد ثم قال يا حذيفة فقلت لبيك يا رسول الله وقت  
 حتى أتته فاخذ بيدي ومسح رأسي ووجهي ثم قال الت هؤلاء القوم حتى تأتي بنجرهم ولا  
 تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن  
 فوقه ومن تحته فاخذت سهمي ثم انطلقت امشي نحوهم كأنما امشي في حمام فذهبت فدخلت  
 في القوم وقد ارسل الله عليهم ريحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا

قوله ولستم مع الذي  
 نقاتل معكم هكذا في  
 النسخ والذي في الزرقاني  
 على المواهب ولستم مع  
 ذلك بمقاتلين معكم



اذ جاءكم جنود من الكفار متحزبون ايام حفر الخندق (فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) من الملائكة (وكان الله يما تعملون) بالله من حفر الخندق وبالياء من تحزيب المشركين (بعير اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم) (٢٢٥) من اعلى الوادى واسفله من

المشرق والمغرب (واذ زاعت الا بصار) مالت عن كل شيء الى عدوها من كل جانب (وبلغت القلوب الحناجر) جمع حنجرة وهي متتهى الحلقوم من شدة الخوف (وتظنون بالله الظنونا) المختلفة بالنصر والياس (هنالك ابتلى المؤمنون) اختبروا ليتبين المخلص من غيره (وزلزلوا) حركوا (زلزالا شديدا) من شدة الفزع (و) اذكر (اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) بالنصر (الاغرورا) باطلا (واذقات طائفة منهم) اى المنافقين (يا اهل يثرب) هي ارض المدينة ولم تصرف للعلمية ووزن الفعل (لا مقام لكم) بضم الميم وفتحها اى لا اقامة ولا مكانة (فارجعوا) الى منازلكم من المدينة وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى سلع جبل خارج المدينة للقتال (ويستأذن فريق منهم النبي) في الرجوع (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة يخشى عليها قال تعالى (وما هي بعورة ان

ناراولا بناء و ابوسفيان قاعد يصطلي فاخذت سهما فوضعت في كبد قوسي فاردت ان ارميه ولورميته لاصبته فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجدن حدا حتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي فلما رأى ابوسفيان ما تفعل الريح وجنود الله بهم لا تقر لهم قدرا ولا ناراولا بناء فقام فقام يا معشر قریش لياخذ كل منكم بيد جلسه فليتنظر من هو فاخذت بيد جلسي فقلت من انت فقال سبحان الله اما تعرفني انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال ابوسفيان يا معشر قریش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام فقد هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من هذه الريح ما ترون فارتحلوا فاني مرتحل ثم قام الى جملة وهو معقول جلس عليه ثم ضرب به فوثب على ثلاث فما أطلق عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعلت قریش فاستمروا راجعين الى بلادهم قال فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاني أمشي في حرام قاتيتته وهو قائم يصلي فلما سلم أخبرته فضحك حتى بدت انيابا به في سواد الليل فلما أخبرته وفرغت قررت وذهب عني الدفا فانا في النبي صلى الله عليه وسلم فانا في عند رجليه وألقى على طرف ثوبه وألصق صدرى ببطان قدميه فلم أزل نائما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم يا نومان (قوله اذ جاءكم) بدل من نعمة والعامل اذكروا (قوله متحزبون) أى مجتمعون وتقدم انهم كانوا اثني عشر ألفا وكان المسلمون اذ ذاك ثلاثة آلاف والمنافقون من جملةهم (قوله ريحا) أى وهى الصبا التى تهب من المشرق ولم تتجاوزهم (قوله ملائكة) اى وكانوا ألقاوا لم يقاتلوا وانما ألقوا الرعب في قلوبهم (قوله وبالياء) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اذ جاءكم) بدل من اذ جاءكم (قوله من اعلى الوادى) اى وهم اسد وغطفان (قوله واسفله) اى وهم قریش وكتانة (قوله من المشرق والمغرب) لف ونشر مرتب (قوله من كل جانب) اى المحيط من كل جانب (قوله وهى متتهى الحلقوم) اى من اسفله (قوله الظنونا) باف بعد النون وصلا ووقفوا بدونها في الحامين وبأبائها ووقفوا وحذفها وصلا ثلاث قراآت سبعيات وتجري في قوله أيضا السبيل والرسول في آخر السورة (قوله بالنصر) أى من المؤمنين وقوله والياس اى من المنافقين وبعض الضعفاء (قوله هنالك) ظرف مكان اى في ذلك المكان وهو الخندق (قوله زلزالا) بكسر الزاى في قراءة العامة وقرى شدوذا بفتح الزاى وهما الغتان في مصدر الفعل المضعف اذ جاء على فلال كصلصال وقلقال (قوله واذ يقول المنافقون الخ) القائل معتب بن بشير وقال أيضا بعد نأجد بفتح فارس والروم وأحد تالا يقدر ان يتبرز فرقا وخوقا هذا الا وعد غرور (قوله واذا قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قيثى بكسر الظاء المعجمة من رؤساء المنافقين (قوله هى ارض المدينة) اى فسميت باسم رجل من العما لقة كان نزها قديما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وسماها طيبة وطامة وقبة الاسلام ودار الهجرة (قوله وذن لعل اى فهى على وزن يضرب (قوله بضم الميم وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ولا مكانة) اى يمكنه فهو بمعنى الإقامة (قوله جبل خارج المدينة) اى بينها وبين الخندق فجعل المسلمون ظهورهم اليه ويحجمهم للعدو (قوله ويستأذن) عطف على قالت طائفة وعبر بالمضارع استحضار الصورة (قوله يخشى عيها) اى من السراق لكونها قصيرة البناء (قوله قال تعالى) اى تكديبا لهم (قوله ولودخلت عيها) اى دخلها لا حزاب (قوله اشرك) اى ومقالة المسلمين (قوله بالمدة والقصر) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى اعطوها وفعلوها) لف ونشر مرتب (قوله وما تلبثوا بها الا يسيرا) اى ما أقاموا بالمدينة بعد نقض العهد واطمأن الكفر وقتل المسلمين الا زمنا

(٢٩ - صاوى - م) ما (بريدون الا فرارا) من القتال (ولودخلت) أى المدينة (عليهم من اقطارها) نواحيها (ثم سئلوا) اى سألهم الداخلون (الفتنة) الشرك (لا توها) بالمدة والقصر أى اعطوها وفعلوها (وما تلبثوا بها الا يسيرا) ولقد كانوا عاهدا والله

من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسؤولا) عن الوفاء به (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت أو القتل واذا) ان فررتم (لا تتمون) في الدنيا بعد فراركم (الاقليلا) (٢٤٦) بقية آجالكم (قل من ذا الذي يعصمكم) يحرككم (من الله ان اراد بكم سوءا) هلا

قليلا ويهلكون فالعزة لله ورسوله والمسلمين فالعزى لودخل الكفار المدينة وارتههؤلاء المنافقون وقتلواكم مع الكفار لاخذ الله بأيديكم سريعا بقطع دابرهم فلا تخشوا منهم داخل المدينة أو خارجها (قوله من قبل) أي قبل غزوة الخندق (قوله لا يولون الادبار) أي بل يشتون على القتال حتى يموتوا شهداء (قوله مسؤولا عن الوفاء به) أي مسؤولا صاحبه هل وفى به أم لا (قوله أن فررتم من الموت أو القتل) أي لا نه مصيبتكم لا محالة (قوله واذا لا تتمون الا قليلا) أي وان نفسم الفرار وتتمتم بالتأخير لم يكن ذلك النتمع الا زمنا قليلا (قوله وأراد بكم رحمة) قدرله المفسر عاملا يناسبه وهو قوله أو يصيبكم بسوء لا نه لا يصلح لتسلط العامل السابق وهو يعصمكم على حد \* علفتها تبتا وماء باردا \* (قوله المثبطين) أي المكسرين غيرهم عن القتال في سبيل الله وهم المنافقون (قوله والقائلين) عطف على المعوقين وقوله لاخوانهم أي في الكفر والعداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالقائلين اليهود من بنى قريظة (قوله هلم الينا) اسم فعل ويلزم صيغة واحدة للواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث وهذه لغة اهل الحجاز وعندهم هو فعل امر تلحقه العلامات الدالة على التثنية والجمع والتانيث ومقتضى عبارة المفسر انه لازم حيث فسر به تعالى أو يصح جعله متعديا بمعنى قرىوا ومفعوله محذوف والتقدير انفسكم الينا (قوله رياء وسومة) أي لان شان من يكسل غيره عن الحرب لا يفعله الا قليلا لغرض خبيث (قوله اشحة عليكم) أي مانعين للخير عفيكم (قوله جمع شحيح) هذا هو المسموع فيه وقياسه أفعلاء كخليل واخلاء والشح البخل (قوله رايتهم ينظرون اليك الخ) هذا وصف لهم بالجبن لان شان الجبان الخائف ينظر يمينا وشمالا شاخصا يبصره (قوله كنظرا وكدوران) اشار بذلك الى ان قوله كالذى يغشى عليه نعت لمصدر محذوف من ينظرون أو من تدور (قوله كالذى يغشى عليه من الموت) أي لا نه يشخص يبصره ويذهب عقله (قوله سلفوكم) الساق بسط العضو ومسهه للقهقير كان يدا أولسا ما في الآية استمارة بالكساية حين شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو السلق بمعنى الضرب فانبا ته تخييل والحداد ترشيح (قوله اشحة على الخير) أي مانعين له فلا نففع في انفسهم ولا في ما لهم (قوله لم يؤمنوا حقيقة) أي بقلوبهم وان اسلموا ظاهرا (قوله فاحبط الله اعمالهم) أي اظهر بطلانها (قوله يحسبون) أي المنافقون اشدة جبنهم (قوله الاحزاب) أي قريشا وخطفان واليهود (قوله لو انهم بادون في الاعراب) أي ما كتون في البادية خارج المدينة ليكنوا في بعد عن الاحزاب (قوله يسئلون عن ابا ئيكم) يصح ان يكون حالا من الواو في بادون أو جملة مستأنفة والمعنى يسئلون كل قادم من جانب المدينة عما جرى بينكم وبين الكفار قائلين فيما بينهم ان غلب المسلمون قاسمناهم في الغنيمة وان غلب الكفار فنحن معهم (قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) هذه الآية وما بعدها الى قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من تمام قصة الاحزاب وبيها عتاب للمتخلفين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين والمنافقين (قوله بكسر الهمزة وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله اقتداء) اشار بذلك الى ان الاسوة اسم بمعنى المصدر وهو الاتساء يقال اتسى فلان بفلان أي اقتدى به (قوله في القتال) لا مفهم له بل الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واجب في الاقوال والافعال والاحوال لا نه لا ينطق ولا يفعل عن هوى بل جميع افعاله واقواله واحواله عن ربه ولذا قال العارف وخصك بالهدى في كل أمر \* فلست تشاء الا ما يشاء

وهزيمة (أو) يصيبكم بسوء ان (اراد) الله (بكم) رحمة (خيرا) ولا يحدون لهم من دون الله (أي غيره) (وليا) ينفعهم (ولا نصيرا) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين) المثبطين (منكم) والقائلين لاخوانهم هلم تعالى (الينا) ولا ياتون الباس القتال (الاقليلا) رياء وسومة (اشحة عليكم) بالماونة جمع شحيح وهو حال من ضمير ياتون (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدورا عينهم كالذى) كنظر أو كدوران الذي (يغشى عليه من الموت) أي سكراته (قاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلفوكم) أذوكم أو ضربوكم (بالسنة حداد) (أشحة على الخير) أي الغنيمة يطلبونها (أو لك لم يؤمنوا) حقيقة (فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) بارادته (يحسبون الاحزاب) من الكفار (لم يذهبوا) الى مكة لخوفهم منهم (وان يات الاحزاب) كرة أخرى (يودوا) يعمنوا (لو انهم بادون في الاعراب) أي كائنون

في البادية (يسئلون عن ابا ئيكم) اخباركم مع الكفار (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة (ما قالوا الا قليلا) وانما رياء وخوفهم (لقد كان لكم في رسول الله أسوة) بكسر الهمزة وضمها (حسنة) اقتداء به في القتال والثبات في موطنه

(لن) بدل من لكم (كان

يرجوا الله) يخافه (واليوم  
الآخر وذكر الله كثيرا)  
بخلاف من ليس كذلك  
(ولما رأى المؤمنون  
الاحزاب) من الكفار  
(قالوا هذا ما وعدنا الله  
ورسوله) من الابتلاء  
والنصر (وصدق الله  
ورسوله) في الوعد (وما  
زادهم) ذلك (الا ايمانا)  
تصدقوا بوعد الله (وتسليما)  
لامره (من المؤمنين رجال  
صدقوا ما عاهدوا الله  
عليه) من الشباب مع النبي  
صلى الله عليه وسلم (فمنهم  
من قضى نحبه) مات او قتل  
في سبيل الله (ومنهم من  
من ينتظر) ذلك (وما بدلوا  
تبديلا) في العهد وهم بخلاف  
حال المنافقين (ليجزى  
الله الصادقين بصدقهم  
ومذهب المنافقين ان شاء)  
بان يميتهم على نفاقهم (او  
يقوب عليهم ان الله كان  
غفورا) لمن تاب (رحيما)  
به (ورد الله الذين كفروا)  
اي الاجزاب (بغيرهم لم  
ينالوا خيرا) مرادهم من  
الظفر بالمؤمنين (وكفى  
الله المؤمنين القتال) بالريح  
والملائكة (وكان الله قويا  
على ايجاد ما يريد) (عزيزا)  
غالبا على امره (وانزل  
الذين ظاهروهم من اهل  
الكتاب) اي قريظة (من  
صياصبيهم) حصونهم  
جمع صبيصة

واتما خص القتال بالذكر لانه معرض السبب (قوله لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) اي فالتصنيف  
بهذه الاوصاف ثبتت له الاسوة الحسنة في رسول الله وامان لم يكن متصفا ب تلك الاوصاف فليس  
كذلك (قوله وذكر الله كثيرا) اي بلسانه او جنانا او ما هو اعم (قوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب)  
اي ابصروهم محققين حول المدينة (قوله قالوا هذا ما وعدنا الله) اي بقوله ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما  
ياكم مثل الذين خلو من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه  
مق نصر الله الا ان نصر الله قريب وقوله ورسوله اي بقوله ان الاحزاب سائررون اليكم بعد تسع ليال او  
عشر والماقبة لكم عليهم (قوله وصدق الله ورسوله) اي ظهر صدق خبر الله ورسوله في الوعد بالنصر  
فاستبشروا بالنصر قبل حصوله وأظهر في محل الاضمار زيادة في تعظيم اسم الله ولا نه لو اضمحرج جمع بين  
اسم الله واسم رسوله في ضمير واحد مع ان النبي صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطلع الله ورسوله  
فقد رشد ومن يعصهما فقد غوي فقال له بدس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله (قوله وما  
زادهم ذلك) اي الوعد والصدق (قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا) هم جماعة من الصحابة نذر  
انهم اذا أدركوا حاربوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقالوا حتى يستشهدوا (قوله فمنهم من  
قضى نحبه) اي وفي نذره بموته في القتال يقال نحب ينحب من باب قتل نذروا من باب ضرب بكى (قوله  
ومنهم من ينتظر ذلك) اي قضاء النحب بالموت في سبيل الله (قوله بخلاف حال المنافقين) اي فقد بدلوا  
وغيروا فكان الواحد منهم اذا اراد القتال انما يقاتل خوفا على نفسه وماله لا طمعا في رضا الله (قوله  
ليجزى الله الصادقين) متعلق بمحذوف تقديره خلق المؤمنين والمنافقين وفرق بين نياتهم ليجزى الله  
الخط (قوله بان يميتهم على نفاقهم) اشار بذلك الى ان مفعول شاء محذوف ودفع بذلك ما يقال ان عذابهم  
متوهم فكيف علق على المشيئة فالتمليق بحسب علمنا وما في علم الله فالامر محتم اما بالسعادة أو بالشقاوة  
وسيطر ذلك للعباد (قوله بغيرهم) الجملة الحالية اي ملتبسين بالغيظ (قوله لم ينالوا خيرا) حال ثانية (قوله  
وكفى الله المؤمنين القتال) اي لم يحصل بينهم اختلاط في الحرب بل انما كان بينهم ضرب بالسهم  
والخندق بينهم (قوله بالريح) اي فكفأت قدورهم وقطعت خيامهم (قوله والملائكة) اي بالقاء  
الريح في قلوبهم وتقدم بسط ذلك في القصة (قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب) شروع  
في ذكر قصة بني قريظة وذكرت عقب الاحزاب لكون بني قريظة كانوا من جملة الذين تحزبوا على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصح به ونقضوا عهده وحاربوه قال العلماء بالسير لما أصبح رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من الليلة التي انصرف فيها الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف هو والمؤمنون الى المدينة  
ووضعوا السلاح فلما كان الظهر أتى جبريل وعليه عمامة من استبرق راكبا على بغلة بيضاء عليها قطيفة  
من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عذريذ بذبذبت جديش وهي تغسل رأسه وقد غسلت شقه  
الايمان فقال يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل عفا الله عنك ما وضعت الملائكة السلاح  
منذار بين ليلة ومارجعت الآن الامن طلب القوم فقال ان الله يامرك بالسير الى بني قريظة فانهم  
اليهم فاني قد قطعت اوتارهم وفتحت ابوابهم وتركتهم في زوال والقيت الرعب في قلوبهم فامر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي ان من كان مطيعا فلا يصلين المصرا الا في بني قريظة فصرهم المسلمون  
خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فقال لهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنزلون على حكمي فابوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به  
فحكمه فيهم فقال سعد اني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسي الذراري والنساء فقال صلى



الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحارث من نساء بني النجار ثم خرج الى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخذق فيه خندقا ثم بث اليهم قانيهم اليه وفيهم حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بني قريظة وكانوا ستمائة أو سبعمائة فامر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضى شأنهم توفي سعد المذكور بالجرح الذي أصابه في وقعة الاحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وأنا في حجرتي قالت وكانوا كما قال الله تعالى رحماء بينهم (قوله وهو ما يتحصن به) أي سواء كان من الحصون أو لاحق الشوك والقرن وباب الدار ونحو ذلك تسمى صيصية (قوله فريقا تقتلون) بيان لما فعل بهم (قوله وهم المقاتلة) أي وكانوا ستمائة وقيل سبعمائة (قوله أي الذراري) أي وكانوا سبعمائة وقيل وخمسين (قوله بعد) أي الآن وعبر بالماضي لتحقق الحصول (قوله وهي خير) أي وغيرها من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك الى يوم القيامة (قوله أخذت بعد قريظة) أي بسنتين أو ثلاث على الخلاف المتقدم في قريظة هل هي في الرابعة أو الخامسة وخير كانت في السابعة في أول الحرم وهي مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فاقبل عليها صبيحة النهار وفي تلك الليلة لم يصب لهم ديك ولم يتحركوا وكان فيها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وحاصرها وبني هناك مسجدا صلى به طول مقامه عندها وقطع من نخلاها أربع مائة نخلة وسبي أهلها وأصاب من سبيها صفيية بنت حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكانت وقعت في سهم دحية الكلبي فتنازع بعض الصحابة في شأن ذلك فاخذها رسول الله وأرضاه وكانت من سبط هرون أخى موسى فأسلمت ثم أعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها (قوله يا أيها النبي قل لازواجك) اختلف المفسرون في هذا التخيير هل كان تفويضا في الطلاق اليهن فيقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقتادة وأكثر أهل العلم الى أنه لم يكن تفويضا في الطلاق وإنما خيرهن على انهن ان اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعاين أمتنكن وأسرحكن وذهب قوم الى انه كان تفويضا وانهن لو اخترن الدنيا لكان طلاقا فلا يحتاج لانشاء صيغة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهن تسع) أي وهن اللاتي مات عنهن وقد جمع بعض العلماء بقوله

وهو ما يتحصن به (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (فريقا تقتلون) منهم وهم المقاتلة (وتأسرون فريقا) منهم أي الذراري (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضا لم تطؤوها) بعدوهي خير اخذت بعد قريظة (وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لازواجك) وهن تسع وطابن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده (ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها

توفي رسول الله عن تسع نسوة \* اليهن تعزى المكرمات وتنسب

فمائشة ميمونة وصفية \* وحفصة تلو هن هند وزينب

جويرية مع رملة ثم سودة \* ثلاث وست نظمن مهنذب

فمائشة هي بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي بن أخطب من بني النضير وهند هي أم سلمة بنت أبي أمية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلقية ورملة هي أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وسودة هي بنت زمعة (قوله ان كنتم تردن الحياة الدنيا) أي التعم فيها (قوله وزينتها) أي زخارفها روي ان أبا بكر جاء ليستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا بيا به لم يؤذن لاحد منهم قال فاذنت لأبي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فاذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجما ساكتا وحوله نساؤه قال عمر فقلت والله لا قواني شيئا اضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لو رايت بنت خارجة سالتني النفقة فقلت اليها فوجات عتقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة يجا عتقها وقام عمر الى حفصة يجا عتقها

كلاهما يقول تسالني رسول الله ما ليس عنده فقلن والله لا نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابدا  
 ما ليس عنده ثم اعترزن شهراتهن نزلت هذه الآية يا أيها النبي قل لا زواجك حتى تبلغ للمحسنات منكن اجرا  
 عظيما قال فبدا بمائة فقال يا عائشة اني اريد ان اعرض عليك امر الحبان لا تعجلي فيه حتى تستشيرى  
 ابويك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير ابوي بل اختار الله  
 ورسوله والدار الآخرة وكلهن قان كما قالت عائشة فشكرهن ذلك فانزل الله لا يحل لك النساء من بعدن  
 رفع ذلك الحرج بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله وبقوله ترجى من تشاء ممنين  
 وتؤى اليك من تشاء (قوله فتعالين) فعل امر مبنى على السكون نون النسوة فاعل (قوله أتممكن) جواب  
 الشرط وما بينهما اعتراض ويصح ان يكون مجزوما في جواب الامر والجواب فتعالين (قوله أطلقكن  
 من غير ضرار) أي من غير تمسب ولا مشقة (قوله فاخترن الآخرة على الدنيا) أي ودمن على ذلك فكن  
 زاهدات في الدنيا حتى وردان عائشة دخل عليها ثمانون الف درهم من بيت المال فامرت جاريتها  
 بتفريقها ففريقتها في مجلس واحد فلما فرغت طلبت عائشة منها شيئا تفطر به وكانت صائمة فلم تجد منها  
 شيئا (قوله يا نساء النبي من يات منكن بفاحشة اعلم) هذه الآيات خطاب من الله لزوج النبي اظهارا  
 لفضلهن وعظم قدرهن عند الله تعالى لان العتاب والتشديد في الخطاب مشعر برفعة رتبتهن اشدة  
 قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهن ضجيجاتهن في الجنة فيقدر القرب من رسول الله يكون  
 القرب من الله خلافا لمن شذ وزعم ان حب النبي والقرب منه والتعاق به شرك (قوله بفاحشة) قيل  
 المراد بها الزنا والمعنى لو وقع من واحدة منكن هذا الفعل لحدث حدين لعظم قدرها كالحرمة  
 بالنسبة للامة وعلى هذا القول فلا خصوصية لنساء النبي بل جميع نساء الانبياء ومصونات من الزنا  
 ولذا قال ابن عباس ما بنت امرأة نبي قط وانما خانت امرأة نوح ولوط في الايمان والطاعة وقيل المراد بها  
 النشوز وسوء الخلق وقيل الفاحشة اذا وردت معرفة فهي الزنا والواطوان وردت منكرا فهي سائر  
 المعاصي وان وردت ممنوعة كما هنا فهي حقوق الزوج وسوء عشرته وقيل المراد بها جميع المعاصي وهو  
 الاظهر وهذا على سبيل الفرض والتقدير على حد لئن اشركت ليحبطن عملك ولا فناء  
 النبي مطهرات مصونات من الفواحش (قوله بفتح الياء وكسرها) أي فهما قراءة ثان مسعيتان  
 (قوله أي بينت اعلم) لف ونشر مرتب (قوله وفي قراءة يضعف) أي والثلاث سبعيات  
 (قوله العذاب) أي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة (قوله أي مثليه) أي فضعف الشيء  
 مثله وضعفاء مثلاه واضعافه امثاله (قوله وكان ذلك على الله يسيرا) أي سهلا فلا يسالى  
 الله باحد وان عظمت رتبته فليس امر الله كما مر الخلق بترك تعذيب الاعزة حيث اذنبوا الكثرة اوليائهم  
 واعوانهم بل المكرم عند الله هو التقى (قوله وتعمل صالحا) أي تدم عليه وفيه مراعاة معنى من على قراءة  
 التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء (قوله مرتين) أي مرة على الصاعة والتقوى ومرة اخرى على خدمة  
 رسول الله الخدمة الباطنية التي لا تيسر من غيرهن (قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) تقدم ان  
 حكمة التشديد عليهن شدة قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على رفعة قدرهن وعظم  
 رتبتهن فلا يليق ممن التوغل في الشهوات وتطلب زينة الدنيا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لست من الدنيا وايايست الدنيا مني وانقر بون منه كذلك والمعنى ليست الواحدة منكن كأحد من  
 آحاد النساء فالتمفاضل في الافراد (قوله ان اتقيتن) شرط حذف جوابه لدلالة مقابلة عليه كما يشير به  
 المفسر بقوله فانكن اعظم والمعنى ان اتقيتن الله فلا يقاسن الواحدة منكن واحدة من سائر النساء  
 (قوله فلا تخضعن) كلام مستأنف مفرع على التقوى (قوله بالهـ ول) أي بان تكمن بكلام

فتعالين اتممكن) أي متممة  
 الطلاق (واسرحكن  
 سراحا جميلا) اطلقكن  
 من غير ضرار (وان كنن  
 تردن الله ورسوله والدار  
 الآخرة) أي الجنة (فان  
 الله اعد للمحسنات منكن)  
 بارادة الآخرة (اجرا  
 عظيما) أي الجنة فاخترن  
 الآخرة على الدنيا  
 (يا نساء النبي من يات منكن  
 بفاحشة مبينة) بفتح الياء  
 وكسرها أي بينت أو هي  
 بينة (يضاعف) وفي قراءة  
 يضعف بالتشديد وفي  
 اخرى يضعف بالنون  
 معه ونصب العذاب لها  
 العذاب ضعفين) ضغني  
 عذاب غيرهن أي مثليه  
 (وكان ذلك على الله يسيرا  
 ومن بقنت) يطع (منك)  
 لله ورسوله وتعمل صالحا  
 وثنها اجرها مرتين) أي  
 مثلي ثواب غيرهن من  
 النساء وفي قراءة بالحيية  
 في تعمل وثنها (واستدنا  
 لها رزقا كريما) في الجنة  
 زيادة (يا نساء النبي لستن  
 كأحد) كجماعة (من  
 النساء ان اتقيتن) الله  
 فانكن اعظم فلا  
 تخضعن بالقول) للرجال

بيوتكن) من القرار وأصله  
أقرن بكسر الراء وفتحها  
من قررت يفتح الراء  
وكسرهما نقلت حركة  
الراء الى القاف وحذفت  
مع همزة الوصل (ولا  
تبرجن) بترك احدى  
التامين من أصله (تبرج  
الجاهلية الاولى) اى  
ما قبل الاسلام من اظهار  
النساء محاسنهن للرجال  
والاظهار بعد الاسلام  
مذكور في آية ولا يبدن  
زينتهن الا ما ظهر منها  
(وأقمن الصلاة وآتين  
الزكاة واطعن الله رسوله  
انما يريد الله ليذهب  
عنكم الرجس) الاثم يا اهل  
البيت) اى نساء النبي صلى  
الله عليه وسلم (ويطهركم  
منه) تطهيرا واذ كن ما يتلى  
في بيوتكن من آيات الله  
القرآن (والحكمة) السنة  
(ان الله كان لطيفاً) باوليائه  
(خبيراً) بجميع خلقه (ان  
المسلمين والمؤمنات  
والمؤمنين والمؤمنات  
والقانتين والقانتات)  
المتطوعات (والصادقين  
والصادقات) في الايمان  
(والصابرين والصابرات)  
على الطاعات (والخشعين)  
المتواضعين (والخاشعات  
والمصدقين والمتصدقات  
والصائمين والصائمات  
والحافظين فروعهم  
والحافظات) عن الحرام (والداكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة) للمعاصي (واجرا عطيا) على الطاعات الاشخاص

رقيق يميل قلوب الرجال اليكن اذ لا يليق منكن ذلك لسكونكن اعظم النساء (قوله في طمع الذي في  
قلبه مرض) في ذلك احتراز عما يقال انهن أمهات المؤمنين والانسان لا يطمع في أمه فاجاب بان الذي  
يقع منه الطمع انما هو المناق لان شهوته حاصلة معه وهو متزوع الخشية والخوف من الله ولسكن نهين  
عموما سد الدريرة (قوله قولاً معسروفاً) اى حسنا فيه تعظيم الكبير ورحمة الصغير لا رية فيه (قوله  
بكسر القاف وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من القرار) اى الثبات بيان لمعنى القراءتين  
(قوله واصله اقرن بكسر الراء) اى من باب ضرب وقوله وفتحها اى من باب علم فاضى الاول مفتوح  
والامر منه مكسور والثاني بالعكس (قوله نقلت حركة الراء) اى الاولى وحركتها اما كسرة على  
الاول او فتحة على الثاني (قوله مع همزة الوصل) اى الاستغناء عنها بحريك القاف والمعنى اثبتن  
في بيوتكن ولا تخرجن الا للضرورة (قوله تبرج الجاهلية الاولى) اختلف في زمنها فقل هي ما قبل  
بعثة ابراهيم وقيل ما بين آدم ونوح وقيل ما بين نوح وادريس وقيل ما بين نوح وابراهيم وقيل ما بين  
موسى وعيسى وقيل ما بين عيسى وعجلى الله عليه وسلم وقيل هي ما قبل الاسلام مطلقا وعليه اقتصر  
المفسر وجعلها اولى بالنسبة الى ما كن عليه وليس المعنى ان ثم جاهلية أخرى (قوله من اظهار محاسنهن  
للرجال) اى فكانت المرأة تلبس القميص من الدر غير مخيط الجانبين وكانت النساء يظهرن  
ما يقبح اظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخالها فينفرد خالها بما فوق الازار وينفرد زوجها  
بما دون الازار الى أسفل وربما سال أحدهما صاحبه البدل (قوله والاظهار بعد الاسلام الخ) جواب  
عما يقال ان اظهار الزينة واقع من فسقة النساء بعد الاسلام فلا حاجة لذكر الجاهلية الاولى فاجاب  
بانه تقدم النهي عنه في قوله ولا يبدن زينتهن الخ (قوله وأقمن الصلاة) اى بشروطها وآدابها (قوله وآتين  
الزكاة) اى المستحقين (قوله واطعن الله ورسوله) اى في جميع الاوامر والنواهي فلا تليق منكن  
الخالعة فيما أمر الله ورسوله به (قوله الرجس) اى الذنب المدنس ارضكن (قوله اهل البيت) منصوب  
على انه منادى وحرف النداء محذوف قدره المفسر (قوله اى نساء النبي) قصره عليهن لمراعاة السياق  
والا فقد قل الآية عامة في اهل بيت سكنه وهن أزواجه وأهل بيت نسبته وهن ذريته (قوله ويطهركم  
تطهيرا) أكده اشارة الى الزيادة في التطهير بسبب التكليف فالعبادة والتقوى سبب للطهارة وهي  
الخالص من دنس المعاصي فمن ادعى الطهارة مع ارتكابه المعاصي فهو ضال كذاب (قوله واذ كن  
ما يتلى في بيوتكن) اى لئلا كن به انفسكن او غير كن وفيه تذكرة لهن بهذه النعمة العظيمة حيث  
جعلن من اهل بيت النبوة وشاهدن نزول الوحي وكل ذلك موجب للزوم التقوى (قوله من آيات  
الله) بيان لما (قوله لطيفاً) اى عالما بخفيات الامور (قوله خبيراً) اى مطلعاً على كل شئ (قوله ان المسلمين  
والمسلمات الخ) سبب نزولها ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم جلسن يتذاكرن فيما بينهن ويقلن ان الله  
ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فما فينا خير نذكر به اننا خائف ان لا تقبل مطاعة فسالت  
أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السؤال له فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر  
الرجال في كتابه ولا يذكر النساء فنخشي ان لا يكون فيهن خير فنزلت جبر الخاطرين (قوله والمؤمنين  
والمؤمنات) انما عطف وصفهما بالايمان على وصفهما بالاسلام وان كانا متحدتين شرعا نظر الى أنهما  
مختلفان مفهومهما اذا الاسلام التلقظ بالشهادتين بشرط تصديق القلب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم  
والايمان الاذعان القلبي بشرط النطق باللسان ويكفى في العطف ادنى تغاير (قوله والحافظات)  
حذف المفعول لدلالة ما قبله عليه والتقدير والحافظات فروعهن (قوله والذاكرين الله كثيرا) اى باى  
ذكر كان من تسبيح ادنيه ليل او تحميد او صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والكثرة مختلفة باختلاف



(وما كان المؤمن ولا مؤمنة)

إذا قضى الله ورسوله أمرا  
 أن تكون (بالتاء والياء  
 لهم الخيرة) أي الاختيار  
 (من أمرهم) خلاف أمر  
 الله ورسوله نزلت في عبد  
 الله بن جحش واخته  
 زينب خطيبها النبي صلى الله  
 عليه وسلم وعني لزيد بن حارثة  
 وكذا ذلك حين علما  
 انهما قبل أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم خطبها  
 لنفسه ثم رخصا للآية (ومن  
 يعص الله ورسوله فقد  
 ضل ضلالا مبينا) بينا  
 فزوجها النبي صلى الله عليه  
 وسلم لزيد ثم وقع بصره  
 عليها بعد حين موقع في  
 نفسه حبها وفي نفس زيد  
 كراهتهما ثم قال للنبي صلى  
 الله عليه وسلم أريد فراقها  
 فقال أمسك عليك زوجك  
 كما قال تعالى (وإن  
 منصوب بآذ كر) تقول  
 للذي أمم الله عليه  
 بالسلام (وانعمت عليه)  
 بالاعتاق وهو زيد بن حارثة  
 كان في سبي الجاهلية اشتراه  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فرباه عشرة أعوام  
 وتبعه (أمسك عليك  
 زوجك) اتق الله في أمر  
 طلاقها (وتخفى في مسك  
 ما الله مبدية) مظهره من  
 محبتها وإن لو فارقها زيد  
 تزوجتها وتخشى الناس  
 أن يقولوا تزوج زوجة  
 ابنه (والله أحق أن  
 تتشاه) في كل شيء

الاشخاص قال كثرة في حق العامة أقام ثانيا في حق المر يد بن اثني عشر العا وفي حق العارفين عدم  
 خطور الغير على قلوبهم ومنه قول العارف ابن العارض

ولو خطرت لي في سواك ارادة \* على خاطري يوما حكمت بردي

(قوله وما كان مؤمن ولا مؤمنة) أي لا ينبغي ولا يصلح ولا يابق وهذا اللفظ يستعمل تارة في الخطر  
 والمتع كما هنا وتارة في الامتناع عقلا كما في قوله تعالى ما كان لكم أن تنبتوا شجرها وتارة في الامتناع  
 شرعا كقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا (قوله إذا قضى الله ورسوله أمرا) ذكر اسم الله  
 للتعظيم وإشارة إلى أن قضاء رسول الله هو قضاء الله لكونه لا ينطق عن الهوى وإذا أصبح أن  
 تكون ظرفا معمولا لما تعاق به خير كان والتقدير وما كان مستقرا مؤمن ولا مؤمنة وقت قضاء الله ورسوله  
 أمرا كون الخيرة لهم ويصح أن تكون شرطية وجوابها محذوف دل عليه ما قبله (قوله أن تكون) اسم  
 كان مؤخرا والجار والمجرور خبر مقدم (قوله بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان قاله ظاهرة والياء  
 نظر إلى أن الخيرة مجازي الثابت أول الفصل بين العامل والمنعمول (قوله الخيرة) بفتح الياء وقرئ شذوذا  
 بأسكانها ووهناها واحد وهو الاختيار (قوله أي الاختيار) أشار بذلك إلى أن الخيرة مصدر (قوله من  
 أمرهم) حال من الخيرة (قوله واخته بنت) أي بنت جحش وأما أميمة بنت عبد المطلب عمه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم (قوله خطبها النبي وعني لزيد) أي بعد أن كان زوجه أولا أم أيمن بركة الحبشية بنت  
 ثعلبة بن حصن كانت لعبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقها وقيل اعتقها النسي صلى الله عليه وسلم  
 وعاشت بعده صلى الله عليه وسلم خمسة أشهر وقيل سنة وولدت لزيدا سنة وكانت ولادته بعد الممثلة بثلاث  
 سنين وقيل بخمس (قوله فكرها ذلك) أي كون الخطبة لزيدا وقالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بنت  
 عمك فلا أرضاه لنفسى وكانت بيضاء جميلة وزيدا سودا (قوله ثم رخصا للآية) أي حين نزلت الآية  
 توبيخا لهما (قوله ومن يعص الله ورسوله الخ) هذا من تمام ما نزل في شأنهما فكان المناسبات للمفسر تأخير  
 ذكر سبب النزول عن هذه الآية (قوله فقد ضل) أي أخطأ طريق الصواب (قوله فزوجها النبي لزيد) أي  
 وأعطاه رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمسة مائة درهم وخمسين مائة درهم وثلاثين صاعا  
 من تمر (قوله ثم وقع بصره عليها) هذا بناء على أن معنى قوله تعالى تخفى في نفسك ما الله مبدي به هو حبها الذي  
 درج عليه المفسر تبعا لغيره وهذا التفسير غير لائق بمنصب النبوة لا سيما بجنا به الشريف وأما بعد أن النبي  
 يخفى عليه حالها مع كونها بنت عمته وفي حجره (قوله فقال أمسك عليك زوجك) أي لا تفارقها (قوله منصوب  
 بآذ كر) أي فهو معمول المحذوف (قوله اشتراه رسول الله) فيه تسميح للذي في السيرة خديجة اشتريته  
 بأربعمائة درهم ثم وهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشراء صورته ولا فهو كان حرا لأنه ما يكن الق  
 بالسبي مشروعا لكونهم أهل فترة وهم ناجون ليس فيهم حرب واليهاء عرفوا لرق ما عجز حكى سببه  
 الكفر روى أن عمه لقيه يوما بمكة فعرّفه وضعه إلى صدره وقال له لئن است قال لعمري إن عبد الله قد بوه وفلوا  
 هذا بفنا فرده علينا فقال اعرضوا عليه فإن اختاركم فخذوه فعمت أن زيد بخير ففعل رسول الله اختار  
 عليك احدا فخذ به عمه وقال يا زيدا اخترت العبدية على أهلك وعمك قد نعم هي أحب إلى من أن أكون  
 عنكم فتبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من محبتها) بيان لما بدأه وهو النول وردود لما تقدم أنه  
 ينزه عنه رسول الله والصواب أن يقول أن الذي اختاره في نفسه هو ما أخبره الله به من أنه سيصير إحدى  
 زوجاته بعد طلاق زيد لها لما روى عن علي بن الحسين رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان قد أوحى الله إليه أن زيدا يطلق زينب وأنه تزوجها بتزويج الله إياها فلما شكك النبي خلق زينب أنها

وتزوجها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها قال تعالى ( فلما قضى زيد منها وطرا ) حاجة (زوجنا كها) قد دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن وأشيع المسلمين خبزا ولما ( لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا وكان امر الله ) مقضيه (مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض) أحل (الله سنة الله) أي كسنة الله فنصب بنزع الخافض (في الذين خلوا من قبل) من الانبياء ان لا حرج عليهم في ذلك توسعة لهم في الكاح ( وكان امر الله ) فعله قدرا مقدورا (مقضية الذين) نعت للذين قبله (يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله) فلا يخشون مقالة الناس فيما أحل الله لهم ( وكفى بالله حسيبا ) حافظا لأعمال خلفه ومحاسبهم ( ما كان محمد أبأ أحدهم رجلا لم يلبس أبأ زيد أي والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زينب ( ولكن ) كان ( رسول الله وخاتم النبيين ) فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا وفي قراءة يفتح التاء كآلة الختم أي به

لا تطيعه واعلمه بأنه يريد طلاقها قال له رسول الله على جهة الادب والوصية انق الله في قولك وامسك عليك زوجك وهذا هو الذي أخفى في نفسه وخشى رسول الله ان يلحقه قول الناس في أن يتزوج زينب بعد زيدا وهو متبنيه فعانبه الله على الكتم لاجل هذا العذر والحكمة في تزوج رسول الله بزينا بطل حكم التبني والفرقة بين ولد الصواب وولد التبني من حيث أن ولد الصواب يحرم التزوج بزوجه وولد التبني لا يحرم (قوله وتزوجها) هكذا في بعض النسخ بصيغة الامر في نسخة ويزوجكم فعل مضارع (قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أي بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها وفي ذكر اسمه صريحا دون غيره من الصحابة جبر وتأسيس له وعوض من الخبر بوجهة محمد صلى الله عليه وسلم فكان اسمه قرآنا يتلى في الدنيا والآخرة على السنة البشرية والملائكة وزاد في الآية أن قال واذا تقول للذي أنعم الله عليه أي بالايان فدل على أنه من اهل الجنة فعلم ذلك قبل موته فهذه فضيلة أخرى (قوله قد دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن) أي ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصيات التي لم يشارك فيها احد بالاجماع وكان تزوجه بها سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة وكانت تفتخر على ازواج النبي وتقول زوجكن اها ليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هي كذلك غيري وقد أكرمك الله بالسفير في ذلك جبريل (قوله يا شيع المسلمين خبزا ولما) أي فذبح شاة وأطعم الناس خبزا ولما حتى تركوه ولم يؤم النبي على أحد من نسائه كما أرم على زينب (قوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج الخ) أي فهو دليل على أن هذا الامر ليس مخصوصا به صلى الله عليه وسلم (قوله وكان امر الله مفعولا) أي موجودا لاسم (قوله من حرج) أي اثم (قوله فنصب بنزع الخافض) ويصح نصبه على المصدرية وفي هذه الآية رد على اليهود حيث عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم كثرة النساء (قوله توسعة لهم في النكاح) أي فقد كان لداود مائة امرأة واسليمان ولد سبع مائة امرأة وثلاثة سرية (قوله قدر مقدورا) هو من التاكيد كظل ظليل وليل ليل (قوله ما كان محمد أبأ أحدهم رجلا لم يلبس أبأ زيد أي والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زينب (قوله ولكن) كان ( رسول الله وخاتم النبيين ) فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا وفي قراءة يفتح التاء كآلة الختم أي به

مختوما (وكان الله بكل شيء عليم) منه بان لا نبي بعده واذا نزل السيد عيسى يحكم بشر بعته

شرعنا

شرعنا لان ذلك شرع بينا عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله  
ذكرا كثيرا) في هذا الاشارة الى تشریف المؤمنين عموما حيث ناداهم وامرهم بذكره وتسبيحه وصلی  
عليهم هو وملائكته وافاض عليهم الانوار وحياتهم والمقصود من ذكر العبادر بهم كون الله يذكركم قال  
تعالى اذكروني اذكركم وليس المقصود منه انفعاله تعالى بذلك تنزه الله عن ان يصل له من عباده تقع او  
ضر قال تعالى ان تكفروا فان الله غني عنكم فذكرنا لا نفستنا لا نه لا غنى لنا عن ربنا طريقة عين واذا كان  
كذلك فلا تلبق الغفلة عنه أبدا بل المطلوب ذكره دائما وابدوا واعلم ان الله تعالى لم يفرض فرضا على  
عباده الا جعل لها حدا معلوما وعذرا لهم في حال المذرة غير الذكركم فلم يجعل له حدا ولم يعذر احدا في تركه  
الا من كان مغلوبا على عقله ولذا أمرهم به في جميع الاحوال قال تعالى فاذا كروا الله قيا ما وقعودا وعلى  
جنوبكم فبه اشارة الى ان الذكركم أمر عظيم وفضله جسيم (قوله وسبحوه بكرة واصيلا) خص  
التسبيح بالذكر وان كان داخل فيه لكونه أعلى مراتبه وحكمة تخصيص التسبيح بدين الوقتين لكونهما  
أشرف الاوقات بسبب نزول الملائكة فيهما (قوله هو الذي يصل على عليكم) استئناف في معنى التعليل  
للامر بالذكركم والتسبيح (قوله وملائكته) عطف على الضمير المستتر في يصل والفاصل موجود (قوله  
اي يستغفرون لكم) أي يطلبون لكم من الله المغفرة قال تعالى ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل  
شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك الآيات (قوله ليديم اخراجه اياكم) جواب عما يقال ان  
اخراجه اياكم من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضا جواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان  
الغفلة عن الخلق اذا دامت بما اخرجت العبد من النور والعباد بالله (قوله من الظلمات الى النور) جمع  
الاول لتعدد انواع الكفر وافرد الثاني لان الايمان شيء واحد لا تعد فيه فمن ادعى الايمان وأثبت التعدد  
والخلف فموضال مضل خارج عن السنة والجماعة (قوله وكان بالمؤمنين رحما) أي يقبل القليل من  
اعمالهم ويقبض عن الكثير من ذنوبهم حيث اخلصوا في ايمانهم (قوله يحيتهم منه تعالى) أي التحية  
الصادرة منه تعالى زيادة في الاعتناء بهم وتعظيما لقد رهم (قوله يوم يلقونه) اختلف في وقت التي فقبل  
عد الموت وقبل عند الخروج من القبور وقبل عند دخول الجنة (قوله بلسان الملائكة) أي لما ورد اذا  
جاءه لك الموت يقبض روح المؤمن بقول له ربك يقرئك السلام وفي الحقيقة هم يسمعون السلام من الله  
ومن الملائكة ومن الخلق غيرهم قال تعالى سلام قولاهن رب رحيم وقال تعالى والملائكة يدخلون عليهم  
من كل باب سلام عليكم بما صبرتم وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيلا قايلا سلاما سلاما (قوله هو  
الجنة) أي وما فيها من النعيم انعيم (قوله على من ارسلت اليهم) أي لتتقرب احوالهم وتكون مشاهدا لما  
صدر منهم من الاعمال الحسنة والفيحة فالاعمال تعرض عليه حيا وميتا ويصح ان يكون المراد شاهدا  
يوم القيامة للمؤمنين وعلى الكافرين فهو مقبل لدعوى لا يحتاج في دعواه الى شهادة أحد فيشهد للانبياء  
بالتبليغ وعلى الامم اما بالتصديق او التكذيب (قوله بامرهم) دفع ذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله  
ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن الامرو والحكمة في الاذن تسهيل الامر وتيسيره لان المدخول في الشيء من  
غير اذن ممتذر فاذا حصل الاذن سهل وتيسر ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجارة للمريدين من اجازة  
اشياخه بشي من العلم والارشاد فقد سمات له الطرق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه  
فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطرق (قوله وسراجا منيرا) يحتمل ان المراد بالسراج الشمس  
وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحيد فيقال انما شبهه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها اتم

(يا أيها الذين آمنوا)  
اذكروا الله ذكرا كثيرا  
وسبحوه بكرة واصيلا  
اول النهار وآخره (هو  
الذي يصل على عليكم) اي  
برحمكم (وملائكته) اي  
يستغفرون لكم (ليخرجكم)  
ليديم اخراجه اياكم (من  
الظلمات) أي الكفر  
(الى النور) أي الايمان  
(وكان بالمؤمنين رحما  
يحيتهم) منه تعالى (يوم  
يلقونه سلام) بلسان  
الملائكة (واعدهم اجرا  
كريما) هو الجنة (يا أيها  
الذي ارسلناك شاهدا)  
على من ارسلت اليهم  
(ومبشرا) من صدقك  
بالجنة (ونذيرا) منذرا من  
كذبك بالنار (وداعيا  
الى الله) الى طاعته (بأذنه)  
بامره (وسراجا منيرا)  
اي مثله في الاهتداء به



لان السراج بسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقديس منه الانوار الحسية والمنوية (قوله وبشر المؤمنين) أى حيث كنت متصفا بالصفات الخمسة فبشر المؤمنين (قوله ولا تطع الكافرين) أى لا تدار الكفار ولا تلين لهم جا نيك فى أمر الدين بل اثبت على ما أوحى اليك وبلغه ولا تكتم منه شيئا (قوله ودع أذاهم) امان اضافة المصدر لفاعله أى أذيتهم اياك فلا تقا تلهم جزاء على ما صدر منهم أو لمفعوله أى اترك أذيتك لهم فى نظير كفرهم واصفح عنهم واصبر ولا تماجلهم بالعقوبة وهذا منسوخ بآية القتال (قوله وتوكل على الله) أى ثق به فى أمورك واعتمد عليه يكفك أمور الدين والدنيا (قوله وكفى بالله وكيلا) الباء زائدة فى الفاعل أى ان الله تعالى كاف من توكل عليه أمور الدنيا والآخرة وفى الآية اشارة الى أن التوكل أمره عظيم فاذا عجز الانسان عن أمر فعليه بالتوكل على الله والتفويض اليه فان الله يكفيه ما أهمه من أمور الدنيا والآخرة (قوله اذا نكحت المؤمنات) المراد بالنكاح العقد بدليل قوله ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وذكر المؤمنات خرج مخرج الغالب اذ الكتابيات كذلك وانما خص المؤمنات بالذكرة اشارة الى أن الاولى للمؤمن أن ينكح المؤمنات وأما نكاح الكتابيات فمكروه أو خلاف الاولى (قوله ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أى ولو طال زمن العقد (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان (قوله أى تجمعهن) تفسير لكل من القراءتين (قوله تعتدونها) امان العدد أو من الاعتداد أى تحسبونها أو تستوفون عددها من قولهم عد الدراهم فاعتدها أى استوفى عددها (قوله وعليه الشافعى) أى ومالك فالمطلقة قبل الدخول ان سمي لها صداق فلا متعة لها ولا عدة عليها وان لم يسم لها صداق بان نكحت تفو بضا فلا عدة عليها ولها المتعة اما وجوبا كما هو عند الشافعى أو ندبا كما هو عند مالك (قوله خلوا سيبلهن) أى اتركوهن (قوله من غير اضرار) أى بان تمسكوهن نعتا حتى يفتدين منكم أو تؤذوهن وتتكلموا فى اعراضهن (قوله يا أيها النبي انا أحللتك الخ) اختلف المفسرون فى المراد بهذه الآية فقيل المعنى أن الله أحل له أن يتزوج بكل امرأة دفع مهرها الخ وعلى هذا تكون هذه الآية ناسخة للتحريم الكائن بعد التخيير المدلول عليه بقوله لا تحل لك النساء من بعد فده الآية وان كانت متقدمة فى التلاوة فهى متأخرة فى النزول عن الآية المنسوخة بها كآية الوفاة فى البقرة وقيل المراد أحللتنا لك ازواجك الكائنات عندك لانهن اخترنك على الدنيا ويؤيده قول ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج من أى النساء شاء وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء الا من سمي سر نسائه بذلك والقول الاول اصح (قوله اللاتى آتيت أجورهن) بيان لما كان يفعل من مكارم الاخلاق والافا لله احل له أن يتزوج بلا مهر (قوله مما آفاه الله عليك) بيان لما ملكك يمينك وهذا القيد خرج خرج الغالب بل الملك بالشراء كذلك (قوله كصفيه) هى بنت حبي بن أخطب من نسل هرون أخى موسى وتقدم انها كانت سبي خبير اذن النبي صلى الله عليه وسلم لدحية الكلبى فى أخذ جارية فاخذها فتقبل للنبي صلى الله عليه وسلم اعطيته سيدة بنى قريظة والنضير وهى لا تصلح الا لك فخشي عليهم التثنية فاعطاه غيرها ثم اعتقها وتزوجها وبني بها وهو راجع الى المدينة وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك فى قالت نعم يا رسول الله انى كنت أتمنى ذلك فى الشرك وكان بعينها خضرة فساها عنها فقالت انها كانت نائمة ورأس زوجها ملصقها فى حجرها فماتت فماتت فى حرجها فلما استيقظ اخبرته فلطمها وقال تمنين ملك يثرى ماتت فى رمضان سنة خمس ودفنت فى البقيع (قوله وجويرية) هى بنت الحرث الخزاعية وكانت وقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصارى فكانت بها فجاءت تسال النبي صلى الله عليه وسلم وعرفته بنفسها فقال هل لك الى ما هو خير من ذلك اؤدى عنك كتابتك

( وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا ) هو الجنة ( ولا تطع الكافرين والمنافقين ) فيما يخالف شريعتك ( ودع ) اترك ( اذام ) لا تجازم عليه الى ان تؤمر فيهم بامر ( وتوكل على الله ) فهو كافيك ( وكفى بالله وكيلا ) مفوضا اليه ( يا ايها الذين آمنوا اذا نكحت المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن ) وفى قراءة تمسوهن أى تجمعهن ( فما لكم عليهن من عدة تعتدونها ) تحسبونها ( بالاقراء وغيرها ) فتمتعوهن ( اعطوهن ما يستمتعن به ) أى ان لم يسم لهن اصدقة والافلن نصف المسمى فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى ( وسروجهن ) سرا حجيلا ( خلوا سيبلهن من غير اضرار ) يا ايها النبي انا احللتنا لك ازواجك اللاتى آتيت أجورهن ( مهورهن ) وما ملكك يمينك مما آفاه الله عليك ( من الكفار بالسبي كصفيه وجويرية )

(وبنات عمك وبنات  
عماتك وبنات خالك  
وبنات خالاتك اللاتي  
هاجرون معك) بخلاف  
من لم يهاجرن (وامرأة  
مؤمنة ان وهبت نفسها  
للبي ان اراد النبي ان  
يستنكحها) يطلب نكاحها  
بغير صداق (خالصة لك  
من دون المؤمنين) النكاح  
بلفظ الهبة من غير صداق  
(قد علمنا ما فرضنا عليهم)  
اي المؤمنين (في ازواجهم)  
من الاحكام بان لا يزيدوا  
على اربع نسوة ولا يتزوجوا  
الا بولي وشهود ومهر (و)  
في (ما ملكك ايمانهم) من  
الاماء بشراء وغيره بان  
تكون الامة ممن تحل لها لكها  
كالكتابة بخلاف  
الجوسية والوثنية وان  
تستبرأ قبل الوطء (لكيلا)  
متعاق بما قبل ذلك (يكون  
عليك حرج) ضيق في  
النكاح (وكان الله غفورا)  
لا يعسر التحرز عنه (رحما)  
بالتوسعة في ذلك  
(ترجي) بالهمزة والياء  
بدله تؤخر (من تشاء  
منهن) اي ازواجك عن  
نوبتها (وتؤوى) تضم  
(اليك من تشاء) منهن  
فتاتبها (ومن ابتغيت)  
طلبت (ممن عزلت) من  
القسمة (فلا جناح عليك)  
في طلبها وضمها اليك خير  
في ذلك بعد ان كان القسم  
واجبا عليه

واتزوجك فقالت نعم فسمع الناس بذلك فاعتقوا بما بآيديهم من قومها وقالوا اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لما رأينا امرأة كانت اعظم في قومها بركة منها اعتق بسببها مائة اهل بيت من بني المصطلق وقسم لها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت بنت عشرين سنة وتوفيت سنة محسن (قوله) وبنات عمك وبنات عمتك (اي نساء قريش المنسوبات لا ييك وقوله وبنات خالك وبنات خالاتك اي نساء بني زهرة المنسوبات لامك وحكمة اقراد العم والخال دون العممة والخالة ان العم والخال يمان اذا اضيفا لكونهما مفردين خالين من تاء الوحدة والعممة والخالة لا يمان لوجود التاء (قوله بخلاف من لم يهاجرن) اي فلا يحللن له وهذا الحكم كان قبل الفتح حين كانت الهجرة شرط في الاسلام فلما نسخ حكم الهجرة نسخ هذا الحكم (قوله وامرأة مؤمنة) معطوف على مفعول احللنا اي واما غير المؤمنة فلا تحل له وظاهر الآية ان النكاح يقع في حقه صلى الله عليه وسلم بالهبة وحينئذ فيكون من خصوصياته والنساء اللاتي وهبن أنفسهن اربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة ام المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم والى ان لم يجرم على النبي تزوج الحرة الكتابية لماس في الحديث سالت ربي ان لا أزواج الا من كان معي في الجنة فاعطاني ولقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يليق ان تكون المشركة أم المؤمنين ويحرم عليه أيضا نكاح الامة ولو مسلمة لان نكاحها مشروط بامر من خوف العنت وعدم وجود مهر الحرة وكلا الامر من مفعول ومنه صلى الله عليه وسلم وأما تسريه بالامة الكتابية فقيسه خلاف (قوله ان وهبت نفسها للنبي) أظهر في محل الاضمار تشريفا لهذا الوصف وأظهر العظمة قدره عنده (قوله ان اراد النبي ان يستنكحها) هذا الشرط قيد في الشرط الاول فان هبتها نفسها لا توجب حلها الا اذا اراد نكاحها بان يحصل منه القبول بعد الهبة او يساها في ذلك قبل الهبة فتدبر (قوله خالصة) مصدر معمول محذوف أي خلصت لك خالصة ومحى المصدر على هذا الوزن كثير كالعاقبة والعافية والكاذبة (قوله من غير صداق) اي ومن غير ولي وشهود (قوله وغيره) اي كربة (قوله بخلاف الجوسية الخ) اي فلا تحل لها لكها الا اذا استسلمها وذلك كجوارى السودان والحبشة والمغرب لانهم يجبرن على الاسلام ولذا لا يجوز للكفار شرأؤهم كما هو مقرر في الفقه (قوله وان تستبرأ قبل الوطء) اي كتابية كانت او جوسية (قوله متعلق بما قبل ذلك) اي وهو قوله انا احلل لك والمعنى احلل لك ازواجك وما ملكك يمينك وانما هو به لك لئلا يكون عليك ضيق (قوله لما يعسر التحرز عنه) اي لسوهم اذا ضاق الامر اتسع (قوله ترجى من تشاء منهن الخ) اتفق المفسرون على ان المقصود من هذه الآية التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في معاشرته لنسائه واختلافوا في تأويلها واصح ما قيل فيها التوسعة على رسول صلى الله عليه وسلم في ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغار على النبي صلى الله عليه وسلم على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول اوتهب المرأة نفسها لرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت قالت قلت والله ما اري ذلك الا يسارع في موالك وقيل ان ذلك في الواهبات أنفسهن وحينئذ فيكون المعنى تاخذ من شئت منهن وتترك من شئت وقيل ان ذلك في الطلاق فالمعنى لك طلاق من شئت منهن وامسالك من شئت وعلى كل حال فالآية معناها التوسعة عليه في امر النساء (قوله والياء بدله) اي بدل الهمزة وحينئذ فهو مرفوع بضمة مقدرة على الياء منع من ظهورها الثقل (قوله عن نوبتها) اي من القسم (قوله ومن ابتغيت الخ) اي التي طابت ردها الى فراشك بعد ان عزلتها واستقطعتها من القسمة فلا جناح عليك (قوله بعد ان كان القسم واجبا عليه) هذا احد قولين وقيل كان مخيرا من اول الامر ولم يكن واجبا عليه ابتداء

(قوله ذلك ادنى ان تقر أعينهن) هذا إشارة الى حكمة تخييرهن في القسم وعدم وجوبه عليه والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع انه عدل لان التخيير اقرب الى سكن أعينهن وعدم حزنهن واقرب الى رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم يوجب على النبي شيئا من القسم وحصل منه القسم سرورن بذلك وقنعن به (قوله تا كيد للفاعل) أى فهو بالرفع وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بالنصب تؤكد للمفعول (قوله والله يعلم ما فى قلوبكم) خطاب للنبي على جهة التعظيم ويحتمل ان يراد العموم (قوله والميل الى بعضهن) أى بالطبع فكان يميل الى بعضهن أكثر وكان يقول اللهم ان هذا حظى فيما املك فلا تؤاخذنى فيما لا املك وأتفق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهن في القسمة حتى مات غير سودة رضي الله عنها فانها وهبت ليلتها لعائشة رضي الله عنها (قوله حلما عن عقابهم) أى يعلم العيب ويستتره فينبغي للانسان ان لا يفرط في حقوقه لان انتقام الحليم وغضبه امر عظيم لما في الحديث اتقوا غيظ الحليم ففي الآية ترغيب وترهيب (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبععتان (قوله بعد التسع) أى بعد اجتماعهن في عصمتك فهن بمنزلة الاربع لآحاء الامة فقد قصر الله نبيه عليهن جزاء لهن على اختيارهن الله ورسوله وهن التسع اللاتي ترفى عنهن وهن عائشة بنت ابي بكر الصديق وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت ابي أمية وصفية بنت حيي وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث المصطلقية وقيل المراد بعد التخيير (قوله ولا ان تبدل بهن من ازواج) البدل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى رأى ذلك والمراد هنا نهيهم عن المفارقة والا بدال باى وجوه (قوله من ازواج) من زائرة في المفعول (قوله ولوا عجبك حسنهن) حال من فاعل تبدل (قوله الا ما ملكت يمينك) استثناء متصل من النساء لانه يتناول ازواج والاماء وقيل منقطع لاجراجه من ازواج (قوله وقدم لك بعدهن مارية) أى القبطية اهداها له المقوقس ملك القبط وهم اهل مصر والاسكندرية وذلك انه صلى الله عليه وسلم به شله حاطب بن ابي بلتعبة بكتاب يدعوه فيه الى الاسلام صورته \* بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم تؤتك الله اجر كمرتين فان توليت فانما عليك ثم القبط ويا اهل الكتاب تماالوا الى كلمة تسواء بيننا وبينكم الآية فلما اجاء حاطب بالكتاب الى المقوقس وجده في الاسكندرية فدفعه اليه فقرأه ثم جعله في حق من عاج وختم عليه ودفعه الى جارية ثم كتب جوابه في كتاب صورته \* بسم الله الرحمن الرحيم محمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك اما بعد فدعوتك كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه وعلمت ان نبيا قد بقى وما كنت اظن الا انه يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك أى فانه قد دفع له مائة دينار وخمسة أنواب وبعثت لك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم أى وهما مارية وسيرين وعشرين ثوبا من قباطى مصر وطيبا وعودا ونداومسكا مع الف مثقال من الذهب ومع قدح من قواريرو بغلة للركوب وأهدى اليه جارية اخرى زيادة على الجاريتين وخصيا يقال له ما بوره البغلة هي دلدل وكانت شهباء وفرسا وهو المزاز فانه سال حاطبا ما الذى يحب صاحبك من الخيل فقال له الاشقر وقد تركت عنده فرسا يقال لها المرتجى فانتخب له فرسا من خيل مصر الموصوفة فاسرج وألجم وهو فرسه الميمون وأهدى اليه عسلا من عسل بنها قرية من قرى مصر فاعجب به صلى الله عليه وسلم وقال ان كان هذا لكم فلهذا أحلى ثم دعا فية بالبركة (قوله وولدت له ابراهيم) أى في ذى الحجة سنة ثمان وعاش سبعين يوما وقيل سنة وعشرة اشهر وقوله

(ذلك) التخيير (ادنى) أقرب الى (ان تقر أعينهن) ولا يحزن ويرضين بما آتيتن (ما ذكر الخبير) فيه (كلهن) تا كيد للفاعل في برضين (والله يعلم ما فى قلوبكم) من امر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك فيهن تبسيرا عليك في كل ما اردت (وكان الله عليما) بخلفه (حلما) عن عقابهم (لاتحل) بالتاء والياء (لك النساء من بعد) بعد التسع اللاتي اخترتك (ولا أن تبدل) بترك احدى الناءين في الاصل (بهن من ازواج) بان تطلقهن أو بعضهن وتنكح بدل من طلقت (ولوا عجبك حسنهن) الا ما ملكت يمينك (من الاماء فتحل لك) وقدم لك صلى الله عليه وسلم بعدهن مارية وولدت له ابراهيم ومات في حياته (وكان الله على كل شى رقيبا) حفيظا



ومات في حياته اى ولم يصل عليه بنفسه بل امرهم فوصلوا عليه (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي اى) هذه الآية نزلت في شأن وليلة تزني بنت جحش حين بنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن انس ابن مالك قال كنت اعلم الناس بشان الحجاب حين انزل وكان اول ما نزل في بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بزني بنت جحش حين اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا فمشي النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زني بنت فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى اذا باع حجرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بنى وبينه الستروا نزل الحجاب (قوله لا ان يؤذن لكم) اى الا بسبب الاذن لكم (قوله الى طعام) متعلق يؤذن لتضمنه معنى يدعى كما قاله المفسر (قوله فتدخلوا غير ناظرين اناه) هذا التقدير غير مناسب لانه يقتضي ان الدخول مع الاذن لا يجوز معه انتظار نضيج الطعام مع انه يجوز فالمناسب حذف هذا التقدير اذ هذه الآية نزلت في قوم كانوا يدخلون من غير اذن وينظرون نضيج الطعام فنهاهم الله عن كل من الامرين والحاصل ان اسباب النزول في هذه الآيات تعددت منها ان قوما كانوا يدخلون بيوت النبي بغير دعوى وينظرون نضيج الطعام ومنها ان قوما كانوا يدخلون باذن ويتخلفون بعد ما طعموا مستائسين لحديث ومناهة الا جانب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضور زوجاته فنزلت آية الحجاب ونهى عن ذلك كله وهذه آيات الحجاب تخص حصص امهات المؤمنين واما عموم الامة فقد تقدمت في سورة النور تأمل (قوله مصدر انى يانى) اى من باب رمى بقياس مصدره انى لكن لم يسمع وانما المسموع انى بالكسر والقصر (قوله فاذا طعمتم) اى اكتم الطعام (قوله فاتشروا) اى اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد الاكل والشرب (قوله ولا تمكثوا مستائسين) اشار بذلك الى ان مستائسين حال من محذوف وذلك المحذوف معطوف على انشروا (قوله كان يؤذى النبي) اى لتضييقه عليه (قوله فيستحي منكم) اى من اخراجكم (قوله والله لا يستحي من الحق) المراد بالحق اخراجكم من منزله واطاق الاستحياء في حق الله وارب لا يلزمه وهو ترك البيان (قوله بيا واحدة) اى قراءة شاذة في الثاني (قوله فاسئلوه من وراء حجاب) روى ان عمر قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل ومعه بعض اصحابه فاصابت يد رجل منهم عائشة وهى تاكل معهم فكره النبي ذلك فنزلت هذه الآية (قوله ذلكم) اى ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث وسؤال المتاع من وراء الحجاب (قوله من اطواطر المريبة) اى انفى وابعد لدفع الريبة والتهمة وهو يدل على انه لا ينبغي لاحد ان يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له فان مجازاة ذلك احسن لحاله واحصن لنفسه (قوله وما كان لكم) اى ما صح وما استقام لكم وقوله ان تؤذوا هو اسم كان وله خبرها وان تنكحوا عصف على اسم كان نزلت هذه الآية في رجل من الصحابة يقال له طلحة بن عبيد الله قال في سره اذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نكحت عائشة ثم ندم هذا الرجل ومشى على رجله وحمل على عشرة افراس في سبيل الله واعتق رقبة فكفر الله عنه (قوله من بعده) اى بعد وفاته أو فراقه ولو قبل الدخول بها لان كل من عقد عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد تحريمها على من بعده وما له مؤه فلا يحرم من على غيره الا بمسسه لمسه (قوله ان ذلكم) اى ما ذكر من ابداه ونكاح زواجه من بعده (قوله ان تبدوا شيئا) اى تظهروه على السننكم وقوله أو تخفوه اى في صدوركم وقوله فيجازيكم

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) في الدخول بالدعاء (الى طعام) فتدخلوا (غير ناظرين) متظرين (اياه) نضجه مصدر انى يانى (ولكن اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فاتشروا ولا تمكثوا) (مستائسين لحديث) من بمصمك لبعض (ان ذلكم) المكث (كان يؤذى النبي فيستحي منكم) ان يخرجكم (والله لا يستحي من الحق) أن يخرجكم اى لا يترك بياؤه وقرى يستحي بياؤه واحدة (واذا سألتموهن) اى ازواجه النبي صلى الله عليه وسلم (متاعا فاسئلوهن من وراء حجاب) ستر (ذلكم) اطهر لقلوبكم وقلوبهن من الخواطر المريبة (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) بشي (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ان ذلكم كان عند الله) ذمنا (عصيانا تبدوا شيئا أو تخفوه) من تكا من بعده (فان الله كان بكل شيء عليم) فيجازيكم عليه

عليه جواب الشرط وقوله فان الله كان بكل شيء عالياً تمليل للجواب وهو بمعنى قوله تعالى ان تبدوا ما في  
 أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله (قوله لا جناح عليهن في آباتهن الخ) هذا في المعنى مستثنى من قوله وإذا  
 سالتنهم من متاع الآيات روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وأبنائهن يا رسول الله أر نكلمهن  
 أيضاً من وراء حجاب فنزلت هذه الآية وقوله في آباتهن أي أصولهن وان علون وقوله ولا آباتهن المراد  
 فروعهن وان سفلوا (قوله ولا نسائهن) الاضافة من حيث المشاركة في الوصف وهو الاسلام فقول  
 المفسر أي المؤمنات تفسير للمضاف ومفهومه ان النساء الكافرات لا يجوز لهن النظر لزوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو كذلك ولا مفهوم لزوج النبي بل جميع النساء المسلمات كذلك فلا يحل للمسلمة  
 ان تبدى شيئا منها للكافة لثلاث نصفها الزوج الكافر (قوله واثقين الله) عطف على محذوف والتقدير  
 امثلن ما أمرتن به واثقين الله وحكمة تخصيص الحجاب هنا بمهمات المؤمنين وان تقدم في سورة النور  
 عمومادفع توهم ان أزواج النبي كالمهمات من كل وجه فإدعاهن كالمهمات في التعظيم والتوقير لا في  
 الخلوة والنظر فانهن كالأجانب بل هن أشد قدركهن حجاباً بخصوصاً فلا يقال انه مكرر مع ما تقدم  
 في النور (قوله لا يخفى عليه شيء) أي من الطاعات والمعاصي الظاهرة والخفية (قوله ان الله وملائكته  
 يصلون على النبي الخ) هذه الآية فيها أعظم دليل على انه صلى الله عليه وسلم مهبط الرحمة وأفضل الخلق  
 على الإطلاق اذ الصلاة من الله على نبيه رحمته المقرونة بالتعظيم ومن الله على غير النبي مطلق الرحمة لقوله  
 تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور فانظر الفرق بين الصلاتين  
 والفضل بين المقامين (قوله وملائكته) بانصبب معطوف على اسم ان وقوله يصلون خبر عن الملائكة  
 وخبر لفظ الجلالة محذوف تقديره ان الله يصلي وملائكته يصلون وهذا هو الاتم لتغاير الصلاتين  
 والمراد بالملائكة جميعهم والصلاة من الملائكة الدعاء للنبي بما يليق به وهو الرحمة المقرونة بالتعظيم  
 وحينئذ فقد وسعت رحمة الله على كل شيء تبعاً لرحمة الله فصار بذلك مهبط الرحمة ومنبع  
 التجليات (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أي ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة  
 والمؤمنين على النبي تشر يفهم بذلك حيث افتقدوا بالله في مطلق الصلاة واطهار تعظيمه صلى الله عليه  
 وسلم ومكافأة له من حقهم على الخلق لا به الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت لهم وحق على من  
 وصل له نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافأة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه  
 ان قلت ان صلاتهم طلب من الله أن يصلي عليه وهو مصل عليه مطلقاً طلبوا اولاً أجيب بان الخلق لما  
 كانوا عاجزين عن مكافأته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافئه ولا شك ان الصلاة  
 الواصلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكما طلبت من الله زادت على نبيه فهي دائمة  
 بدوام الله (قوله وسلموا تسلياً) ان قلت خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة أجيب بان هذه  
 الآية لما ذكرت عقب ذكر ما يؤذى النبي والاذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم لان  
 في السلام سلامة من الآفات وأكد السلام دون الصلاة لانها لما اسندت لله وملائكته كانت غنية  
 عن التأكيد واعلم ان العلماء اتفقوا على وجوب الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم  
 اختلفوا في تعيين الواجب فعند مالك نجب الصلاة والسلام في العمر مرة وعند الشافعي تجب في التشهد  
 الاخير من كل فرض وعند غيرهما تجب في كل مجلس مرة وقيل تجب عند ذكره وقيل يجب الاكثر  
 منها من غير تقييد بعدد وبالجملة فالصلاة على النبي امرها عظيم وفضلها جسيم وهي من أفضل

(لا جناح عليهن في آباتهن  
 ولا آباتهن ولا اخواتهن  
 ولا أبناء اخواتهن ولا أبناء  
 اخواتهن ولا نسائهن) أي  
 المؤمنات (ولا ملكات  
 أيمنهن) من الاماء والعبيد  
 ان يروهن وبكلموهن  
 من غير حجاب (واثقين  
 الله) فما أمرتن به (ان الله  
 كان على كل شيء شهيداً)  
 لا يخفى عليه شيء (ان  
 الله وملائكته يصلون على  
 النبي) محمد صلى الله عليه  
 وسلم (يا أيها الذين آمنوا  
 صلوا عليه وسلموا تسلياً)

أَيُّ قَوْلُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ (أَنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) وَهُمْ الْكَافِرُ يَصِفُونَ اللَّهَ بِمَا هُوَ شَرُّهُ عَنْهُ مِنَ الْوَلَدِ وَالشَّرِيكَ وَيَكْذِبُونَ رَسُولَهُ (لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) أَبْعَدَهُمْ (وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مَبِينًا) ذَا هَاهُنَا وَهُوَ الْبَارِ (٢٣٩) (وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ

وَالْمُؤْمِنَاتِ بغير ما اكتسبوا  
يرمونهم بغير ما عملوا) فقد  
احتملوا بهتانا (تحملوا  
كذبا (وإنما مبينا (بيننا  
(يا أيها النبي قل لأزواجك  
وبنائك ونساء المؤمنين  
يدين عليهن من  
جلايبهن) جمع جلاب  
وهي الملاة التي تشتمل  
بها المرأة أي يرخين  
بعضها على الوجوه إذا  
خرجن لاجتنبهن إلا عينا  
واحدة (ذلك أدنى) اقرب  
إلى (إن يعرفن) بأنهن  
حرائر (فلا يؤذين)  
بالعرض لهن بخلاف  
الأماء فلا يغطين وجوههن  
فكان المنافقون يتعرضون  
لهن (وكان الله غفورا) لما  
سلف منهن من ترك الستر  
(رحيا) بهن إذ سترهن  
(لئن) لام قسم (لم يفتسه  
المنافقون) عن نفاقهم  
(والذين في قلوبهم مرض)  
بالزنا (والمرجعون في  
الماينة) المؤمنون بقولهم  
قد أتاكم العدو وسراياكم  
قتلوا أو هزموا (انغريبتكم  
بهم) لئلا يظنكم عليهم (ثم  
لا يجاوروك) يساكنوك (فيها  
الاقليات) ثم يخرجون

الطاعات وأجل القربات حتى قال بعض العارفين أنها توصل إلى الله تعالى من غير شيخ لأن الشيخ  
والسند فيها صاحبها لأنها تعرض عليه ويصلي على المصلي بخلاف غيرها من الأذكار فلا بد فيها من الشيخ  
العارف والادخاها الشيطان ولم ينتفع صاحبها بها (قوله أي قولوا اللهم صل على محمد وسلم) أي اجمعوا بين  
الصلاة والسلام وصيغ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة لا تحصى وأفضلها ما ذكره لفظ  
الآل والصحاب فمن تمسك بأي صيغة منها حصل له الخير العظيم (قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله)  
الأيذاء في حق الله معناه تعدي حدوده وفي حق الرسول ظاهر (قوله وهم الكفار) أي اليهود والنصارى  
والشركون (قوله لعنهم الله في الدنيا) أي حجبهم عن الطاعة والتمسك بقوله والاخرى بتخليدكم في  
العذاب الدائم (قوله أبعدهم) أي عن رحمته (قوله ذاهنا) أي هوان واستخفاف (قوله والذين يؤذون  
المؤمنين الخ) قيل نزلت في علي بن أبي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل نزلت في شأن عائشة رضي  
الله عنها وقيل نزلت في شأن المنافقين الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يطلبون النساء إذا برزن بالليل  
لقضاء حوائجهن فان سكنت المرأة اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها وفي هذه الآية زجر لمن يسيء  
الظن بالمؤمنين والمؤمنات ويتكلم فيهم من غير علم وهي بمعنى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا  
من الظن أن بعض الظن أثم (قوله يا أيها النبي قل لأزواجك الخ) سبب نزولها أن المنافقين كانوا يتعرضون  
للنساء بالاذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون إلا الماء ولكن كانوا يعرفون الحرة من الأمة  
لأن زنى الكل واحد تخرج الحرة والأمة والحرة في درع وخمار فشكون ذلك لأزواجهن فذكر ذلك  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله يدين) أي يرخين ويغطين (قوله التي تشتمل بها) أي  
تغطي وتستترها المرأة من فوق الدرع والخمار (قوله فلا يغطين وجوههن) أي فكى لا يغطين وجوههن  
وهذا فيما مضى وأما الآن فالواجب على الحرة والأمة الستر بثياب غير مزينة خوفاً للفتنة (قوله لما سلف  
منهن من ترك الستر) وردان عمر بن الخطاب مر بجارية متقنعة فملاها بالدرة وقال لها أنتشبهين بالحرائر  
يا لكع القناع (قوله لئن لم ينته المنافقون) أي كعبد الله بن أبي وأصحابه (قوله والذين في قلوبهم مرض)  
أي فجورهم الزناة وهم من جملة المنافقين (قوله والمرجعون في المدينة) أي بالكذب وذلك أن ناساً منهم  
كانوا إذا خرجت سراياهم صلى الله عليه وسلم يقعون في الناس انهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد أتاكم  
العدو (قوله لنسلطنك عليهم) أي فتخرجهم من محاسنك وتقتلهم وقد فعل بهم صلى الله عليه وسلم ذلك  
فانه لما نزلت سورة براءة جمعهم وصعد على المنبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قم فاخرج فاك  
منافق ويا فلان قم فقام اخوانهم من المسلمين وتولوا اخراجهم من المسجد (قوله ملعونين) حال من  
محذوف قدره المفسر بقوله ثم يخرجون (قوله أي الحكم فيهم هذا) أي الاخذ والقتل (قوله على جهة  
الامر به أي ان الآية خبر بمعنى الامر) (قوله أي سن الله ذلك) أشار بذلك إلى أن سنة مصدر مؤكد  
وقيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي فلا تحزن على وجود المنافقين في قومك فانه سنة قديمة كما كان في  
قوم موسى منهم موسى السامري واتباعه وقارون واتباعه (قوله ولن تجد لسنة الله تبديلاً) أي تغييراً  
ونسخاً لكونها بنيت على أساس متين فليست مثل الأحكام التي تتبدل وتفسخ (قوله يستلك الناس)  
أي على سبيل الاستهزاء والسخرية لأنهم ينكرونها واعلم أن السائل للنبي عن الساعة أهل مكة واليهود  
فسؤال أهل مكة استهزاء وسؤال اليهود استهزاء لأن الله أخفى علمها في التوراة فان اجابهم بالمتعين ثبت

(ملعونين) مبعدين عن الرحمة (أي نفاقوا) وجدوا (أخذوا وقتلوا تفتيلاً) أي الحكم فيهم هذا على جهة الأمر به (سنة الله) أي سن الله  
ذلك (في الذين خلوا من قبل) من الأمم الماضية في مناقبيهم المرجفين المؤمنين (ولن تجد لسنة الله تبديلاً) منه (يستلك الناس) أي أهل مكة



(عن الساعة) متى تكون (قل انما علمها عند الله وما يدريك) يعلمك بها اي انت لا تعلمها (لعل الساعة تكون) توجد (قربا ان الله لعن الكافرين) ابعدهم (واعدهم سعيرا) (٣٤٠) ناراً شديدة يدخلونها (خالدين) مقدرا خلودهم (فيها ابدالا يجدون وليا) يحفظهم عنها

(ولا نصبر) يدفعها عنهم  
(يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا) للتنبيه  
(ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول) (وقالوا) اي الاتباع  
منهم (ر) با انا اطعنا ساداتنا  
وفي قراءة ساداتنا جمع الجمع (وكبراءنا فاضلونا السبيل) طريق الهدى  
(ر) با آتاهم ضعفين من العذاب) اي مثلي عذابنا (والعظيم) عذبهم (لما كثيرا) عدده وفي قراءة بالوحدة اي عظاما (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا مع نبيكم) كالذين آذوا موسى (بقولهم مثلاً ما يمنعه ان يقتل معنا الا انه آدر (فبرأه الله مما قالوا) بان وضع ثوبه على حجر ليتسل قعر الحجر به حتى وقف بين ملا من بني اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه فاستتر به فراه لا ادره به وهي نفخة في الخصى (وكان عند الله وجيها) ذا جاد ومما أودى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسماً فمال رجل هذه قسمة ما ريد بها وجه الله تعالى فغضب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال يرحم الله موسى لقد أودى باكثر من هذا فصبر رواه البخاري (يا ايها الذين آمنوا)

عندهم كذبه وان أجابهم بقوله علمها عند ربي مثلاً ثبتت نبوته وصدقه فقول المفسر اي اهل مكة أي واليهود (قوله عن الساعة) اي عن اصل ثبوتها وعن وقت قيامها (قوله قل انما علمها عند الله) أي لم يطلع عليها أحد وهذا انما هو وقت السؤال والا فلم يخرج نبينا صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى اطلعه الله على جميع الغيبات ومن جملة الساعة لكن أمر بكتهم ذلك (قوله وما يدريك) ما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والاستفهام انكاري (قوله لعل الساعة تكون قربا) لعل حرف ترج ونصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقرىبا حال وتكون تامة ولذا قسرهما بتواجد المعنى قل أترجي وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة لما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا الفليل (قوله ابعدهم) اي عن رحمته (قوله مقدرا خلودهم) اشار بذلك الى ان قوله خالدين حال مقدرة (قوله فيها) أي في السعير وأنت مراعاة لمعناه (قوله ابدالا) تا كيد لما استفيد من قوله خالدين (قوله يوم تقلب) اما ظرف لخالدين او ليقولون مقدم عليه والمعنى تصرف من جهة الى جهة كاللحم بشوى بالنار (قوله يقولون يا ليتنا) كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدركا نه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم يا ليتنا الخ (قوله واطعنا الرسول) بالالف بعد اللام ودونها هنا وفي قوله السبيل اقراء تان سبعيتان وتقدم التنبيه على ذلك (قوله ساداتنا) جمع اما سيدا ولسا ئد على غير قياس (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله جمع الجمع) أي جمع تصحيح بالالف والتاء لسادة الذي مفردة اما سيدا ولسا ئد (قوله اي مثلي عذابنا) اي لانهم ضلوا واضلوا (قوله وفي قراءة بالوحدة) اي وهما سبعيتان (قوله ما يمنعه ان يقتل معنا الخ) اي لما روى ان بني اسرائيل كانوا يقتلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى يقتل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يقتل معنا الا انه آدر فذهب يوم ما يقتل فوضع ثوبه على حجر فقر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدواثره يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما بمنع موسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابو هريرة والله ان به ندبا أي اثر استة او سبعة من ضرب موسى (قوله فبرأه الله) اي اظهر براءته لهم (قوله وهي نفخة في الخصى) اي بسبب انصباب مادة او ريح غليظ فيها (قوله وكان عند الله وجيها) المراد عندي مكانة وقدر لا مكان (قوله فغضب النبي من ذلك) اي وقال كما في رواية ان لم أعدل من يعدل خسرت وندمت ان لم أعدل (قوله قولا سديدا) المراد قولا فيه رضا الله بان يكون مما يعني الانسان فدخل في ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره (قوله يتقبلها) اي يتبكم عليها (قوله ويغفر لكم) ذنوبكم (اي بمحها من الصحف او يستترها عن الملائكة) (قوله انا عرض الامانة على السموات والارض والجبال) اختلف في المراد بالامانة فاحسن ما قيل فيها انها التكليف الشرعية وقيل انها قواعد الدين الخمس وقيل هي الودائع وقيل الفرج وقيل غير ذلك روى ان الله تعالى قال للسموات والارض والجبال اتحملن هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنن جوز يقن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مستخرات لا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله لئلا يقمن بها لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها (قوله من الثواب) بيان لما اي عرضناها مع الثواب والعقاب

على

وقال يرحم الله موسى لقد أودى باكثر من هذا فصبر رواه البخاري (يا ايها الذين آمنوا)

اتقوا الله وقولوا قولا سديدا صوابا (يصلح لكم أعمالكم) يتقبلها (ويغفر لكم ذنوبكم) ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما قال غاية مطلو به (انا عرضنا الامانة) الصلوات وغيرها مما في فعلها من الثواب وتركها من العقاب (على السموات والارض والجبال)

على السموات الخ (قوله بان خلق فيها فهما) اى حتى عقلت الخطاب وقوله ونطقا اى حتى ردت  
الجواب (قوله فابن ان يحملها) اى استصغارا وخوفا من عدم الوفاء بها فليس اباؤهن كآباء ابليس من  
السجود لآدم لان السجود كان فرضا والامانة كانت عرضا واباؤه استكبارا واباؤهن استصغارا (قوله  
واشفقن منها) اى خفن من عدم القيام بها وعدم اداؤها (قوله وحملها الانسان) عطف على محذوف  
تقديره فعرضناها على الانسان فحملها (قوله بعد عرضها علمه) روى ان الله عز وجل قال لآدم انى عرضت  
الامانة على السموات والارض والجن فلم تطعها فبل انت آخذها بما فيها قال يا رب وما فيها قال ان  
احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى وعاتقى قال الله تعالى اما اذا تحملت  
فساعينك واجعل لبصرك حجابا فاذا خشيت ان تنظر الى مالا يحل فارخ عليه حجابا به واجعل للسانك  
لحين وغلا فاذا خشيت فاغلق عليه واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد  
فما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر الى العصر (قوله انه كان ظلوما لنفسه)  
اى حيث حملها مالا تطيقه وقوله جهولا به اى بما حمله قيل جهولا بقدر به لا به لا يعلم قدره غيره وهذا  
يناسب تفسير الانسان بآدم وعود الضمير عليه وان اريد بالضمير ما يشمله واولاده فيكون فى الكلام  
استخدام فيقال فى الانبياء والصالحين منهم كذلك فى غيرهم الظلم والجهل من حيث خيائنه فى الامانة  
ومجاوزه حد الشرع (قوله لعذب الله المنافقين) اللام للعاقبة والصيرورة على حد وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون (قوله وكان الله غفورا لهما) اى حيث عفا عما سلف منهم (قوله رحيا بهم)  
اى حيث انا بهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل من تحمل آدم الامانة  
ليكونوا على أهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجنال وقيل  
فى حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا

### ﴿سورة سبا﴾

بالصرف وتركه كما سياتى سميت بذلك لذكر قصة سبا فيها من باب تسمية الشئ باسم بعضه (قوله حمد  
تعالى) من باب فهم (قوله بمراد به) بالجر نعت لاسم الاشارة (قوله الثناء بمضمونه) اى انشاء الثناء  
بمضمونه وهو الوصف بالجميا وليس المراد انشاء المضمون لان انصافه بالجميل اذلى ثابت له سبحانه  
وتعالى وانما تعبد بالله تعالى بتجديدهم موافق للحمد الا زلى هذا يؤيد قول بعض العلماء ان ال فى  
الحمد عهدية لان الله لما علم عجز خلقه عن كنه حمد نفسه بنفسه ازالا وامرهم ان يحمدوه بحمد موافق  
لحمده فتحصل ان الوصف بالجميل ثابت لله ازالا وانشاء الثناء به حادث فقول الله تعالى الحمد لله اللفظ  
والتلاظ حادثان دالان على معنى قديم وهو انصاف الله بالجميل ان قلت الحمد مدح ومدح النفس مذهبهم  
بين الخلق فارجحه ذلك اجيب بان اوصاف الرب لا تقاس على اوصاف العبيد الا ترى الاتصاف  
بالعظمة والكبرياء فانها تقص فى الخلق كمال فى الخلق وبهذا انهم قول المعتزلة اركل ما حسنه العقل  
يرصف به الرب وكل ما قبضه العقل ينزه عنه ونوعا على ذلك امورا فاسدة منها وجوب الصلاح  
والاصلاح غير ذلك (قوله ملكا وخلافا) اى ان كل ما فى السموات وما فى الارض مملوك ومخاوق له  
سبحانه وتعالى (قوله وله الحمد فى الآخرة) اى فى بطون النعم التى تعطى لاهل الايمان فالحمد فى الآخرة  
مخصوص بمن آمن واما الكفار فليسوا من اهله (قوله كالدنيا) اشار بذلك الى ان فى الآية كفاء  
(قوله يحمد له اولياؤه) المراد بهم المؤمنون (قوله اذا دخلوا الجنة) اى فيقولون الحمد لله الذى اذهب  
عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده (قوله وهو الحكيم الخبير) اى فلا اعتراض عليه فى فعل من

بان خلق فيها فهما ونطقا  
(فابن ان يحملها واشفقن)  
خفن (منها) وحملها  
الانسان) آدم بعد عرضها  
عليه (انه كان ظلوما)  
لنفسه بما حمله (جهولا) به  
(لعذب الله) اللام متعلقة  
بعرضنا المترتب عليه حمل  
آدم (للمنافقين والمنافقات  
والمشركين والمشركات)  
المضيعين الامانة (ويؤوب  
الله على المؤمنين والمؤمنات)  
المؤدين الامانة (وكان الله  
غفورا) للمؤمنين (رحيما)

٢٣

### ﴿سورة سبا مكية﴾

الا ويرى الذين ارتوا  
العلم الآية وهى اربع أو  
خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله) حمد تعالى نفسه  
بذلك والمراد به الثناء  
بمضمونه من ثبوت الحمد  
وهو الوصف بالجميل لله  
تعالى (الذى له ما فى  
السموات وما فى الارض)  
ملكا وخالقا (وله الحمد فى  
الآخرة) كالدنيا  
يحمد له اولياؤه اذا دخلوا  
الجنة (وهو الحكيم) فى  
فعله (الخبير) بخلقه

(يَعْلَمُ مَا يَلِجُ) يَدْخُلُ (فِي الْأَرْضِ) (٢٤٣) كَمَا وَغَيْرُهُ (وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا) كُنُوزَاتٍ وَغَيْرُهُ (وَمَا يُزِلُّ مِنَ السَّمَاءِ) مِنْ رِزْقٍ وَغَيْرُهُ (وَمَا يُصْرِجُ)

الافعال (قوله يعلم ما يلج في الارض) تفصيل لبعض معلوماته التي تعاقبها مصالح الدين والدنيا (قوله كما وغيره) أي كالكنوز والاموات (قوله كنبات وغيره) أي كالكنوز والاموات اذا اخرجت من القبور (قوله من رزق وغيره) أي كالبركات والملائكة والصواعق (قوله وما يعرج فيها) ضمن العروج معنى الاستقرار فعدها بنى دون الى (قوله من عمل وغيره) أي كالملائكة فهم وسبحانه وتعالى محيط بجميع ذلك (قوله الفقور لهم) أي اذا عصوه او فرطوا في بعض حقوقه وفي ذلك اشارة الى ان رحمة الله وغفرانه مختصان بمن يدخل الجنة وهذا في الآخرة واما في الدنيا فرحمته وسعت كل شيء (قوله لا تاينا الساعة) اراد الكفار بضمير التكلم جميع الخلق لا خصوص انفسهم و ارادوا ايضا بنفى انبائهم بنفى وجودها لا عدم حضورها مع كونها موجودة في نفس الامر (قوله قل بلى) رد اكلامهم لان كلامهم نفى فاجيب بالنفى ونفى النفي اثبات (قوله وربي) أي بالقسم تا كيد الرد وقوله عالم الغيب تنويقة لكيد والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشأن المقسم عليه (قوله بالجراخ) أي قالقرا آت الثلاث سبعيات وجهان في صيغة اسم الفاعل ووجه واحد في صيغة المبالغة (قوله لا يعزب) ضم الزاى في قراءة الجمهور وكسرها في قراءة الكسائي (قوله ولا اصغر من ذلك الخ) قرأ العامة بضم الراء في اصغروا كبر على أنه مبتدأ وخبره قوله الا في كتاب مبين وقرئ بفتح الراء على ان لا نافية للجنس واصغرا سميها وقوله الا في كتاب مبين خبرها والمنى على كل من القراءتين واحد وهو ان كل ما كان وما يكون وما هو كائن من سائر المخلوقات ثابت في اللوح المحفوظ ومبين فيه زيادة على تعلق علم الله به واثباتها في اللوح لا احتياج تنزه الله عنه ان قلت أي حاجة الى ذكر الا كبر بعد الاصغرا ذهو مفهوما بالاولى اوجب بانه لرفع توهم ان اثبات الاصغر خوف توهم النسيان واما الا كبر فلا ينسي فلا حاجة الى اثباته فافاد ان كلا مرسوم في اللوح المحفوظ لا احتياج (قوله ليجزى الذين آمنوا الخ) علة لقوله لتاتينكم كما قال لتاتينكم لاجل جزاء المؤمنين والكافرين واللام للعاقبة والصيرورة (قوله حسن في الجنة) أي مجرد العاقبة واعظمه رؤية الله تعالى (قوله والذين سعوا) عطف على قوله الذين آمنوا وما بينهما اعتراض سيق لبيان جزاء المؤمنين وهذا احسن من جعله مبتدأ خبره اولئك لهم عذاب الخ (قوله في ابطال آياتنا) أي باطعن فيها ونسبتها الى الا كاذيب (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله مقدرين عجزنا الخ) لف ونشر مرتب والمعنى مؤمنين انهم يعجزون رسولا بسبب معيهم في ابطال القرآن (قوله أو مسا بقين لنا) أي مغالين لنا بسبب طعنهم في القرآن ظانين ان مغالبتهم تمنع عنهم العذاب وذلك ان القرآن يثبت البعث والعذاب لمن كفر فيطعنون فيه ويريدون ابطاله لطعنهم ان ذلك الا بطلان بنفهم فيفروا من البعث والعذاب لا اعتقادهم بطلانه (قوله لظنهم ان لا بعث الخ) علة لموله سعوا (قوله بالجرو والرفع) أي فهم ما قرأوا تارة سبعيتان (قوله ويرى) اما بالرفع بضمة مقدرة على الاستئناف أو بالنصب على انه معطوف على يجزى فقول المفسر يعلم صرح قراءته بالوجهين والذين فاعل الذي انزل مفعول اول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان وقوله ويهدي أي اما عطف على الحق من باب عطى الفعل على الاسم الخالص كانه قيل ويرى الذين أو تو العلم الذي انزل اليك من ربك الحق وهاذا أو مستأنف أو حال بتقدير وهو يهدي (قوله مؤمنو اهل الكتاب) هذا احداقوال رقيق المراد بهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل جميع المسلمين (قوله العزيز) أي عديم النظير والشبيه والمثيل أو من عز بمعنى قهر وغلب (قوله الحميد) فعيل بمعنى مفعول أي مجرد في ذاته وصفاته وافعاله (قوله هو محمد) نكروه تجاهلا وسخرية كما لم يعرفوا منه الا انه رجل مع انه عندهم اشهر من الشمس في رابعة النهار (قوله اذا مزقتم) يتعين ان عامل الظرف محذوف تقديره

يصعد (فيها) من عمل وغيره  
 (وهو الرحيم) بأوليائه  
 (الفقور) لهم (وقال الذين  
 كفروا لا تأتينا الساعة)  
 القيامة (قل) لهم (إلى ربى  
 لتأتينكم عالم الغيب) بالجر  
 صفة والرفع خبر مبتدا  
 وعلام بالجر (لا يعزب)  
 يغيب (عنه مثقال) وزن  
 (ذرة) أصغر نملة (فى  
 السموات ولا فى الارض  
 ولا أصغر من ذلك ولا  
 أكبر الا فى كتاب مبين)  
 بين هو اللوح المحفوظ  
 (ليجزى) فيها (الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات  
 أولئك لهم مغفرة ورزق  
 كريم) حسن فى الجنة  
 (والذين سئوا فى) أبطال  
 (آياتنا) القرآن (معجزين)  
 وفى قراءة هنا وفيما يأتى  
 معجزين أى مقدرين  
 عجزنا أو مسابقين لما  
 فيفتوننا لظنهم ان لا بهت  
 ولا عقاب (ولئك لهم  
 عذاب من رجز) سي  
 العذاب (اليم) مؤلم بالجر  
 والرفع صفة لرجز وعذاب  
 (ويرى) يعلم (الذين أوتوا  
 العلم) مؤمنوا هل الكتاب  
 كعبد الله بن سلام وأصحابه  
 (الذى أنزل إليك من ربك)  
 أى القرآن (هو) فصل  
 (الحق ويهدى الى صراط)  
 طريق (العزى الحميد) أى  
 الله ذى المزة المحموده  
 (وقال الذين كفروا) أى

قال بعضهم على جهة التعجيب ابيض (هل ندلكم على رجل) هو محمد (ينبشكم) يخبركم انكم (اذا مزقتم) قطعتم (كل ممزق) تبشون



تبعثون وتمشرون اذا مزقتم الخ يدل عليه قوله انكم انى خالق جديد ولا يصح ان يكون عاملا بنبئكم لان الاخبار لم يقع في ذلك الوقت ولا قوله مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا خالق جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وعبارة المفسر غير وافية بالمراد فلو قال يخبركم انكم تبعثون اذا مزقتم لوفى بالمقصود (قوله بمعنى تمزيق) اشار بذلك الى ان ممزق اسم مصدر لان كل ما زاد على الثلاث يجرى اسم مصدره وزمانه ومكانه على زنة اسم المفعول (قوله انكم انى خالق جديد) اى تنشؤون خلقا جديدا بعد تمزيق اجسامكم (قوله افترى على الله كذبا) يحتمل ان يكون من تمام قول الكافرين هل ندلكم انى يحتمل ان يكون من كلام السامع جوا باللقائل (قوله واستغنى بها) اى بهمة الاستغنى لانها كافية في التوصل للنطق بالساكن (قوله فى ذلك) اى الاخبار بالبعث (قوله جنون) اى خبل فى عقله (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا انشاء كلام من الله رداعليهم وما تقدم وان كان كلامه الا انه حكاية عنهم (قوله فى العذاب) اى فى الآخرة وذكره اشارة الى انه متحتم الوقوع فنزل المتوقع منزلة الواقع وقدمه على الضلال وان كان الضلال حاصلهم بالفعل لان التسلية بمحصل العذاب لهم اتم من الاخبار بكونهم فى الضلال (قوله أفلم يروا) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقرير اعمو أفلم يروا الخ (قوله الى ما بين ايديهم) المراد به ما ينظر له من غير التفات وقوله وما خلداهم المراد به ما ينظر له بالتفات فالمراد جميع الجهات (قوله من السماء والارض) بيان لما والمعنى أفلم يتفكروا فى احوال السماء والارض فيستدلوا على باهر قدرته تعالى وقد علمنا الله كيفية النظر بقوله أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كف بنيانها وزينها وما لها من فروج الآية (قوله ان نشأ) هذا تحذير للكفار كانه قيل لم يبق من اسباب وقوع العذاب بكم الا تماق مشيئتنا به (قوله نخسف بهم الارض) اى كما خسفناها بقارون (قوله او نسقط عليهم كسفا) اى كما اسقطناها على اصحاب الايكة (قوله بسكون السين وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان وكل منهما جمع كسفة فقول المفسر قطعة المناسب قطعاً (قوله فى الافعال الثلاثة) اى نشأ ونخسف ونسقط (قوله ان فى ذلك المرئى) اى من السماء والارض (قوله ولقد آتينا) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزنا ووجلنا (قوله وكتابا) اى وهو الزبور (قوله وقلنا) قدره اشارة الى ان قوله يا جبال مقبول لقول محذوف معطوف على قوله آتينا فهو زيادة على الفضل (قوله اوبى) بفتح الهمزة وتشديد الواو امر من التاويب وهو الترجيع وهو قراءة العامة وقرئ شذوذاً وبنى بضم الهمزة وسكون الواو امر من آب بمعنى رجع اى ارجعى وعودى معه فى التسبيح كما سبج فكان داود اذا سبج اجابته الجبال وعطفت عليه الطير من فوقه وقيل كان اذا ذكره فتوراسمعه الله تسبيح الجبال فينشط له (قوله عطفا على محل الجبال) اى لان محله نصب لكونه منادى مفرداً ومفعولاً معه وقرئ بالرفع عطفاً على لفظ الجبال تشبيهاً للحركة البنائية بالحركة الاعرابية قال ابن مالك

وان يكن مصحوب أل مانسقا \* فقيه وجهان ورفع ينتقى

(قوله والى الحديد) سبب ذلك ان الله تعالى ارسل له ملكا فى صورة رجل فسأله داود عن حال نفسه فقال له ما تقول فى داود فقال نعم هو لولا خصلة فيه فقال داود ما هى قال انه ياكل ويطعم عياله من بيت المال فسأل داود ربه ان يسبب له سببا يستغنى به عن بيت المال قالان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع فهو اول من اتخذها او كانت قبل ذلك صفائح قليل كان يعمل كل يوم درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم وينفق ويتصدق منها فلذا قال صلى الله عليه وسلم كان داود لا ياكل الا من عمل يده (قوله فكان فى يده كالعجين) اى من غير نار ولا آلة (قوله دروعا كوامل) اشار بذلك الى ان سابعات صفة لموصوف محذوف (قوله وقدر فى

سابعات دروعا كوامل يجرها لا بسباعا على الارض (وقدر فى السرد) اى نسيج الدروع قليل لصانعها مراد اى اجمله

يحيث تناسب خلقه  
(واعملوا) أي آل داود معه  
(صالحا) أي بما تعملون بصير  
فأجازيكم به (و) سخرنا  
(أسليمان الريح) وقراءة  
الرفع بتقدير تسخير  
(غدوها) سيرها من الغدوة  
بمعنى الصباح إلى الزوال  
(شهر ورواحها) سيرها  
من الزوال إلى الغروب  
(شهر) أي مسيرته  
(وأسلنا) أذننا (له عين  
القطر) أي النحاس  
فأجريت ثلاثة أيام بليالهن  
كجري الماء وعمل الناس  
إلى اليوم مما أعطى سليمان  
(ومن الجن من يعمل) بين  
يديه بأذن) بامر (ربه ومن  
يزغ) يعدل (منهم من امرنا)  
له بطاعته (نذقه من عذاب  
السعير) النار في الآخرة  
وقيل في الدنيا بأن يضربه  
ملك بسوط منها ضربة  
تحرقه (يعملون له ما يشاء  
من محارب) أبنية مرتفعة  
يصعد إليها بدرج (وتماثيل)  
جمع تماثيل وهو كل شيء  
مثله بشيء أي صور من  
نحاس وزجاج ورخام ولم  
يكن اتخاذ الصور حراما في  
شرعته (وجفان) جمع  
جفنة (كالجواني) جمع  
جانية وهي حوض كبير  
يجمع على الجفنة ألف  
رجل ياكلون منها (وقدور  
راسيات) ثابتات لها قوائم  
لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد إليها بالسلام رقبها (اعملوا) أي آل داود بطاعة الله (شكرا) له على ما أنعم

السرد) اختلف في معنى الآية ف قيل أجعله على سبيل الحاجة ولا تنهمك فيه بل اشتغل بعبادة ربك وقيل  
قدر المسامير في خلق الدروع لا غلاظا ولا دقا قاور ذلك بأنه لم يكن في خلقها مسامير لعدم الحاجة إليها  
بسبب إلا أنه الحد يدو حينئذ فالأظهر ما قاله ناقس من أن السرد الدروع والتقدير أجعل كل حلقة مساوية  
لاختصاصها لا ينفذ منها السهم في الغلط لا تقبل الكسر ولا تثقل حاملها والكل نسبة واحدة (قوله)  
يحيث تناسب خلقه) بفتح حين أو بكسر ففتح جمع حلقة بفتح فسكون أو بفتح حين (قوله أي آل داود)  
تفسيره لولا في عملوا (قوله صالحا) أي عملا صالحا ولا تنكرا على عزأيكم وجاهه (قوله فأجازيكم عليه)  
أي أن خير آخر وان شرافته (قوله وأسليمان الريح) الجار والمجرور متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله  
سخرنا بدليل التصريح به في قوله تعالى سخرنا له الريح تجري بأمره (قوله بتقدير تسخير) أي فالجار  
والمجرور خبر مقدم والريح مبهمة مؤخر على حذف مضاف والأصل وتسخير الريح كائن لسليمان  
فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قوله غدوها شهر) مبتدأ وخبر والمعنى سيرها من الغداة إلى  
الزوال مسيرة شهر للسائر المجزوم من الزوال للغروب مسيرة شهر عن الحسن كالسليمان يغدو من دمشق  
في قيل في اصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر في بيت بابل وبينهما مسيرة شهر للراكب  
المسرع وتقدم أن الريح كانت تحمل البساط بجيوش لا يجهة توجهها فالأصل تقطع البساط  
والرخاء تسيره (قوله وأسلنا له عين القطر) أي جعلنا النحاس في معدنه جاريا كالعين النابعة من الأرض  
وكانت تلك العين باليمن (قوله فأجريت ثلاثة أيام) قيل مرة واحدة وقيل كان سيره في كل شهر ثلاثة أيام  
(قوله وعمل الناس الخ) مبتدأ آخره قوله مما أعطى سليمان أي صنع الناس للنحاس واذن به بالامر من آثار  
كرامة سليمان لأنه قبل ذلك لم يكن يلبس نار ولا غيرها (قوله من يعمل بين يديه) يصح أن يكون مبتدأ  
خبره الجار والمجرور قبله ويصح أن يكون مفعولا محذوف تقديره سخرنا من الجن من يعمل ومن على  
كل حال واقعة على فريق (قوله بطاعته) أي بطاعة سليمان (قوله بالضر به ملك الخ) أي فقد وكل الله  
ملك بالجن المسخرين لسليمان وجعل في يده سوط من نار فزرع منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك  
السوط ضربة أحرقته (قوله أبنية مرتفعة) أي ساجد وغيرها وسميت بذلك لأن صاحبها يحارب  
فيها غيره لحمايتها وقيل المراد بالحارب بخصوص المساجد والأقرب ما قاله المسر وليس المراد بها  
الطاقات التي تقف فيها الأئمة في المساجد أذهي حادثه في المساجد بعد من النبي صلى الله عليه وسلم  
وسميت بالحارب تشبيها لها بالأبنية المرتفعة لأنها رفيعة تقدر ولذا خصوها بالأئمة (قوله وتماثيل)  
قال بعضهم أنها صور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والعلماء كانت تصور في المساجد ليراها الناس  
فيزدادوا عبادة واجتهادا يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل  
الصالح نوا على قبره مسجد وصوروا فيه تلك الصورة أي ليزكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة (قوله)  
ولم يكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال أن اتخاذ الصور حرام فكيف يليق اتخاذها من سليمان  
واعلم أن اتخاذ الصور أولا كان لمصدا حسن فلما ساء المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله  
حرم الله اتخاذها على العباد (قوله وهي حوض كبير) أي وسمى جانية لأن الماء يجي فيه أي يجمع  
(قوله آل داود) المراد سليمان وأهل بيته (قوله شكرا) مفعول لأجله أي عملوا لأجل الشكر لله  
على ما أعطاكم من تلك النعم العظيمة التي لا تضاهي وهذا أعظم المقاصد وهو العمل لأجل شكر  
الله على نعمه قالوا يجب على العباد خدمة الله وطاعته لذاته وسابق نعمه عليهم حيث أوجد لهم  
من العدم وجعل لهم السمع والبصر والافئدة والعانية وغير ذلك من أنواع النعم التي

لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد إليها بالسلام رقبها (اعملوا) أي آل داود بطاعة الله (شكرا) له على ما أنعم

لا تحصى (قوله وقيل من عبادى الشكور) أى لكون هذا المقصد عزى الموفق له الا القليل من الناس  
وغالب الناس عبادتهم وطاعتهم اما لجل طلب الدنيا أو خوفا من النار وطمعا فى الجنة (فائدة) من  
جملة عمل الجن لسايمان بيت المقدس وذلك أن داودا ابتدا بناءه فى موضع فسطاط موسى الذى كان ينزل فيها  
فرفعه قدرا قامة فاوحى الله اليه لم يكن تمامه على يدك بل على يد ابنك اسمع سليمان فلما قضى على داود  
واستخلف سايمان وأحب تمامه جمع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال فارسل بعضهم فى تحصيل  
الرخام وبعضهم فى تحصيل البلور من معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصفائح فلما فرغ منها ابتدا فى  
بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا منهم من يستخرج الجواهر والبواقيت والدر الصافي من أماكنها  
ومنهم من ياتيه بالمسك والطيب والعنبر من أماكنه فأتى من ذلك شئ كثير ثم أحضر الصناعات لنحت تلك  
الاحجار واصلاح تلك الجواهر وثقب تلك البواقيت واللاآتى فبناه بالرخام الايبض والا صفر  
والاخضر وجعل عمده من البلور الصافي وسقفه بأنواع الجواهر وبسط أرضه بالعنبر فلم يكن على وجه  
الارض يومئذ بيت أبهى ولا أنور منه فكان يضيء فى الظلمة كالقمر ليلة البدر لم ينزل على هذا البناء حتى  
غزاه بختنصر فخرّب المدينة وهدمه وأخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر أنواع الجواهر وحمله الى موكله  
بالعراق حين بطرت بنو اسرائيل النعم وقتلوا زكريا ويحيى وكان ابتداء بيت المقدس فى السنة الرابعة من  
ملك سايمان وكان عمره سبعة وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة وكمال ملكه خمسين سنة وقرب بعد  
فراغه منه اثني عشر الف ثور ومائة وعشرين الف شاة واتخذ اليوم الذى فرغ منه من بناءه عيدا وقام على  
الصخرة رافعا يديه الى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لى هذا السطان وقوتى على بناء هذا  
المسجد اللهم فاوزعنى شكرك على ما أنعمت على وتوفنى على ملكك ولا تزغ قلبي بهداد هديتني اللهم انى  
أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذنب دخل للتوبة الا عفرت له وتبت عليه ولا  
خائف الا أمنت له ولا سقيم الا شفيت له ولا فقير الا أغنيته والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله حتى  
يخرج منه الا من أراد الحادأ أو ظلم يارب العالمين وروى أن سايمان لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلا لا  
ثلاثا حكما يصادف حكمه قاوتيه وسأل الله تعالى ملكا لا ينبغى لاحد من بعده قاوتيه وسأل الله حين  
فرغ من بناءه أن لا ياتيه أحد لا ينزهه الا الصلاة فيه الا خرج من خطيئته كيوم ولدته أمه اذا علمت ذلك  
فبيت المقدس تم بناؤه وهو حى وهو الصحيح (قوله فلما قضينا عليه الموت الخ) روى أن سايمان كان يتجرد  
للعادة فى بيت المقدس السنة والسنتين والشهر والشهرين فبدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما أعلمه الله  
بوقت موته قال اللهم أخف على الجن موتى حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر  
الانس أنهم يعلمون من الغيب أشياء وانهم يعلمون ما فى غد ثم لبس كفته وتحنط ودخل الحراب وقام  
يصلى وانكأ على عصاه على كرسية فمات فكان الجن ينظرون اليه ويحسبون انه حى ولا ينكرون احتباسه  
عن الخروج الى الناس لتكرره منه قبل ذلك فالحكمة فى اخفاء موته ظهور أن الجن لا يعلمون الغيب لا  
تتميم بناء بيت المقدس كما قيل فان الصحيح أنه تم قبل موته بالزمن الطويل (قوله حتى اكلت الارضة  
عصاه) فلما اكلتها أحبها الجن وشكروا لها فماتوا بها بالماء والطاين فى خروق الخشب وقالوا لها لو كنت  
تأكلين الطعام والشراب لا تينالك بهما (قوله صدر ارضت الخشبة) أى اكلت فماتت دابة الارض دابة  
الاكل وهذا أحد وجهين والوجه الآخر أن المراد بالارض المعروفة ونسبت لها لخروجها منها (قوله  
بالهمز) أى الساكن أو المفتوح فتكون القراآت ثلاثا سبعيات (قوله الشاق لهم) اللام بمعنى على  
وفى نسخة له أى لسليمان (قوله لظنهم حياته) علة انقوله ما لم نوا (قوله وعلم كونه الخ) اما بالبناء

(وقليل من عبادى  
الشكور) العامل بطاعتى  
شكر النعمتى (فلما قضينا  
عليه) على سايمان (الموت)  
أى مات ومكث قائما على  
عصاه حولا ميتا والحن  
تعمل لك الاعمال الشاقة  
على عاداتها لا تشعر بموته  
حتى اكلت الارضة عصاه  
فخر ميتا) ماد لهم على موته  
الادابة الارض (مصدر  
أرضت الخشبة بالبناء  
للمفعول اكلتها الارضة  
(تأكل منسأه) بالهمز  
وتركه بالاف عصاه لانها  
ينسا يطرد ويزجر بها  
(فلما خر) ميتا (تبينت  
الجن) انكشف لهم (أن)  
مخفية أى أنهم (لو كانوا  
يعلمون الغيب) ومنه ما  
غاب عنهم من موت سايمان  
(مالبثوا فى العذاب المهيّن)  
العمل الشاق لهم لظنهم  
حياته خلاف ظنهم علم  
الغيب وعلم كونه سنة بحساب  
ما أكلته الارضة من العصا  
بعد موته يوما وليلة مثلا



للمفعول او مصدر مبتدأ خبره قوله بحساب الخ فتحصل ان الجن ارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا  
الارض على العصا فاكلت في يوم وليلة مقداراً فحسبوا على ذلك فوجدوا قدمات من مندسنة (قوله  
لقد كان لسبا) اللام، وطئة لقسم محذوف اي والله لقد كان الخ ولسبا خبر كان مقدم وآية اسمها مؤخر  
وفي مساكنهم حال (قوله بالصرف وعدمه) اي وفي عدم الصرف قراءة تان فتج المهمزة وسكونها فالقرا آت  
ثلاث (قوله سميت باسم جد لهم) اي وهو سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان روى ان  
رجلاً قال يا رسول الله وما سبا ارض او امرأة قال ليس بارض ولا امرأة ولكنها رجل ولد عشر من العرب  
فتيا من منهم ستة اي سكنوا اليمن وتشاء منهم اربعة اي سكنوا الشام فالذين تشاء موافقهم وجدام  
وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والاشعريون وحير وكندة ومنحج وانما قال رجل يا رسول  
الله وما انما قال الذين منهم خنهم وبجيلة والمقصود من تلك القصة اتعاظ هذه الامة الحمديّة ليعتبروا  
و يشكروا نعمة الله عليهم والايحل بهم ما حل بمن فلهم (قوله في مساكنهم) بالجمع كما ساجدوا الافراد  
إما بكسر الكاف او فتحتها ففيه ثلاث قراآت سبميّات (قوله باليمن) اي وكان بينها وبين صنعاء ثلاثة  
أيام (قوله دالة على قدرة الله) اي فاذا تأمل العاقل فيها استدل على باهر قدرته وانه الخاق لجميع  
المخلوقات (قوله بدل) اي من آية التي هي اسم كان وصح ابدال المثني من المفرد لانه في قوة المتعدد وذلك  
ان الجنيتين لما كانتا متمثلين وكانت كل واحدة دالة على قدرة الله من غير انضمام غيرها لها صح جعلهما  
آية واحدة نظير قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وآمه آية (قوله عن يمن واديهم وشما) هذا أحد قولين  
وقيل عن يمن الذهب وشما (قوله يرقب لهم) اي على لسان انبيائهم لانه بعث لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم  
الى الله ذكروهم بنعمه وهذا الامر الاذن والاباحة (قوله واشكروا له) اي اصرفوا نعمه في مصارفها  
(قوله ارض سبا الخ) اشار بذلك الى ارض سبا بلدة طيبة حبر لحذوف وهو كلام مستأنف (قوله ليس بها  
سباخ) جمع سبخة وهي الارض ذات الملح (قوله لا بعوضة) البعوض البق وقوله ولا برغوث بضم  
الباء (قوله فيموت) اي القمل ومثله باقى الهواء (قوله ورب غفور) اي يستردنو بكم (قوله فاعرضوا  
عن شكره) اي عن امره واتباع رساله لما روى انه ارسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله وذكروهم  
بنعمه وانذروهم عقابه فكذبوهم قالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا له فليحبس عنا هذه النعم ان استطاع  
وكا لهم رئيس يلقب بالحمار كان له ولد فمات فرفع رأسه الى السماء وبزق وكفر فلا يمر بارضه احد الا دعاه  
للكفر فان اجابه والا قتله (قوله وهو ما يمسك اياه من بناء وغيره) اي فكان واديهم ارضاً متسعة بين  
جبال شاذخة فبنت بلقيس سداً حول ذلك الوادي بالصخر والقار وجعلت له ابواباً ثلاثة بعضها فوق  
بعض وصار ماء السبل يتساقط من الجبال حلق السد من كل جهة فكانوا يسقون من الاعلى ثم من  
الاطراف ثم من الادنى على حسب علواناء وهو طه فاعرم هو هذا السد وقبل العرم اسم للغار الذي نقب  
السداء وردانهم كانوا يزعمون انهم يجدون في كهانهم ان يخرج سدهم فارة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين  
الاربطوا الى جانبها هرة فلما جاء ما اراده الله بهم اقبلت فارة حمراء الى بعض تلك الهرة فتاورتها حتى  
استأخرت عن الجحرم ثبتت فدخلت في الفرجة التي عندها ونقبت السد حتى اوتهته للسيل وهم لا يدرون  
فلما جاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفض الماء على امواهم فاغرقها ودفن بيوتهم (قوله جنتين)  
نسبتهما بذلك ثم كرمهم لمشاكلة الاول (قوله مفرد على الاصل) اي لان اصلها ذوية تحركت الياء  
وانفتح ما قبلها فلبت ألفا فصارت ذوات ثم حذفت الواو وتخفيفاً ففي ثنيتها وجهاً باعتبار الاصل واعتبار

(لقد كان لسبا) بالصرف  
وعده قبيلة سميت باسم  
جد لهم من العرب (في  
مساكنهم) باليمن (آية)  
دالة على قدرة الله تعالى  
(جنتان) بدل (عن يمن  
وشمال) عن يمن واديهم  
وشماله وقبل لهم (كلوا من  
رزق ربكم واشكروا له)  
على ما رزقكم من النعمة في  
ارض سبا (بلدة طيبة)  
ليس بها سباخ ولا بعوضة  
ولا ذابة ولا برغوث ولا  
عقرب ولا حية ويمر  
الغريب فيها وفي ثباته قمل  
فيموت اظيب مواتها (و)  
الله (رب غفور فارضوا)  
عن شكره وكفروا (فارسلنا  
عليهم سبل العرم) جمع  
عرمة وهو ما يمسك اياه  
من بناء وغيره الى وقت  
حاجته اي سبل واديهم  
المرسك بما ذكر فاغرق  
جنتيهم امواهم (وبدلناهم  
بجنتيهم جنتين ذواتي)  
ثنائية ذوات مفرد على  
الاصل

(أكل عظم) مر بشع باضافة أكل بمعنى ما شول وتركها وبعطف عليه (وأكل وشي من سدر قليل ذلك) التبديل (جزئناهم بما كفروا) بكفرهم (وهل يجازى إلا الكفور) بالياء والنون مع كسر الزاي ونصب الكفور (٣٤٧) أي: ما يناقش الا هو (وجعلنا بينهم)

بين سبواهم باليمن (وبين القرى التي باركنا فيها) بالياء والشجر وهي قرى الشام التي يسرون اليها للتجارة (قرى ظاهرة) متواصلة من اليمن الى الشام (وقدرنا فيها السير) بحيث يقبلون في واحدة و يبيتون في أخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء أي وقفنا (سيروا فيها ليسالي وأياما آمنين) لا تخافون في ليل ولا في نهار (فقالوا ربنا بعد) وفي قراءة باعد (بين أسفارنا) الى الشام اجعلها مغاوير ليتطاووا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة (وظلموا أنفسهم) بالكفر (فجعلناهم) أحاديث لمن بعدهم في ذلك (ومزقناهم كل ممزق) فرقناهم في البلاد كل الفرق (ان في ذلك) الذكور (لايات) عبرا (لكل صبار) عبر (المعاصي اشكوا) على النعم (والعد صدق) بالتخفيف والتشديد (عليهم) أي الكفار منهم سبا (ابليس

العارض فالاول ذواتان والثاني ذاتان (قوله مر بشع) قبل هو شجر الاراك وقيل كل شجر له شوك (قوله باضافة أكل) أي بضم الكاف لا غير وقوله وتركها أي بضم الكاف وسكونها فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله وبعطف عليه) أي على أكل (قوله من سدر قليل) الصحيح ان السدر وهو النبق نوعان نوع يؤكل ثمرة وينتفع بورقه ونوع له ثمر غرض لا يؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو المسمى بالضال وهو المراد هنا (قوله ذلك) مفعول ثان لحزينا مقدم عليه (قوله بكفرهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية (قوله بالياء والنون) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أي ما يناقش الا هو) أشار بذلك الى ان الحصر منصب على المناقشة والتدقيق في الحساب والمؤاخذة بكل الذنوب والافطاح المجازاة تكون للمؤمن والكافر لكن المؤمن بعامل بالفضل والكافر بعامل بالعدل (قوله وجعلنا بينهم) عطف على ما تقدم عطف قصة على قصة (قوله قرى ظاهرة) قبل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبا الى الشام (قوله وقدرنا فيها السير) أي جعلنا السير بين قراهم وبين القرى المباركة سيرا مقدرًا من منزل الى منزل ومن قرية الى قرية (قوله ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء) أي فكانوا يسرون غير جائعين ولا ظمئين ولا خائفين مسيرة أربعة أشهر في أما كن لا يحرك بعضهم بعضا ولولقى الرجل قاتل أبيه لا يحركه (قوله فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا) أي لما بطروا وطفوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب في المعاش نظير قول نبي اسرائيل ادع لنار بك يخرج انما تنبت الارض الآية وكتمنى اهل مكة العذاب بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله مغاوير) جمع مغارة وهو الموضع المهلك. اخوذه من فوز بالتشديد اذا مات بقل من فاز اذا نجح وسلم سمي بذلك تفاؤلا بالسلامة (قوله أحاديث) أي يتحدث باخبارهم (قوله فرقناهم في البلاد) أي لضيق عيشهم وخراب أما كنم وهي سنة باقية في كل من بطر النعمة وظلم فقد أفادنا الله في تلك الآيات انه أصابهم بنعمتين وابتلاهم بنعمتين (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله ظنه أي وسبب ظنه إمارؤيته انهما كهم في الشهوات أو قول الملائكة أن جعل فيها من يفسد فيها أو وسوسته لآدم في الجنة فاخرج منها فظن ضعف أولاده بالنسبة له وان كان لم تؤثر وسوسته لآدم (قوله فصدق بالتخفيف في ظنه) أشار بذلك الى ان قوله ظنه على قراءة التخفيف منصوب على نزع الخافض والمعنى صار فيما ظنه أولا من اغوائهم على يقين وقوله أو صدق بالتشديد الخ أي فظنه مفعول لصدق والمعنى حقق ظنه ووجده صادقا (قوله بمعنى لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان مض المؤمنين بذنب ويتبع ابليس في بعض المعاصي ويكون قوله الا فر يقامان المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه أصلا ولا قرب الا ولان المعصومين استثناهم من حين طرده بقوله لا غير بينهم أجمعين الاعبادك منهم المخلصين (قوله تسليطنا) أي فالشيطان سبب في الاغواء لاحاق الاغواء فمن أراد الله حفظه منع الشيطان عنه ومن أراد الله اغواءه ساطع عليه الشيطان والكل فعل الله تعالى (قوله علم ظهور) أي فالله في بطنهم متعلق علمنا فالام للعاقبة لا للتعليل ومعنى الآية ما كان له تأثيره ايجاد الضلال بل خالق الهدى والضلال هو نحن وانما سبقت حكمته بتسليطه لتمييز بين عباده من خلقنا فيه الكفور ومن خلقنا فيه الايمان فاتباعه وعدمه علامة على ما تعاق به علمه تعالى فتدبر (قوله رقيب) أي فهو تعالى قادر على منع ابليس منهم عالم بما سيقع (قوله قل ادعوا) بكسر اللام على أصل

ظنه) انهم باغوائه يتبعونه (فاتبعوه) بصدق بالتخفيف في ظنه أو صدق بالتشديد ظنه أي وجده صادقا (الا) بمعنى لكن (فر يقامان المؤمنين) للبيان أي هم المؤمنون لم يتبعوه (وما كان له عليهم من سلطان) تسليطنا (الا لعلم) علم ظهور (من يؤمن بالاخرة من هو منها في شك) فنجازي كلا منهما (وربك على كل شيء حفيظ) رقيب (قل) يا محمد لكفار مكة (ادعوا) الذين زعمتم

التيخلص وبالضم اتباعا قراءتان سبعتان (قوله اي زعمتموهم آلهة) اي فالمفعولان محذوفان الاول  
 لظوله بصلاته والثاني لقيام صفة اعنى قوله من دون الله مقامه (قوله لينفعوكم) متعلق بادعواي ادعوه  
 ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع ويجلبوا لكم سعة العيش (قوله مثقال ذرة) اي لا  
 يملكون امرا من الامور في العالم وذكر السموات والارض للتعميم عرفا (قوله معين) اي على خلق شيء  
 بل الله تعالى المنفرد بالابجاد والاعداد (قوله ولا تنفع الشفاعة عنده) اي ان الشفاعة لا تكون من هؤلاء  
 المعبودين من دون الله من الملائكة والانبياء والاصنام الا ان ياذن الله للملائكة والانبياء في الشفاعة  
 لغير الكفار واما الكفار فلا شفاعة فيهم لقوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم واما كانوا يعبدون من  
 دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم (قوله ردا لقولهم الخ) اي حيث قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله  
 زلفى وايضا حه ان الشفاعة لا تكون ولا تحصل الا بالاذن والرضا وهم قد ارتكبوا ما يقتضي الغضب  
 وهو الكفر فكيف يطلبون الشفاعة بالكفر المقتضي للغضب وعدم الاذن في الشفاعة ان هذا الزعم باطل  
 (قوله الا لمن اذن له) يصح وقوعه بن علي الشافعين والمعنى الا لشافع اذن له في الشفاعة ويصح وقوعها على  
 المشفوع لهم والمعنى لا تنفع الشفاعة الا لشفوع اذن ان يشفع له فاللام على كل حال متعلقة باذن والضمير  
 عائذ على الموصول وفيه الوجه ان (قوله بفتح الهمزة) اي والضمير عائذ على الله تعالى لذكره اولا وقوله  
 وضمها اي بالبناء للمفعول والاذن هو الله تعالى والقراءتان سبعتان (قوله حتى اذا فرغ) غاية في  
 محذوف تقديره يترصون ويتوقفون مدة من الزمان فزعين حتى اذا فرغ الى آخره والتضعيف للسلب  
 كالهمزة كما شارله بقوله كشف عنها الفرع والمعنى حتى اذا ازيل الفرع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم  
 بكلمة يتكلم بها رب العزة في الاذن بالشفاعة سال بعضهم بعضا (قوله بالبناء للفاعل) اي والفاعل ضمير  
 يعود على الله وقوله والمفعول اي والجار والمجرور نائب الفاعل والقراءتان سبعتان (قوله استبشارا) اي  
 لزوال الكرب والحزن عن القلوب واختلاف هل هذا الامر في الآخرة أو الدنيا فليل في الآخرة ويؤيده  
 ما في سورة النبا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وعلى هذا  
 فيكون في الكلام حذف والتقدير لا تنفع الشفاعة عنده يوم القيامة الا لمن اذن له ففرغ ما ورد على القلوب  
 من المأبأة حتى اذا ذهب الفرع عن قلوبهم سال بعضهم بعضا قيل في الدنيا ويؤيده ما ورد عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم ان الله تعالى اذا اراد ان يوحى بامر وتكلم بالوحي اخذت السموات والارض منه رجفة  
 ايرعدة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع اهل السموات ذلك صعدوا وخرروا لله سجدا فيكون اول  
 من يرفع راسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما اراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بسما  
 ساه ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير قال فيقول كلهم كما قال  
 جبريل فينتهي جبريل بالوحي حيث امر الله تعالى وعن ابن عباس قال كان لكل قبيلة من الجن مقعد من  
 السماء يستمعون منه الوحي وكان اذا نزل الوحي سمع له صوت كما مرار السلسلة على الصفيوان فلا ينزل  
 على اهل السماء الا صعدوا فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ثم يقول يكون  
 في هذا العام كذا ويكون كذا فتسمعه الجن فتخبرون الكهنة والكهنة تخبر الناس فيجدونه كذلك فلما بهت  
 الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم دحروا ومنعوا بالاشبه فقالت العرب حين لم تخبرهم الجن بذلك هلك  
 من في السماء فجعل صاحب الا بل ينحدر كل يوم بعيرا وصاحب البقر ينحدر كل يوم بقرة وصاحب النعم يذبح  
 كل يوم شاة حتى اسرعوا في احوالهم فقالت ثقيف وكانت اعقل العرب ايها الناس امسكوا على اموالكم  
 فانه لم يمت من في السماء امانرون معاكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار فقال ايليس

اي زعمتموهم آلهة (من  
 دون الله) أي غيره لينفعوكم  
 بزعمكم قال تعالى فيهم (لا  
 يملكون مثقال ذرة)  
 من خير او شر في السموات  
 ولا في الارض وما لهم فيها  
 (من شرك) شركة (وماله)  
 تعالى (منهم) من الآلهة  
 (من ظير) معين (ولا  
 تنفع الشفاعة عنده) تعالى  
 ردا لقولهم ان آلهتهم  
 تشفع عنده (الا لمن اذن)  
 بفتح الهمزة وضمها (له)  
 فيها (حتى اذا فرغ) بالبناء  
 للفاعل والمفعول (عن  
 قلوبهم) كشف عنها الفرع  
 بالاذن فيها (قالوا) قال  
 بعضهم لبعض استبشارا  
 (ماذا قال ربكم) فيها (قالوا)



فيها (وهو العلى) فوق خلقه  
بالقهر (الكبير) العظيم  
(قل من يرزقكم من  
السموات) المطر  
(والارض) النبات (قل  
الله) ان لم يقلوه لا جواب  
غيره (وانا واياكم) اى احد  
الفريقين (على هدى أو  
في ضلال مبين) بين في  
الابهام تلتطف بهم داع الى  
الايان اذا وفقوا له (قل لا  
تسئلون عما أجرنا) اذ نبنا  
(ولا نسئل عما تعملون)  
لانا بريئون منكم (قل يجمع  
بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم  
يفتح) يحكم (بيننا بالحق)  
فيدخل الحقين الجنة  
والمبطلين النار (وهو الامتاع)  
الحاكم (العليم) بما يحكم به  
(قل اروني) أعلموني  
(الذين الحقتم به شركاء) في  
العبادة (كلا) ردع لهم عن  
اعتقاد شريك له (بل هو  
الله العزيز) الغالب على  
امره (الحكيم) في تدبيره  
خلقهم فلا يكون له شريك  
في ملكه (وما ارسلناك الا  
كافة) حال من الناس قدم  
للاهتمام (للناس بشيرا)  
مبشرا للمؤمنين بالجنة  
(ونذيرا) منذر للكافرين  
بالعذاب (ولكن اكثر  
الناس) اى كفار مكة  
(لا يسمعون) ذلك (ويقولون  
مق هذا الوعد) بالعذاب  
(ان كنتم صادقين) فيه  
(قل لكم مياد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) عليه وهو يوم القيامة

لقد حدث في الارض اليوم حدث قاتوني من كل تربة ارض قاتوه بها فلما شمت تربة مكة قال من ههنا جاء  
الحدث فانصتوا فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث فتحصل ان الفزع على القول بانه في الآخرة  
يكون من جميع الخلق وعلى القول بانه في الدنيا يكون من الملائكة خاصة والآية محتملة للامرين والعموم  
أولى لان الكفار زعموا ان آلهتهم تنفعهم في الدنيا والاخرة فرد الله عليهم بهذه الآية الشاملة للامرين  
فتدبر (قوله القول الحق) اشار بذلك الى ان الحق صفة لمصدر محذوف مقول القول  
(قوله وهو العلى الكبير) هذان من تمام كلام الشفاء اعترافا عظيمة الله وكبريائه (قوله قل من يرزقكم  
الطخ هذا السؤال تبكى للمشركين واسارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ولا نفعا وهذه الآية بمعنى قوله  
تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله (قوله على هدى أو في ضلال مبين)  
غاير بين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعملون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار  
محبوسون في الضلال كالمنغمس في الظلمات الذي لا يبصر شيئا (قوله في الابهام) خبر مقدم وتلطف  
مبتدأ مؤخر وداع صفة لتلطف (قوله لا تسئلون عما أجرنا) فيه تلطف بهم وتواضع حيث اسند  
الاجرام لا نفسهم والعمل للمخاطبين (قوله يوم القيامة) اى في الموقف (قوله أعلموني) اشار بذلك  
الى ان ارى علمية فتتعدى الى ثلاثة مفاعيل أولها اياه المتكلم وثانيها الموصول وثالثها شركاء ويصح ان  
تكون بصرية فتتعدى الى مفعولين الاول المتكلم والثاني الموصول وشركاء حال من عائد الموصول  
والقصد من ذلك تبكىهم واظهار ختمهم بعد اقامة الحجج عليهم (قوله بل هو) الضمير اما عائد على الله  
أو ضمير الشأن وما بعده مبتدأ وخبر والجملة خبره (قوله الا كافة) الحصر اضافى جنى به للرد على  
المشركين الذين يعتقدون ان رسالته غير عامة لجميع بني آدم (قوله حال من الناس) تبع فيه ابن عطية  
واعترضه الزمخشري بان تقدم الحال على صاحبها مجرور خطأ بمنزلة تقدم مجرور على الجار ورد  
بان الصحيح جواز تقديم الحال على صاحبها المجرور وما يتعلق به واذا جاز تقديمها على صاحبها  
وعاملها فتقدمها على صاحبها وحده أجاز لتقدم عاملها وهو ارسلنا وهذا الحدو وجه في الآية ويصح  
جعل كافة حالا من الكاف في ارسلناك والتاء للمبالغة كهي في علامة وراوية والمعنى الاجامعا للناس  
في التبليغ لا يخرج عن تليغك احد فكافة اسم فاعل من كف بمعنى جمع ارمصدر كالعاقبة والعافية اما  
مبالغة او على حذف مضاف اى ذا كافة للناس او صفة لمصدر محذوف تقديره الا ارسالة كافة اى  
محيطه بهم وشاء سلة لهم فلا يخرج منها احد والوجه الثلاثة على انه حال من الكاف هي متقاربة  
فتحصل ان هذه الآية دلت على انه مرسل لجميع الانس بشيرا ونذيرا وأما ارساله لغيرهم فما خوذ من  
آيات آخر منها وما ارسلناك الا رحمة للعالمين لكن ارساله للانس الحن ارسال تكليف والملائكة قيل  
ارسال تكليف وقيل تشریف وللحيوانات الغيرة العاقلة والجمادات ارسال تشریف (قوله لا يعلمون  
ذلك) اى ما ذكر من عموم رسالته وكونه بشيرا ونذيرا (قوله وبقولون) اى على سبيل الاستهزاء  
والاستخسرية (قوله ان كنتم) الخطاب للنبي والمؤمنين (قوله لا يستأخرون عنه) اى ان اردتم التأخر  
وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم ولا يستعجال كما هو مصلو بكم \* ان قلت ان الجواب ليس  
مطابقا للسؤال لان السؤال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضى انهم منكرون للوقت من أصله  
وأجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسؤالهم لان سؤالهم راب كان على صورة الاستفهام  
عن الوقت الا أن مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق أن يكون بالتهديد على تمتعهم (قوله وقال

( وقال الذين كفروا ) من اهل مكة ( لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ) اى تقدمه كالتوراة والانبيا على البعث لا نكارهم له قال تعالى فيهم ( ولوترى ) يا محمد ( اذ الظالمون ) الكافرون ( موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض

القول يقول الذين استضعفوا ) الاتباع ( للذين استكبروا ) الرؤساء ( لولا اثم ) صددتمونا عن الايمان ( لكننا ) وؤمنين ( بالذي ) قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم ( لا ) بل كنتم مجرئين ) فى انفسكم ( وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار ) اى مكر فيهما منكم بنا ( اذ نامرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا شركاء ) واسروا ) اى الفريقان ( الندامة ) على ترك الايمان به ( لما روا المذاب ) اى اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير ( وجعلنا الاغلال فى اعناق الذين كفروا ) فى النار ( هل ) ما ( يجزون الا ) جزاء ( ما كانوا يعملون ) فى الدنيا ( وما ارسلنا فى قرية من نذير الا قال مسترفوها ) رؤسائهم المتعصبون ( اياهم ارسلنا به كافرون وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا ) ممن آمن ( وما نحن بمذنبين قل ان ربنا يبسط الرزق ) يوسع ( لمن يشاء ) امتحانا ( ويقدر ) يضيقه لمن يشاء

الذين كفروا لن يؤمن الخ ) سبب ذلك ان اهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد فى كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال اهل الكتاب قالوا لا يؤمنون بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ( قوله الدالين على البعث ) اى وعلى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم يكفرون بها أيضا ( قوله قال تعالى فيهم ) اى فى بيان احوالهم فى الآخرة ( قوله ولوترى ) مفعول ترى وجواب لو محدوفان والتقدير ولوترى حال الظالمين وقت وقوفهم عند ربهم حال كونهم يرجع بعضهم الى بعض القول لرأيت أمرا فظيما ( قوله اذ الظالمون ) اذ ظفرت ل ترى بمعنى وقت ( قوله موقوفون ) اى محبسون فى الموقف للحساب ( قوله عند ربهم ) العندية للمكانة والعظمة لا المكان ( قوله يرجع بعضهم ) حال من ضمير موقوفون والقول منصوب يرجع ( قوله يقول الذين استضعفوا ) تفسير لقوله يرجع فالحجة لا محل لها من الاعراب ( قوله لولا أنتم ) ما بعد لولا مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله صددتمونا الخ وقوله لكننا مؤمنين جواب لولا ( قوله قال الذين استكبروا ) اى جوابا للمستضعفين ( قوله أنحن صددناكم ) اى منعناكم ( قوله لا ) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى ( قوله وقال الذين استضعفوا ) ترك العاطف فيما سبق لانه مرأولا كلامهم فأتى بالجواب مستأنفا من غير عاطف ثم أتى بكلام آخر للمستضعفين معطوفا على كلامهم الاول ( قوله بل مكر الليل والنهار ) ردوا بطلال الكلام المستكبرين ومكر فاعل بفعل محذوف اى صددناكم مكرم بنا فى الليل والنهار فحذف المضاف اليه وأقيم الظرف مقامه على الاتساع والاسناد مجازى ( قوله اذ نامرونا ) ظرف المكر اى مكرم وقت أمرم لنا الخ ( قوله واسروا الندامة ) جملة حالية أو مستأنفة ( قوله اى أخفاها كل عن رفيقه ) اى فكل أخفى الندم على فعله فى الدنيا من الكفر والمعاصى مخافة أن يعبره الآخر ( قوله وجعلنا الاغلال فى اعناق الذين كفروا ) اى زيادة على تعذيبهم بالنار ( قوله وما ارسلنا الخ ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم ( قوله الا قال مسترفوها ) حال من قرية وان كانت نكرة لوقوعها فى سياق لنهى فتعم فقد وجد المسوخ ( قوله بما أرسلتم به ) متعلق بكافرون قدم للاهتمام ورعاية للقواصل ( قوله وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا ) اى فلو لم يكن راضيا بما نحن عليه لما أعطانا الاموال والاولاد فى الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا فى الآخرة ( قوله وما نحن بمذنبين ) اى لا نهمل اكرمنا فى الدنيا فلا يهيننا فى الآخرة على فرض وجودها ( قوله قل ان ربنا يبسط الرزق الخ ) اى فبسط الرزق وضيقه فى الدنيا ليس دليلا على رضا الله فقد يبسط الرزق للكافر ويضيقه على المؤمن الخالص وقد يكون بالعكس وانما هو تابع للقسمة الازلية قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ( قوله لا يملكون ذلك ) اى فيظنون أن بسط الرزق وتضييقه تابع لرضا الله وغضبه ( قوله وما أموالكم الخ ) كلام مستأنف سبق لتقرير ما سبق وتحقيقه ( قوله باقى تقرىكم ) عطفه للاموال والاولاد لانه جمع التفسير للعاقل وغير العاقل يعامل معاملة المؤمنة الواحدة و يصح أن تكون التى صفة لموصوف محذوف تقديره بالاحوال التى ( قوله قربى ) أشار بذلك الى أن زلفى مصدر من معنى الفعل ( قوله لكن من آمن ) أشار بذلك الى أن الاستثناء منقطع وحمله على ذلك جعل الخطاب للكفار ويصح أن يكون متصلا والخطاب الاول عام كانه قيل وما الاموال والاولاد تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذى اتفق امواله فى سبيل الله وعلم اولاده الخير ورباهم على الصلاح فاولئك

ابتلاء ( ولكن اكثر الناس ) اى كفار مكة

الخ

( لا يملكون ) ذلك ( وما أموالكم ولا اولادكم بالحق تقرىكم عندنا زلفى ) قربى اى تقرىبا ( الا ) لكن ( من آمن وعمل صالحا

قَالَ لَكُمْ لَمْ جَزَاء الضَّعْفَ بِمَا عَمِلُوا) أَيْ جَزَاء الْعَمَلِ الْحَسَنَةِ مِثْلًا بِشَرِّهَا كَثُرَ (٢٥١) (وَمِنْ فِي الْفَرَاقَاتِ) مِنَ الْجَنَّةِ (آمَنُونَ) مِنَ

الموت وغيره وفي قراءة  
الفرقة بمعنى الجمع (والذين  
يسعون في آياتنا) القرآن  
بالأبطال (معجزين) لنا  
مقدرين عجونا وانهم  
يفوتوننا) أولئك في  
العذاب محضرون قل ان  
ربي يبسط الرزق (يوسعه  
لمن يشاء من عباده)  
امتحانا (ويقدر) بضيقه  
(له) بعد البسط ولمن يشاء  
ابتلاء (وما انفقتم من شيء)  
في الخير) فهو يخلفه وهو  
خير الرازقين (يقال كل  
انسان يرزق عائلته اى  
من رزق الله (و) اذكر  
(يوم يحشرهم جميعا) اى  
المشركين (ثم نقول  
للملائكة اهؤلاء اياكم  
بتحقيق الهمزتين وابدال  
الاولى ياء واسقاطها) كانوا  
يعبدون قالوا سجدوا لك  
تنزيها لك عن الشريك (انت  
وليننا من دونهم) اى لا  
موالاة بيننا وبينهم من جهتنا  
(بل) للانتقال (كانوا  
يعبدون الجن) الشياطين  
اى يطيعون في عبادتهم  
ايانا (اكثرهم بهم مؤمنون)  
مصدقون فيما يقولون  
لهم قال تعالى (فاليوم  
لا يملك بعضكم لبعض)  
اى بعض المعبودين (نقما)  
شفاعة (ولا ضرا) تعذيبا  
(ونقول للذين ظلموا)

الط (قوله فاولئك) مبتدأ ولهم خبر مقدم وجزاء مبتدأ مؤخر والجملة خبر أولئك وهو استئناف لبيان  
جزاء اعمالهم (قوله جزاء الضعف) من اضافة الموصوف لصفته اى الجزاء المضاعف (قوله مثلاً)  
اى أو الحسنه سبعين أو بسبعمائة أو أكثر (قوله وغيره) اى من سائر المكافاة فلا يفتى شيابهم ولا تبلى  
ثيابهم (قوله وفي قراءة) اى وهى سبعة ايضاً (قوله مقدرين عجزنا) اى معتقدين اننا عاجزون  
فلا تقدر عليهم (قوله قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء الط) اختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع  
التي قبلها للتأكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد  
باعتبار وقتين فوق البسط وغير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر أو الاولى محمولة على الكفار  
وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح (قوله ابتلاء) علة لقوله ويقدره اى يخبر هل يصبر اولا (قوله وما  
انفقتم من شيء) اى على انفسكم وعبادكم او تصدقتم به (قوله فهو يخلفه) اى بالمال او بالفتنة التي  
هى كنز لا يتفاد بالثواب في الآخرة وفي الحديث ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملاك يزلان  
فيقول احدهما اللهم اعط متفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً يؤيد هذا الحديث قوله  
تعالى فلما من اعطى واتقى الآيات واتى بهذه الآية عقب التي قبلها اشارة الى ان الاتفاق لا يضيق  
الرزق بل ربما كان سبباً في توسعته فالخيلة في توسعة الرزق الاتفاق في وجوه الخير والثقة بالله  
والتوكل عليه (قوله وهو خير الرازقين) اى احسنهم واجملهم لكونه خالق السبب والمسبب (قوله  
يقال كل انسان الط) اى لعمد دفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان  
الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت اى مشاركة بين المفضل والمفضل  
عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامر والعبء يوصف  
بالايصال فقط فخرية الله من حيث انه خالق وموصل فلم ار العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال  
له رزاق لانه من السماء المختصة به تعالى (قوله يرزق عائلته) اى عياله وعمال الرجل من يعولهم  
واحد عيل كجيد (قوله وابدال الاولى ياء) هذا سبق قلم من المفسر اذ لم يقرأ بهذه احداً من القراء  
واما تحقيقهما واسقاط الاولى فقراءتان سمعيتان وبقي ثلاث قراآت سبعيات تحقّق الاولى  
وتسهيل الثانية وعكسه وابدال الثانية ياء ساكنة ممدودة مع تحقّق الاولى فتكون الجملة خمساً  
(قوله كانوا يعبدون) خطاب للملائكة وتقريع للكفار وذلك كقوله تعالى لعيسى أنت  
قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله مع كون الله تعالى عالماً بان الملائكة وعيسى يرون  
من ذلك (قوله انت ووليننا من دونهم) اى انت الذى نواليك وتتقرب اليك بالعبادة فلم يكن لنا  
دخل في عبادتهم لنا (قوله اى يطيعونهم) اى فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فيما يوسوسون لهم  
وقبل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون اليهم الملائكة كما وقع لجماعة من خزاعة كانوا يعبدون  
الجن ويزعمون ان الجن تترأى لهم وانهم ملائكة وانهم بنات الله (قوله اكثرهم بهم مؤمنون)  
ان قلت حيث اثبت اولاً انهم كانوا يعبدون الجن لزم منه ان جميعهم مؤمنون بهم فكيف قال اكثرهم  
اجيب بان قول الملائكة اكثرهم من باب الاحتياط تحرزاً عن ادعاء الاحاطة بهم كانوا ان  
الذين رايناهم واطعنا على اموالهم كانوا يعبدون الجن وامل في الوحود من لم يطالع عليه من الكفار  
واجيب ايضاً بان العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن والظاهر عنوان الباطن غالباً فقالوا بل كانوا  
يعبدون الجن لا طلاعهم على اعمالهم وقالوا اكثرهم بهم مؤمنون لعدم اطلاعهم على مافى القلوب  
(قوله اى بعض المعبودين) اى وهم الملائكة وقوله لبعض العابدین اى وهم الكفار (قوله ونقول)  
عطف على لا يملك (قوله واذا اتلى عليهم آياتنا) اى دلائل توحيدنا (قوله الا افك) اى

كفروا (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا اتلى عليهم آياتنا) القرآن (بينات) واضحات باسنان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قالوا  
ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم من الاصنام (وقالوا ما هذا) اى القرآن (الا افك) كذب (مفتري) على الله



كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذلك هو مفترى أى مختلق من حيث نسبته إلى الله فقولته مفترى  
تأسيس لا تاكيد (قوله وقال الذين كفروا) التصريح بالفاعل انكار عظيم وتعجيب بليغ (قوله قال  
تعالى) أى رد عليهم (قوله وما آتيناكم من كتب يدرسونها) أى قاله لا عذر لهم فى عدم تصديقك بخلاف  
أهل الكتاب فإن لهم كتابا وديننا ويحتجون بأن نبيهم حذرهم من ترك دينه وإن كان عذرا باطلا وحجة  
واهية (قوله وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير) أى نبي يخوفهم ويحذرهم من عقاب الله (قوله معشار  
ما آتيناكم) قيل المعشار لغة فى العشر وقيل المعشار هو عشر العشر والعشر هو عشر العشر فيكون جزأ من  
الف وهو الاظهر لان المراد به المبالغة فى التقليل (قوله من القوة الخ) أى ومع ذلك فلم ينفعهم شئ من  
ذلك فى دفع الهلاك عنهم (قوله فكذبوا رسلنا) عطف على قوله وكذب الذين من قبلهم عطف مسبب  
على سبب (قوله فكيف كان نكير) عطف على محذوف تقديره فحين كذبوا رسلنا جاءهم انكارى  
بالتميز فكيف كان نكيرهم (قوله واقع موقعة) أى فهو فى غاية العدل وعدم الجور والظلم (قوله قل  
إنما أعظمكم) أى أمركم وأرصيتكم بقوله بواحدة صفة لما صوف محذوف تقديره بخصلة واحدة (قوله إن  
تقوموا) إن وما دخالت عليه فى تأويل مصدر خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هي وليس المراد بالقيام  
حقيقته وهو الانتصاب على القدمين من المراد صرف الهممة والاشتغال والتفكير فى أمر محمدا وما جاء به  
لان اول واجب على المكلف النظر المؤدى للمعرفة (قوله شئى وفرادى) حالان من فاعل تقوموا وانما  
أمرهم بذلك لان الجماعة بما يكون فى اجتماعها تشويش الخاطر ومنع التفكير بسبب الأغراض  
والتعصب واما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما على صاحبه ما استفاده بفكره واما الواحد  
فيفكر فى نفسه ويقول هل رأيتنا من هذا الرجل جنونا أو جر بنا عليه كذابا قط وقد علم ان محمدا ما به  
جنون بل علمتموه ارجح قريش عقلاء وأوزنهم حلم واحدهم ذمها وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولا  
وأركاهم نفسا واذا علمتم ذلك كما كنتم ان تطلبوا منه آية على صدقه واذا جاء بها تبين انه صادق فيما  
جاء به واذا كان كذلك فالواجب اتباعه وتصديقه (قوله ففعلوا) أشار بذلك الى ان نتيجة الفكر  
العلم ومعمول التفكير محذوف والتقدير فتفكروا فى أحوال محمد فنتج لكم العلم بان ما بصاحبكم جنون ولا  
نقص (قوله ما بصاحبكم) أضافه لهم إشارة الى انه كان مشهورا بينهم بحاله معروف عندهم فكانوا  
يدعونه بالصادق الأمين فاذا فكروا وقاسوا حاله بعد النبوة على حاله قبلها فيفيدهم العلم بكمال أوصافه  
(قوله ان هو) أى المحمدي عنه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله بين يدي عذاب شديد) أى هو مقدمة  
عذاب لكم فى الدنيا والآخرة ان لم تؤمنوا وتصدقوه فيما جاء به فيخبركم به قبل وقوعه (قوله قل ما  
سألتكم من أجر) يحتمل ان ما شرطية مفعول لسألتكم ومن أجر بيان لما وقوله فهو لكم جواب الشرط  
ويحتمل انهما موصولة مبتدأ وقوله فهو لكم خبرها وقرن الخبر بالفاء لما فى الموصول من العموم وعلى كل  
فيحتمل ان المعنى ما أسألكم أجرا البتة فيكون كقولك لمن لم يعطك شيئا أصلا ان اعطيتنى شيئا فخذ  
ويؤيده قوله ان أجرى الا على الله وقيل المفسر أى لا أسألكم عليه أجرا ويحتمل ان المعنى لم  
أسألكم شيئا يهود نفعه على فهو كفوته تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة فى القربى وقوله  
قل ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء ان يتوجه الى ربه سبيلا (قوله قل ان ربي) أى ما لكى  
وسيدى (قوله يقذف بالحق) مفعول يقذف محذوف تقديره يقذف الباطل بالحق ويؤيده قوله  
تعالى بل نقذف بالحق على الباطل أى ندفع الباطل بالحق ونصرفه به وبصح ان تكون الباء للملابسة  
والمفعول محذوف ايضا والتقدير يقذف الوحى الى انبيائه ملائكة بالحق او ضمن يقذف معنى  
يقضى ويحكم والاقرب الاول لان خير ما نسرته بالوارد (قوله علام الغيوب) خبر ثان لان أو خير مبتدأ

(وقال الذين كفروا للحق)  
القرآن (لما جاءهم ان) ما  
(هذا الاسحريين) بين  
قال تعالى (وما آتيناكم من  
كتب يدرسونها وما رسلنا  
اليهم قبلك من نذير)  
فمن أين كذبوك (وكذب  
الذين من قبلهم وما بلغوا)  
أى هؤلاء (معشار  
ما آتيناكم) من القوة وطول  
العمر وكثرة المال (فكذبوا  
رسلنا) اليهم (فكيف كان  
نكير) انكارى عليهم  
بالعقوبة والهلاك أى  
هو واقع موقعة (قل إنما  
أعظمكم بواحدة) هى (ان  
تقوموا الله) أى لاجله  
(مثنى) اثنين اثنين  
(وفرادى) واحدا واحدا  
(ثم تفكروا) ففعلوا (ما  
بصاحبكم) محمد (من جنه)  
جنون (ان) ما (هو الا  
نذير لكم بين يدي) أى  
قبل (عذاب شديد) فى  
الآخرة ان عصيتموه  
(قل) لهم (ما سألتكم) على  
الانذار والتبليغ (من أجر  
فهو لكم) أى لا أسألكم  
عليه أجرا (ان أجرى)  
ما ثوابى (الا على الله وهو  
على كل شئ شهيد) مطلع  
يعلم صدق (قل ان ربي  
يقذف بالحق) ببقية الى  
أنبيائه (علام الغيوب)

السماوات والارض (قل جاء الحق) (الاسلام وما يبدى الباطل) (الكفر وما يعبد) (أى لم يبق له أثر) (قل ان ضللت) (عن الحق) (فانما اضل على نفسي) (أى اثم ضلالي عليها) (وان اهتديت فيما يوحى الى ربى) (من القرآن والحكمة) (أنه سميع) (للدعاء) (قريب ولو ترى) (يا محمد اذ فرعوا) (عند البعث) (لرأيت امرا عظيما فلا فوت) (لهم منا اى لا يفوتونا) (واخذوا من مكان قريب) (اى القبور) (وقالوا آسفنا) (بهمحمد او القرآن) (وانى لهم التناوش بالواو بالهمزة بدلها اى تناول الايمان) (من مكان بعيد) (عن محله اذ هم فى الآخرة ومحله الدنيا) (وقد كفروا به من قبل) (فى الدنيا) (ويقتفون) (يرمون) (بالغيب من مكان بعيد) (أى بما غاب عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا فى النبى ساحر شاعر كاهن وفى القرآن ستعر شعر كهانة) (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) (من الايمان اى قبوله) (كما فعل باشياعهم) (اشباههم فى الكفر) (من قبل) (أى قبلهم) (انهم كانوا فى شك مريب) (موقع فى الريبة لهم فيما آمنوا به الآن ولم يعتدوا بدلائله فى الدنيا

محذوف) (قوله ما غاب عن خلقه) (أى قد سمعته غيبا بالنسبة للخلق والا فالكل شهادة عنده تعالى) (قوله قل جاء الحق) (أفاد بذلك ان الوعد منجز ومتحقق بالفعل فليس مجرد وعد) (قوله وما يبدى الباطل وما يعبد) (أى لم يبق له بداية ولا اعادة اى نهاية فهو كتابة عن ذهابه بالمرّة وهذا بمعنى قوله تعالى وقل جاء الحق وزهق الباطل ان قلت ان السورة مكية والكفر فى ذلك الوقت كان له شوكة قوية والاسلام كان ضعيفا فكيف قال قل جاء الحق الخ أجيب بانه لتحقق وقوعه نزله منزلة الواقع فعبر عنه بالماضى كقوله أتى امر الله (قوله قل ان ضللت فانما اضل على نفسي) (سبب نزولها ان الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم تركت دين آباءك فضلت والمعنى قل لهم يا محمد ان حصل لى ضلال كما زعمتم فان وبال ضلالى على نفسي لا يضر غيرى وقراءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بكسر اللام من باب علم (قوله وان اهتديت الخ) (أى لان الاهتداء لا يكون الا بهدائه وتوفيقه (قوله فيما يوحى الى ربى) (أى بسبب ايماء ربى الى أو بسبب الذى يوحى الى فاما مصدر به أو موصولة والمعنى فهداى بفضل الله تعالى فاصل المعنى المراد انه ان كان بى ضلال فمن نفسي لنفسي وان كان بى هدى فمن فضل الله الوحي الى على حد قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك (قوله انه سمع) (أى يسمع كل ما خفى وما ظهر وقوله قريب اى قرب مكانة لا مكان (قوله ولو ترى اذ فرعوا فلا فوت) (يحتمل ان مفعول ترى محذوف تقديره ولو ترى حالهم وقت فزعهم ويحتمل ان اذ مفعول ترى اى ولو ترى وقت فزعهم واسناد الرؤى للوقت مجاز وحقه ان يسند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فى وقت الفزع وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت اعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار الى التوبة وقيل نزلت فى ثمانين ألفا يأتون فى آخر الزمان يفزرون الكعبة ليخربوها فلما يدخلون البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب (قوله لرأيت امرا عظيما) (أشار بذلك الى ان جواب لو محذوف (قوله فلا فوت) (أى لا مخلص ولا مهرب (قوله اى القبور) (أى وهى قرية من مساكنهم فى الدنيا والمعنى قبضت ارواحهم فى اماكنها فلم يمكنهم الفرار وقيل أخذوا من مكان قريب وهى القبور لجهنم فيخرجون من قبورهم لها (قوله وقالوا آمنا به) (أى قالوا ذلك وقت حصول الفزع وهو وقت نزول العذاب بهم (قوله وأنى لهم) (أى كيف يمكنهم الخلاص والظفر بمطلوبهم وهم فى الآخرة مع ان ذلك لا يحصل ولا يكون الا فى الدنيا وهى بعيدة من الآخرة فالماضى بعيد اذ لا يعود والمستقبل قريب لانه آت وكل آت قريب (قوله التناوش) (أى الرجوع الى الدنيا للايمان وقبول التوبة (قوله بالواو بالهمزة) (أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وقد كفروا الخ) (الجملة حالية اى يستبعد تناولهم الايمان فى الآخرة والحال انهم كفروا فى الدنيا (قوله ويقتفون بالغيب) (أى يتكلمون فى الرسول بالمطاع والنقص من جانب بعيد من امره وهو الشبه التى اقترحوها فى جانب الرسول ويتكلمون فى العذاب ويحلفون على نفيه من جانب بعيد عنهم من حيث انهم لم يلمسوا ذلك فالى مكان البعيد هو ظنهم الفاسد فهو بعيد عن رتبة العلم (قوله غيبة بعيدة) (أى عن الصدق (قوله وحيل بينهم) (أى فى الآخرة (قوله اى قبوله) (أى بحيث يخلصهم فى الآخرة (قوله باشياعهم) (جمع شيع وشيعه فلا شياع جمع وهم قوم الرجل وانصاره واتباعه والمراد بهم هنا أشباههم فى الكفر كما قال المفسر (قوله من قبل) (صفة للاشياع (قوله اى قبلهم) (أى الذين كانوا سابقين عليهم فى الزمان لا فى العذاب فان زمن عذابهم فى القيامة متحد (قوله موقع فى الريبة لهم) (أى فهو من ارا به اذا وقع فى الريبة وهى الشك فهو كقولهم عجب عجب وشمر شاعر من باب التأكيد (قوله ولم يعتدوا بدلائله) (حال من الواو فى آمنوا اى آمنوا به فى الآخرة والحال انهم لم يعتدوا فى الدنيا بدلائله

## سورة فاطر مكية

أى وتسمى سورة الملائكة أيضا (قوله حمد تعالى نفسه) أى تعظيما لنفسه وتعليما خلقه كيفية الثناء عليه قال فى الحمد الصادر منه تعالى يحتمل ان تكون الاستغراق اول للجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن ثم شئ معه ود غير الحاصل بهذه الجملة وإما فى كلام العباد فالأولى ان تكون عهدية والمعهود هو الحمد الصادر منه تعالى لنفسه (قوله كما بين فى أول سورة سبا) أى حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السور المفتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا و فاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التى احتوت عليها المائدة (قوله على غير مثال سبق) أى وان كان لها مادة وهو النور الحمدى فالمعنى المثال السابق فقط (قوله جاعل الملائكة) نعمت ثان للفظ الجلالة وجاعل وان كان بمعنى المضى الا انه للاستمرار فباعتبار دلالة على انضى تكون اضافته محضة فيصالح لوصف المعرفة به وباعتبار دلالة على الحال والاستقبال يصالح للعمل فى رسلا (قوله الى الانبياء) أى بالوحى وحينئذ فيراد بعض الملائكة لا كلهم وعبارة البياضوى أوضح من هذه وأولى رخصها جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبين انبيائه والصالحين من عباده يملفون اليهم رسالا نه بالوحى والالهام والرؤيا الصالحة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه (قوله اولى اجنحة) يصح ان يكون صفة لرسلا وهو وان كان صحيحا من جهة اللفظ لتوافقهما تنكير الا انه يؤم ان الاجنحة لخصوص الرسل مع انها لكل الملائكة فالاحسن جعله صفة او حالا من الملائكة نظرا لال الجنسية (قوله مثنى) يدل من اجنحة مجرور بفتحة مقدرة نيا بة عن الكسرة المقدرة لانه اسم لا ينصرف والمانع له من الصرف الوصفية والعدل لكونه معدولا عن اثنين اثنين (قوله وثلاث وربع) اذ قلت فى أى محل يكون الختاح الثالث لى الثلاثة قلت لعله يكون فى وسط الظهر بين الجناحين بمدى بالقوة (قوله يزيد فى الخلق) جملة مستأنفة سبقت لبيان باهر قدرته تعالى (قوله فى الملائكة) أى فى صورهم فقد قال الزمخشري رأيت فى بعض الكتب ان صنفا من الملائكة لهم ستة اجنحة فجا حان يلقون بهما اجسادهم وجناحان للطيران يطيرون بهما فى الامر من امور الله وجناحان على وجوههم حياء من الله تعالى وفى الحديث رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ست اجنح تناثر من رأسه الدر والياقوت وروى انه سأل جبريل ان يترأى له فى صورته فقال انك ان تطيق ذلك فقال انى أحب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ليلة مقمرة فاتاه جبريل فى صورته فغشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم افاق وجبريل عليه السلام مسنداً واحدى يديه على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لورايت اسرافيل له اثنا عشر الف جناح منها بالشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وانه ليتضاءل الاحا بين أى يتضاءل الزمان لعظمة الله حتى يعود مثل الوصع وهو المصفور الصغير (قوله وغيرها) أى من جميع الخلق كطول القامة واعتدال الصورة وتمام الاعضاء وقوة البطش وحسن الصوت والشعر والخط وغير ذلك من الكمال التى اعطاها الله خلقه (قوله ان الله على كل شئ قدير) كالتعليل لما قبله (قوله ما يفتح الله) ما اشرطية ويفتح فعل الشرط وقوله فلا تمسك لها جواب الشرط او موصولة مبتدأ ويفتح صلتها وقوله فلا تمسك لها خبر المبتدأ او قرن بالفاء لما فى المبتدأ من العموم وقوله من رحمة بيان لما (قوله كرزق) أى دنيوى واخروى وعبر فى جانب الرحمة بالفتح اشارة الى انها شئ عزيز نفيس شأنه ان يوضع فى خزائن واتى بها منكرة لتعم كل رحمة دنيوية واخروية (قوله فلا تمسك لها) انث مراعاة لمعنى ما هو الرحمة

## سورة فاطر مكية

وهى خمس اوست  
واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) حمد تعالى نفسه

بذلك كما بين فى أول سبا

(فاطر السموات والارض)

خالقهما على غير مثال

سبق (جاعل للملائكة

رسلا) الى الانبياء (اولى

اجنحة مثنى وثلاث وربع

يزيد فى الخلق) فى الملائكة

وغيرها (ما يشاء ان الله

على كل شئ قدير ما يفتح

الله للناس من رحمة)

كرزق ومطر) فلا تمسك لها



وما يمسك) من ذلك (فلا مرسل له من بعده) أي بعد ما ساكه (وهو العزيز) الغالب على أمره (٣٥٥) (الحكيم) في فعله (يا أيها الناس)

أي أهل مكة (اذكروا نعمت الله عليكم) يا سكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم (هل من خالق) من زائدة وخالق مبتدأ (غير الله) بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ (يرزقكم من السماء) المطر (و) من (الأرض) النبات والاستفهام للتقرير أي لا خالق رازق غيره (لا اله الا هو فاني تؤفكون) من أين تصرفون عن توحيد الله (أين تصرفون عن توحيد الله مع اقراركم بانه الخالق الرازق) (وان يكذبوك) يا محمد في مجيئك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب (فقد كذبت رسل من قبلك) في ذلك فاصبر كما صبروا (والى الله ترجع الامور) في الآخرة فيجازى المكذبن وينصر المرسلين (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث وغيره (حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا) عن الايمان بذلك (ولا يغرنكم بالله) في حلمه وامهاله (الغرور) الشيطان (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) بطاعة الله ولا تطيعوه (انما يدعو احزبه) أتباعه في الكفر (ليكونوا من أصحاب السعير) النار الشديدة (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) هذا بيان ما لموافق الشيطان وما لمخالفه \* ونزل في أبي جهل وغيره (افمن زين له سوء عمله)

(قوله وما يمسك) يصح ان يبقى على عمومه فالتدكير في قوله ظاهر ويصح أن يكون قد حذف من الثاني لدلالة الاول عليه والتدكير مراعاة للفظ وقد أشار المفسر لهذا الثاني بقوله من ذلك يعني من الرحمة (قوله أي أهل مكة) تفسير للناس باعتبار سبب النزول والا فاعبرة بعموم اللفظ (قوله اذكروا نعمت الله عليكم) أي اشكروه على تلك النعم التي أسداها اليكم (قوله يا سكانكم الخ) أشار بذلك الى ان النعمة بمعنى الانعام ويصح أن تكون بمعنى المنعم به (قوله وخالق مبتدأ) أي مرفوع بضممة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله بالجر والرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان وقوله لفظا ومحلا ونشر مرتب وفي بعض النسخ بتقديم الرفع فيكون لقا وشرا مشوشا وقرئ شدوذا بالنصب على الاستثناء (قوله والاستفهام للتقرير) أي والتوابع (قوله أي لا خالق رازق غيره) هذا محل معنى لاجل اعراب والالفاظ لا خالق غيره رازق لكم (قوله لا اله الا هو) كلام مستأنف لتقرير النفي المتقدم (قوله فاني تؤفكون) من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا أجهنمنا انما فكنا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب (قوله من أين تصرفون عن توحيد الله) أي كيف تعبدون غيره مع انه ليس في ذلك الغير وصف يقتضي عبادته من دون الله (قوله وان يكذبوك) أي يدعوا على تكذيبك وهذا تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فاصبر كما صبروا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف والمعنى فناس بمن قبلك ولا تحزن (قوله فيجازى المكذبن) أي بادخالهم النار وقوله وينصر المرسلين أي بقبول شفاعتهم وادخالهم دار الكرامة (قوله وغيره) أي كالحساب والعقاب (قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا) المراد نهيمهم عن الاغترار بها والمعنى فلا تغتروا بالدنيا فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسمي لها (قوله في حلمه) أي بسببه والمعنى لا تجعلوا حلمه وامهاله سببا في انبعاثكم الشيطان (قوله الغرور) هو بالفتح في وراء العامة كالصبور والشكور وقرئ شدوذا بضمها اما جمع عار كما عدو وقعود أو مصدر كالجلوس (قوله ان الشيطان لكم عدو) أي عظيم فان عداوته قديمة مؤسسة من عهد آدم (قوله فاتخذوه عدوا) أي فكونوا منه على حذر في جميع أحوالكم ولا تاملوا في السر والعلانية ولا تقبلوا منه صرفا ولا عدلا قال البوصيري

وخالف النفس والشيطان واعصهما \* وان هما محضاك النصيح فاتهم ولا تطع منهما خصما ولا حكما \* فانت تعرف كيد الخصم والحكم

(قوله انما يدعو احزبه الخ) بيان لوجه عداوته وتحذير من طاعته (قوله هذا) أي قوله الذين كفروا الى آخره والمعنى من كفر من اول الزمان الى آخره فله العذاب الشديد ومن آمن من اول الزمان الى آخره فله المغفرة والاجر الكبير (قوله ونزل في أبي جهل وغيره) أي من مشركي مكة كالعاص بن وائل والاسود بن المطلب وعقبة بن أبي معيط واضرابهم ويؤيدها القول آيات منها ليس عليك هذا هم ومنها ولا يحزنك الذين يسعون في الكفر ومنها فاعلمك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا وغير ذلك ففي هذه الآيات تسليته صلى الله عليه وسلم على كفر قومه وقبل هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تاويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأولاهم كما هو مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بارض الحجاز يقال لهم الوهابية يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فاسألهم ذكر الله أو انك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون نسأل الله الكريم ان يقطع دابرهم وقيل نزلت في اليهود والنصارى وقيل نزلت في الشيطان حيث زين له أنه العابد التقى وادم العاصي فخالف ربه لاعتقاده أنه على شيء (قوله أفمن زين له سوء عمله) أي زين له الشيطان ونفسه الأمارة عمله السيء

وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) هذا بيان ما لموافق الشيطان وما لمخالفه \* ونزل في أبي جهل وغيره (افمن زين له سوء عمله)

بالتوويه (فراة حسنا) من  
مبتدأ خبره كمن هداه الله  
لا دل عليه (فان الله يضل  
من يشاء ويهدي من يشاء  
فلا تذهب نفسك  
عليهم) على المزين لهم  
(حسرات) باغتمامك ان  
لا يؤمنوا (ان الله عالم بما  
يصنعون) فيجاز بهم عليه  
(والله الذي ارسل الرياح)  
وفي قراءة الرياح (فتشير  
سحابا) المضارع لحكاية  
الحال الماضية اي تزعجه  
(فسقناه) فيه التفات عن  
الغيبية (الى بلد ميت)  
بالتشديد والتخفيف  
لانبات بها (فاحيينا به  
الارض) من البلد (بعد  
موتها) بسمها اي انبتنا به  
الزروع والكلأ (كذلك  
النشور) اي البعث  
والاحياء (من كان يريد  
العزة فله العزة جميعا) اي  
في الدنيا والاخرة فلا  
تنال منه الا بطاعته  
فليطعه (اليه يصعد الكلم  
الطيب) بعلامه وهو لا اله  
الا الله ونحوها (والعمل  
الصالح يرفعه) يقبله (والذين  
يمكرون) المكرات  
(السيئات) بالنبي في دار  
الدوة دن تقييده او قتله  
او اخراجه كما ذكر في  
الانفال (لهم عذاب شديد  
ومكر أولئك هو يبور)  
بمالك (والله خلقكم من تراب)

فهو من اضافة الصفة للموصوف (قوله بالتوويه) اي التحسين ظاهر ايان غلب وهمه على عقله فرأى الحق  
باطلا والباطل حقا وأما من هداه الله فقد رأى الحق حقا فاتبعه ورأى الباطل باطلا فاجتنبه (قوله لا)  
اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله دل عليه) اي على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة  
قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه  
فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدى لله تعالى (قوله فلا تذهب نفسك عليهم) عامة القراء على فتح  
التاء والهاء ورفع نفس على الفاعلية ويكون المعنى لا تتعاط أسباب ذلك وقرئ شدوذا بضم التاء وكسر  
الهاء ونفسك مفعول به ويكون المعنى لا تهلكها على عدم ايمانهم (قوله حسرات) مفعول لاجله جمع  
حسرة وهي شدة التلمف على الشيء الفات (قوله فيجاز بهم عليه) اي ان خيرا خيرا وان شرا فشر (قوله  
وفي قراءة الرياح) اي وهي سبعية ايضا (قوله لحكاية الحال الماضية) اي استحضار تلك الصورة المعجبية  
التي تدل على كمال قدرته تعالى (قوله أي تزعجه) اي تحركه وتثيره (قوله فيه التفات عن الغيبة) اي الكائنة  
في قوله والله الذي ارسل (قوله الى بلد ميت) البلد يذكروا ثبوت يطلق على القطعة من الارض عامرة أو  
خالية (قوله بالتشديد والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لانبات بها) اي فالمراد بالموت عدم  
النبات والمرعى وبالحياة وجودها (قوله من يباينة) (قوله كذلك النشور) أي كمن احياء  
الارض بالانبات احياء الاموات ووجه التشبيه ان الارض الميتة لما قبلت الحياة اللائمة بها كذلك  
الاعضاء تقبل الحياة اللائمة بها فان البلد الميت تساق اليها المياه فتحيها بها والا جساد تساق اليها الارواح  
فتحيها بها (قوله من كان يريد العزة لله العزة جميعا) من شرطية مبتدأ وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله  
فليطعه وقوله لله العزة تعليل للجواب واختلف في هذه الآية فقيل المراد من كان يريد ان يسأل عن  
العزة لمن هي فقل له الله العزة جميعا وقيل المراد من اراد العزة لنفسه فليطلبها من الله فان العزة له لا لغيره وطلبها  
يكون بطاعته والالتجاء اليه والوقوف على بابه لما ورد في الحديث من اراد عز الدارين فليطع العز يز  
ومن طلب العزة من غيره تعالى كسى من وصفه وهو الذل لان وصف العبد الذل ووصف الله العز فمن التجا  
الى الله كساه الله من وصفه ومن التجا الى العبد كساه الله من وصف ذلك العبد لما ورد من استعز بقوم  
اورثه الله ذلهم وقال الشاعر

واذا تذلل الرقاب تواضعا \* منالك فعزها في ذلها

(قوله يعلمه) أشار بذلك الى ان في الكلام مجازا فالصعود مجاز عن العلم كما يقال ارتفع الامر الى القاضي يعني  
علمه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد  
الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذي كتب فيه طاعة العبد الى السماء (قوله ونحوها) اي من الاذكار  
والتسبيح وقراءة القرآن (قوله والعمل الصالح) اي كالصلاة والصوم وغير ذلك من الطاعات (قوله والذين  
يمكرون) بيان لحال الكفار الخبيث والعمل السيء بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح (قوله المكرات)  
قدره اشارة الى ان السوءات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب  
انفعول والمكر الحيلة والخديعة (قوله في دار الندوة) أي وهي التي بناها قصي بن كلاب للحدث والمشاورة  
(قوله كما ذكر في الانفال) اي في قوله واذ يمكركم الذين كفروا والآيات وقد فصلت هناك (قوله ومكر  
اولئك) اتى باسم الاشارة البعيد اشارة لبعدهم عن الرحمة واشتغالهم بالبغي والفساد (قوله هو يبور) هو مبتدأ  
ثان ويبور خبره والجملة خبر الاول ويصح ان يكون ضمير فصل لا محل له من الاعراب وقوله ان الفصل

بخلق ايكم آدم منه (ثم من نطفة) اي مني بخلق ذريته منها (ثم جعلكم ازواجا) ذكورا واناثا (٢٥٧) (وما تحمل من انثى ولا تضع الا

بعلمه) حال اي معلومة له (وما يعمر من معمر) اي ما يزداد في عمر طويل العمر (ولا ينقص من عمره) اي ذلك المعمر او معمر آخر (الا في كتاب) هو اللوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) هين (وما يستوى البحران هذا عذب فرات) شديد العذوبة (سائغ شرابه) شر به (وهذا ملح اجاج) شديد الملوحة (ومن كل منهما) (تاكلون لحما طريا) هو السمك (وتستخرجون) من الملح وقيل منهما (حلية تلبسونها) هي اللؤلؤ والمرجان (وترى) تبصر (الف لك) السفن (فيه) في كل منهما (مواخر) تمخر الماء اي تشقه بجرها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة (لتبتغوا) تطلبوا (من فضله) تعالى بالتجارة (ولعلكم تشكرون) الله على ذلك (يولج) يدخل الله (الليل في النهار) فيزيد (ويولج النهار) يدخله (في الليل) فيزيد (وسيجر الشمس والقمر كل منهما) (يجري) في فلكه (لاجل مسمى) يوم القيامة (ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون) تعبدون (من دونه) اي غيره وهم الاصنام (ما يملكون من قطمير) لفاقة النواة (ان تدعوهم لا

لا يقع قبل الخبر اذا كان فعلا مردودا بجواز ذلك (قوله بخلق ايكم آدم منه) ويصح ان يراد خلقكم من تراب بواسطة النطفة من الغذاء وهو من التراب (قوله ازواجا) اي اصنافا (قوله من انثى) من زائدة في الفاعل (قوله حال) اي من انثى (قوله وما يعمر من معمر) بفتح الميم في قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهر او كم هو يوم او كم هو ساعة ثم يكتب في كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفي أجله فما مضى من أجله فهو النقصان وما يستقبله فهو الذي يعمره وهذا هو الاحسن وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان اطاع وتسعين ان عصى فايهما بلغ فهو كتاب وهذا مثل قوله عليه السلام من احب ان يبسط له في رزقه وينسأله في اثره أي يؤخر في عمره فليصل رحمه اي انه يكتب في اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فان وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة فبين ذلك في موضع آخر من اللوح المحفوظ انه سيصل رحمه فمن اطلع على الاول دون الثاني ظن انه زيادة او نقصان (قوله او معمر آخر) أي على حد عندى درهم ونصفه أي فالمعنى ما يزداد في عمر شخص بان يكون أجله طويلا ولا ينقص من عمر آخر بان يكون عمره قصيرا الا في كتاب (قوله ان ذلك) أي كتابه الاعداد والآجال (قوله على الله يسير) أي سهل غير متعذر (قوله وما يستوى البحران) هذا مثل المؤمن والكافر وقوله شديد العذوبة أي يكسره وجع العطش وقوله سائغ أي سهل الحرارة (قوله شر به) أي مفسر الشراب بالشراب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشيء لنفسه (قوله اجاج) اي يحرق الخلق بملوحته (قوله ومن كل تاكلون الخ) بحتمل انه استطراد لبيان صفة البحرين وما فيهما من المنافع والمثل قد تم بما قبله وهو الاظهر وقيل هو من تمام التمثيل يعني انهما وان اشتركا في بعض الاوصاف لا يستويان في جميعها كالبحرين فانهما وان اشتركا في بعض المنافع لا يستويان في جميعها (قوله هو السمك) المراد به حيوانات البحر كلها فيجوز اكلها (قوله وقيل منهما) أي ووجهه ان في البحر الملح عيون عذبة تخرج بالملح فيخرج اللؤلؤ ومنها عند الامتزاج (قوله والمرجان) هو عروق حمراء تطلع من البحر كاصابع الكف وقيل هو صغار اللؤلؤ (قوله لتبتغوا) متعاق بمواخر (قوله بالتجارة) اي وجرها كالنزول والبيع (قوله على ذلك) أي على ما اسداه اليكم من تلك النعم (قوله يولج الليل في النهار) أي فيطول النهار حتى يصير من طلوع الشمس لغروبها أربع عشرة ساعة كايام الصيف وقوله ويولج النهار في الليل اي فيطول الليل حتى يكون من الغروب للطلوع أربع عشرة ساعة كايام الشتاء فالدائر بين الليل والنهار أربع ساعات تارة تكون في الليل وتارة تكون في النهار (قوله وسيجر الشمس والقمر) معطوف على يولج ويعبر بالمضارع في جانب الليل والنهار لان ابلاج أحدهما في الآخر يتجدد كل عام واما الشمس والقمر فتستخيرهما من يوم خلقهما الله فلا تجدد فيه وانما التجدد في آثارهما فلذا عير في جانبهما بالماضي (قوله والذين تدعون من دونه الخ) هذا من جملة الأدلة على انفراد تعالى بالالوهية (قوله لفاقة النواة) بكسر اللام وهي القشرة الرقيقة الملتفة على النواة واعلم ان في النواة أربعة أشياء يضرب بها المثل في القلة القليل وهو ما في شق النواة والقطمير وهو اللفاقة والتقير وهو ما في ظهرها والثفروق وهو ما بين الفمع والنواة (قوله ما أجا بكم) اي يجلب نفع ولا دفع ضرر (قوله باشرا ككم ياهم) اشار بذلك الى ان المصدر مضاف للفاعل (قوله اي يتبرؤ منكم) اي يقولهم ما كانوا ايانا يعبدون (قوله ولا ينبئك مثل خبير) اي لا يخبرك احدهم مثلي لاني عالم بالاشياء وغيري لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابه صلى الله عليه وسلم (قوله يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله) انما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقير لان الناس هم الذين يدعون الفنى وينسبون له لا أنفسهم والمعنى يا ايها الناس اتمم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله في انفسكم وعيالكم واموا اليكم وفيما

(٣٣ - صاوى - ث) يسمعوادعاءكم ولوسمعوا) فرضا (ما استجبا بواكم) ما اجابكم (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) باشرا ككم اياهم مع الله اي يتبرؤ منكم ومن عبادتكم اياهم (ولا ينبئك) باحوال الدارين (مثل خبير) عالم وهو الله تعالى (يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله)



يمرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضي الله عنه من عرف نفسه عرف ربه اي من عرف نفسه بالفقر والذل والمجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال (قوله بكل حال) اي في حالة الفقر والغنى والضعف والقوة والذل والعز قاله ببد مفتقر لر به في اي حالة كان بها ذلك العبد (قوله الحميد) انما ذكره بعد الغنى لدفع توهم ان غناه تعالى تارة ينفع وتارة لا فافادانه كما انه غنى هو منعم جواد محمود على انعامه لكونه يعطي النوال قبل السؤال للبر والفاجر (قوله ان يشا يذهبكم) هذا بيان لغناه المطلق يعني ان اذها بكم ليس متوقفا على شيء الا على مشيئته فابقاؤكم من محض فضله (قوله بخلق جديد) اي بعالم آخر غير ما تعرفونه (قوله شديد) اي متعذرا ومتعسر (قوله وازرة) فاعل تزر وهو صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله نفس والمعنى لا تحمل نفس وازرة وزر نفس اخرى واما غير الازرة فتحمل وزر الازرة بمعنى تشفع لها في غفرانه لا بمعنى انه ينتقل من الازرة لغيرها ان قلت ما الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى وليحمان انقا لهم الآية اجيب بان تلك الآية محمولة على من ضل وتسبب في الضلال لغيره فعليه وزر ضلاله ووزر تسببه لان تسببه من فعله فلم يحمل الا انقال نفسه فرجع الامر الى ان الانسان لا يحمل وزر غيره اصلا بل كل نفس بما كسبت رهينة (قوله وان تدع مثقلة الى حملها) اي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسا الى حملها وهو بالكسر ما يحمل على ظهر أو رأس وبالفتح ما كان في البطن او على رأس شجرة (قوله لا يحمل منه شيء) العامة على قراءة يحمل مبنيا للمفعول وشيء ما تب الفاعل وقرئ شذوذا تحمل بفتح التاء وكسر الميم مسندا الى ضمير النفس المحذوفة وشيئا مفعول تحمل (قوله ولو كان ذا قربى) العامة على قراءة ذابا بالنصب خبر كان واسمها ضمير يعود على المدعو كما قدره المفسر وقرئ شذوذا بالرفع على ان كان تامة والمعنى وان تدع نفس مذنبية نفسا اخرى الى حمل شيء من ذنوبها لا يحمل منه شيء ولو كانت تلك النفس الاخرى قريبة للداعية كابنها أو أختها ورد لتي الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسبي ما على (قوله في الشقين) اي الحمل القهري والاختياري (قوله حكم من الله تعالى) اي وهو لا يخلو عن حكمة عظيمة (قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم) انما اداة حصر والمعنى ان اذارك مقصور على الذين يخشون ربهم وقوله بالغيب حال من فاعل يخشون اي يخشونه حال كونهم غائبين عنه فالغيبة وصف العبيد والغيبة والحجاب فالعبد محجوبون عن ربهم بصفات جلاله وبصم ان يكون حلا من المفعول اي يخشونه والحال انه عائب عنهم اي محتجب بجلاله فلا يرونه والى هذا اشار المفسر بقوله وما رآوه فمدم رؤى الله تعالى انما هو من تحجبه بصفات الجلال فاذا تجلى بالجمال رآته الابصار وذلك يحصل في الاخرة لاهل الايمان وقد حصل في الدنيا لسيد الخلق على الاطلاق وقد يتجلى بالجمال للقلوب في الدنيا فتراه وهي الحنة المعجلة لاهل الله المقر بين (قوله لانهم المنتفعون بالا نذار) جواب عما يقال كيف قصر الا نذار على اهل الخشية مع انه لجميع المسككين فاجاب بان وجه قصره عليهم اتقاعهم به فكاه قال انما ينفع انذارك اهل الخشية (قوله اداموها) اي واظبوا عليها باركانها وشروطها وآابها وفي نسخة أدوها (قوله وغيره) اي كالمعاصي (قوله فصلاحه مختص به) اي فهو قاصر عليه لا يتعداه فيجزي بالعمل في الاخرة اي الخير والشر (قوله وما يستوى الا عمى والبصير الخ) هذا مثل ضرر به الله للمؤمن والكافر وافاد أولا الفرق بين ذاتيها وثانيها بين وصفيهما وثالثا بين داريهما في الاخرة واما قوله وما يستوى الاحياء الخ فهو مثل آخر على ابغ وجه لان الاعمى ربما يكون فيه بعض نفع بخلاف الميت (قوله ولا الظلمات ولا النور) جمع الظلمات باعتبار انواع الكفر فان انواعه كثيرة بخلاف

بكل حال (والله هو الغنى)  
عن خلقه (الحميد) المحمود  
في صنعه بهم (ان يشا يذهبكم  
ويات بخلق جديد) بد لكم  
(وما ذلك على الله بعزيز)  
شديد (ولا تزر) نفس  
(وازره) آثمة اي لا تحمل  
(وزر) نفس (اخرى  
وان تدع) نفس (مثقلة)  
بالوزر (الى حملها) منه احد  
ليحمل بعضه (لا يحمل  
منه شيء ولو كان) المدعو  
(اذا قربى) قرابة كالأب  
والابن وعدم الحمل  
في الشقين حكم من الله  
تعالى (انما تنذر الذين  
يخشون ربهم بالغيب)  
أي يخافونه وما رآوه  
لانهم المنتفعون بالا نذار  
(واقاموا الصلاة) اداموها  
(ومن تزكى) تطهر من الشرك  
وغیره (فانما يتزكى لنفسه)  
فصلاحه مختص به (والى  
الله المصير) المرجع فيجزى  
بما عمل في الاخرة (وما  
يستوى الا عمى والبصير)  
الكافر والمؤمن (ولا  
الظلمات) الكفر (ولا  
النور) الايمان (ولا الظل

ولا الحرور) الجنة والنار (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) المؤمنون والكفار وزيادة لا في الثلاثة تأكيد (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيجيبه بالإيمان (وما انت بمسمع من في القبور) أي الكفار (٢٥٩) شبههم بالموتى فيجيبون (ان) ما (انت الا

نذير) منذر لهم (انا ارسلناك بالحق) بالهدى (بشيرا) من اجاب اليه (ونذيرا) من لم يجب اليه (وان) ما (من امة الا خلا) سلف (فيها نذير) نبي ينذرهما (وان يكذبوك) أي اهل مكة (فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالبينات) المعجزات (وبالزبر) كصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) هو التوراة والانجيل قاصير كما صبروا (ثم اخذت الذين كفروا) بتكذيبهم فكيف كان تكبير انكارى عليهم بالعقوبة والاهلاك أي هو واقع موقعه (المتر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا) فيه التفات عن الغيبة (به ثمرات مختلفا الوانها) كاخضر واحمر واصفر وغيرها (ومن الجبال جدد) جمع جدة طريق في الجبل وغيره (بيض وحمرا) وصف (مختلف الوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على جدد أي صخور شديدة السواد يقال كثيرا اسود غريب وقليل غريب اسود (ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانها كذلك)

الإيمان هو نوع واحد (قوله ولا الحرور) هي الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل وقيل الحرور والسموم بالليل والنهار (قوله وزيادة لا في الثلاثة) أي في الجبل الثلاث التي أوطأها ولا الظلمات ولا النور وثانها ولا الظل ولا الحرور وثالثها وما يستوى الأحياء ولا الأموات وانما يزيدت للتأكيد في الجميع لان نفي المساواة معلوم من ما النافية (قوله ان الله يسمع من يشاء) من هنا الى قوله تكبير تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله شبههم بالموتى) أي في عدم التأثير بدعوته (قوله ان انت الا نذير) أي فليس عليك الا التبليغ والهدى بيد الله يؤتية من يشاء (قوله بالحق) حال من الكاف بدليل قول المفسر بالهدى كانه قال ارسلناك حال كونك هاديا (قوله وان من امة) أي تلمها وقوله نبي ينذرهما أي يخوفها من عقاب الله وتنقضي شريعته بموته فما بين الرسولين من اهل الفترة وهم ناجون من اهل الجنة وان غير وادلو او عبدوا غير الله بنص قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما ورد من تمذيب بعض اهل الفترة كعمرو بن لحي وامرئ القيس وحاتم الطائي فقل ان ذلك لحكمة يلمها الله لا لكفرهم والتحقيق انه خير آحاد وهو لا يمرض النص القطعي وتقدم الكلام في ذلك عند قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قوله وبالزبر) اسم لكل ما يكتب (قوله كصحف ابراهيم) أي وهي ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهي عشرة وكصحف شيث وهي ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السمانية مائة وأربعة (قوله قاصير كما صبروا) قدره اشارة الى أن جواب الشرط محذوف (قوله أي هو واقع موقعه) أشار بذلك الى أن الاستفهام تقريرى (قوله المتر) خطاب لكل من تتأني منه الرؤية وهو كلام مستأنف سبق لبيان باهر قدرته تعالى وكما حكته (قوله فيه التفات) أي وحكمته أن المنية في الاخراج! بلغ من انزال الماء ولما في الاخراج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الالهية (قوله ثمرات مختلفا الوانها) أي في اصل اللون كالاخضر والاصفر والاحمر وفي شدة اللون الواحد وضعفه (قوله ومن الجبال جدد) قرأ العامة بضم الجيم وفتح الدال جمع جدة وهي الطريق وقرئ شذوذا بضم الحيم والدال جمع جديد وافتحهما (قوله مختلفا الوانها) مختلف صفة لجدد والوانها فاعل به أو مختلف خبر مقدم والوانها مبتدأ مؤخر والجملة صفة لجدد (قوله وغرايب سود) الغريب تأكيد كيد الاسود كالقاني تأكيد كيد الاحمر وانما قدمه عليه للمبالغة (قوله يقال كثيرا) أي بتقديم الموصوف على الصفة وهذا هو الاصل وقوله وقليل أي بتقديم الصفة على الموصوف وهذا خلاف الاصل ويرتكب للمبالغة (قوله ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف الوانها صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ أي صنف مختلف الوانها من الناس وقوله كذلك صفة لمصدر محذوف أي اختلافا كذلك (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) أي ان خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته لربه كان اخشاهم له ولذا ورد في الحديث انا اخشاكم لله واتقاكم له وقرئ شذوذا برفع الجلالة ونصب العلماء والمعنى انما يعظم الله من العباد العلماء وانما كان كذلك لكونهم اعرف الناس بربهم واتقاهم له فالواجب على الناس تعظيمهم واحترامهم اقتداء بالله تعالى فان الله اخبر أنه يعظمهم ويحبهم (قوله ان الله عز يزغفور) تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عز يزقاهر لما سواه غفور للمدبئين (قوله ان الذين يتلون كتاب الله) أي يقرؤنه على طهارة اولاهن ظهر قلبا وفي المصحف وفضل الله واسع (قوله زكاة او غيرها)

كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) بخلاف الجهال ككفار مكة (ان الله عز يز) في ملكه (غفور) لذنوب عباده المؤمنين (ان الذين يتلون) يقرؤن (كتاب الله وأقاموا الصلاة) اداموها (واتقوا) رزقناهم سرا وعلانية (زكاة او غيرها)

(يرجون تجارة لن تبور) تهلك (٣٦٠) (ليوفيهم اجورهم) ثواب اعمالهم المذكورة (وزيدهم من فضله انه غفور) لذنوبهم

(شكور) اطاعتهم (والذي اوحينا اليك من الكتاب القرآن) هو الحق مصدقا لما بين يديه (تقدمه من الكتب) ان الله بعباده (تخير بصير) عالم بالباطن والظواهر (ثم اورثنا) اعطينا (الكتاب) القرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم امتك (فمنهم ظالم لنفسه) بالتقصير في العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به اغلب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات) يضم الى العمل التعليم والارشاد الى العمل (باذن الله) ارادته (ذلك) أي ابراهيم الكتاب (هو الفضل الكبير جنات عدن) اقامة (يدخلونها) الثلاثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدأ (يحلون) خبر ثان (فيها من) بعض (اساور من ذهب ولؤلؤ) مرصع بالذهب (واباسهم فيها حريرو قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) جميعه (ان رنا لغفور) في الذنوب (شكور) للطاعات (الذي احلنا دار المقامة) أي الاقامة (من فضله لا يمسننا فيها نصب) تعب (ولا يمسننا فيها لغوب) اعياء من التعب لعدم التكليف

لف ونشر مشوش وهو تخفيض على الاتفاق كيما تيسر (قوله يرجون تجارة) خبر ان اي يرجون ثواب تجارة (قوله ليوفيهم اجورهم) اللام للعاقبة والصيرورة (قوله شكور) أي يشيهم على طاعتهم (قوله من الكتاب) من لبيان الجنس او للتبعض (قوله والحق) هو اما ضمير فصل أو مبتدأ والحق خبر والجملة خبر الذي ومصدق حال مؤكدة (قوله عالم بالباطن والظواهر لف) ونشر مرتب (قوله ثم اورثنا) اتى ثم اشارة لمدررتهم عن رتبة غيرهم من الامة (قوله اعطينا) اشار بذلك الى ان المراد بالتوريث الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب (قوله من عبادنا) بيان للمصطفين (قوله وهم امتك) أي امة الاجابة سواء حفظوه كلا أو بعضا أولا والا فليس المراد باعطاء الكتاب حفظه بل الاهتداء بهديه والاقتداء به (قوله فمنهم ظالم لنفسه الخ) أي من غلبت سيئاته على حسناته والمقتصد من غلبت حسناته على سيئاته والسابق من لا تقع منه سيئة أصلا ولذا ورد في الحديث في تفسير هذه الآية سابقنا سابقا ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وقيل الظالم هو راجح السيئات والمقتصد هو الذي تساوت سيئاته وحسناته والسابق هو الذي رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذي ظاهره خير من باطنه والمقتصد من تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقدم الظالم على من بعده ليفوز رجاءه في ربه ولذا لا يعجب الطائع بعمله فيهلك وهذا على حد ما قيل في قوله تعالى ان الله يحب المتطهرين (قوله بادن الله) متعلق بقوله سابق وانما خص مع ان الكل بادن الله تنبيها على عزة هذه المرتبة فاصيحت الله (قوله يدخلونها الخ) اني بضمير جماعه المذكور في تلك الايات تغليبا للمدكر على المؤنث والا فلا خصوصية للمذكور (قوله بالبلاء للعامل وللمفعول) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله مرصع بالذهب) تقدم انه أحد قواين وقيل انهم يحلون فيها السورة من ذهب واسورة من فضة واسورة من لؤلؤ (قوله وقالوا) عبر بالماضي لتحقق وقوعه (قوله جميعه) أي كخوف الامراض والفتن والموت وزوال النعم وغير ذلك من آفات الدنيا وهمومها (قوله الذي احلنا) أي ادخلنا واسكننا (قوله دار المقامة) مفعول ثان لا حلنا والمراد بها الجنة التي تقدم ذكرها (قوله لا يمسننا فيها نصب) حال من ضمير احلنا البارز (قوله تعب) أي فلا نوم في الجنة لعدم التعب بها (قوله اعياء من التعب) أي فاذا اشتبهى الشخص من اهل الجنة ان يسير وينظر ويتمتع بجميع ما اعطاه الله من الحور والعرف والقصور في اقل زمن فعل ولا يحصل له اعياء ولا مشقة وبالجملة فاحوال الجنة لا تقاس على احوال الدنيا وهذه الآية فيها أعظم بشرى لهذه الامة الحميدة (قوله وذكر الثاني) جواب عما يقال ما الفائدة في نفى اللغوب مع ان انتفاءه يعلم من انتفاء النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب (قوله والذين كفروا الخ) هذا مقابل قوله ان الذين يتلون كتاب الله على حكم عادته سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر اوصاف المؤمنين اعقبه بذكر اوصاف الكفار (قوله لا يقضى عليهم) أي لا يحكم عليهم بالموت وقوله فيموتوا مسبب عن قوله لا يقضى وهو متنى ايضا لانه يلزم من انتفاء السبب انتفاء المسبب ان قلت ان في هذه الآية دليلا على ان اهل النار لا يموتون وفي آية اخرى لا يموت فيها ولا يحيا فيقتضي ان اهل النار لهم حالة بين الحالتين مع انه لا واسطة اجيب بان المعنى لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يحيون حياة طيبة (قوله ولا يخفف عنهم من عذابها) أي بحيث ينقطع عنهم زمنا ما وبهذا يدفع ما قيل ان بعض اهل النار يخفف عنه كابي طالب وابي لهب لما ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تشفع في ابي طالب فنقل في ضم حضاح من نار ينتعل بنعائين يغلى منها دماغه وورد ان ابا لهب يسقى في نقرة ابها ماء كل ليلة اثنتين لعنقه جاريته نوبية حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم فتحصل ان المراد بعدم التخفيف عدم انقطاعه عنهم وان كان يحصل لبعضهم بعض

فيها وذكر الثاني التابع للاول للتصريح بنفيه (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) تخفيف بالموت (فيموتوا) يستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) طرفة عين (كذلك) كما جز بنام (نجزي كل كفور) كافر



بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاي ونصب كل (وهم يصطرخون فيها) يستغيثون بشدة (٢٦١) وعويل بقولون (ربنا اخرجنا)

منها (نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) فيقال لهم (اولم نعمركم ما وقتنا) (يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) الرسول فما اجبتكم (فذوقوا ثم للظالمين) الكافرين (من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور) بما في القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر الى حال الناس وهو لدى جعلكم خلائف في الارض جمع خلقه اي يخلف بعضكم بعضا (فمن كفر) منكم (فعليه كفرة) اي وبال كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقرة) غضبا (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) للآخرة (قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون) تعبدون (من دون الله) اي غيره وهم الاصنام الذين زعمتم انهم شركاء الله تعالى (اروني اخبروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك) شركة مع الله (في خلق السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة) حجة (منه) بان لهم معنى شركة لاشي من ذلك (بل ان) ما (يعبد الظالمون) الكافرون

تخفيف فيه (قوله بالياء) اي المضمومة مع فتح الزاي ورفع كل وقوله والنون المفتوحة اي فهما قراءتان سبعتان (قوله يصطرخون فيها) اي يصيحون فيها (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله ربنا اخرجنا الخ مقول لقول محذوف معطوف على قوله يصطرخون (قوله منها) قدره هنالدلالة الاية الاخرى عليه (قوله صالحا) صفة لموصوف محذوف تقديره عملا صالحا (قوله فيقال لهم) اي على سبيل التوبيخ والتبكيت (قوله اولم نعمركم) الهمزة داخلية على محذوف تقديره اعتذرون وتقولون ربنا اخرجنا الخ ولم تؤخركم ونمهلكم ونعطيكم عمرا يتمكن فيه مر يدالتذكر من التذكر والتفكر (قوله مايتذكر) مانكرة وصوفة بمعنى وقت ولذا قدره المفسر (قوله وجاءكم النذير) عطف على معنى الجملة الاستفهامية كانه قال قروا باننا عمرناكم وجاءكم النذير (قوله الرسول) اي رسول كان لان هذا الكلام مع عموم الكفار من اول الزمان لاخره (قوله فذوقوا) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فما اجبتكم فاندفع مايقال ان ظاهرا لآية ربما يوم ان اذاقتهم العذاب مرتبة على محي الرسول مع انه ليس كذلك (قوله من نصير) من زائدة ونصير مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (قوله غيب السموات والارض) اي ماغاب عنا فيهما (قوله انه علم بذات الصدور) تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ماخفي في الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال علم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية في علمه لا فرق بين ماخفي منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اي ان الاولوية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفي يعلم الظاهر بالاولى (قوله هو الذي جعلكم خلائف في الارض) اي رعاة مسؤولين عن رعاياكم من انفسكم وازواجكم وأولادكم وخدمكم فكل انسان خليفة في الارض وهو راع وكل راع مسؤول عن رعيته (قوله جمع خليفة) كذا في بعض النسخ بالتاء وفي بعض النسخ بلا تاء والاولى اولى لان خليف جمعه خلفاء واما خليفة فجمعه خلائف (قوله اي وبال كفره) اي فلا يضره الا نفسه (قوله ولا يزيد الكافرين الخ) بيان لوبال كفرهم وعاقبته (قوله قل ارايتم الخ) راي بصرية تعدى لمفعول واحد ان كانت بلا همز وبالهز كما هنا تعدى لمفعولين الاول قوله شركاءكم والثاني قوله ماذا خلقوا من الارض على سبيل التنازع لان كلاما من ارايتم واروني طالب ماذا خلقوا من الارض على انه مفعول له (قوله شركاءكم) اضافهم لهم من حيث انهم جعلوهم شركاء او من حيث انهم شركوهم في اموالهم فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لاهلهم وينفقونه على خدمتها ويزبحون عندها (قوله ماذا خلقوا من الارض) اي اى شي خلقوه من الامور التي في الارض كالحيوانات والنباتات والاشجار وغير ذلك (قوله ام لهم شرك) ام في الموضعين منقطعة تفسر بيل والهمزة (قوله آتيناهم) اي الشركاء (قوله على بينة) بالافراد والجمع قراءتان سبعتان (قوله لاشي من ذلك) جواب الاستفهام في الجمل الثلاث وهو انكارى (قوله بل ان يعبد الظالمون) لما ذكرني الحجج اضرب عنه بذكر الامر الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قولهم لهم انهم شفعا عند الله (قوله بعضهم) بدل من الظالمون (قوله بقولهم) اي الرؤساء للاتباع (قوله اي يمنهم ما من الزوال) اشار بذلك الى ان الامساك بمعنى المنع وقوله ان نزولا ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعول ثان على اسقاط من (قوله ولئن زالتا) اجتمع قسم وشرط فقوله ان امسكهما جواب الاول وحذف جواب الثاني على القاعدة المعروفة (قوله من احد) من زائدة في الفاعل وقوله من بعده من ابتدائية والتقدير ما امسكهما احد مبتدأ وناشأ من غيره (قوله انه كان حاميا غفورا) تعليل لقوله ان الله

(بعضهم بعضا الا غرورا) باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اي يمنهما من الزوال (ولئن) لام قسم (زالتا ان) ما (امسكهما) يمسكهما (من احد من بعده) اي سواه (انه كان حاميا غفورا) في تاخير عقاب الكفار (واقسموا)

أى كفار مكة (بالله جهدايمانهم) (٢٦٢) غاية اجتهادهم فيها (لئن جاءهم نذير) رسول (ليكونن اهدى من احدى الامم) لليهود

والنصارى وغيرهم اى  
اى واحدة منها لما رأوا من  
تكذيب بعضهم بعضا اذ  
قالت اليهود ليست  
النصارى على شىء وقالت  
النصارى ليست اليهود على  
شىء (فلما جاءهم نذير)  
محمد صلى الله عليه وسلم  
(ما زادهم) مجيئه (الا  
نفورا) تباعدوا عن الهدى  
(استكبارا فى الارض)  
عن الايمان مفعول له  
(ومكر) العمل (السيء)  
من الشرك وغيره (ولا  
يحقق) يحيط (المكر السيء)  
الا باهله) وهو الماكر  
ووصف المكر بالسيء  
اصل واضافته اليه قبل  
استعمال آخر قدر فيه  
مضاف حذرا من الاضافة  
الى الصفة (فهل ينتظرون)  
ينتظرون (الا سنت  
الاولين) سنة الله فيهم من  
تعذيبهم بتكذيبهم رسوله  
(فلن تجد لسنة الله تبديلا  
وان تجد لسنة الله  
تحويلا) اى لا يبدل  
بالعذاب غيره ولا يحول  
الى غير مستحقه (اولم  
يسروا فى الارض فينظروا  
كيف كان عاقبة الذين من  
قبلهم وكانوا اشد منهم  
قوة) فاهلكهم الله  
بتكذيبهم رسوله (وما

يمسك السموات والارض اى قامسا كما حصل بحلمه وغفرانه والافكا كما جد يرتين بان تزولا كما  
قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه الآية فحلم الله تعالى من أ كبر النعم على العباد اذ لولا ملا بمى شىء من  
العالم فقول العامة حلم الله يفتت الكبر وداساء أدب (قوله اى كفار مكة) اى قبل ان يبعث الله محمدا صلى  
الله عليه وسلم حين بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسوله فامتنوا من كذب نبيه منهم واقسموا بالله تعالى  
لئن جاءهم نبي يناديهم ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله جهدايمانهم) الجهد بالفتح بلوغ الغاية فى  
الاجتهاد واما بالضم فهو الطاقة وانما كان الحلف بالله غاية ايمانهم لانهم كانوا يحلفون باياتهم واصنامهم  
فاذا ارادوا التاكيد والتشديد حلفوا بالله (قوله ليكونن) هذه حكاية لكلامهم بالمعنى والا فلفظه  
لنكونن الخ (قوله من احدى الامم) المراد من احدى الدوائر فالمعنى من كل الامم فقول المفسر  
اى اى واحدة منها الا وضح ان يقول اى كل واحدة منها (قوله ما زادهم الا نفورا) جواب لما وفيه اشعار  
بان فيهم اصل النفور لكونهم جاهلية لم ياتهم نذير من عهد اسمعيل (قوله مفعول له) اى لاجل الاستكبار  
و يصح ان يكون بدلا من نفور أو حالا من ضمير زادهم اى حال كونهم مستكبرين (قوله ووصف  
المكر بالسيء) اى فى قوله ولا يحقق المكر السيء وقوله اصل اى جاء على الاصل من استعمال الصفة تامة  
للموصوف (قوله واضافته اليه قبل) اى فى قوله ومكر السيء (قوله استعمال آخر) اى جاء على خلاف  
الاصل حيث اضيف فيه الموصوف للصفة (قوله قدر فيه مضاف) اى مضاف اليه وقوله حذرا من  
الاضافة الى الصفة اى من اضافة المكر الذى هو الموصوف الى السيء الذى هو الصفة فيجعل المكر  
مضافا لمحذوف والسيء صفة لذلك المحذوف وتلك الاضافة من اضافة العام للخاص لان المكر يشمل  
الاعتقاد والعمل فاضافته للعمل تخصيص له (قوله فهل ينتظرون الا سنت الاولين) اى فلا ينتظرون  
الا تعذيبهم كمن قبلهم (قوله سنت الله فيهم) اشار بذلك الى ان قوله سنت الاولين مصدر مضاف  
لمفعوله وسما تى اضافته لما عله فى قوله لسنت الله (قوله فلن تجد) الفاء للتعليل كانه قيل لا ينتظرون الا  
تعذيبهم كمن قبلهم لانك ايه العاقل لن تجد الخ (قوله اى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه)  
اشار بذلك الى ان المراد بالتبديل تغيير المذاب بغيره والتحويل نقله لغير مستحقه وجمع بينهما للتهديد  
والتقريع (قوله اولم يسروا) الهزمة داخلية على محذوف والتقدير اتركوا اسفروا ولم يسروا وهو استشهاد  
على ان سنة الله لا تبدل لها ولا تحوّل ولا يستفهام انكارى بمعنى النفى ونفى النفى اثبات والمعنى بل ساروا  
فى الارض ومروا على ديار قوم صالح وقوم لوط وقوم شعيب وغيرهم فنظروا آثار ديارهم (قوله كيف كان  
عاقبة الذين من قبلهم) اى على اى حالة كانت ليعلموا انهم ما اخدوا الا بتكذيب رسوله فيخافوا ان  
يفعل بهم مثل ذلك (قوله وكانوا اشد منهم قوة) اى اطول اعمارا والجملة حالية أو معطوفة على قوله من  
قبلهم (قوله وما كان الله ليعجزه الخ) تقرير لما فهم من استئصال الامم السابقة (قوله انه كان علما  
قديرا) تعليل لما قبله (قوله بما كسبوا) الباء سببية ومصدرية أو موصولة اى بسبب كسبهم والذى  
كسبوه (قوله من المعاصي) بيان لما (قوله ما ترك على ظهرها من دابة) اى من جميع ما دب على وجهها من  
الحوانات العاقلة وغيرها وذلك بان يمسك عنها ماء السماء مثالا فينقطع عنهم النبات فيموتون جوعا فالظالم  
لظلمه وغير الظالم بشؤم الظالم وعبر بالظلم تشبيها للارض بالدابة من حيث التمكن عليها ويعبر تارة  
بوجه الارض من حيث ان ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالباطن وهو الباطن منها فتحصل

انه يقال لما عليه الخلق من الارض وجه الارض وظهرها فم من قبيل اطلاق الضدين على شئ واحد (قوله نسمة) من التنسم وهو التنفس اي ذى روح (قوله فيجاز بهم باعمالهم) أشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله الخ تعليل له

### ﴿سورة يس مكية﴾

اي كلها وقوله أو الا قوله واذا قيل الخ قول ثان وقوله أو مدينية اي كلها وهو قول ثالث وورد في فضل سورة يس أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم اقرأوا يس على موتاكم ومنها ما من ميت يقرأ عليه يس الا هون الله عليه ومنها من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له في تلك الليلة ومنها ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات ومنها ان في القرآن لسورة تشفع لقارئها وتغفر لمستمعها الا وهي سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل يارسول الله وما المعمة قال نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يارسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتغضي له كل حاجة ومنها من قرأ يس حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح ومنها عن أبي جعفر من وجد في قلبه قسوة فلا يكتب سورة يس في جام أي اناؤه بزغفران ثم يشر به ومنها من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له ومنها من دخل المقبرة فقرأ سورة يس خفف العذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان له بمدد من فيها حسنات ومنها عن يحيى بن أبي كثير بلغني ان من قرأ سورة يس ليلالم يزل في فرح حتى يصبح ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي وقد حدثني بهذا من جربها ومنها ان لكل شئ قلبا وقلب القرآن يس من قرأها ير يدبها وجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما نما قرأ القرآن عشر مرات وایما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوا فيصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وایما مسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ومنها يس لما قرئت له وحكمة اختبار الصالحين في استعمالها التكرار كما راع أوسيع أو واحد وأربعين او غير ذلك شدة الحجاب والغفلة على القلب فبال تكرار تصفو مرآته وترق طبيعته وان كان الفضل المدد كرر لا يتوقف على تكرار كما يشهد له هذه الاحاديث (قوله يس) القراء السبعة علي تسكين النون بادغامها في الواو بعدها او باظهارها وقرئ شذوذا بضم النون وفتحها وكسرها فالاول خبر لمبتدأ محذوف اي هذه ومنع من الصرف للعلمية والتانيث والثاني اما على البناء على الفتح تخفيفا كاي وكيف او مفعول به لفعل محذوف تقديره اتل او مجرور بحرف قسم محذوف وهو ممنوع من الصرف والثالث مبني على الكسر على اصل التخلص من التقاء الساكنين (قوله الله أعلم بمراده به) هذا أحداقوال في تفسير الحروف المقطعة كحم وطس وتقدم ان هذا القول أسلم وقيل معناه يا انسان وأصله يا انيسين فاقصر على شطره لكثرة النداء به وقيل هو اسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اسم للقرآن (قوله والقرآن الحكيم) كلام مستأنف لا محل له من الاعراب وهو قسم وجوابه قوله انك لمن المرسلين (قوله الحكيم) اي المتقن الذي هو في أعلى طبقات البلاغة (قوله متعلق بما قبله) اي بالمرسلين ويصح ان يكون خبرا ثانيا لان كانه قيل انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم (قوله اي طريق الانبياء قبلك) اي

نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) اي يوم القيامة (فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) فيجازيهم على أعمالهم بآية المؤمنين وعقاب الكافرين

﴿سورة يس مكية أو الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الآية او مدينية ثنتان وثمانون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) يس) الله اعلم بمراده به (والقرآن الحكيم) الحكم بعجيب النظم وبيد المعاني (انك) يا محمد (لن المرسلين على) متعلق بما قبله (صراط مستقيم) اي طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم



وقولهم ان شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخ لجميع الشرائع فهو باعتبار الفروع وأما الاصول  
فالكل مستوون فيها ولا يتعاقب بها نسخ قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا الآية وقال تعالى  
فيه اهداهم اقتده (قوله وغيره) اى ان واللام والجملة الاسمية (قوله خبر مبتدأ مقدر) هذا الحدوجين في  
الآية والآخرة النصيب على انه مفعول محذوف اى امدح او مفعول مطلق لنزل والقراءتان سبعيتان (قوله  
لتنذر قوما) اى العرب وغيرهم (قوله في زمن الفترة) هو بالنسبة للعرب ما بين اسمعيل ومحمد عليهما  
الصلاة والسلام وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله فهم غافلون) مراتب  
على تقي الا نذار وقوله اى القوم تفسير للضمير ويصح ان يكون الضمير راجعا للفر يقينهم وآباؤهم  
(قوله لقد حق القول) اى وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (قوله على أكثرهم) اى أكثر  
المكافين في كل زمن فالأقل متحتم ايما نه والاكثر متحتم كفره وتقدم لنا في سورة الانعام ان الأقل واحد  
من ألف (قوله فهم لا يؤمنون) تفرع على ما قبله وأشار بذلك الى ان الايمان والكفر بتقدير الله فمن  
طبعه على احدهما فلا يستطيع التحول عنه وانما الامر بالايمان باعتبار التكليف الظاهري والنوع  
الاختياري ومن هنا قول بعض العارفين

الكل تقدير مولا نا وتاسيسه \* فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه

وقل لقلبك اذا زادت وساويسه \* ابليس لما طغى من كان ابليس

قوله انا جعلنا في اعناقهم أغلالا قيل نزلت في أبي جهل بن هشام وصاحبيه المخزوميين وذلك ان ابا جهل  
حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه بحجر فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه به أو ما اليه رجعت يده  
الى عنقه والتصق الحجر بيديه فلما عاد الى أصحابه أخبرهم بما رأى فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة  
انا ارضخ رأسه فاتاه وهو يصلى على حالته ليرميه بالحجر فاعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه  
فرجع الى أصحابه فلم يرمهم حتى نادوه فقال الثالث والله لا شدخن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع  
القهمقري ينكص على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقبل له ماشا نك قال شافى عظيم رأيت الرجل  
فلما دنوت منه فاذا خل ينحطر بذنبيه ما رأيت قط فخلا اعظم منه حال بينى وبينه فواللات والعزى لو  
دنوت منه لا كلنى فانزل الله تعالى تلك الآية وفيها اشارة الى ما يحصل لهم في جهنم من السلاسل والاغلال  
وعمى ابصارهم وفيها ايضا استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في امتناعهم من الهدى والايمان بحال من  
غلت يده في عنقه وعمى بصره بجامع ان كلامهم من الوصول الى المقصود فتحصل ان الآية دالة على  
الامور الثلاثة سبب النزول وما يحصل لهم في الآخرة وتمثيل لمنعهم من الهدى (قوله بان تضم اليها الايدي)  
جعل المفسر هذا توطئة لارجاع الضمير للايدي في قوله فهمى الى الاذقان كما قال الايدي وان لم يتقدم  
لها ذكر صراحة فهمى مذكورة ضمنا في قوله الاغلال لان الغل يدل عليها (قوله مجموعة) قدره اشارة الى ان  
قوله الى الاذقان متعلق بمحذوف ولو قدره مرفوعة لكان أظهر وذلك ان اليد ترفع تحت الذقن ويلبس  
الغل في العنق فتضم اليد اليها تحت الذقن فيبذل لا يستطيعون خفض رأس ولا التفاتا (قوله وهذا تمثيل)  
اى استعارة تمثيلية للمعنى المذكور وفيه اشارة الى سبب النزول والى ما يحصل لهم في الآخرة كما علمت  
(قوله بفتح السين وضمها) اى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله فاعشيناهم) هو بالغين المعجمة في قراءة  
العامية اى غطينا ابصارهم وقرئ شذوذا بالعين المهملة من العشا وهو عدم الابصار ليسلا والمعنى  
أضعفنا ابصارهم عن الهدى كعين الاعشى (قوله تمثيل) اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سد  
طرق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطرق وأخذ بصره بجامع ان كلالا يهتدى لمقصوده

وغيره رد لقول الكفار له  
است مرسلا (نزيل  
العزيز) في ملكه (الرحيم)  
بخلق خبر مبتدأ مقدر اى  
القرآن (لتنذر) به (قوما)  
متعاقب بتنزيل (ما انذر  
آباؤهم) اى لم ينذروا  
في زمن الفترة (فهم) اى  
القوم (غافلون) عن  
الايمان والرشد (لقد حق  
القول) وجب (عنى  
أكثرهم) بالعداب (فهم  
لا يؤمنون) اى الاكثر انا  
جعلنا في اعناقهم أغلالا  
بان تضم اليها الايدي لان  
الغل يجمع اليد الى العنق  
(فهمى) اى الايدي مجموعة  
(الى الاذقان) جمع ذقن  
وهى مجتمع اللحيتين (فهم  
مقحمون) رافعون رؤوسهم  
لا يستطيعون خفضها  
وهذا تمثيل والمراد أنهم  
لا يذعنون للايمان ولا  
يخفضون رؤوسهم له  
(وجعلنا من بين أيديهم  
سدا ومن خلفهم سدا)  
بفتح السين وضمها في  
الموضعين (فاعشيناهم فهم  
لا يبصرون) تمثيل أيضا  
لسد طرق الايمان عليهم

(قوله وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء في عدم ايمانهم وهو تسلية لصلی الله عليه وسلم وكشف لحقيقة أمرهم وعاقبتها (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال الف بينهما وتركه فالقراآت خمس لا أربع كما توهمه عبارته فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال فيه قراءة واحدة وهي سبعيات (قوله ينفع انذارك) جواب عما يقال ان ظاهر الآية يقتضي ان رسالته صلى الله عليه وسلم غير عامة بل هي لقوم مخصوصين وهم من اتبع الذكروخشى الرحمن بالغيب ويخاف قوله سابقا لتذرك وما الخ فاجاب المفسر عن ذلك بان محط الحصر الا نذار النافع فلا ينافي وجود غيره لمن لم ينتفع به (قوله بالغيب) يصح ان يكون حالا من الفاعل او المفعول وتقدم نظيره (قوله فبشره بمغفرة الخ) تفرع على ما قبله اشارة لبيان عاقبة أمرهم (قوله انا نحن نحي الموتى) أي نبعثهم في الآخرة للمجازاة على اعمالهم (قوله ونكتب ما قدموا) ان قلت ان الكتابة متقدمة قبل الاحياء اذ هي في الدنيا والاحياء يكون في الآخرة أجيب بانه قدم الاحياء اعتناء بشأنه اذ لولا ما ظهرت ثمرة الكتابة (قوله في اللوح المحفوظ) المناسب ان يقول في صحف الملائكة لان الكتابة التي تكون في حياة العباد انما هي في صحف الملائكة وأما اللوح فقد كتب فيه ذلك قبل وجود الخلق (قوله ما استن به بعدهم) أي من خير كلم علموه أو كتاب صنفوه أو نخل غرسوه أو وقف حبسوه أو غير ذلك أو شر كمكس رتبوه أو ضلالة أحدثوها أو غير ذلك لما في الحديث من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له اجرها ومثل أجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من وزرهم شيء (قوله نصبه بفعل يفسره الخ) أي فهو من باب الاشتغال (قوله واضرب لهم مثلا) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ان يضرب لقومه مثلا لعلمهم بتعظون فيؤمنون (قوله اصحاب مفعول ثان) الاوضح ان يجعله مفعولا أول (قوله انطاكية) بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وتخفيف الياء المفتوحة وهي مدينة بارض الروم ذات سور عظيم من صخر وهي بين خمسة جبال دورها اثنا عشر ميلا وحاصل تلك القصة ان عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحوارين الى أهل انطاكية اسم أحدهما صادق والثاني مصدوق فلما قربا من المدينة رأى شيخا يرعى غنمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسألما عليه فقال الشيخ لهما من أنتم فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال أمعكما آية قالوا نعم نشفى المريض ونبرئ الأكمه والابرس باذن الله تعالى وذلك كرامة لهما ومعجزة لنبينا لانما أرسلهما أيدهما بمعجزاته قال الشيخ ان لي ابنا مريضا منذ سنين قال فانطلق بنا ننظر حاله فأتى بهما فمسحاهما فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيحا ففشا الخبر في المدينة وشفى الله على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخا فدعاهما وقال من أنتم قالوا رسولا عيسى عليه السلام قال وفيهم جئتما قال ندعوك من عبادة من لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال وهل لنا إله دون آلهتنا قال نعم الذي أوجدك وآلهتك قال لهما قوما حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس فاخذوهما وجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ووضعوهما في السجن فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه السلام رأس الحوارين بين شمعون الصفي على أثرهما ليصرهما فدخل شمعون البلد متنكرا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأنس به وأكرمه ورضي شكرته فقال للملك ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضررتهم حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فاني أرى ايها الملك ان تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال شمعون من أرسلكما الى ههنا قال الله

(وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفاء وتسجيلها وادخال الف بين المسئلة والاخرى وتركه (ام لم تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر) ينفع انذارك (من اتبع الذكر) القرآن (وخشى الرحمن بالغيب) خافه ولم يره (فبشره بمغفرة واجركريم) هو الجنة (انا نحن نحي الموتى) للبعث (ونكتب) في اللوح المحفوظ (ما قدموا) في حياتهم من خير وشر ليجازوا عليه (وأنا هم) ما استن به بعدهم (وكل شيء) نصبه بفعل يفسره (احصيناه) ضبطناه (في امام مبين) كتاب بين هو اللوح المحفوظ (واضرب) اجعل (لهم مثلا) مفعول اول (اصحاب) مفعول ثان (القرية) انطاكية (اذ جاءها)

الى آخره بدل اشتال من  
اصحاب القرية (المرسلون)  
اي رسل عيسى (اذا رسلنا  
اليهم اثنين فكذبوهما)  
الى آخره بدل من اذ  
الاولى (فعرزنا) بالتخفيف  
والتشديد قويننا الاثنين  
(بثالث فقالوا انا اليكم  
مرسلون قالوا اما اتم الا بشر  
مثلنا وما أنزل الرحمن من  
شيء ان) ما (أتم الا  
تكذبون قالوا ربنا يعلم)  
جار مجرى القسم وزيد  
التاكيد به وباللام على ما  
قبله لزيادة النكار في (انا  
اليكم لمرسلون وما علينا الا  
البلاغ المبين) التبليغ البين  
الظاهر بالادلة الواضحة  
وهي ابراء الاكهم  
والابرص والمريض  
واحياء الميت (قالوا انا  
تطيرنا) تشاء منا (بكم)  
لا نقطاع المطر عنا بسببكم  
(لئن) لام قسم (لم تنتهوا  
لترجمنكم) بالحجارة (وليسنكم  
منا عذاب اليم) مؤلم (قالوا  
طائركم) شؤمكم (معكم)  
بكفركم (اثن) همزة استفهام  
دخلت على ان الشرطية  
وفي همزتها التحقيق  
والتسهيل وادخال الف  
بينها بوجهيها وبين  
الاخرى (ذكرتم) وعظم  
وخوفتم وجواب الشرط  
محذوف اي تطيرتم وكفرتم  
وهو محل الاستفهام

الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال شمعون قصفاه واوجزا قالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد  
فقال شمعون وما آيتكما قالا ما نتمناه قامر الملك حتى جاؤا بنلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة  
فمازالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذا بندقتين من طين فوضعاهما في حدقتيه فصارتا  
مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ان انت سالت آهتك حتى يضعوا مثل هذا كان  
لك الشرف ولا آهتك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا  
يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال  
الملك للرسولين ان قدر الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكما قالا الهنا قادر على كل شيء فقال  
الملك ان ههنا ميتا قدمنا منذ سبعة أيام وهو ابن دهقان وانا آخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا  
وقد تغير فجعلنا يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعور به سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام  
وكنت مشركا فدخلت في سبعة أودية من النار وانا أحذركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت  
أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين وأشار بيده الى صاحبيه  
وأنا أشهد أن لا اله الا الله وأن عيسى روح الله وكلمته فعجب الملك من ذلك فلما علم شمعون أن قوله قد  
أنرفى الملك أخبره بالحال وأنه رسول عيسى ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل  
كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى اليهم ويدكرهم  
ويدعوم الى طاعة المرسلين (قوله الى آخره) أي آخر القصة وهو قوله الا كانوا به يستهزؤن (قوله  
المرسلون) جمع باعتبار الثالث (قوله أي رسل عيسى) هذا هو المشهور وقيل انهم رسل من الله من غير  
واسطة عيسى ارسلوا الى اصحاب هذه القرية (قوله بدل من اذا الاولى) أي بدل مفصل من محمل (قوله  
بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فقالوا انا اليكم مرسلون) أكدوا كلامهم بان  
لنقدم الا نكار بتكذيب الاثنين وتكذيبهما تكذيب للثالث لاتحاد مقالتهم (قوله قالوا اما اتم الا بشر  
مثلنا) أي فلامزة لكم علمنا (قوله جار مجرى القسم) أي فيؤكده كالقسم ويجاب كما يجاب به القسم (قوله  
لزيادة النكار) أي حيث تعدد ثلاث مرات (قوله وهي ابراء الاكهم) أي الاعمى (قوله قالوا انا  
تطيرنا بكم) التطير التناول سمي بذلك لانهم كانوا يتفألون بالطير اذا أرادوا سفرا أو غيره فان ذهب ميمنة  
قالوا خير وان ذهب ميسرة قالوا شر (قوله لا نقطاع المطر عنا بسببكم) قيل حبس عنهم المطر ثلاث سنين  
فقالوا هذا بشؤمكم (قوله لام قسم) أي وقد حثوا فيه لان الله أهلكهم قبل أن يفعلوا بهم ما حلفوا عليه  
(قوله بكفركم) الباء سببية أي طائركم حاصل معكم بسبب كفركم وعنادكم (قوله وادخال الف) أي  
وتركه فالقراآت أربع سبعيات (قوله وجواب الشرط محذوف) أي على القاعدة وهي أنه اذا اجتمع  
استفهام وشرط أتى بجواب الاستفهام وحذف جواب الشرط وهو مذهب سيبويه وعند يونس  
بالعكس (قوله وهو محل الاستفهام) أي هو المستفهم عنه والمعنى لا ينبغي ولا يليق بكم التطاير والكفر  
حيث وعظتم بل آمنوا وانقادوا (قوله بل أنتم قوم مسرفون) اضراب عما تقتضيه الشرطية من كون  
التذكير سببا للشؤم أي ليس الامر كذلك بل أنتم قوم عادتم الاسراف في العصيان فشؤمكم لذلك  
(قوله متجاوزون الحد بشركم) أي بعد ظهور المعجزات وهذا الخطاب لمن تقى على الكفر منهم وهم  
الذين رجوا حبيبا النجار واهلكهم الله كما ياتي (قوله وجاء من أقصى المدينة) هي انطاكية المعبر عنها اولا  
بالقرية وعبر عنها بالمدينة اشارة الى عظمها وكبرها (قوله هو حبيب النجار) أي ابن اسرائيل كان يصنع  
لهم الاصنام وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده كما آمن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرهما

والمراد به التوبيخ (بل أنتم قوم مسرفون) متجاوزون الحد بشركم (وجاء من أقصى المدينة رجل) هو حبيب النجار وفي



كان قد آمن بالرسول ومنزله  
 باقضي البلد (يسعى) يشتد  
 عدوا لما سمع بتكذيب  
 القوم الرسول (قال يا قوم  
 اتبعوا المرسلين اتبعوا)  
 تا كيد الاول (من لا يستلکم  
 اجرا) على رسالته (وهم  
 مهتدون) فقیل له انت  
 على دينهم فقال (وما لي لا  
 اعبد الذي فطرني)  
 خلقني اى لا مانع لي من  
 عبادته الموجود مقتضيها  
 واتم كذلك (واليه  
 ترجعون) بعد الموت  
 فيجازيكم بكفرکم (أتخذ)  
 في الهمزتين منه ما تقدم في  
 النذرتهن وهو استفهام  
 بمعنى النفي (من دونه) اى  
 غيره (آلهة) اصناما (ان  
 يردن الرحمن بضر لا تغن  
 عني شفاعتهن) التي زعمتموها  
 (شيا ولا ينقذون) صفة  
 آلهة (اني اذا) اى ان عبادت  
 غير الله (اني ضلال مبين) بين  
 (اني آمنت بربكم فاسمعون)  
 اى اسمعوا قولي فرجوه  
 فوات (قيل) له عند موته  
 (ادخل الجنة) وقيل دخلها  
 حيا (قال يا) حرف تنبيه  
 (ليت قومي يعلمون بما  
 غفر لي ربي) بغفرانه  
 (وجعلني من المكرمين  
 وما) نافية (انزلنا على قومه)  
 اى حبيب (من بعده)

وفي الحقيقة كل نبي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره بمصدق قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق  
 النبيين الآية وهذا من خصوصيات صلى الله عليه وسلم وأما غيره من الانبياء فلم يؤمن به أحد الا بعد  
 ظهوره (قوله كان قد آمن بالرسول) اى رسل عيسى وسبب ايمانه ما تقدم من شفاء ولده المريض وقيل انه  
 هو كان مجذوما وعبد الاصنام سبعين سنة لكشف ضره فلم يكشف فلما دعاه الرسل الى عبادة الله قال لهم  
 هل من آية قالوا له ندعور بنا القادر يفرج عنك ما بك فقال ان هذا عجيب قد عبدت هذه الاصنام سبعين  
 سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطيع ربكم تفريجه في غداة واحدة قالوا نعم ربنا على كل شيء قدير فدعوا  
 ربهم فكشف ما به فآمن (قوله يشتد عدوا) اى يسرع في مشيئته حرصا على نصيح قومه والدفع عن  
 الرسل (قوله تا كيد الاول) اى تا كيد لفظي فلفظ اتبعوا الثاني تا كيد للفظ اتبعوا الاول من توكيد  
 الفعل بالفعل (قوله من لا يستلکم اجرا) بدل من المرسلين والمعنى اتبعوا الصادقين المخلصين الذين لم  
 يريدوا منكم العرض الفاني اذ لو كانوا غير مخلصين لطلبوا منكم المال وازعومكم على الرياسة (قوله وهم  
 مهتدون) الجملة حاوية وهو تعريض لهم بالاتباع أى فاهتدوا أتم تبعاهم (قوله انت على دينهم) فيه  
 حذف همزة الاستفهام (قوله وما لي لا اعبد الذي فطرني) تلطف في ارشادهم وفيه نوع تفرغ على ترك  
 عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتياكا حيث حذف من الاول نظير ما اثبتته في الاخر والا اصل  
 وما لي لا اعبد الذي فطرني وفطرهم واليه ترجعون وارجع (قوله الموجود مقتضيها) أى وهو كون الله  
 فطره وخلقهم (قوله في الهمزتين منه ما تقدم) أى من القراءات الاربع وتقدم انها خمسة التحقيق وتسهيل  
 الثانية بالف ودونها وابدال الثانية الفا وهي سبعيات (قوله وهو استفهام بمعنى النفي) أى وهو انكارى  
 (قوله من دونه) يصح ان يكون مفعولا ثانيا مقدما لا يتخذوا على انها متعدي لاثنين وآلهة مفعول اول  
 مؤخر ويصح ان يكون حالا من آلهة أو متعلقا بالتخذوا على انها متعدي لواحده (قوله لا تغن عنهم  
 شفاعتهم) أى لا تنفعني شفاعتهم فهو من الغناء بالفتح وهو النفع ومنه قول البوصيري \* قلن ما في اليتيم عنا غناء  
 \* (قوله صفة آلهة) أى جملة ان يردن الرحمن الخ فهي في محل نصب والواضح ان تكون مستأنفة  
 سبقت لتعليل النفي المذكور لان جعلها صفة يوهم ان هناك آلهة ليست كذلك (قوله ان عبادت غير الله)  
 اشار بذلك الى أن التنوين عوض عن جملة (قوله في ضلال مبين) اى لثبوت الادلة على بطلان ذلك  
 (قوله فاسمعون) بكسر النون في قراءة العامة وهي نون الوقاية حذفت بعدها ياء الاضافة وقرئ شذوذا  
 بفتحها ولا وجه له في العربية لان فعل الامر يبنى على حذف النون (قوله اى اسمعوا قولي) أى ما قلته  
 لكم وهو اتبعوا المرسلين الخ (قوله فرجوه فوات) أى وهو يقول اللهم اهد قومي وقيل حرقوه وجعلوه  
 في سور المدينة وقبره في سور انطاكية وقيل نشره بالمدشار حتى خرج من بين رجلية  
 فوالله ما خرجت روحه الا في الجنة وفي رواية انهم قتلوا معه الرسل الثلاثة ووضعوه في برء وهو الرسل  
 (قوله وقيل له عند موته) هذا احداقوال ثلاثة اقتصر المفسر على اثنين منها والثالث ان  
 هذا القول كناية عن البشرية بانه يدخل الجنة (قوله وقيل دخلها حيا) اى فحين هموا بقتله  
 رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا كراما له كما وقع لعيسى انه رفع الى السماء (قوله قال  
 يا ليت قومي) اى وهم الذين نصحبهم أولا فقد نصحبهم حيا وميتا (قوله بغفرانه) اشار بذلك  
 الى ان ما مصدرية ويصح ان تكون موصولة والعائد محذوف أى بالذى غفره لي ويصح ان  
 تكون استفهامية اى باى شيء غفر لي اى بامر عظيم وهو توحيدى وصدعى بالحق (قوله وما  
 انزلنا على قومه الخ) هذا تحقير لهم وتصغير لشأنهم والمعنى لم نحتاج في اهلاكم الى ارسال

بعدموته (من جند من السماء) أي (٢٦/٨) ملائكة لا هلاك لهم (وما كنا منزلين) ملائكة لا هلاك احد (ان) ما (كانت) عقوبتهم

(الاصيحة واحدة) صاح  
بهم جبريل (فاذا هم  
خامدون) ساكنون  
ميتون (يا حسرة على العباد)  
هؤلاء ونحوهم من كذبوا  
الرسول فاهلكوا وهي شدة  
التلم ونداؤها مجاز اي  
هذا اوانك فاحضري  
(ما ياتيهم من رسول الا  
كانوا به يستهزؤن) مسوق  
ليبان سببها لاشتماله على  
استهزائهم المؤدى الى  
اهلاكهم المسبب عنه  
الحسرة (أولم يروا) اي اهل  
مكة القائلون للنبي لست  
مرسلا والاستفهام للتقرير  
اي علموا (كم) خبرية  
بمعنى كثير معمولة لما بعدها  
معلقة ماقبلها عن العمل  
والمعنى انا (اهلكنا قبلهم)  
كثيرا (من القرون) الامم  
(انهم) اي المهلكين (اليهم)  
أي المكين (لا يرجعون)  
افلا يستبشرون بهم وانهم اخط  
بدل مما قبله برعاية المعنى  
المذكور (وان) نافية او  
مخففة (كل) اي كل  
الخلايق مبتدأ (لما)  
بالتشديد بمعنى الا او  
بالتخفيف فاللام فارقة  
ومازائدة (جميع) خبر  
المبتدأ اي مجموعون (لدينا)  
عندنا في الموقف بعد بعثهم  
(محضرون) للحساب خبر  
ثان (وآية لهم) على البعث  
خير مقدم (الارض الميتة)  
بالتشديد والتخفيف

جنود من الملائكة بل نهلكهم بصيحة واحدة مثلاً وقوله وما كنا منزلين اي لم يكن شأننا وعادتنا ارسال  
جنود لا هلاك احد من الامم قبلهم بل اذا اردنا اهلاكا ما يكون غير الملائكة كصيحة او رجفة أو  
غير ذلك \* ان قلت ان الملائكة قد نزلت من السماء يوم بدر للقتال مع النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه  
\* اجيب بان انزالهم تكملة للنبي واصحابه لا لاهلاك الامم وقيل نزول الملائكة والاستنصار بهم من  
خصوصياتهم صلى الله عليه وسلم (قوله بعدموته) اي أو بعد رفعه حيا على القول الآخر (قوله لا هلاك  
احد) اي من الامم السابقة (قوله صاح بهم جبريل) اي صاح عليهم (قوله ميتون) اي فشيحهم وابل النار  
الغامدة لا نقطاع النفع في كل (قوله يا حسرة على العباد) يحتمل ان يكون من كلام الله أو الملائكة أو  
المؤمنين والمراد بالعباد جميع الكفار قال للجنس وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من والقائل  
ذلك الكفار والتقدير يا حسرة علينا من مخافة العباد والاول الذي مشى عليه المفسر (قوله الا  
كانوا به يستهزؤن) الجملة حالية من مفعول ياتيهم (قوله مسوق اخط) اي فهو استئناف واقع في جواب  
سؤال مقدر كانه قيل ما وجه التحسر عليهم فقيل ما ياتيهم اخط (قوله ليبان سببها) اي بواسطة فان  
الاستهزاء سبب لاهلاكهم وهو سبب للحسرة (قوله لاشتماله) اي دلالة (قوله ألم يروا اخط) رأى  
علمية وكم خبرية مفعول لاهلكنا مقدم وقبلهم ظرف لاهلكنا ومن القرون بيان لكم (قوله والاستفهام  
للتقرير) اي وهو حمل المخاطب على الاقرار بما بعد النفي (قوله معمولة لما بعدها) اي وليست معمولة  
ليروا لان كم الخبرية لها الصدارة فلا يعمل ماقبلها فيها (قوله معلقة ماقبلها عن العمل) ان قلت ان كم  
الخبرية لا تعلق وانما التعليق للاستفهامية قال ابن مالك

وان ولا لام ابتداء أو قسم \* كذا والاستفهام ذال ان تحتم

اجيب بان الخبرية اجريت مجرى الاستفهامية في التعليق (قوله والمعنى انا اهلكنا) اي وقد علموا  
ذلك (قوله بدل مما قبله) اي بدل اشتمال لان اهلاكم مشتمل ومستلزم لعدم رجوعهم او بدل كل من  
كل بناء على تنزيل التلازم منزلة التماثل كان اهلاكم عين رجوعهم (قوله رعاية المعنى المذكور) اي  
وهو قوله انا اهلكنا اخط والمعنى قد علموا اهلاكنا كثيرا من القرون السابقة المشتمل على عدم عودهم  
الى هؤلاء الباقين وهم اهل مكة فينبغي ان يعتبروا بهم (قوله نافية) اي ولما بالتشديد بمعنى الا وقوله أو  
مخففة أي مهمة ولما بالتخفيف واللام فارقة (قوله ومازائدة) للتاكيد فقد اغنت عن الحصر المستفاد  
من قراءة التشديد فتحصل ان من شدد لاجملها بمعنى الا وان نافية وهذا باتفاق البصريين والكوفيين  
ومن خفف لما فالبصريون على أن مخففة واللام فارقة ومازائدة وجوز الكوفيون جعل لما بمعنى الا  
وان نافية والقراءتان سبعيتان (قوله أي كل الخلايق) اشار بذلك الى ان التنوين عوض عن المضاف  
اليه (قوله اي مجموعون) دفع بذلك ما يتوهم من ذكر كل الاستغناء بها عن الجميع فاجاب بان كل اشير  
بها الاستغراق الافراد وجميع اشير بها الاجتماع الكل في مكان واحد للحشر (قوله وآية لهم) اي  
علامة ظاهرة ودالة على الاحياء بعد الموت (قوله بالتشديد والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان  
(قوله مبتدأ) أخره بعد قوله احييناها اشارة الى انه صفة للارض والصفة مع الموصوف كالشيء  
الواحد (قوله وجعلناها) عطف على احييناها (قوله من نخيل) هو والنخل بمعنى واحد  
لكن النخل اسم جمع واحده نخلة يؤنث عند اهل الحجاز ويذكر عند تميم ونجد والنخيل  
مؤنثة بلا خلاف اذا علمت ذلك فقول المفسر فيما ياتي من النخيل وغيره ليس بجيد بل المناسب

(اجييناها) بالماء مبتدأ (واخرجنا منها حيا) كالخطة (فمنه) يا كلون وجعلنا فيم اجنات) بسايتين (من نخيل واعناب) وغيرها

وغيرها (قوله وفجرنا) بالتشديد في قراءة العامة وقرئ شذوذاً بالتخفيف (قوله اى بعضها) أشار بذلك الى ان من تبيينضية و يصح ان تكون زائدة (قوله بفتحيتين وبضميتين) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله اى ثم المذكور) دفع بذلك ما يقال ان الضمير عائد على شيئين فحقه التثنية فاجاب بانه افردياً اعتبار ماذكر (قوله اى لم تعمل الثمر) أشار بذلك الى ان مانافية والمعنى انه ليس لهم ايجاد شئ بل الفاعل والمنبت هو الله تعالى كما قال في الآية الاخرى ما كان لكم ان تذبتوا شجرها و يصح ان تكون موصولة اى ومن الذى عملته أيديهم أو نكرة موصوفة أو مصدرية اى ومن عمل أيديهم واثبات العمل للأيدي من حيث الكسب (قوله أفلا يشكرون) الهمة داخلية على محذوف والتقدير أيتنعمون بهذه النعم فلا يشكرونها اى بحيث لا يصرفونها في مصارفها (قوله أنعمه) جمع نعمة بالكسر ونعماء بالمد والفتح (قوله سبحانه الذى خلق الأزواج) أى تزه في ذاته وصفاته وأفعاله عما لا يليق به (قوله الاصناف كلها) اى فكل زوج صنف لانه مختلف في اللون والطعم والشكل والصغر والكبر باختلافها هو ازيد واجها (قوله مما تنبت الارض) بيان للزواج وكذا ما به دة فتحصل ان هذه الامور الثلاثة لا يخرج عنها شئ من أصناف المخلوقات (قوله الغريبة) اى كالتى في السموات والتى تحت الارضين وكل ما لم يكن مشاهداً للناعادة (قوله وآية لهم الليل نساخ منه النهار) ذكر الله تعالى في هذه الآية ما يتضمن علم الميقات الذى يجب معرفته وقد ذكر أستاذنا الشيخ الدردير رضي الله عنه مقدمة لطيفة في هذا الشأن كافية من اقتصر عليها فيما فرض الله تعالى \* وحاصلها بحرقها فائدة أسماء الشهور القبطية توت بابه هاتور كيهك طوبه أمشير برمها ت برمودة بشنس بؤنه أبيب مسرى أسماء البروج ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت حمل ثور جوزاء سرطان أسد سنبله ولا يدخل توت الذى هو أول السنة القبطية الا بعد خمسة أيام اوستة بعد مسرى وتسمى أيام النسي وفصول السنة اربعة فصل الخريف وفصل الشتاء وفصل الربيع وفصل الصيف واول فصل الخريف انتقال الشمس الى برج الميزان وذلك في نصف توت وفي تلك الليلة يستوى الليل والنهار ثم كل ليلة يزيد الليل نصف درجة ثلاثين ليلة بخمس عشرة درجة الى نصف بابه تنتقل الشمس الى برج العقرب فيزيد الليل كل ليلة ثلث درجة الى نصف هاتور تنتقل الشمس الى برج القوس فيزيد الليل كل ليلة سدس درجة بخمس درج فقد تمت زيادة الليل ثلاثين درجة بعد الاعتدال بساعتين فيصير الليل من غروب الشمس الى طلوعها اربع عشرة ساعة فيصلى الفجر على ثنتي عشرة ساعة وست درج ومن طلوعه الى الشمس اربع وعشرون درجة وذلك في آخر يوم من فصل الخريف منتصف كيهك ثم تنتقل الشمس الى برج الجدى وهو اول فصل الشتاء فيأخذ الليل في النقص والنهار في الزيادة فيزيد النهار كل يوم سدس درجة ثلاثين يوماً بخمس درج الى نصف طوبه فتنتقل الشمس الى برج الدلو فيزيد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى نصف أمشير فتنتقل الى برج الحوت فتسميها العامة بالشمس الصغيرة فيزيد النهار كل يوم نصف درجة بخمس عشرة درجة الى نصف برمها ت فتنتقل الشمس الى برج الحمل ويسميها العامة بالشمس الكبيرة وهو اول فصل الربيع وفيه الاعتدال الربيعي يستوى الليل في تلك الليلة والنهار ويزيد النهار كل يوم نصف درجة كما في برج الحوت الذى قبله الى منتصف برمودة فتنتقل الشمس الى برج الثور فيزيد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى منتصف بشنس فتنتقل الشمس للجوزاء ويزيد النهار كل يوم سدس درجة بخمسة الى نصف بؤنه فتنتقل الى برج السرطان وهو اول فصل الصيف و به ينتهى طول النهار فيكون النهار من طلوع الشمس الى غروبها اربع عشرة ساعة وينتهى قصر الليل فيكون من الغروب الى طلوع الشمس عشرة

وفجرنا فيها من العيون  
اى بعضها (لياكلوا من  
ثمره) بفتحيتين وبضميتين  
اى ثم المذكور من التخييل  
وغيره (وما عملته أيديهم)  
اى لم تعمل الثمر (أفلا  
يشكرون) أنعمه تعالى  
عليهم (سبحان الذى خلق  
الأزواج) الاصناف (كلها  
مما تنبت الارض) من  
الحبوب وغيرها (ومن  
أنفسهم) من الذكور  
والإناث (ومما لا يعلمون)  
من المخلوقات العجيبة  
الغريبة (وآية لهم)  
على القدرة العظيمة (الليل



وحصة المغرب للعشاء اثنتان وعشرون درجة ومن المغرب للفجر ثمان ساعات وخمس درج ومنه للشمس خمس وعشرون درجة ثم ينقص النهار وياخذ الليل في الزيادة فيزيد الليل كل ليلة سدس درجة الى خامس عشر ابيب فتنتقل الشمس الى برج الاسد فيزيد كل يوم ثلث درجة الى نصف مسرى فتنتقل الى السنبلة فيزيد النهار كل يوم نصف درجة الى نصف توت اول السنة فقد علمت ان الدرج الذي ياخذها النهار من الليل والليل من النهار ستون درجة باربع ساعات وان الاعتدال يكون في السنة مرتين مرة في نصف توت الذي هو اول السنة القبطية وهو اول فصل الخريف والمرة الثانية في نصف برمهاة اول فصل الربيع وان مبدأ زيادة النهار من الفصل الذي قبله وهو فصل الشتاء ثلاثين يوما بالاسد اس ثم ثلاثين بالاثلاث ثم ثلاثين بالانصاف لاول فصل الربيع فيحصل الاعتدال ثم ثلاثين بالانصاف ايضا الى نصف برمودة ودخول الشمس في الثور فمدة زيادة الانصاف ستين من نصف امشير ودخول الشمس في الحوت الى نصف برمودة ثم ثلاثين بالاثلاث الى نصف بشنس ودخول الشمس في الجوزاء ثم ثلاثين بالاسد اس الى نصف بؤنه ودخول الشمس في السرطان فياخذ الليل في الزيادة بالاسد اس ثلاثين ليلة الى نصف ابيب ودخولها في الاسد ثم ثلاثين بالاثلاث الى نصف مسرى ثم بالانصاف الى نصف توت ثم بالانصاف ايضا الى نصف بابيه ثم بالاثلاث الى نصف هاتور ثم بالاسد اس الى نصف كيهك ثم بعد النهار على الليل فسبحان الله المقدر الامور القادر على كل شيء العالم الحكيم اه (قوله وآية) خبر مقدم والليل مبتدأ مؤخر كما تقدم نظيره (قوله نسلخ الخ) بيان لكيفية كونه آية (قوله تفصل منه النهار) اي نزوله عنه لكونه كالسائر له فاذا زال السائر ظهر الاصل فالليل اصل متقدم في الوجود والنهار طارئ عليه بدليل قوله فاذا هم مظلمون وهذا لا ينافي ما ياتي في قوله ولا الليل سابق النهار لان معناه لا ياتي الليل قبل وقت المقدرة بان ياتي في وقت الظهر مثلا وهذا غير ما هنا فتحصل ان معنى النسلخ الفصل والازالة وليس المراد به الكشف والالقال فاذا هم مبصرون لا نه يصير المعنى وآية لهم الليل تكشف ونظهر منه النهار (قوله داخلون في الظلام) اي فيقال اظلم القوم اذا دخلوا في الظلام واصبحوا اذا دخلوا في الصباح (قوله من جملة الآية) اي فهو عطف مفردات على قوله الارض وقوله وآية اخرى اي فيكون عطف جمل (قوله لمستقر لها) اي مكان تستقر فيه وهو مكانها تحت العرش فتسجد فيه كل ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند ظهور النهار يؤذن لها في ان تطلع من مقامها فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من المغرب وهذا هو الصحيح عند اهل السنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لا بني ذريحين غربت الشمس اتدري اين ذهبت الشمس قال الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستاذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستاذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم وقيل ان الشمس في الليل تسير وتشرق على عالم آخر من اهل الارض وان كنا لا نعرفه وهذا قول الحكماء ويؤيده ما قاله الفقهاء ان الاوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والنواحي فقد يكون المغرب عندنا عصرًا عند آخرين وقد يكون الليل عندهم ساعة فقط واختلاف في العشاء حينئذ فقالت الحنفية بسقوطها وقالت الشافعية ووافقهم المالكية يقدر لهم باقرب البلاد اليهم ويصلونها ولو بعد طلوع الشمس عندهم وتسمى اداء ولا حرمة عليهم في ذلك وعلى ما قاله الحكماء فاختلف في مستقر الشمس فقيل هو انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل مستقرها هو سيرها في منازلها حتى تنتهي الى

نسلخ ( تفصل ) منه النهار  
فاذا هم مظلمون ( داخلون  
في الظلام ) والشمس  
تجري ( الى آخره من جملة  
الآية لهم او آية اخرى  
والقمر كذلك ) لمستقر  
لها ( اي اليه لا تتجاوز  
ذلك ) اي جريها  
( تقدير العزيز ) في ملكه  
( العالم ) بخلقه

(والقمر) بالرفع والنصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده (قدرناه) من حيث سيره (٢٧١) (منازل) ثمانية وعشرين منزلا في ثمان

وعشرين ليلة من كل شهر  
ويستقر ليلتين ان كان  
الشهر ثلاثين يوما و ليلة ان  
كان تسعة وعشرين يوما  
(حتى عاد) في آخر منزله  
في رأى العين (كالمرجون  
القديم) اى كعود الشماريح  
اذا عتق فانه يرق ويتقوس  
ويصغر (لا الشمس ينغى)  
يسهل و يصح (لها ان  
تدرك القمر) فتجتمع  
معه في الليل (ولا الليل  
سابق النهار) فلا ياتي قبل  
انقضائه (وكل) تنوينة  
عوض عن المضاف اليه  
من الشمس والقمر والنجوم  
(في فلك) مستدير  
(يسبحون) يسرون نزلا  
منزلة العقلاء (وآية لهم)  
على قدرتنا (انا حملنا  
ذرياتهم) وفي قراءة ذرياتهم  
اى آباءهم الاصول (في  
الفلك) اى سفينة نوح  
(المشحون) المملوء (وخلقنا  
لهم من مثله) اى مثل فلك  
نوح وهو ما عملوه على شكله  
من السفن الصغار والكبار  
بتعليم الله تعالى (مايركبون)  
فيه (وان نشاء نغرقهم) مع  
ايجاد السفن (فلا صريح)  
مغيث (لهم ولا هم ينقذون)  
ينجون (الا رحمة منا  
ومتاعا الى حين) اى لا  
ينجيهم الا رحمتنا لهم  
وتمتعنا ايهاهم بلذاتهم الى  
انقضاء اجلهم (واذا قيل

مستقرها التي لا تجاوزه ثم ترجع الى اول منازلها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية  
هبوطها في الشتاء (قوله والقمر) اختلف فيه هل لكل شهر قمر جديد أو هو قمر واحد لكل شهر فقال  
الرملي من أئمة الشافعية ان لكل شهر قمر جديد ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غالب الاحاديث  
انه متحد (قوله بالرفع) اى على انه مبتدأ خبره قدرناه (قوله والنصب يفسره ما بعده) اى فهو من باب  
الاشتغال (قوله من حيث سيره) أشار بذلك الى ان قوله منازل ظرف لقوله قدرناه والتقدير قدرنا سيره  
في منازل ويصح جعله حالا على حذف مضاف والتقدير ذامنازل (قوله اى كعود الشماريح) جمع  
شماريح وهو عيدان العنقود الذي عليه الرطب (قوله اذا عتق) من باب ظرف وقعد (قوله فانه يدق  
ويتقوس ويصغر) اى فوجه الشبه فيه مركب من ثلاثة أشياء (قوله لا الشمس ينغى لها ان تدرك  
القمر) اى بحيث تاتي في وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل  
سبحانه وتعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر أسرع لانه يقطع الفلك في شهر والشمس لا تقطع  
فلكها الا في سنة فالشمس قطع لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس في سيرها ولكن لا سلطنة له  
(قوله ولا الليل سابق النهار) اى لا ياتي الليل في اثناء النهار قبل ان ينقضى كان ياتي في وقت الظهر مثلا  
(قوله وكل في فلك يسبحون) قال ابن عباس يدورون في فلكة كفلكة المغزل (قوله والنجوم) اى  
المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله نزلوا منزلة العقلاء) اى حيث عبر عنهم بضمير جمع المذكور  
والذي سوغ ذلك وصفهم بالسباحة التي هي من اوصاف العقلاء (قوله وآية لهم) خبر مقدم وأنا حملنا في  
تاويل مصدر مبتدأ مؤخر اى حملنا ذرياتهم في الفلك آية دالة على باهر قدرتنا (قوله وفي قراءة) اى وهى  
سبعية ايضا (قوله اى آباءهم الاصول) اشار بذلك الى ان لفظ الذرية كما يطلق على الفروع يطلق على  
الاصول لانه من الذر وهو الخلق فاندفع ما يقال ان الذي حمل في سفينة نوح اصول اهل مكة لا فروعهم  
وهذا اوضح ما قررت به هذه الآية (قوله المملوء) اى لان نوح اجعله ثلاث طبقات السفلى وضع فيها  
السباع والهوام والوسطى جعل فيها الدواب والاعام والعليا وضع فيها آدميين والطير (قوله وخلقنا  
لهم من مثله) هذا امتنان آخر مرتب على ما قبله والمعنى جعلنا سفينة نوح آية عظيمة على قدرتنا ونعمة  
للخلق وعلمناهم صنعة السفينة فعملوا سفنا كبارا وصغارا لينتفعوا بها (قوله من مثله) من امازادة او  
تبعيضية وعلى كل فدخلوها حال من قوله مايركبون (قوله وهو ما عملوه) هذا احداقوال ثلاثة في تفسير  
المثل والثاني انه خصوص الابل والثالث انه مطلق الدواب التي تركب (قوله بتعليم الله) دفع بهذا ما يقال  
عادة الله تعالى اضافة صفة العبيد لا نفسهم وان كان هو الخلق لها حقيقة فلم اضافة لنفسه فاجاب بان التعليم  
والهداية لما كانتا منه اضافة الخلق له لان سفينة نوح التي هي اصل السفن كانت بمحض تعليم الله والهامه  
له (قوله مع ايجاد السفن) اى ومع ركبهم لها (قوله فلا صريح لهم) الصريح بمعنى الصارخ يطلق على المستغيث  
وعلى المغيث فهو من تسمية الاضداد والمراد الثاني (قوله الا رحمة منا) الاداة استثناء ورحمة مفعول لاجله  
وهو استثناء مفرغ من عموم الاحوال والمعنى لا تنجيهم لشي من الاشياء الا لاجل رحمتنا بهم وتمييمهم  
الا مد الذي سبق في علمنا (قوله كغيركم) اى وهم المؤمنون (قوله من عذاب الآخرة) اشار بذلك الى ان  
لهذا الخلف كما يطلق على ماضى بطلق على ما ياتي فهو من تسمية الاضداد وسمى ما ياتي خلفا لغيبته عنا  
(قوله اعرضوا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف دل عليه قوله وماتنا ايهم من آية الخ (قوله من آية)  
من زائدة وقوله من آيات ربهم من تبعيضية (قوله الا كانوا الخ) الجملة حالية (قوله واذا قيل لهم أنفقوا الخ)

لهم اتقوا ما بين ايديكم) من عذاب الدنيا (و ما خلفكم) من عذاب الآخرة (اعلمكم رحمون) اعرضوا (وماتنا ايهم من آية من  
آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين واذا قيل) اى قال فقراء الصحابة (لهم انفقوا) علينا (مما رزقكم الله) من الاموال

آمنوا) استهزاء بهم (انظعم من لو يشاء الله اطعمه) في معتقكم هذا (ان) ما (انتم) في قولكم لنا ذلك مع معتقكم هذا (الا في ضلال مبين) بين والتصرح بكفرهم موقع عظيم (ويقولون متى هذا الوعد) بالبعث (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (ما ينظرون) اي ما ينتظرون (الا صيحة واحدة) وهي نفخة اسرافيل الاولى (تاخذهم وهم يخصمون) بالتشديد اصله يختصمون نقلت حركة التاء الى الخاء وادغمت في الصاد اي وهم في غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفي قراءة يخصمون كيضربون اي يخصم بعضهم بعضا (فلا يستطيعون توصية) اي ان يوصوا (ولا الى اهلهم يرجعون) من اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها (ونفخ في الصور) هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة (فاذا هم) اي المقبورون (من الاجداث) القبور (الى ربهم ينسلون) يخرجون بسرعة (قالوا) اي الكفار منهم (يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا وهو مصدر

اشار بذلك الى انهم كانوا حقوق الخالق تركوا حقوق الخلق وهذه الآية نزلت حكاية عن بعض جبابرة مكة كالماص بن وائل السهمي وغيره كان اذا ساله المسكين قال له اذهب الى ربك فها ولى منى بك قد منعتك الله افاطعمك انا وقد تمسك بهذا بعض بخلاء المسلمين حيث يقولون لا نعطي من حرمه الله ولم يعلموا ان الفقراء يحملون زادا لا غنياء للاخرة ولولا الفقراء ما انتفع الغني بغناه (قوله قال الذين كفروا) اي بالصانع اي ينكرون وجوده وهم فرقة من جبابرة مكة (قوله من لو يشاء الله اطعمه) مفعول انظعم وقوله اطعمه جواب لو (قوله في معتقكم) اي ايها الفقراء المؤمنون لا في معتقد الكفار الاغنياء فانهم ينكرون الصانع كما علمت (قوله في قولكم لنا ذلك) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الكفار للمؤمنين ويؤيده ما روى ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبوا بوجهل فقال يا ابا بكر اتزعم ان الله قادر على اطعام هؤلاء قال نعم قال فما باله لم يطعمهم قال ابتلى قوما بالفقر وقوما بالغنى وأمر الفقراء بالصوم والاغنياء بالاعطاء فقال ابو جهل والله يا ابا بكر ان انت الا في ضلال اتزعم ان الله قادر على اطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم انت وقيل انه من كلام المؤمنين للكفار وقيل من كلام الله تعالى ردا عليهم (قوله موقع عظيم) اي وهو التبكيت والتقييد عليهم (قوله ويقولون متى هذا الوعد) رجوع للكلام مع الكفار المعترفين بوجوده تعالى (قوله اي ما ينتظرون) هذا مجازاة لاول كلامهم لان شان من يسال عن الشيء ان يكون معترفا بوجوده والا فهم جازمون بعدمها (قوله الاولى) اي وهى التى يموت عندها من كان موجودا على وجه الارض (قوله نقلت حركة التاء الى الخاء) اي بتماها او بعضها فهما قراءتان (قوله وادغمت) اي بمد قلبها صاد او حذفت همزة الوصل للاستغناء عنها بتحريك الخاء ٣ وقوله وفي قراءة تلخص من كلامه ان القراآت هنا ثلاث وبقى رابعة وهى فتح الياء وكسر الخاء وكسر الصاد المشددة وعلى هذه القراءة فحركة الخاء ليست حركة نقل وانما هى الحذف فحركة التاء صارت ساكنة فالتفت ساكنة مع الخاء فحركة الخاء بالكسر على اصل التلخيص من التقاء الساكنين وكل تلك القراآت سبعة (قوله أى وهم في غفلة عنها) اشار به الى ان المراد من الاختصاص لازمه وهو الغفلة التى ينشأ عنها الاختصاص وغيره وفي الحديث لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبا بينهما فلا يتبايما نه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفعت أكلته الى فيه فلا يطعمها اخرج به البخارى (قوله اي يخصم بعضهم بعضا) بيان لحاصل المعنى والمفعول محذوف على القراءة الاخيرة (قوله اي ان يوصوا) اي على اولادهم واموالهم (قوله ولا الى اهلهم يرجعون) معطوف على يستطيعون (قوله وبين النفختين اربعون سنة) هذا هو الصحيح وقيل اربعون يوما وقيل غير ذلك (قوله اي المقبورون) اي من شأنه ان يقبر وقبر كل ميت بحسبه فيشمل من اكلته السباع ونحوه (قوله من الاجداث) جمع جدت كفرس وافرأس وقرى شذوذ الاجداف بالفاء وهى لغة فى الاجداث (قوله يخرجون بسرعة) اي يسرعون فى مشيهم قهرا لا اختيارا (قوله اي الكفار) اي لا كل الخلائق اذ المؤمنون يفرحون بالقيامة ليذهبوا للنعيم الدائم ورؤية وجه الله الكريم (قوله للتنبيه) دفع بذلك ما يقال ان النداء مختص بالعقلاء فكيف ينادى الويل وهو لا يعقل فاجاب بان بالتنبيه والمعنى تنبهوا فان الويل قد حضر (قوله ويلنا) قرأ العامة باضافته الى ضمير المتكلم ومعه غيره دون تانيث وقرىء شذوذ ايا ويلنا بتاء التانيث ويا ويلتى بابدال الياء الفاعل على



لا فعل له من لفظه ( من  
بعثنا من مرقدنا ) لانهم  
كانوا بين النفختين نائمين  
لم يعذبوا ( هذا ) اي البعث  
( ما ) اي الذي ( وعد ) به  
الرحمن وصدق ( فيه  
( المرسلون ) اقروا حين لا  
ينفعهم الاقرار وقيل يقال  
لهم ذلك ( ان ) ما كانت  
الا صبيحة واحدة فاذا هم  
جميع لدينا ) عندنا ( محضرون  
قال يوم لا تظلم نفس شيئا  
ولا تجزون الا ) جزاء ( ما  
كنتم تعملون ان اصحاب  
الجنة اليوم في شغل ) يسكون  
النين وضمها عما فيه اهل  
النار مما يلتذون به  
كافتضاض الا بكارا لا شغل  
يتعبون فيه لان الجنة لا  
نصب فيها ( فاكهون )  
ناعمون خبر ثان لان  
والاول في شغل ( هم ) مبتدا  
( وازواجهم في ظلال )  
جمع ظلة او ظل خبر اي لا  
تصيبهم الشمس ( على  
الارائك ) جمع اريكة وهو  
السرير في الحجلة او الفرش  
فيها ( متكئون ) خبر ثان  
متعلق على ( لهم فيها فاكهة  
ولهم فيها ) ما يدعون (  
يتمنون ) سلام ) مبتدا  
( قول ) اي بالقول خبره  
( من رب رحيم ) بهم اي  
يقول لهم سلام عليكم

قراءة الافراد يكون حكاية عن مقالة كل واحد ( قوله لا فعل له من لفظه ) أي بل من معناه وهو هالك  
( قوله من بعثنا ) قرأ العامة بفتح ميم من على انها استفهامية مبتدأ أو جملة بعثنا خبره وقرئ شذوذا بكسر الميم  
على انها حرف جرو بعثنا مصدر مجرور بمن والجار والمجرور متعلق بولنا وقوله من مرقدنا متعلق بالبعث  
والمرقد يصح أن يكون مصدرا أو اسم مكان أي من رقادنا أو من مكان رقادنا ( قوله لانهم كانوا بين  
النفختين نائمين ) أي حين يرفع الله عنهم العذاب فيرقدون قبيل النفخة الثانية فيذوقون طعم النوم فاذا  
بعثوا وعابنوا أهوال يوم القيامة دعوا بالويل ( قوله ما وعد الرحمن ) مقبول وعد وصدق محذوف  
والتقدير ما وعدنا به الرحمن وصدقه نافية المرسلون ( قوله اقروا ) أشار بذلك الى أن هذه الجملة من  
كلام الكفار فهي في محل نصب مقول القول كأنهم لما سألوا فلم يجابوا أجابوا أنفسهم ( قوله وقيل يقال  
لهم ذلك ) أي من جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله تعالى وإنما عدلوا عن جواب سؤالهم لان الباعث  
لهم معلوم وإنما لهم السؤال عن البعث ( قوله ان كانت ) أي النفخة الثانية ( قوله الا صبيحة واحدة ) أي  
وهي قول اسرافيل ايها العظام النخرة والواصل المتقطعة والعظام المتفرقة والشعور المتمزقة ان الله  
يا مكن أن تجتمعن لفصل القضاء ( قوله فاذا هم جميع لدينا محضرون ) أي مجموعون في موقف الحساب  
( قوله قال يوم لا تظلم نفس شيئا ) هذا حكاية عما يقال لهم حين يرون العذاب ( قوله ان اصحاب الجنة )  
جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر أحوال أهل النار اتبعه بذكر أحوال أهل الجنة ( قوله  
في شغل ) أيهم ونكره إشارة الى تعظيمه ورفعة شأنه والمراد به ما هم فيه من أنواع الملاذ التي تلهيهم عما  
عداها بالكلية كالتفكه بالاكل والشرب والسماع وضرب الاوتار والتزاور وأعظم ذلك سماع كلام الله  
تعالى ورؤية ذاته ( قوله يسكون النين وضمها ) أي فهم اقراء ثان سبعيتان ( قوله كافتضاض الا بكارا ) أي  
لما روي أن أهل الجنة كلما أرادوا القرب من نساءهم وجدوهن أبكارا فيفتضونهن من غير قدر ولا ألم  
( قوله فاكهون ) من الفكاهة بفتح الفاء وهي التمتع والتلذذ ( قوله هم وازواجهم ) هذا بيان لكيفية شغلهم  
وتفكيرهم ( قوله جمع ظلة ) أي كقباب جمع قبة وزنا ومعنى ( قوله او ظل ) أي كشعاب جمع شعب ( قوله أي  
لا تصيبهم الشمس ) أي لعدم وجودها ( قوله في الحجلة ) بفتح الحاء أو بسكون الجيم مع ضم الحاء أو  
كسرهما وهي قبة تعلق على السرير وتزين به العروس ( قوله أو الفرش فيها ) أي في الحجلة فالأريكة فيها  
قيل لان قيل هي السرير الكائن في الحجلة أو الفرش الكائن فيها ( قوله متعلق على ) أي قوله على الارائك  
فتحصل أن هم مبتدأ وازواجهم عطف عليه وفي ظلال خبر أول ومتكئون خبر ثان وعلى الارائك متعلق  
بمتكئون قدم عليه رعاية للفاصلة ( قوله لهم فيها فاكهة ) أي من كل نوع من أنواع الفواكه لا مقطوع ولا  
ممنوع قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة ( قوله ولهم ما يدعون ) أصله يدعون بوزن  
يفعلون استعملت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها فالتقى سا كنان حذفت الياء لا لتقاءهما ثم أبدلت التاء  
دالا وأدغمت في الدال والمعنى يعطى أهل الجنة جميع ما يتمنونونه ويشتتهونه حالا من غير بطله ( قوله سلام  
مبتدأ الخ ) هذا أحسن الاغراب وقيل انه بدل من قوله ما يدعون أو صفة لما او خبر لمبتدأ محذوف ( قوله  
اي بالقول ) أشار بذلك الى ان قولاً منصوب بنزع الخافض و يصح ان يكون مصدرا مؤكدا للمضمون  
الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر ( قوله اي يقول لهم سلام عليكم ) أشار بذلك الى ان الجملة  
معمولة محذوف والمعنى ان الله تعالى يتجلى لأهل الجنة ويقرؤهم السلام لما في الحديث بينا أهل الجنة في نعيم  
اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك  
قوله تعالى سلام قولاً من رب رحيم فينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون

(و) يقول (امتازوا اليوم ايها المجرمون) اي اتقروا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم (الم اعهديكم) امركم (يا بني آدم) على لسان رسلي (ان لا تعبدوا الشيطان) لا تطيعوه (٢٧٤) (انه لكم عدو مبين) بين العداوة (وان اعبدوني) وحدوني واطيعوني (هذا صراط)

طريق (مستقيم ولقد اضل منكم جبلا) خلقا جمع جبيل كقديم وفي قراءة بضم الباء (كثيرا فلم تكونوا تعقلون) عداوته واضلاله او ما حصل به من العذاب فتؤمنون ويقال لهم في الآخرة (هذه جهنم التي كنتم توعدون) بها (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون اليوم نختم على افواههم) اي الكفار لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم) وغيرها (بما كانوا يكسبون) فكل عضو ينطق بما صدر منه (ولو نشاء لطمسنا على اعينهم) لا عيناها طمسا (فاستبقوا) ابتدروا (الصراط) الطريق ذاهبين كما دتتم (فاني) فكيف (يبصرون) حينئذ أي لا يبصرون (ولو نشاء لمسخناهم) قردة وخنازير او حجارة (على مكانتهم) وفي قراءة مكاناتهم جمع مكانة بمعنى مكان اي في منازلهم (فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون) اي لم يقدر واعي ذهاب ولا مجي (ومن نعمه) باطالة اجله

اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره و بر كته عليهم في ديارهم (قوله) ويقول امتازوا الخ) أشار بذلك الى ان هذه الجملة معمولة لمحذوف أيضا (قوله عند اختلاطهم به) أي حين يسار بهم الى الجنة لما ورد في الحديث ما معناه اذا كان يوم القيامة ينادي مناد كل أمة تتبع معبودها فتبقى هذه الامة وفيها منافقوها يقولون لا نذهب حتى ننظر معبودنا فيظهر لهم عن يمين العرش ملك لو وضعت البحار السبع وجميع الخلائق ومثلهم معهم في نقرة ابهامه لو سمعهم فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يأتي عن يسار العرش فيقول مثل ذلك فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يتجلى الله تعالى لهم فيخرون سجدا فيريد المنافقون ان يسجدوا فيصير ظهرهم طبقا فلا يستطيعون السجود فعند ذلك يقال وامتازوا اليوم أيها المجرمون (قوله ألم اعهديكم) الاستفهام للتوبيخ والتقر يع والمراد بالعهد ما كلفهم الله به على السنة رسله من الاوامر والنواهي (قوله امركم) اي وانها كم فقيه اكثفاء (قوله ان لا تعبدوا الشيطان) ان تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حر و فة ولا ناهية والفعل مجزوم بها (قوله انه لكم عدو مبين) تعليل لوجوب الانتهاء (قوله ولقد اضل منكم) تاكيد للتعليل (قوله جبلا) بضم الجيم وسكون الباء وتخفيف اللام (قوله وفي قراءة بضم الباء) اي مع ضم الجيم وتبقى قراءة ثلاثة سبعة أيضا وهي بكسر الجيم والباء وتشديد اللام كسجل (قوله هذه جهنم) هذا خطاب لهم وهم على شفير جهنم والمقصود منه زيادة التبكيت والتقر يع (قوله اصلوها) أي ذوقوا حرارتها (قوله بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم (قوله اليوم نختم على افواههم) أي ختما يمنعها عن الكلام النافع فلا ينافي قوله تعالى في الآية الاخرى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وهذا امر تبط بقوله اصلوها اليوم روى انهم حين يقال لهم ذلك يجحدون ما صدر عنهم في الدنيا ويتخاصمون فتشهد عليهم جيرانهم واهاليهم وعشائهم فيحلفون انهم ما كانوا مشركين ويقولون لا نجيز علينا شاهد الا من انفسنا فيختم على افواههم ويقال لاركانهم انطقوا فتنطق بما صدر منهم وحكمة اسناد الختم لنفسه والشهادة للأيدي والارجل دفع توهم ان نطقها جبر او المجبور غير مقبول الشهادة فافادك ان نطقها اختياري (قوله ولو نشاء لطمسنا على اعينهم الخ) مفعول المشيئة محذوف اي لو نشاء طمسها لفعلنا وقوله فاستبقوا الصراط اي ارادوا أن يستبقوا الطريق المحسوس ذاهبين في حوائجهم وهو عطف على قوله طمسنا وقوله فاني يبصرون استفهام انكارى مرتب على ما قبله اي فلا يبصرونه (قوله ولو نشاء لمسخناهم الخ) يقال فيها ما قبل فيما قبلها والمسخ تغيير الصور وعلى بمعنى في والمقصود من هاتين الآيتين تسليته صلى الله عليه وسلم وتوبيخ الكفار واعلامهم بان الله قادر على اذهاب ما بهم من النعم في الدنيا وانهم مستحقون ذلك لولا حلمه تعالى فيها تان الآيتان بمعنى قوله تعالى قل أرايتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم الآية (قوله ومن نعمه) اي من يكون في سابق علمنا طويل العمر (قوله وفي قراءة بالتشديد) أي وهما قراءتان سبعيتان ومعناها واحد والمعنى نقله فلا يزال يتزايد ضعفه وتنقص قواه عكس ما كان عليه اول امره (قوله اي خلقه) اي خلق جسده وقواه (قوله ضعيفا) مقابل قوته وقوله وهرما مقابله وشبابه فهو انف ونشر مرتب وهذا في غير الانبياء عليهم السلام وامامهم فلا يترتبهم الضعف في العقل والبدن وان طال عمرهم جدا واستعادته صلى الله عليه وسلم من الرذائل العمر تعليم لامتته ويلحق بالانبياء العلماء العالمون فلا يهرمون ولا يضعفون بطول العمر بل يكونون على احسن ما كانوا عليه (قوله افلا يعقلون) الهمة داخلة على محذوف والتقدير اتركوا التفكير فلا يعقلون (قوله وفي قراءة)

(نكسه) وفي قراءة بالتشديد من التشكيس (في الخلق) اي خلقه فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفا وهرما (افلا يعقلون) ان القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفي قراءة بالتاء

(وما علمناه) أي النبي (الشعر) رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر (وما ينبغي) بسهل (له) الشعر (أن هو) ليس الذي أتى به (الا ذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للأحكام وغيرها (لينذر) بالياء والتاء به (من) (٢٧٥) كان حيا) يعقل ما يخاطب به

وهم المؤمنون (ويحق القول) بالمعذاب (على الكافرين) وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به (أو لم يروا) يعلموا والاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف (أنا خلقنا لهم) في جملة الناس (مما عملت أيدينا) أي عملناه بلا شريك ولا معين (أنعاما) هي الابل والبقر والغنم (فهم لها مالكون) ضابطون (وذللناها) سخرناها (لهم فمنها ركوبهم) مركوبهم (ومنها ياكلون وهم فيها منافع) كأصوافها وأوبارها وأشعارها (ومشارب) من لبنها جمع مشرب بمعنى شرب أو موضعه (أفلا يشكرون) المنعم عليهم بها فيؤمنون أي ما فعلوا ذلك (واتخذوا من دون الله) أي غيره (آلهة) أصناما يعبدونها (لعلمهم ينصرون) يمنعون من عذاب الله تعالى بشفاعتهم بزعمهم (لا يستطيعون) أي آلهتهم نزولاً منزلة العقلاء (نصرهم وهم) أي آلهتهم من الأصنام (لهم جند) بزعمهم نصرهم (محضرون) في النار معهم (فلا يحزنك

أي وهي سبعية أيضا (قوله وما علمناه الشعر) هذا تنزيه من الله تعالى لبيده صلى الله عليه وسلم عن التهم فيما أوحاه الله إليه إذ لو كان للعقل فيه بعض اتهام لبطل الاحتجاج به (قوله رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر) أي وحينئذ فيصير المعنى ليس القرآن بشعر لأن الشعر كلام مزخرف موزون مقفى قصدا مبنى على خيالات وأوهام واهية وأين ذلك من القرآن العزب الذي تنزه عن مماثلة كلام البشر (قوله وما ينبغي له) أي لا يصح ولا يليق منه لأن الشعر شأنه الأكاذيب وهي عليه مستحيلة ولذا قيل اعذبه أكذبه فتحصل أن النبي لا ينبغي له الشعر ولا يليق منه أن قلت أنه يمثل بقول ٣ ابن رواحة

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا \* ويأتيك بالأخبار من لم تزود

وأنشأ من نفسه قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت إلا أصبح دميت وفي سبيل الله ما قيمت قلت أحسن ما أجيب به أن أنشأه بيت ابن رواحة وأنشأ البيتين المتقدمين لم يكن عن قصد وإنما وافق وزن الشعر كما في بعض الآيات القرآنية فليس كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به الشعر شاعر وإنما وافق وزن الشعر (قوله لينذر) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهم المؤمنون) أي وخصوا بالذكور لأنهم هم المنتفعون به (قوله وهم كالميتين) أخذ هذا من المقابلة في قوله من كان حيا (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو محل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله والواو الداخلة عليها للعطف) هذه العبارة تحتل التقريرين السابقين في نظير هذه الآية وهما أن الهمة أمام مقدمة من تأخير لأن لها الصدارة والواو عاطفة على قوله فيما تقدم ألم يروا كم أهلكتنا قبلهم من القرون أوداخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يروا (قوله أخلقنا لهم) اللام للحكمة أي حكمة خلقنا ذلك انتفاعهم (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن هذه النعم ليست مقصورة عليهم بل لهم وغيرهم (قوله مما عملت أيدينا) هذا كناية عن الحصر فيه سبحانه وتعالى وهذا كقول الإنسان كتبته يدي مثلاً بمعنى أني أنفردت به ولم يشاركني فيه غيري فهو كناية عرفية (قوله أنعاما) خصها بالذكور لأن منافعها أكثر من غيرها (قوله ضابطون) أي قاهرون مذللون والاحسن أن يفسر قوله مالكون بالملك الشرعي أي يتصرفون فيها بسائر وجوه التصرفات الشرعية ليكون قوله وذللناها لهم تأسيساً لنعمة أخرى لا تتم إلا لما قبله (قوله كأصوافها) أي وجلودها ونسائها وغير ذلك (قوله أو موضعه) أي وهو الضروع (قوله أي ما فعلوا ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى وإن قوله واتخذوا الخ عطف على محذوف (قوله يعبدونها) تفسير لاتخاذ (قوله لعلمهم ينصرون) الجملة حالية والمعنى حال كونهم راجين النصر منهم (قوله نزولاً منزلة العقلاء) أي لما شاكله عبادتهم فغير عنهم بضيعة جمع الذكور (قوله وهم لهم جند) هم مبتدأ وجند خبر أول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان (قوله أي آلهتهم من الأصنام) هذا أحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار والمعنى يقومون بمصالحها فهم لها بمنزلة الجند وهي لا تستطيع أن تنصرهم (قوله محضرون في النار) أي ليعذبوا بهم (قوله فلا يحزنك قولهم) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن من قولهم بل اتركه ولا تلتفت له (قوله أنا نعلم الخ) تعليل للنهي قبله (قوله فيجوز بهم عليه) أي على ما صدر منهم سراو علانية خيراً أو شراً (قوله أو لم ير الإنسان) في الهمة التقرير بأن السابقان وهما كونها مقدمة من تأخير أو عاطفة على محذوف والتقدير أعمى ولم ير (قوله وهو العاصي بن رائل) وقيل نزلت

قولهم) لك لست مرسلًا وغير ذلك (أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون) من ذلك وغيره فتجوز بهم عليه (ألم ير الإنسان) يعلم وهو العاصي بن رائل

٣ قوله ابن رواحة صوابه طرفه العبدى كافي الخطيب اه



(أنا خلقناه من نطفة) منى إلى أن صيرناه شديدا قويا (فإذا هو خصيم) شديد الخصومة لنا (مبين) بينا في تقي البعث (وضرب لنا مثلا) في ذلك (ونسي خلقه) من النسي (٢٧٦) وهو أغرب من مثله (قال من يحيي العظام وهي رميم) أي بالية ولم يقل بالقاء لأنه اسم لصفة

وروى أنه أخذ عظما رميا فقتله وقال للنبي صلى الله عليه وسلم أتري يحيي الله هذا بعد ما بلى ورم فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار (قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلقه) مخلوق (عالم) مجلا ومفصلا قبل خلقه وبعد خلقه (الذي جعل لكم في جملة الناس (من الشجر الأخضر) المرخ والعفار أو كل شجر إلا العناب) (أنا فإذا أتم منه توقدون) تقسحون وهذا دل على القدرة على البعث فإنه جمع فيه بين الماء والنار والخشب فلا الماء يطفى النار ولا النار تحرق الخشب (أوليس الذي خلق السموات والأرض) مع عظمهما (بقادر على أن يخلق مثلهم) أي (ألا ناسي في الصغر) (بلى) أي هو قادر على ذلك أجاب نفسه (وهو الخلاق) الكثير الخلق (الملم) بكل شيء (أنا أمره) شأنه (إذا أراد شيئا) أي خلق شيئا (أن يقول له كن فيكون) أي فهو يكون وفي قراءة بالنصب عطف على يقول

في أبي بن خلف الجمحي ولكن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله أنا خلقناه من نطفة) أي قدرة خسية والمقصود التعجب من جملة حيث تصدى لخاصة العز بزا الجبار ولم يتفكر في بدء خلقه وأنه من نطفة (قوله فإذا هو خصيم مبين) عطف على جملة النفي (قوله في تقي البعث) متعلق بخصيم (قوله وضرب لنا مثلا) أي أورد كلاما عجيبا في الغرابة كالمثل حيث قاس قدرتنا على قدرة الخلق (قوله ونسي خلقه) أي ذهل عنه وهذا عطف على ضرب داخل في حيز الإنكار وإضافة خلق للضمير من إضافة المصدر لمفعوله أي خلق الله إياه (قوله قال من يحيي العظام الخ) بيان لضرب المثل (قوله ولم يقل بالقاء الخ) أشار بذلك إلى سؤال حاصله أن فعلا يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بالقاء فكان مقتضى القاعدة أن يقال رميمه فاجاب المفسر بأن محل ذلك إذا لم تغلب عليه الاسمية فإذا صار اسما بالغلبة لما بلى من العظام فلا تلحقه القاء في مؤنثه (قوله فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار) أخذ من هذا أنه مقطوع بكفره وخلوده في النار وزيادة ذلك في الجواب لأنه متمنت لا متفهم وجزاء المتمنت المنكر أن يجاب بما يكره وبضد ما يتوقب ويسمى عند علماء البلاغة الأسلوب الحكيم (قوله الذي أنشأها) أي أوجدها من العدم (قوله وهو بكل خلق علم) أي بكيفية خلقها و بجزء الأشخاص تفصيلا (قوله الذي جعل لكم الخ) بدل من الموصول قبله (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أنه ليس مخصوصا بالكفار بل لجميع الخلق (قوله المرخ) بفتح الميم وسكون الراء وبالهاء المعجمة شجر سرير القدح وقوله والعفار بفتح العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فالق فراء وكيفية إيقاد النار منهم ما أن يجعل العفار كالزند يضرب به على المرخ وقيل يؤخذ منهما غصنان خضراوان ويسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار بأذن الله (قوله أو كل شجر) أي وقد شوهد في بعضه كالبرسيم إذا وضع بعضه على بعض وهو أخضر مدة فإنه يحرق نفسه وما حوله (قوله إلا العناب) أي ولذلك تؤخذ منه مطارق القصرار ين (قوله والخشب) بفتح حين أو ضميتين أو ضم فسكون (قوله أوليس الذي) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه تقديره ليس الذي أنشأها أول مرة وليس الذي جعل لكم من الشجر الأخضر مارا وليس الذي خلق السموات والأرض قادر (قوله أي ألا ناسي) تفسير للضمير (قوله بلى) جواب تقرير النفي وهو صادر منه تعالى إشارة إلى تعيينه قائله أولا (قوله وهو الخلاق الملم) عطف على مقدر تقديره بلى هو قادر وهو الخلاق الملم (قوله أن يقول له كن) في الكلام استعارة تمثيلية وتقديرها أن يقال شبه سرعة تأثير قدرته ونفاذها فيما يريد به الأمر المطاع للمطيع في حصول المأمور به من غير امتناع ولا توقف وحينئذ فمضى أن يقول له كن أن تتعلق به قدرته تعلقا تنجيزيا (قوله فسبحان الذي الخ) أي تنزيهه عما لا يليق به (قوله وإليه ترجعون) قرأ العامة بدناؤه المفعول وقرئ شذوذا بدناؤه للماعل (تمة) تقدم في فضل بس أنها قلب القرآن ووجه ذلك أنها اشتملت على الوحدة والرسالة والحشر والأيام أن بذلك متعلق بالقلب فلذلك سميت قلبا ومن هنا أمر بقراءتها عند المحتضر وعلى الميت ليكون القلب قد قبل على الله تعالى ورجع عما سواه فيقرأ عنده ما يزداد به قوة ويقينا

### سورة الصافات مكية

أي بالاجماع وسميت باسم أول كلمة منها من باب تسمية الشيء باسم بعضه على حكم عادة سبحانه وتعالى في كتابه (قوله والصافات الخ) الواو حرف قسم وجر والصافات مقسم به مجرور وما بعده عطف عليه

وقوله

(فسبحان الذي بيده ملكوت) ملك زبدت الواو والباء للمبالغة أي القدرة على كل

شيء (إليه ترجعون) تردون في الآخرة سورة الصافات مكية مائة واثنان وثمانون آية (بسم الله الرحمن الرحيم والصافات صفا)

وقوله ان الحكم لواحد جواب القسم وهو المقسم عليه والمعنى وحق الصافات وحق الزاجرات وحق التاليات وانما خص ما ذكره نظم قدرها عنده ولا يعكر عليه ما ورد من النهى عن الحلف بغير الله لان النهى للمخلوق حذرا من تعظيم غير الله واما هو سبحانه وتعالى فية سم ببعض مخلوقاته للتعظيم كقوله والشمس والليل والضحى والنجم وغير ذلك (قوله الملائكة تصف نفوسها الخ) اشار بذلك الى ان المفعول محذوف ان قلت ان التاء في الصافات وما بعدها للتانيث والملائكة منزهون عن الاتصاف بالانوثة كالدكورة اجيب بانها للتانيث اللفظي والمنزهون عنه التانيث المعنوي وقوله الملائكة هو احد اقوال في تفسير الصافات وقيل المراد المجاهدون أو المصلون أو الطير تصف اجنحتها (قوله في العبادة) اى في مقاماتها المعلومة (قوله واجنحتها في الهواء) اى ومعنى صفها بسطها (قوله تنتظر ما تؤمر به) اى من صعود وهبوط (قوله فالزاجرات زجرا) الفاء للترتيب باعتبار الوجود الخارجى لان مبدأ الصلاة الاصطفاف ثم يعقبه زجر النفس ثم يعقبه التلاوة وهكذا ويحتمل انها للترتيب فى المزايا ثم هو اما باعتبار الترقى فالصافات ذوات فضل فالزاجرات افضل فالتاليات اكثر فضلا او باعتبار التدلى فالصافات اعلى ثم الزاجرات ثم التاليات وكل صحيح (قوله الملائكة تزجر السحاب) وقيل المراد بهم العلماء تزجر العصاة (قوله مصدر من معنى التاليات) وبصح ان يكون مفعولا للتاليات والمراد بالذكر القرآن وغيره من تسبيح وتحميد والمراد بهم هنا كل ذاكر من ملائكة وغيرهم (قوله ان الحكم لواحد) ان قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لانه ان كان المقصود المؤمنين فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غير قسم وان كان المقصود الكفار فلا حاجة له ايضا لانهم غير مصدقين على كل حال اجيب بان المقصود منه تأكيد الادلة التى تقدم تفصيلها فى سورة يس ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويزداد الكافر طردا وبعدا (قوله رب السموات والارض) اما بدل من واحد او خبر ثان او خير لمحذوف (قوله اى والمغارب) اشار بذلك الى ان فى الآية اكتماء على حد سرايل تفيكم الحروا بما اقتصر على المشارق لان نفعه اعم من القروب ان قلت انه تعالى جمع المشارق هنا وحذف مقابله وجمعهم فى سال وثناهما فى الرحمن وافردهما فى المزمل فواجه الجمع بين هذه الآيات اجيب بان الجمع باعتبار مشرق كل يوم ومغرب به لان الشمس لها فى السنة ثلاثمائة وستون مشرقا وثلاثمائة وستون مغربا فمشرق كل يوم من مشرق منها وتغرب كل يوم فى مقابله من تلك المغارب والثنية باعتبار مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربيهما والافراد باعتبار مشرق كل سنة ومغربها وخص الجمع بهذه السورة لمناسبة جموع اولها (قوله السماء الدنيا) اى القربى من الارض (قوله بزينة الكواكب) اختلف العلماء هل الكواكب فى سماء الدنيا او نوابت فى العرش وضوؤها يصل لسماء الدنيا لان السموات شفافة لا تحجب ما وراءها (قوله بضوؤها) اى نورها ولولاه لكات السماء شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقوله او بها اى ان ذات الكواكب زينة لسماء الدنيا فان الانسان اذا نظرت فى الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب مشرفة على سطح ازرق وجدها فى غاية الزينة (قوله المبينة بالكواكب) اى فعلى قراءة التنوين مع جر الكواكب تكون الكواكب عطفًا عليها وتبقى قراءة ثلاثة سبعة وهى تنوين زينة ونصب الكواكب على انه مفعول لمحذوف تقديره اعنى الكواكب (قوله بفعل مقدر) اى معطوف على زينا (قوله من كل شيطان مارد) وكانوا لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون باخبارها فيلقونهم على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد عليه الصلاة والسلام منعوا من السموات كلها فلما منهم احد يد استراق السمع الارضى بشهاب وهو الشعلة من النار فلا يخطئها ابدانهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله فيصير غرلا يضل

الملائكة تصف نفوسها  
فى العبادة او اجنحتها فى  
الهواء تنتظر ما تؤمر  
به (فالزاجرات زجرا)  
الملائكة تزجر السحاب  
اى تسوقه (فالتاليات)  
اى قراء القرآن يتلونه  
(ذكرا) مصدر من معنى  
التاليات (ان الحكم) يا اهل  
مكة (لواحد رب  
السموات والارض  
وما بينهما ورب المشارق)  
اى والمغارب للشمس  
لها كل يوم مشرق  
ومغرب (انازيما السماء  
الدنيا بزينة الكواكب)  
اى بضوؤها او بها  
والاضافة للبيان كقراءة  
تنوين زينة المبينة  
بالكواكب (وحفظا)  
منصوب بفعل مقدر  
اى حفظناها بالشهب  
(من كل) متملق بالمقدّر  
(شيطان مارد) عات  
خارج عن الطاعة (لا  
يسمعون) اى الشياطين

مستأنف وسماهم مستأنف وسماهم هو في المعنى المحفوظ عنه (الى الملا الأعلى) الملائكة في السماء وعدى السماخ بالي لتضمنة معنى  
 الاصفاء وفي قراءة بتشديد (٢٧٨) الميم والسين اصله يتسمعون ادغمت التاء في السين (ويقدفون) اي الشياطين بالشهب (من

كل جانب) من آفاق السماء  
 (دحورا) مصدر دحره  
 اي طرده وابعده وهو  
 مفعول له (ولهم) في  
 الآخرة (عذاب واصب)  
 دائم (الا من خطف  
 الخطفة) مصدر اي المارة  
 والاستثناء من ضمير  
 يسمعون اي لا يسمع  
 الا الشيطان الذي سمع  
 الكلمة من الملائكة  
 فاختارها بسرعة (فاتبعه  
 شهاب) كوكب مضيء  
 (ثاقب) يثقبه او يحرقه  
 او يخبله (فاستفتهم)  
 استخبر كفار مكة تقرير او  
 توبيخا (اهم اشد خلقا ام  
 من خلقنا) من الملائكة  
 والسموات والارضين  
 وما فيهما وفي الايتان بن  
 تغليب العقلاء (انا خلقناهم)  
 اي اصلهم آدم (من طين  
 لازب) لازم يلصق باليد  
 المعنى ان خلقهم ضعيف  
 فلا يتكبروا بانكار النبي  
 والقرآن المؤدى الى هلاكهم  
 اليسير (بل) للانتقال من  
 غرض الى آخر وهو  
 الاخبار بحاله وحالهم  
 (عجبت) بفتح التاء خطا  
 للبي صلى الله عليه وسلم اي  
 من تكذيبهم اياك (و)

الناس في البراري (قوله مستأنف) اي لبيان حالهم بعد حفظ السماء منهم وما يعتريهم من العذاب (قوله  
 وفي قراءة) اي وهي سبعية ايضا (قوله ادغمت التاء في السين) اي بعد قلبها سينا واسكانها (قوله من آفاق  
 السماء) اي نواحيها وجوانبها (قوله والاستثناء) من ضمير يسمعون اي ومن في محل رفع بدل من الواو  
 او في محل نصب على الاستثناء والاستثناء على كل متصل ويجوز ان تكون من شرطية وجوابها فاتبعه او  
 موصولة مبتدأ وخبرها فاتبعه وهو استثناء منقطع كقوله تعالى است عليهم بمسيطر الامن تولى وكفر  
 (قوله فاتبعه شهاب ثاقب) ان قلت تقدم ان الكواكب ثابتة في السماء او في العرش زينة ومقتضي كونها  
 رجوما للشياطين انها تنفصل وتزول فكيف الجمع بين ذلك اجيب بانه ليس المراد ان الشياطين يرجون  
 بذات الكواكب بل تنفصل منها شهب تنزل على الشياطين والكواكب باقية بحالها ان قلت ان الشياطين  
 خلقوا من النار فكيف يحترقون اجيب بان الاقوى يحرق الاضعف كالحديد يقطع بعضه ان قلت اذا  
 كان الشيطان يعلم انه لا يصل لمقصوده بل يصاب فكيف يعود مرة أخرى اجيب بانه يرجو وصوله  
 لمقصوده وسلامته كراكب البحر فانه يشاهد الفرق المرة بعد المرة ويعود طمعا في السلامة (قوله يثقبه)  
 اي بحيث يموت من ثقبه وقوله او يحرقه اي ويموت ايضا او في كلام المفسر للتنويع وهو لا ينافي وصف  
 الشهاب بالثاقب لان معنى الثاقب المضيء اي الذي يثقب الظلام خلافا لما يوهمه المفسر (قوله او يخبله)  
 الخبل بسكون الباء وفتحها الجنون والبله ويطلق ايضا على من فسدت أعضاؤه (قوله فاستفتهم الخ)  
 المقصود من هذا الكلام الرد على منكري البعث حيث ادعوا انه مستحيل وحاصل الرد ان يقال لهم ان  
 استحالة التي تدعونها اما لعدم المادة وهو مردود بان غاية الامر تصير الاجزاء ترابا وهو قادر على ان ينزل  
 عليه ماء فيصير طينا وقد خلق اباهم آدم من طين او لعدم القدرة وهو مردود بان القادر على هذه الاشياء  
 العظام من السموات والارض وغيرهما قادر على اعادتهم ثانيا وقد رتبته ذاتية لا تتغير فهذه الآية نظير قوله  
 تعالى انتم اشد خلقا ام السماء بناها الخ (قوله اهم اشد خلقا) اي اقوى خلقا واصعب أو أشق ايجادا  
 (قوله ام من خلقنا) قرأ العامة بتشديد الميم وقرئ شذوذا بتخفيفها وهو استفهام ثان ومن مبتدا خبره  
 محذوف دل عليه ما قبله اي اشد خلقا (قوله لازب) من باب دخل وقوله يلصق باليد اي انه لضعفه  
 لا قوام له بنفسه (قوله المعنى ان خلقهم الخ) التفت المفسر الى انه توبخ لهم على التكبر والعناد الذي منه  
 انكار البعث (قوله بل عجبت) اضراب عن الامر بالاستفتاء كما قال لا تستفتهم فانهم جاهلون بما ندون  
 لا منفعة في استفتائهم بل انظر الى حالك وحالهم والمقصود منه تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله بفتح  
 التاء) اي وبضمها قراءتان سبعيتان وعلى الضم فالمتعجب الله تعالى ومعناه في حقه الغضب والمؤاخذة  
 على حد ومكروا ومكر الله والمعنى يجازيهم على تكذيبهم اياك وقد يطاق التعجب في حق الله تعالى على  
 الرضا والمحبة كما في الحديث عجب ربك من شاب ليس له صبوة (قوله وهم يسخرون من تعجبك) اي  
 او من تعجبي اي غصبي عليهم ومجازاتي لهم على كفرهم (قوله لا يعظون) اي لقيام الغفلة بهم (قوله انذا  
 متا الخ) اصل الكلام انبعث اذ امتنا وكما ترابا وعظما ما قدموا الظرف وكرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا  
 به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون في الانكار (قوله وادخال الف  
 سنهما) اي وتركه فالقراءات اربع في كل موضع وتقرأ تان سبعيتان ايضا الاولى بالفين والثانية بواحدة

هم (يسخرون) من تعجبك (واداذكروا) وعظوا بالقرآن (لا يذكر) لا يعظون (واداذكروا) كانشاق القمر والعكس  
 (يستسخرون) يستهزئون بها (وقالوا) فيها (ان) ما (هذا الاسحرمين) بين وقالوا منكرين بالبعث (انذا متا) كنا ترابا وعظما ائنا  
 لمبعوثون في الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين (او اباؤنا الاولون) بسكون الواو وعظما



و بفتحها والهمزة للاستفهام والمطف بالواو والمعطوف عليه محل ان واسمها والضمير في لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام (قل نعم) تبعثون (وأتم داخرون) صاغرون (فأناهي) ضمير مبهم يفسر (زجرة) اى صيحة (واحدة) (٢٧٩) فإذا هم اى الخلائق احياء

والعكس وبسط تلك القراآت يعلم من كتبها (قوله و بفتحها) اى والقراءتان سبعيتان هنا وفي الواقعة وتقدم في الاعراف وأمن أهل القرى (قوله للاستفهام) اى الانكارى (قوله أو الضمير في لمبعوثون) اى على القراءة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه أيضا ان قلت ان ما بعده همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فكان الاولى ان يحمل مبتدأ خبره محذوف تقديره أو آباء أو أباؤنا يبعثون أجيب بانها مؤكدة للاولى لا مقصودة بالاستقبال فالعبرة بتقديم المؤكدة (قوله والفاصل) اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستتر وبين المعطوف وهو آباء أو آباؤنا فتحصل انه على قراءة سكون الواو يتعين العطف على محل ان واسمها لا غير وعلى قراءة فتحها يجوز هذا الوجه ويجوز كونه معطوفا على الضمير المستتر في لمبعوثون ويكفى الفصل بهمزة الاستفهام على حد قول ابن مالك أو فاصل ما (قوله وأتم داخرون) الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم صاغرون لخروجهم من قبورهم حاملين أوزارهم على ظهورهم (قوله فأنما هي زجرة الخ) هذه الجملة جواب شرط مقدر أو تعليل لنهى مقدر تقديره اذا كان الامر كذلك فأنما هي الخ أولا تستصعبوه فأنما هي الخ (قوله اى صيحة واحدة) اى وهى النفخة الثانية (قوله فإذا هم ينظرون) اى ينتظرون (قوله لا فعل له من لفظه) اى بل من معناه وهو هلاك (قوله وتقول لهم الملائكة) أشار بذلك الى ان الوقف ثم عند قوله يا ويلنا وما بعده كلام مستقبل وهذا أحد احتمالات ويحتمل انه من كلام بعضهم لبعض ويحتمل انه من كلام الله تعالى تبكيتم لهم ويحتمل انه من كلام المؤمنين لهم (قوله احشروا الذين ظلموا) اى من مقامهم الى الموقف او من الموقف الى النار (قوله قرناءهم من الشياطين) هذا أحد أقوال وقيل المراد بازواجهم نسائهم اللاتي على دينهم وقيل أشباههم واخلاؤهم من الانس لان زوج الشيء يطاق على مقاربه ومجانسه فيقال لجموع فردى الخلف زوج ولا حادها مزوج (قوله من الاوثان) اى كالأصنام والشمس والقمر (قوله انهم مسؤولون) بكسر الهمزة في قراءة العامة على الاستئناف وفيه معنى التعليل وقرئ بفتحها على حذف لام العلة والمعنى قفوههم لاجل سؤال الله اياهم (قوله عن جميع أقوالهم وافعالهم) اى لما في الحديث لا نزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن شبابه فيما أبلاه وعن عمره فيما أفناه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ماذا عمل به (قوله ويقال لهم) اى والقاتل خزنة جهنم (قوله كحالكم في الدنيا) تشبيهه في المنفى (قوله ويقال عنهم) اى في شأنهم على سبيل التوبيخ (قوله وأقبل بعضهم) اى بعض الكفار يوم القيامة وهذا بمعنى ما تقدم في سورة سبا في قوله ولوترى اذا الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول (قوله يتلاومون ويتخاصمون) اى يلوم بعضهم بعضا ويخاصم بعضهم بعضا كما قال تعالى في شأنهم كلما دخلت امة لعنت اختها بخلاف تساؤل المؤمنين في الجنة فهو شكر وتحدث بنعم الله عليهم (قوله عن اليمين) يطلق على الحلف والجارحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعاني والمفسر اختار الاول وعليه فعن معنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التي كنا نأمنكم منها فتلك الجهة مصورة بخلفكم اسمكم على الحق الخ (قوله المعنى أنكم ضللتهمونا) هذا المعنى هو المراد على جميع الاحتمالات لا على ما قاله المفسر فقط (قوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين الخ) أجابوا باجوبة خمسة آخرها فاغوايكم انا كنا غاوين والمعنى انكم لم تصفوا بالايمان في حال من الاحوال (قوله ان لو كنتم مؤمنين) اى ان لو اتصفتم بالايمان (قوله فرجعتكم عن الايمان الينا) اى باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن

(ينظرون) ما يفعل بهم (وقالوا) اى الكفار (يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملائكة (هذا يوم الدين) اى الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) بين الخلائق (الذي كنتم به تكذبون) ويقال للملائكة (احشروا الذين ظلموا) أنفسهم بالشرك (وأزواجهم) قرناءهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله) اى غيره من الاوثان (فاهدوهم) دلوهم وسوقوهم (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقفوهم) احبسوهم عند الصراط (انهم مسؤولون) عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا (مالكم لا تنصرون) لا ينصر بعضهم بعضا كحالكم في الدنيا ويقال عنهم (بل هم اليوم مستسلمون) منقادون اذلاء (وأقبل بعضهم) على بعض يتساءلون يتلاومون ويتخاصمون (قالوا) اى الاتباع منهم للمتبعين (انكم كنتم تاتوننا عن اليمين) عن الجهة التي كنا نأمنكم منها لخلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم الله في

انكم أضللتهمونا (قالوا) اى المتبعون لهم (بل لم تكونوا مؤمنين) وانما يصدق الاضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتكم عن الايمان الينا (وما كان لنا عليكم من سلطان) قوة وقدرة نهركم على متابعتنا (بل كنتم قوم طاغين) ضالين مثلنا (فحق) وجب (علينا) جميعا

(قول ربنا) بالعداب أي قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين (أنا) جميعا (لذا نقول) العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم (فاغوينكم) المعلن بقولهم (٢٨٠) (أنا كنا غاوين) قال تعالى (فأنهم يومئذ) يوم القيامة (في العذاب مشتركون) أي لا اشتراكهم في

العقوبة (أنا كذلك) كما  
نعمل بهؤلاء (نعمل  
بالجزمين) غير هؤلاء أي  
نعتيهم التابع منهم والمتبوع  
(أنهم) أي هؤلاء بقربنة  
ما بعده (كانوا إذا قيل لهم  
لا إله إلا الله يستكبرون  
ويقولون أنا في همزتيه  
ما تقدم (لنأركوا آلهتنا  
لشاعر مجنون) أي لا جل  
قول محمد قال تعالى (بل جاء  
بالحق وصدق المرسلين)  
الجانين به وهو أن لا إله إلا  
الله (أنكم) فيه التفات  
(لذا نقول العذاب إلا لم وما  
تجزون إلا) جزاء (ما كنتم  
تعملون إلا عباد الله المخلصين)  
أي المؤمنين استثناء  
منقطع أي ذكر جزاؤهم في  
قوله (أو لئك) (لهم) في  
الجنة (رزق معلوم) بكرة  
وعشيا (فواكه) بدل أو  
بيان للرزق وهو ما يؤكل  
تلذذا لا لحفظ صحة لأن  
أهل الجنة مستغنون عن  
حفظها بخلق أجسادهم  
الآب (وهم مكرمون)  
بشواب الله سبحانه وتعالى  
(في جنات النعيم على سرر  
متقابلين) لا يرى بعضهم  
قفا بعض (يطاف عليهم)  
على كل منهم (بكأس) هو

لا يطيننا لثبات الإيمان في قلبه فلو حصل منكم الإيمان لما اطعتموها (قوله قول ربنا) أي وعيده ومقول  
القول محذوف قدره بقوله لا ملان جهنم الخ (قوله أنا لذا نقول) أخبار منهم عن جميع الرؤساء والأتباع  
بإذاعة العذاب (قوله فاغوينكم) أي تسبينا لكم في العقوبة من غيرا كراه فلا ينافي ما قبله (قوله أنا كنا  
غاوين) أي فاحبينا لكم ما قام بانفسنا لأن من كان متصفا بصفة شنيعة يحب أن يتصف بها غيره لتهون  
المصيبة عليه (قوله يوم القيامة) أي حين التحاور والتخاصم (قوله كما يفعل هؤلاء) أي عبدة الأصنام  
وقوله غير هؤلاء أي كالنصارى واليهود (قوله أنهم كانوا الخ) أي عبدة الأصنام وسبب ذلك أن النبي  
صلى الله عليه وسلم دخل على أبي طالب عند موته وقر يش مجتمعون عنده فقال قولوا لا إله إلا الله  
تملكونا به العرب وتدين لكم بها المعجم قابوا وانقوا من ذلك وقالوا أنا لنأركوا آلهتنا الخ (قوله  
يستكبرون) أي يتكبرون عن قولها وعلى من يدعوهم إليها (قوله في همزتيه ما تقدم) أي من  
التحقيق فيهما وتسهيل الثانية بالف ودونها قالقرا آت اربع (قوله لنأركوا آلهتنا) من إضافة  
اسم الفاعل لمفعوله أي لنأركون آلهتنا والمعنى لنأركون عبادتها (قوله بل جاء بالحق الخ) رد  
عليهم بأن ما جاء به من التوحيد حق موافق فيه المرسلين قبله (قوله فيه التفات) أي من الغيبة إلى الخطاب  
زيادة في التوبيخ عليهم (قوله إلا ما كنتم تعملون) أي فالشر يكون جزاؤه بقدره بخلاف الخير جزاؤه  
بإضافة مضاعفة (قوله استثناء منقطع) أي من الواو في تجزون (قوله أو لئك) أي عباد الله المخلصين  
(قوله إلى آخره) أي وهو قوله كأنهم بيض مكنون (قوله لهم رزق معلوم) أي أوقاته وصفاته فلا ينافي  
آية يرزقون فيها بغير حساب فإن المراد غير معلوم المقدار (قوله بدل) أي كل من كل لأن جميع  
ما يؤكل في الجنة إنما هو على سبيل التفكه والتلذذ فلا فرق بين الرزق والقواكه (قوله لا لحفظ صحة) المناسب  
أن يقول لا لحفظ بنية (قوله بخلق أجسادهم للآب) أي فهم يدومون بدوام الله لا يفنون أبدا (قوله وهم  
مكرمون) أي معظمون مبعجلون بالتحية والكلام اللين (قوله في جنات النعيم) إمامة تعلق بمكرمون  
أو خبر ثان أو حال (قوله على سرر) قال ابن عباس على سرر مكال بالدر والياقوت والزبرجد والسرير  
ما بين صنماء إلى الجابية وما بين عدن إلى إيلياء (قوله متقابلين) أي تواصلا وتحابا وقليل الأسرة تدور  
كيف شاؤا فلا يرى أحدا قفا أحد (قوله يطاف عليهم) أي والطائف الولدان كما في آية يطوف عليهم  
ولدان مخلدون باكوأب وإباريق وكأس (قوله هو الأناء بشرابه) أي فإن لم يكن فيه شراب فإنه  
يسمى قدحا و يطلق الكأس على الخمر نفسه من باب تسمية الشيء باسم محله (قوله من معين) أي ظاهر  
للعيون أو خارج من العيون فعلى الأول اسم مفعول كمبيع وعلى الثاني اسم فاعل من عان بمعنى نبع وصف  
به خمر الجنة لأنه يجري كالماء النابع (قوله بيضاء) إما صفة لكأس أو للخمر (قوله لذة) إما صفة مشبهة  
كصعب وسهل فتكون مشتقة فالوصف بها ظاهر أو مصدر فالوصف بها مبالغة أو على حذف مضاف  
أي ذات لذة (قوله ما يغتال عقولهم) أي يفسدها وقبل القول صداع في الرأس وعليه فيكون ما بعده  
تاسيسا (قوله ولا هم عنها ينزفون) عن سببية أي ولا هم ينزفون بسببها (قوله نفتح الزاى) أي مع ضم الياء  
فهو مبنى للمفعول وقوله وكسرها أي مع ضم الياء أيضا فهو مبنى للفاعل قراءتان سبعيتان وقرى  
شدودا بفتح والكسر و بالفتح والضم (قوله من نزف الشارب الخ) أي فهو ما خوذ من الثلاثي

الأناء بشرابه (من معين) من خمر يجري على وجه الأرض كأنها الماء (بيضاء) أشد بياضا من اللبن (لذة) لذينة (للشاربين) بخلاف أو  
خمر الدنيا فإنها كريمة عند الشرب (لا فيها غول) ما يغتال عقولهم (ولا هم عنها ينزفون) بفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب  
وانزف أي يسكرون بخلاف خمر الدنيا (وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات العين على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم لحسنهم عندهن

(عين) ضخم العين حسانتها (كانهن) في اللون (بيض) للنعام (مكثون) مستور ير يشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض في صفرة احسن الوان النساء (فاقبل بعضهم) بعض اهل الجنة (على بعض يتساءلون) عما (٢٨١) مر بهم في الدنيا (قال قائل منهم انى كان

الى قرين) صاحب ينكر البعث (يقول) الى تبكيثا (أنتك لمن المصدقين) بالبعث (اذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا) في الهمزتين في الثلاثة مواضع ما تقدم (المدنيون) مجزيون ومحاسبون انكر ذلك ايضا (قال) ذلك القائل لاخوانه (هل اتم مطمعون) متى الى النار لتنظر حاله فيقولون لا (فاطلع) ذلك القائل من بعض كوى الجنة (فراه) اى راي قرينه (في سواء الجحيم) اى وسط النار (قال) له تشميتا (تالله ان) مخفقة من الثقيلة (كدت) قاربت (لتردين) لتهلكنى باغوائك (ولولا نعمة ربى) على بالايان (لكنت من المحضرين) معك في النار وتقول اهل الجنة (ايمانحن بميتين الا موتنا الاولى) اى القى في الدنيا (وامنحن بمذيين) هو استفهام تلذذ وتحديث بنعمة الله تعالى من تايد الحياة وعدم التعذيب (ان هذا) الذى ذكر لاهل الجنة (اهو الفوز العظيم) لئلا هذا فليعمل العالمون (قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه (اذلك) المذكور لهم (خير نزلا) وهو ما بعد

أو الرابع والقرآن السبعين على مقتضى أخذه من الرابع فتدبر (قوله عين) جمع عيناء وهي الواسعة العين اتساعا غير مفرط بل مع الحسن والجمال (قوله كانهن بيض مكثون) شبهن هنا ببيض النعام وفي سورة الواقعة بالؤلؤ المكثون لصفائه وكون بياضه مشوبا ببعض صفرة مع لمان لان هذه الاوصاف جمال اهل الجنة (قوله عما مر بهم في الدنيا) اى من الفضائل والمعارف وما عملوه في الدنيا (قوله قال قائل منهم) اى من اهل الجنة لاخوانه في الجنة وهذا من جملة ما يتحدثون به (قوله تبكيثا) اى تو ييخا على عدم انكار البعث (قوله ما تقدم) اى من القرآآت الاربعة وهي تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بادخال الف وتركه (قوله مجزيون) اى فهو من الدين بمعنى الجزاء (قوله أنكر ذلك) اى الجزاء والحساب وقوله أيضا اى كما انكر البعث (قوله لاخوانه) اى من اهل الجنة (قوله من بعض كوى الجنة) ضم الكاف مع القصر وبكسر هاء مع القصر والمد جمع كوة بفتح الكاف وضمها اى طبقاتها (قوله تشميتا) اى فرحا بمصيبته لان الله نزع رحمة الكفار من قلوب المؤمنين (قوله مخفقة من الثقيلة) اى واللام فارقة ويصح أن تكون نافية واللام بمعنى الا وعلى كل ففى جواب القسم (قوله ائنا نحن بميتين) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره ائنا نحن بخالدون منعمون فماتنا نحن بميتين الخ (قوله الاموتتنا الاولى) الاداة حصر وموتنا منصوب على المصدر والماثل فيه قوله ميتين ويكون استثناء مفرغا وهو بمعنى قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاولى (قوله هو استفهام تلذذ) اى فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلاموتويا اهل النار خلود بلاموت (قوله من تايد الحياة الخ) لف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لاهل الجنة) اى من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله لمثل هذا) اى لا للحطوط الديوية الفانية التى تزول ولا تبقى (قوله فليعمل العالمون) اى ليجتهد المجتهدون في الاعمال الصالحة فان جزاءها مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان كذلك فلو افنى الانسان عمره في خدمة ربه ولم يشتغل بشئ سواها لكان ذلك قليلا بالنسبة لما يلتقاه من النعيم الدائم جعلنا الله من اهل بهنم وكرمه (قوله قيل يقال لهم ذلك) اى ما ذكر من الجنة من قبل الله تعالى وقوله وقيل هم يقولونه اى يقول بعضهم لبعض ويبعد كلاما من الاحتمالين قوله فليعمل العالمون فان العمل والترغيب فيه انما يكون في الدنيا فالاولى انه جملة مستاتفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين في عمل الطاعات (قوله اذلك) معمول لمحذوف تقديره قل يا محمد لقومك على سبيل التوبيخ والتبكيث اذلك خير الخ (قوله المذكور لهم) اى لاهل الجنة من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله نزلا) تمييز لخبر وقوله ام شجرة الزقوم ام حرف عطف وشجرة الزقوم معطوف على اسم الاشارة وهو مبتدأ محذوف خبره لدلالة ما قبله عليه والتقدير ام شجرة الزقوم خير نزلا والتعبير بخبر ونزلاتهم بهم وللمشاكلة (قوله من ضيف وغيره) الضيف من ياتى بدعوة وغيره من ياتى زائرا للمحبة والالفة وربما كان اعز من الضيف (قوله ام شجرة الزقوم) من التزقم وهو البلع بشدة واكره الاشياء الكريمة سميت بذلك لان اهل النار يكرهون على الاكل منها وهي شجرة مسمومة متى مست جسد احد تورم فمات وهي خبيثة مرة كريهة الطعم (قوله وهي من اخبث الشجر) اى وهي صغيرة الورق منتنة (قوله انا جعلناها بذلك) اى بسبب اخبار الله تعالى بذلك (قوله فتنة للظالمين) اى امتحانا واختبار هل يصدقون ام لا (قوله اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته) اى ولم يعلموا أن القادر لا يعجزه شئ

(٣٦ - صاوى - م) للنازل من ضيف وغيره (ام شجرة الزقوم) المدة لاهل النار وهي من اخبث الشجر المر بهامة ينبتها الله في الجحيم كما سيأتى (انا جعلناها) بذلك (فتنة للظالمين) اى الكافر من مناهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته



تخرج في اصل الجحيم ) اى قمر جهنم واغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعها) المشبه بطلع النخل (كانه رؤس الشياطين) اى الحيات القبيحة المنتظر (فانهم) اى (٢٨٢) الكفار (لا تكون منها) مع قبورها لشدة جوعهم (فما لقون منها البطون ثم ان لهم عليها لشوبا

(قوله تخرج في اصل الجحيم) اى تنبت في اسفلها (قوله الى دركاتنا) اى منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها في عليين وامن بيت في الجنة الا وفيه غصن منها (قوله طلعها) الطلع في الاصل اسم ثمر النخل اول بروزه فتسميته طلعا ثم كبرهم (قوله اى الحياة القبيحة المنتظر) اى ووجه الشبه الشناعة والسم في كل وماشي عليه المفسر احد اقوال ثلاثة وقيل شبه طلعا برؤس الشياطين حقيقة ووجه الشبه القباحة وتغور النفس من كل لكن يرد عليه انه تشبيه بغير معلوم للمخاطبين وأجيب بان الشيطان وان كان غير معلوم في الخارج فهو معروف في الاذهان والخيالات كاقول فانه مرسوم في خيال كل احد بصورة قبيحة وقيل الشياطين شجر في البادية معروف للمخاطبين (قوله لشدة جوعهم) اى ولقهرهم على الاكل منها زيادة في عذابهم (قوله ثم ان لهم عليها) اى على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغابهم العطش (قوله لشوبا) بفتح الشين في قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شدوذا بضم الشين اسم بمعنى المشوب (قوله يفيد انهم يخرجون منها) هذا احد قولين والآخر وهو قول الجمهور انهم لا يخرجون اصلا لقوله تعالى وما هم بخارجين منها وحينئذ فلهي انه ينوع عذابهم وهم في النار فتارة يكون عذابهم باكل الزقوم وتارة بشرب الجحيم وتارة بالزهر يروى غير ذلك من انواع العذاب فاذا كانوا مشغولين باكل الزقوم وفرغ غرامته يردون الى الاشتغال بعذاب غيره والحال انهم في النار لا يخرجون منها ويمكن التوفيق بين القولين بان يحمل القول بانه خارجها على انه في محل خارج عن المحل الذي يعذبون فيه وليس المراد انه خارج النار بالكلية لما رخصته صريح النص فيخرجون الى ذلك المحل للاكل والشرب ثم يردون الى محل العذاب الذي كانوا فيه اولا (قوله انهم القوا آباءهم) هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليد آباءهم في الضلال من غير شيء يتمسكون به سوى التقليد (قوله يهرعون) اى من غير تأمل ولا تدبر (قوله ولقد ضل قبلهم الخ) اللام فيه وفيما بعده موطئة لقسم محذوف وكل من الجملتين سيق لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فانظر) خطاب للنبي اولا كل من يتأتى منه النظر (قوله الاعباد الله) استثناء منقطع لان ما قبله وعيد وهم لم يدخلوا فيه (قوله لا خلاصهم في العباد) اى على قراءة كسر اللام (قوله على قراءة فتح اللام) اى والقراءتان سبعيتان (قوله ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل ما جملة في قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر في هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهرون وقصة ايلاس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته (قوله رب انى مغلوب) اى مقهور وقوله فانتصر اى انتقم منهم (قوله فلنعم الحجيون) الواو للتعظيم وقوله نحن هو الخصوص بالمدح (قوله واهله) اى من آمن به ومنهم زوجته المؤمنة واولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله فالتاس كلهم من نسله) هذا هو المعتمد وقيل كان لغير ولد نوح ايضا نسل (قوله سام الخ) الثلاثة بمنع الصرف للعلمية والمجمنة وفارس كذلك للعلمية والتأنيث لانه علم على قبيلة (قوله والخزر) بفتح الخاء والزى بعدهما راء مهملة هكذا في النسخ الصحيحة وهو الصواب وفي بعض النسخ والخزر وهو تحريف فاحش لان الخزر من جملة العرب والخزر صنف من الترك صغار الاعين يعرفون الآن بالبططير (قوله وما هنالك) اى وهم قوم عند ياجوج وماجوج اذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في امراب لهم تحت الارض فاذا زالت عنهم خرجوا الى معايشهم وحرثهم وقيل هم قوم عراة يفرش بعضهم احدى اذنية ويلتحف بالآخرى (قوله ثناء حسنا) قدره اشارة الى ان مفعول تركنا محذوف

من جحيم ) اى ماء حار يشربونه فيختلط بالما كول منها فيصير شوبا (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) يفيد انهم يخرجون منها لشرب الجحيم وانه خارجها (انهم القوا) وجدوا (آباءهم) ضالين فهم على آثارهم يهرعون ) يزعمون الى اتباعهم فيسرعون اليه (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) من الامم الماضية (ولقد ارسلنا فيهم منذرين) من الرسل مخوفين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) الكافرين اى عاقبتهم العذاب (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لا خلاصهم في العبادة اولان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام (ولقد نادانا نوح) بقوله رب انى مغلوب فانتصر (فلنعم الحجيون) له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالفرق (ونجيناه واهله من الكرب العظيم) اى الفرق (وجعلنا ذريتهم الباقيين) فالتاس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلاثة اولاد سام وهو ابوالعرب وفارس

والروم وحام وهو ابوالسودان ويافت ابوالترك والخزرو ياجوج وماجوج وماهنالك (وتركنا) ابقينا (عليه) ثناء حسنا (في الاخرين) من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام) منا (على نوح وقوله

وقوله سلام على نوح كلام مستقل انشاء ثناء من الله تعالى على نوح فالاول ثناء الخلق والثاني ثناء الخالق وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب (قوله في العالمين) متعلق بما تعلق به الجار قبله والمراد بالعالمين الملائكة والانس والجان (قوله انا كذلك نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من الكرامة في اجابة دعائه وابقاء ذريته وذكره الجليل وتسليم الله عليه في العالمين أي فهذا الجزاء سنتنا في كل من اتصف بالاحسان كنوح (قوله انه من عبادنا المؤمنين) علة لكونه محسنا وفيه اجلال لسان الايمان واظهار لفضله وترغيب في تحصيله والثبات عليه والازدياد منه (قوله ثم اغرقنا الآخرين) معطوف على نجينا واهله فالترتيب حقيقي لان نجاتهم بركوب السفينة حصلت قبل غرق الباقيين فتدبر (قوله وان من شيعته الخ) عطف على قوله ولقد نادانا نوح عطف قصة على قصة (قوله أي ممن تبعه الخ) أي فالشيعه الاتباع والحزب (قوله في اصل الدين) أي وان اختلفت فروع شرائعهم فلا تباع في اصول الدين وهو التوحيد لا في الفروع كالصلاة مثلا (قوله وان طال الزمان الخ) الجملة حالية والمعنى انه من اتبعه على عهده والحال ان الزمان طال بينهما فطول المدة لم ينسه العهد (قوله وهو الفان الخ) هذا أحد قولين والآخر أن بينهما الف سنة ومائة واثنين مائة سنة (قوله وكان بينهما هود وصالح) أي وكان قبل نوح ثلاثة ادر يس وشيث وادم فجعله من قبل ابراهيم من الانبياء ستة (قوله اذ جاء به الخ) أي بجيئه توجهه بقلبه مخلصا لربه وفي الكلام استعارة تبعية تقريرها ان تقول شبه اقباله على ربه مخلصا لقلبه بجيئه بتجفة جميلة والجامع بينهما طلب الفوز بارضا واشتق من الجي جاء بمعنى أقبل بقلبه (قوله أي تابعه وقت بجيئه) اشار بذلك الى ان الظرف متعلق بمحذوف دل عليه قوله شيعته ويصح جعله متعلقا بشيعته لما فيها من معنى المشايعة لكن فيه انه يلزم عليه الفصل بينه وبين معموله باجني وهو قوله لا ابراهيم وأيضا يلزم عليه عمل ما قبل اللام الا بتدائية فيما بعدها وأجيب بانه يتوسع في الظروف مالا يتوسع في غيرها (قوله من الشك وغيره) أي من الآفات والعلائق التي تشغل القلب عن شهود الرب تعالى (قوله لا ييه وقومه) تقدم الخلاف في كونه أباه حقيقة او عمه وانما عبر بالاب لان العم اب والمراد بقومه النمرود وجماعته (قوله في همزيه ما تقدم) أي وهو تحقيق الهمزين وتسهيل الثانية بالالف بينهما وتركها (قوله وافكاهم فمولى له) أي رقد على المفعول به لا جمل التقييس عليهم بانهم على افك رباط (قوله أي اتعبدون غير الله) كان عليه ان يزيد قوله لا جمل الافك ليوفي بالمفعول لا جله (قوله اذ عبدتم غيره) أي وقت عبادتكم غيره (قوله انه يترككم بلا عقاب) معمول للظن والمعنى أي سبب حملكم على ظنكم انه تعالى يترككم بلا عقاب حين عبدتم غيره وشار بقوله لا الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي أي ليس لكم سبب ولا عذر بحملكم على الظن انه كوروا اذا انفي السبب انتفى السبب بالاولى (قوله وكانوا نجاءين) ذكر هذا توطئة لقوله تعالى فنظر نظرة في النجوم (قوله فخرجوا الى عيدهم) أي وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها رزم (قوله زعموا التبرك عليه) أي انها انزل عليه البركة (قوله فنظر نظرة في النجوم) أي في علم النجوم متفكرا في امر يعذرونه بسببه فيتركونه (قوله أي ساسقم) جواب عما يقال كيف قال اني سقيم والحال انه لم يكن سقيا وأجيب ايضا بان المعنى سقيم القلب من عبادتكم مالا يضر ولا ينفع وقد اشار بقوله اني سقيم الى سقم مخصوص وهو الطاعون وكانت الطاعون اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون منه العدوى فتفرقوا عن ابراهيم خوفا منها فهربوا الى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام (قوله وهي الاصنام) أي وكانت اثنين وسبعين صنما بعضها من حجر و بعضها من خشب وبعضها

في العالمين انا كذلك كما جزيناهم (نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ثم اغرقنا الآخرين) كفار قومه (وان من شيعته) أي ممن تبعه في اصل الدين (لا ابراهيم) وان طال الزمان بينهما وهو الفان وسماة واربعون سنة وكان بينهما هود وصالح (اذ جاء) أي تابعه وقت بجيئه (ر به بقلب سليم) من الشك وغيره (اذ قال) في هذه الحالة المستمرة له (لا ييه وقومه) موبخا (ماذا) ما الذي (تعبدون أفتك) في همزيه ما تقدم (آ لهة دون الله تريدون) وافكاهم فمولى له وآ لهة مفعول به تريدون والافك اسو الكذب أي اتعبدون غير الله (فما ظنكم برب العالمين) اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا كانوا نجاءين فخرجوا الى عيدهم وتركوا طماهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا السيد ابراهيم اخرج معنا (فنظر نظرة في النجوم) ايها ما لهم انه يعتمد عليها ليعتمده (فقال اني سقيم) عليل (أي ساسقم) فتولوا عنه (الى عيدهم) (مدبرين فراغ) مال في خفية (الى آلهتهم) وهي الاصنام

وعندها الطعام (فقال)  
استهزاء (الاتاكلون) فلم  
ينطقوا فقال (مالكم لا  
تنطقون) فلم يجيب (فراغ  
عليهم ضربا باليمين) بالقوة  
فكسرها فبلغ قومه من رآه  
(فاقبلوا اليه يزفون) اى  
يسرعون المشى فقالوا له  
نحن نعبدها وانت تكسرها  
(قال) لهم موبخا (اتمبدون  
ما تنحتون) من الحجارة  
وغيرها اصناما (والله  
خافكم وما تعملون) من  
تحتكم ومنحتكم فاعبدوه  
وحده وما مصدرية وقيل  
موصولة وقيل موصوفة  
(قالوا) بينهم (ابنوا له بذيابا)  
فاماؤه حطبا واضرموه  
بالنار فاذا التهب (قالقوه  
في الجحيم) النار الشديدة  
(فارادوا به كيدا) بالقائه  
في النار لتهلكه (فجملناهم  
الاسفلين) المقهورين  
نخرج من النار سالما (وقال  
انى ذاهب الى ربى) مهاجرا  
اليه من دار الكفر (سبيدين)  
الى حيث امرنى ربى  
بالمصير اليه وهو الشام فلما  
وصل الى الارض المقدسة  
قال (رب هب لى) ولدا  
(من الصالحين فبشرناه  
بقلام حلیم) اى ذى حلم  
كثير (فلما بلغ معه السعى)  
اى ان يسعى معه ويعينه قيل  
بلغ سبع سنين وقيل ثلاث  
عشرة سنة (قال يا بنى انى  
ارى) اى رأيت (فى المنام

من ذهب بعضها من فضة وبعضها من نحاس وبعضها من حديدو بعضها من رصاص وكان كبيرها من  
ذهب مكللا بالجواهر وكان في عينيه ياقوتان تتقدان نورا (قوله وعندها الطعام) الجملة حالية (قوله فقال  
استهزاء بهم) ان قلت اى فائدة في خطاب مالا يعقل أجيب بانه لعل عنده من يسمع كلامه من خدمتها  
او غيرهم (قوله فراغ عليهم) اى مال في خفية من قولهم راغ الثعلب روغا تا ترددوا أخذ الشئ خفية (قوله  
بالقوة) اى القدرة (قوله فاقبلوا اليه) مراتب على محذوف قدره المفسر بقوله فبلغ قومه الخ (قوله يزفون)  
بكسر الزاى مع فتح الياء او ضمها قراءتان سبعتان (قوله فقالوا نحن نعبدها الخ) اى بعد ان سالوه  
وأجابهم فلما تحققوا انه هو الذى كسرها قالوا نحن نعبدها الخ وقد تقدم بسط ذلك في الانبياء (قوله موبخا)  
اى على ما وقع منهم حيث ياتون للخشب مثلا فيصنعون منه صورة ويتخذونها الهامع انها قبل ذلك لم  
تكن معبودة لهم ولا تضر ولا تنفع (قوله وما مصدرية الخ) ذكر فيها ثلاثة أوجه وبقي اثنان كونها  
استفهامية والمعنى وأى شئ تعملونه وكونها نافية والمعنى ليس العمل فى الحقيقة لكم وانما هو لله تعالى  
(قوله بنينا) قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله فى السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة ذراعا واماؤه من  
الخطب وأوقدوا عليه النار ثم تحيروا فى كيفية رميه فلم يهملهم ابلهس المنجنيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه  
فيها فصارت عليه بردا وسلاما (قوله واضرموه بالنار) اى ارقدوه بها (قوله النار الشديدة) اى فكل نار  
بعضها فوق بعض تسمى جحما من الجحمة وهى شدة التاجيح (قوله المقهورين) اى بابطال كيدهم حيث  
جعلت عليه بردا وسلاما (قوله وقال انى ذاهب الخ) عطف على محذوف قدره بقوله نخرج الخ والمعنى  
انه لما خرج من النار سالما ولم يهتد من قومه احدا جرحه وولوط ابن أخيه وسارة زوجته الى ارض الشام  
وهو أول من هاجر من الخلق فى طاعة الله وقوله الى ربى اى الى عبادة ربى وطاعته (قوله سبيدين) اى الى  
ما فيه صلاح دينى وبلوغ مطا لى (قوله الى حيث امرنى ربى) أى الى مكان أمرنى الخ وهذا متعلق بكل  
من ذاهب ويهدين (قوله فلما وصل الى الارض المقدسة) قدره توطئة لقوله رب هب لى الخ (قوله من  
الصالحين) اى بعض الصالحين يكون خليفة لى ويرث حالى (قوله فبشرناه) مراتب على محذوف تقديره  
فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاءوا له فى صورة أضياف فبشروه بالغلام  
ثم انتقلوا من قريته وهى فلسطين الى قرية لوط وهى سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك فى سورة هود ويأتى  
فى الذاريات (قوله فلما بلغ معه السعى) أشار المفسر الى ان قوله معه ظرف متعلق بالسعى وفيه انه يلزم عليه  
تقدم صلة المصدر المؤول من ان والفعل عليه وهو لا يجوز وأجيب بانه يفتقر فى الظروف مالا يفتقر فى غيرها  
و يصح جعله متعلقا بمحذوف على سبيل البيان كان قال مع من بلغ السعى فليل بلغ معه ولا يصح  
جعله متعلقا ببلغ ولا حالا من ضميره لانه يوهم اقتراهما فى بلوغ السعى لان المصاحبة تقتضى المشاركة  
مع ان المقصود وصف الصغير بذلك فقط (قوله قال يا بنى) جواب لما والحكمة فى ذلك ان ابراهيم اتخذ  
الله تعالى خليلا والخلوة هى صفاء المودة ومن شأنها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سال ربه الولد فلما  
وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بحبته فجاءت غير الخلوة تنزعها من قلب الخليل فامر بذج الحبوب لتظهر  
صفاء الخلوة وعدم المشاركة فيها حيث امثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده (قوله اى رأيت) أشار  
بذلك الى ان الرؤيا وقعت بالفعل لما روى انه رأى ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يامرك بذج ابنك  
فلما أصبح فكر فى نفسه انه من الله فلما أمسى رأى مثل ذلك فى الليلة الثانية ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة  
فهم بنجره فقال له يا بنى الخ ولذلك سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنجر لانه فى اليوم الاول



تروى وفي الثاني عرف وفي الثالث نحر (قوله أنى اذبحك) أى اقبل الذبح أو أمر به احتمالا لان  
 ويشير للاول قوله قد صدقت الرؤيا والثاني قوله اقبل ما تؤمر (قوله ماذا ترى) يصح ان تكون ماذا  
 مركبة وحينئذ فهم منصوبة بترى وما بعدها فى محل نصب بانظر لانها معاقلة ويصح ان تكون  
 ما استفهامية وذا موصولة فتكون ماذا مبتدأ وخبر او قوله ترى بفتح تين من رأى وفي قراءة سبعة  
 ترى بالضم والكسر والمفعولان محذوفان أى ترى اياه من صبرك واحتمالك وقرئ شذوذا بضم  
 ففتح أى ما يخيل لك (قوله شاورة لياس الخ) أى وليم صبره وجزيمته على طاعة الله (قوله قال يا ابت)  
 أى بفتح التاء وكسرها قراءة ثان سبعيتان (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أى فهمى فى محل جر كما  
 كانت الياء فى محل جر (قوله اقبل ما تؤمر) قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لا يبنى يبنى خذ  
 هذا الحبل والمدينة وانطلق بنا الى هذا الشعب لنخطب فلما خلا يابنه فى الشعب أخبره بما أمر الله به  
 فقال يا ابت اقبل ما تؤمر (قوله ان شاء الله) أنى بها تبركا وشارة الى انه لا حول عن المعصية الا بعصمة  
 الله ولا قوة على الطاعة الا بمعونة الله (قوله فلما أسلما) أى الولد والولد (قوله وتله للجبين) أى صرعه  
 ورماء على شقه فوق التل الذى هو المسكان المرتفع قال ابن عباس لما فعل ذلك قال الابن يا ابت اشد  
 رباطى كى لا أضطرب واكفف ثيابك حتى لا ينتضح عليها من دمي شئ فينتقص أجرى وتراه  
 أى فتحزن واستحس شفرتك وأسرع بها على حلقى ليكون أهون على واذا أتيت أى فاقرأ عليها السلام  
 منى وان رأيت ان ترد قميصي عليها فافعل فانه عسي ان يكون أسلى لها عنى فقال ابراهيم ندم العون  
 انت يا بنى على امر الله ففعل ابراهيم ما أمر به ابنته ثم أنبل عبيده ويكى والابن يكى فلما وضع السكين  
 على حلقه لم تؤثر شيا فاشتد بها بالحجر مرتين أو ثلاثا كل ذلك لا تستطيع ان تقطع شيا فمنعت بقسرة  
 الله تعالى وقيل ضرب الله صفيحة من نحاس على حلقه والاول ابلغ فى القدرة الالهية وهو منع الحديد  
 عن اللحم فمعد ذلك قال الابن يا ابت كفى لوجهي على جبينى فانك اذا نظرت فى وجهي رحمتي فادر كركك  
 رأفة تحول بينك وبين أمر الله وأنا أنظر الى الشفرة فاجزع منها ففعل ذلك ابراهيم ثم وضع السكين  
 على قفاه فاقبلت فنودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا الخ (قوله بنى) يذكر ويؤنث ويصرف ويمنع  
 من الصرف باعتبار المسكان والبقعة (قوله وأمر السكين) هذا احد قولين مشهورين وهو ما تقدم عن  
 ابن عباس والآخرة انه لم يهر السكين بل لما أضجعه وأراد ان يهر السكين جاءه النداء وبالأول استدل  
 اهل السنة على ان الامور العادية لا تؤثر شيئا لا بقوة او دعما الله فيها وانما يؤثر هو الله تعالى  
 فتخلف القطع فى رلد ابراهيم وتخاف الا حراق فى ابراهيم (قوله فجملة نادينا جواب لما الخ) هذا  
 احدا وجه ثلاثة والثانى انه محذوف تقديره ظهر صبرهما ارجزا لهما الا اجر والثالث ان قوله وتله  
 للجبين بزيادة الواو (قوله بافراج الشدة) الماسب ان يقول بتفريع الشدة او بترجها لان الفعل فرج  
 بالتخفيف والتشديد مصدره ما التفريع او الفرج (قوله وفديناه) عطف على قوله ونادينا (قوله  
 قولان) أى وهما مبنيان على قولين آخرين هل اسمعيل اكبر او اسحق فمن قال بالاول قال ان  
 الذبيح اسمعيل ومن قال بالثاني قال ان الذبيح اسحق واعلم ان كلامنا من القولين قال به جماعة  
 من الصحابة والتابعين لكن القول بان الذبيح اسحق أقوى فى النقل عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم والصحابة والتابعين حتى قال سعيد بن جبير رأى ابراهيم ذبح اسحق فى المنام فسار به  
 مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى أتى به المجرمى فلما صرف الله عنه الذبيح امره ان يذبح به  
 الكباش فذبحه وسار الى الشام مسيرة شهر فى راحة واحدة وطويته الاودبة  
 والجبال وبقي قول ثالث وهو الوقف عن الجزم باحد القولين وتقوى بعض علم ذلك الى الله تعالى

انى اذبحك) ورؤيا لانياء  
 حق وافعالهم بامر الله تعالى  
 (فانظر ماذا ترى) من  
 الراى شاورة لياس  
 بالذبح وينقاد للامر به  
 (قال يا ابت) التاء عوض  
 عن ياء الاضافة (افعل  
 ما تؤمر) به (ستجدنى ان  
 شاء الله من الصابرين  
 على ذلك) فلما اسلما  
 خضعا وانقادا لامر الله  
 تعالى (وتله للجبين) صرعه  
 عليه ولكل اسان جبينان  
 بينهما الجهة وكان ذلك  
 بنى وامر السكين على  
 حلقه فلم تعمل شيا بمانع  
 من القدرة الالهية  
 (ونادينا ان يا ابراهيم قد  
 صدقت الرؤيا) بما اتيت  
 به مما امكنك من امر الذبح  
 أى يكفئك ذلك فجملة  
 نادينا جواب لما بزيادة  
 الواو (انا كذلك) كما  
 جزيناك (نجزى المحسنين)  
 لانفسهم بامثال الامر  
 بافراج الشدة عنهم (ان هذا)  
 الذبح المأثور به (لهو البلاء  
 المبين) أى الاختبار  
 الظاهر (وفديناه) أى  
 المأمور بذبحه وهو اسمعيل  
 او اسحق قولان (بذبح)

بكش (عظيم) من الجنة هو (٢٨٦) الذي قر به هايل جاء به جبريل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا (وتركنا)

ابقينا (عليه في الآخرين  
ثناء حسنا (سلام) منا (على  
ابراهيم كذلك) كما جزينا  
نجزي (الحسنين) لا نفهم  
(انه من عبادنا المؤمنين  
وبشرناه باسحق) استدل  
بذلك على ان الذبيح غيره  
(نبيا) حال مقدرة اى  
يوجد مقدرا نبوته (من  
الصالحين وباركنا عليه)  
بتكثير ذريته (وعلى  
اسحق) ولده جعلنا اكثر  
الانبياء من نسله (ومن  
ذريتهما محسن) مؤمن  
(وظالم لنفسه) كافر (مبين)  
بين الكفر (والقديتنا على  
موسي وهرون) بالنبوة  
ونجيناهما (وقومهما)  
بنى اسرائيل (من الكرب  
العظيم) اى استعباد فرعون  
اياهم (ونصرناهم) على القبط  
(فكانوا هم الغالبين وآتيناهما  
الكتاب المستبين) البليغ  
البيان فيما اتى به من  
الحدود والاحكام وغيرها  
وهو التوراة (وهديناهما  
الصراط) الطريق (المستقيم  
وتركنا) ابقينا (عليهما في  
الآخرين) ثناء حسنا  
(سلام) منا (على موسي  
وهرون انا كذلك) كما  
جزيناها (نجزي الحسنين  
انهم امنوا عبادنا المؤمنين  
وان الياس) بالهمز اوله  
وتركه (لمن المرسلين) قيل

(قوله كبش عظيم) وقيل انه كان تيسا جبليا اهبط عليه من ثبير (قوله وهو الذي قر به هايل) اى ووصفه  
بالعظم لكونه تقبل مرتين (قوله فذبحه السيد ابراهيم) اى وبقى قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق  
البيت في زمن ابن الزبير وما بقى من الكبش اكلته السباع والطير ولا النار لا تؤثر فيها هو من الجنة (قوله  
مكبرا) روى انه لما ذبحه قال جبريل الله اكبر الله اكبر الله اكبر فقال الذبيح لا اله الا الله والله اكبر  
فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فصارت سنة (قوله استدل بذلك الخ) اى وهو مذهب الشافعى وقال مالك  
وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فعنى قوله وبشرناه  
باسحق نبيا بشرناه بنبوة اسحق بعد البشارة بوجوده (قوله من الصالحين) اما صفة لنبيا او حال من  
ضميره (قوله ومن ذريتهما) خبر مقدم وقوله محسن الخ مبتدأ مؤخر وفيه اشارة الى ان النسب لا مدخل  
له فى الهدى ولا فى الضلال (قوله ولقد مننا) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة واللام موطئة  
لقسم محذوف تقديره وعزتنا وجلالنا لقد انعمنا الخ وتحدث الله بالامتنان على عبادته من عظيم الشرف  
لهم وقوله بالنبوة اى المصاحبة للرسالة لانهما كانا رسولا ولا مفهوم للنبوة بل اعطاها الله تعالى  
نعمما جمعة دينية ودينية وانما خصها لانهما اشرف النعم (قوله بنى اسرائيل) اى اولاد يعقوب (قوله اى  
استعباد فرعون اياهم) وسبب استيلائه عليهم ان اصبوهم قدموا مصر مع ابيهم يعقوب ليوسف حين  
كان ملكا فاستمروا بها فلما ظهر فرعون وتكبر استعبد ذريتهم وجعلهم خدما للقبط (قوله ونصرناهم)  
الضمير عائد على موسي وهرون وقومهما (قوله فكانوا هم الغالبين) يصح ان يكون هم ضمير فصل او  
بدلا من الواو فى كانوا والاول اظهر (قوله وغيرها) اى كالفصوص والمواعظ (قوله وهديناهما الصراط  
المستقيم) اى وصلناهما للدين الحق (قوله سلام) مبتدأ خبر محذوف قدره بقوله منا وقوله على موسي  
وهرون متعلق بسلام والمسوغ للابتداء بالانكسار قصدا لتعظيم وعملها فى الجار المجرور بعدها (قوله كما  
جزيناها) اى بما تقدم من الانجاء والنصر وابقاء الكتاب وابقاء الثناء (قوله نجزي الحسنين) فى مثل  
هذه الايات ترغيب للمؤمنين واشعار بان كل مؤمن قابل لكل خير وصالح له (قوله انهما من عبادنا  
المؤمنين) اى السكاملين فى الايمان البالغين الغاية فيه (قوله وان الياس) معطوف على ما قبله  
عطف قصة على قصة (قوله بالهمز اوله وتركه) اى بناء على انها همزة قطع او وصل  
قراءتان سبعيتان وسبب جواز الامرين انه اسم اعجمى استعملته العرب فلم تضبط فيه همزة  
قطع ولا وصل (قوله لمن المرسلين) خبر ان (قوله قيل هو ابن اخي هرون الخ) الصحيح انه من ذرية  
هرون لقول محمد بن اسحق هو الياس بن ياسين بن فتاح بن العيزار بن هرون بن عمران والياس ابن عم  
اليسع (قوله وقيل غيره) من جملة ذلك انه قيل هو ادريس وقيل هو اليسع (قوله ارسل الى قوم  
بعلبك) حاصل قصته كما قال محمد بن اسحق وعلماء السير والاخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي  
صلى الله عليه وسلم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام  
وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء يبعثون من بعد موسي عليه الصلاة  
والسلام فى بنى اسرائيل بتجدد ما نسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى  
اسرائيل وان سبطا منهم حصل فى قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس وعابهم يومئذ  
ملك اسمه ارحب وكان قد اقبل قومهم وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صحن من ذهب طوله عشرين  
ذراعا وله اربعة وجوه وكان اسمه بعلا وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له اربعمائة سادس  
وجعلوهم ابناءه فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل ويشككهم بشريعة الضلال والسنة يحفظونها

هو ابن اخي هرون اخي موسي وقيل غيره ارسل الى قوم بعلبك ونواحيها (اذ) منصوب باذكر مقدرا (قال لقومه

عنه و يلقونها الناس وهم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بامره ويسدده ويرشده ثم ان الملك ارتد واشتد غضبه على الياس وقال يا الياس ما أرى ما تدعونا اليه الا باطلا وهم بتعذيب الياس وقتله فلما احس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواهد الجبال فكان يارى الى الشعاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يا كل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه قد وضعوا عليه العيون والله يستره منهم فلما طال الامر على الياس وسئم الكون في الجبال وطال عصيان قومه وضاق بذلك ذرعا دعار به عز وجل ان يرى يحبه منهم فليل انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فلما جاءه من شيء فاركه ولا تنبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذي امر به اذا قبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما تمارني فقد ذف اليه الياس بكسائه من الجو الاعلى فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله الياس من بين اظهريهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساء الریش فصارا نسيا ملكيا أرضيا سماويا ونبا الله تعالى اليسع وبعثه رسولا الى بني اسرائيل وأوحى الله اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقه اليسع وقد أعطى الله الياس معجزات جمّة منها تسخير الجبال له والاسود وغيرهما واعطاه الله قوة سبعين نبيا وكان على صفة موسى في الغضب والقوة روى ان الياس والخضر يصومان رمضان كل عام ببيت المقدس ويحضران موسم الحج كل عام ويفترقان عن اربع كلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله وقيل في الرواية غير ذلك والياس موكل بالفيافي والقفار والخضر موكل بالبحار ولا يموتان الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وعن انس قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا عند فج الناقة فسمعت صوتا يقول اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس واللحية طوله أكثر من ثمانية ذراع فلما رأيته قال أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم قال فارجع اليه فاقرأه السلام وقل له هذا أخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فجاء يمشي وانامه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتاخرت انا فتحدثنا طويلا فنزل عليهما من السماء شيء يشبه السفرة ودعواني فاكلت معهما واذا فيها كاهن وورمان وحوت وكرسف فلما أكلت قمت فتنحيت فجاءت سحابة فحملته وانا انظر الى بياض ثيابه فيها تهوى قبل السماء انتهى (قوله الاتتقون الله) اي تمتثلون اوامره وتجتنبون نواهيه (قوله وبه سمى البلد) اي ثانيا وأما ولا فاسمها بك فقط فلما عبد بعل سميت بعلبك (قوله مضافا الى بك) اي مضموم وماليه والا فالتركيب مزجي لا اضافي (قوله وتذرون) عطف على تدعون فهو داخل في حيز الانكار (قوله احسن الخالقين) اي المصورين لانه سبحانه وتعالى يصور الصورة ويلبسها الروح وغيره بصور من غير روح (قوله برفع الثلاثة الخ) اي والقراءتان سبعيتان (قوله فانهم نجوا منها) اشار بذلك الى ان الاستثناء من الواو في المحضرون كانه قال فكذبوه فانهم لمحضرون الا الذين تابوا من تكذيبهم واخلصوا فانهم غير محضرين (قوله قيل هو الياس المتقدم) اي وعليه فهو مفرد مجرور بالفتحة للعلمية والعجمة وهي

الاتتقون الله (اتدعون بعلا) اسم صنم لهم من ذهب وبه سمى البلد ايضا مضافا الى بك اي اتعبدونه (وتذرون) تتركون (احسن الخالقين) فلا تعبدونه (الله بكم ورب آبائكم الاولين) برفع الثلاثة على اضمار هوو بنصبها على البدل من احسن (فكذبوه فانهم لمحضرون) في النار (الا عباد الله المخلصين) اي المؤمنين منهم فانهم نجوا منها (وتركنا عليه في الآخرين) ثناء حسنا (سلام) منا (على الياسين) قيل هو الياس المتقدم ذكره



وقيل هو ومن آمن معه فجمعوا معه تغليبا كقولهم للمسلم وقومه المهاجرون وعلى قراءة آل ياسين بالمدى اهلها المراد به الياس ايضا (انا كذلك) كما جزيناه (نجزي المحسنين انه من (٢٨٨) عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين) اذ كر (اذنجيناها واهله اجمعين الاعجوزا في

الناشرين) اى الباقيين في العذاب (ثم دمرنا) اهلكنا (الآخرين) كفار قومه (وانكم لترون عليهم) هلى آثارهم ومنازلهم في اسفاركم (مصباحين) اى وقت الصباح يعنى بالانهار وبالليل افلا تعقلون يا اهل مكة ما حل بهم فتمتبرون به (وان يونس لمن المرسلين اذ ابق) هرب (الى الفلك المشحون) السفينة المملوءة حين غاصب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذى وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هتاعند آبق من سيده تظهره القرعة (فساهم) قارع اهل السفينة (فكان من المسدحضين) المضطربين بالقرعة فانغوه في البحر (فالتقمه الحوت) ابتامه (وهو مليم) اى آت بما دم عليه من ذهابه الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه (فلولا انه كن من المسبحين) الذاكرين بقوله كثير في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين (للبث في بطنه الى يوم يبعثون) اصار بطن الحوت قبره

لغة ثانية فيه (قوله وقيل هواخ) اى وعليه فهو مجرور باباء لكونه جمع مذكرا سالما (قوله المراد به الياس ايضا) اى فاطلق الاول وأراد به ما يشمله وقومه المؤمنين به فتحصل أن فى الآية ثلاث عبارات الياس فى أولها والياسين وآل ياسين فى آخرها وكلها اسمية (قوله وان لوطا لمن المرسلين) عطف على ما قبله ايضا عطف قصة على قصة (قوله اذ كر اذنجيناها الخ) قدر المفسر اذ كر اشارة الى أن الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع أنه رسول قبل النجاة وبعدها (قوله واهله) المراد بهم بنتاه (قوله الاعجوزا) هى امرأته (قوله اى وقت الصباح) بيان لمعناه فى الاصل وقوله يعنى بالانهار بيان للمراد منه وقوله وبالليل عطف على مصباحين وهو حال أخرى (قوله افلا تعقلون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير انشاهدون ذلك فلا تعقلون (قوله وان يونس لمن المرسلين) هو ابن متى وهو ابن العجوز التى نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس صبي رضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسها وتؤا نسه ولا تدخر عنه كرامة تقدر عايتها ثم ان الياس اذن له فى السياحة فليحق بالجبال ومات يونس ابن المرأة فخرجت فى اثر الياس تطوف وراءه فى الجبال حتى وجدته فسالتة ان يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من موته فتوضا وصلى ودعا الله فاحيا الله تعالى يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام (قوله اذ ابق) ظرف لمحذوف تقديره اذ كر كما تقدم نظيره وقوله ابق بابه فتح والابق فى الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعارة تصر يحية فشبه خروجه بغير اذنه ربه بابق العبد من سيده (قوله حين غاصب قومه) المفاعلة على بابها لانهم غاصبوه بعدم الانقياد له والايان به وهو غضب عليهم (قوله فركب السفينة) اى أى باجتهاد منه لظنه انه ان بقى بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية بل به لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه فى بطن الحوت على مخالفتة الاولى فان الاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب فى تحقيق المقام وهناك أقوال أخر اعتقادها يضر فى العقيدة والعياذ بالله تعالى (قوله فوقفت) اى من غير سبب وقوله فى لجة البحر المراد به الدجلة (قوله فقال الملاحون الخ) اى وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها آبق أو مذنب لم تسر (قوله قارع اهل السفينة) اى غالهم قيل مرة واحدة وقيل ثلاثا (قوله فالقوه فى البحر) قدره اشارة الى ان قوله فالتقمه الحوت مرتب على محذوف (قوله اى آت بما يلام عليه) اى أو المعنى وهو مليم نفسه (قوله بقوله كثيرا) استفيدت الكثيرة من جعله من المسبحين (قوله قبر اله) اى بان بموت فيبقى فى بطنه ميتا وقيل بان يبقى على حياته (قوله فنبذناه) اى امرنا الحوت بنبذه فنبذه (قوله بالعراء) اى الارض المتسعة التى لا نبات بها (قوله من يومه) اى فالتقمه ضحى من بذه عشية وما ذكره المفسر خمسة أقوال الاول للشعبي والثانى لمقاتل والثالث لمطاء والرابع للضحاك والخامس للسدى (قوله المميط) يضم الميم الاولى وتشديد اثناية مفتوحة بعدها عين مهملة بعدها طاء مهملة ايضا اى المتوفى الشعر (قوله وهى القرع) خص بذلك لانه باردا الظل لين الملمس كبير الورق لا يعلوه الذباب وما ذكره المفسر أحدا أقوال فى تفسير اليعقطين وقيل كانت شجرة التين وقيل شجرة الموز تغطى بورقه واستظل باغصانه وافطر على ثماره (قوله وعلة) اما

الى يوم القيامة (قوله فنبذناه) القيناه من بطن الحوت (بالعراء) بوجه الارض اى بالساحل من

يومه او بعد ثلاثة او سبعة ايام او عشرين أو أربعين يوما (وهو سقيم) عليل كالفرخ المميط (وأنبثنا عليه شجرة من يعقطين) وهى القرع تظله بساق على خلاف العادة فى القرع معجزة له وكانت تاتيه وعلة صبا حار ومساء يشرب من لبنها حتى قوى (وارسلناه) بعد ذلك

كقوله الى قوم بني نوى من ارض الموصل (الى مائة ألف أو) بل (يزيدون) عشرين أو ثلاثين أو سبعين ألفا (فأتمنوا) عند ما ياتي  
العذاب الموعودين به (فتمنواهم) أبقيناهم ممتعين بما لهم (الى حين) تنقضي آجالهم فيه (٢٨٩) (فاستفتهم) استخبر كفار مكة

توييخا لهم (الربك  
البنات) بزعمهم ان الملائكة  
بنات الله (ولهم البنون)  
فيختصون بالاسنى (ام  
خلقنا الملائكة انا واهلهم  
شاهدون) خلقنا فيقولون  
ذلك (الا انهم من افكهم)  
كذبهم (ليقولون ولد الله)  
بقولهم الملائكة بنات  
الله (وانهم لكاذبون)  
فيه (اصطفى) بفتح الهمزة  
الاستفهام واستغنى بها  
عن همزة الوصل فحذفت  
اى اختار (البنات على  
البنين) اى كيف تحكمون  
هذا الحكم الفاسد (افلا  
تذكرون) بادغام القاء فى  
الذال انه سبحانه وتعالى  
منزه عن الولد (أم لكم  
سلطان مبين) حجة  
واضحة ان الله ولدا (فأتوا  
بكتابكم) التوراة فارونى  
ذلك فيه (ان كنتم صادقين)  
فى قولكم ذلك (وجعلوا)  
أى المشركون (بينه)  
تعالى (وبين الجنة) أى  
الملائكة لا جنتانهم عن  
الابصار (نسبا) بقولهم  
انها بنات الله (ولقد علمت  
الجنة انهم) اى قائل ذلك  
(لمحضرون) للنار يعذبون  
فيها (سبحان الله)

بفتح الواو والعين أو بكسر الواو وسكون السين هى الغزاة (قوله كقوله) جواب عما يوم انه قبل خروجه  
لم يكن رسالا (قوله بني نوى) بكسر النون الاولى وياء ساكنة ونون مضمومة وألف مقصورة بعد الواو  
(قوله او يزيدون) جعل المفسر أو الاضراب بمعنى بل و يصح ان تكون للشك بالنسبة للمخاطبين اى  
ان الرأى يشك عند رؤيتهم او للايهام بمعنى ان الله أبهم أمرهم والا باحة والتخيير بمعنى ان الناظر يباح  
له او يخير بين ان يحذرهم بكذا أو كذا (قوله عند ما ياتي العذاب) اى عند حضور أمارته ولذا نفعهم  
ايمانهم وأما مثل فرعون فلم يؤمن الا بعد حصول العذاب بالفعل وأيضا قوم يونس اخلصوا فى ايمانهم  
وفرعون لم يخلص وانما ايمانه عند الغرغرة لدفع الشدة ولوردوا العادوا (قوله بما لهم) بفتح اللام اى بالذى  
ثبت لهم من النعم وتقدم بسط قصة يونس فى سورة يونس فراجعها ان شئت (قوله فاستفتهم) القاء  
واقعة فى جواب شرط مقدر تقديره اذا علمت ما تقدم للامم من شركهم ومخالفتهم لانيانهم فاستفتهم  
اى اطلب من اهل مكة الخير لاجل توييخهم واقامة الحجة عليهم (قوله توييخا لهم) اى فليس  
الاستفتاء على سبيل الاستعلام والا فائدة بل هو على سبيل التقرير والتوييخ لهم (قوله ألبك البنات  
ولهم البنون) اى ألهذه القسمة الجائرة وجه فانهم كفروا من وجهين الاول نسبة الولد لله سبحانه وتعالى  
من حيث هو الثانى كونه مخصوصا لاني فانهم لا يرضون بنسبتها لانفسهم بل ايمانهم يسكوها على  
الاهوان او يدنفونها حية فكيف يرضونها لله عز وجل ويختصون بالبنين (قوله فيختصون بالاسنى) اى  
الاشرف وهو الذكور وفى نسخة بالابناء (قوله أم خلقنا الملائكة انا) ام منقطعة تفسر بيل والهمزة  
فهو اضراب عما زعموا وورد عليهم وهذا معنى قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا انا شهدوا  
خلقهم الآية (قوله وهم شاهدون) الجملة حالية اى والحال انهم معا ينون خلقهم (قوله الا انهم من افكهم)  
استثناف لبيان ابطال ما هم عليه كانه قيل ليس لهم مستند الا الكذب الصريح والافتراء القبيح (قوله  
وانهم لكاذبون فيه) اى فى قولهم الملائكة بنات الله (قوله واستغنى بها) اى بهمزة الاستفهام فى التوصل  
للتطيق بالسالك والاستفهام للتوييخ والتقرير (قوله ما لكم كيف تحكمون) اى اى شئ ثبت واستقر  
لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون أخس الجنسين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى (قوله  
بادغام القاء فى الذال) اى أو بناء واحدة من غير ادغام قراءتان سبعيتان (قوله أم لكم سلطان مبين)  
انتقال من توييخهم الى الزامهم الحجة بما لا وجود له ولا يقدر على اثباته (قوله التوراة) الصواب  
اسقاطه لان الخطاب مع المشركين والتوراة ليست لهم (قوله وجعلوا بينه) التفات من  
الخطاب للقبية اشارة الى انهم يعبدون من رحمة الله وليسوا أهلا لخطابه (قوله لا جنتانهم عن الابصار)  
اى استعارهم عنها (قوله ولقد علمت الجنة) هذا زيادة فى توكيدهم وتكذيبهم كانه قيل هؤلاء الملائكة  
الذين عظمتهم وجعلتهم بنات الله اعلم بحالكم وما يؤول اليه أمركم ويحكمون بتمزيككم على  
سبيل التأييد (قوله سبحان الخ) هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما وصف به المشركون بعد  
تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمعذبون بقولهم ذلك وقالوا سبحان  
الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم برآء من هذا الوصف وقوله فانكم  
وما تعبدون تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم (قوله استثناء منقطع)  
أى من الواو فى يصفون وهو فى قوة الاستدراك رفع به ما يتوهم لبوته أو نفيه كانه قال تنزه  
الله عن وصف الكفار له تعالى وأما وصف المؤمنين المخلصين له فلا ينزه عنه لانهم لا يصفونه تعالى  
الا بالكمالات (قوله أى على معبودكم) اشار بذلك الى ان الضمير فى عليه عائد على ما وعلى هذا قالوا

تنزيها له (عما يصفون) بان الله ولدا (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين استثناء

(٣٧ - صاوى - ث)

منقطع اى فانهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء (فانكم وما تعبدون) من الاصنام (ما اتم عليه) اى على معبودكم وعليه متعلق بقوله

(بفاتنين) اي احدا (الامن هو (٢٩٠) صال الجحيم) في علم الله تعالى قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم (وامانا) معشر الملائكة

للمعية وما مفعول معه سادة مسد خير ان (قوله بفاتنين) مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الامن سبقت له الشقاوة في علم الله (قوله الامن هو صال الجحيم) استثناء من المفعول الذي قدره المفسر وصال مرفوع بضمة مقدرة على الياء المحذوفة لا لتقاء الساكنين فهو معتل كقاض (قوله في علم الله تعالى) اي من علم الله انه من اهل الجحيم فانه يميل الى الكفر واهله (قوله وامانا الاله مقام معلوم) هذا حكاية عن اعتراف الملائكة باعبودية رد اعلى عبدتهم والمعنى ليس منا احدا لاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة وامثال ما امرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما في السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلي ويسبح قبل ان هذه الثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدره المنتهى فتاخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهنا تفارقني فقال جبريل ما استطيع ان اتقدم عن مكاني هذا وانزل الله تعالى حكاية عن الملائكة وامانا الاله مقام معلوم والآيات وفي الحديث ما في السموات موضع قدم الا عليه ملك ساجدا واقام (قوله احدا) قدره اشارة الى ان في الآية حذف الموصوف وابقاء صفة وهو مبتدا والخبر جملة قوله الاله مقام معلوم والتقدير ما أحد منا الاله مقام معلوم (قوله اقدامنا في الصلاة) اشارة بذلك الى ان المفعول محذوف (قوله مخففة من الثقيلة) اي واللام فارقة والمعنى ان قر يشا كانت تقول قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله فكفروا به) القاء للفصيحة مرتب على ما قبله (قوله فسوف يعلمون) اي في الدنيا والآخرة والتعبير بسوف تهديد لهم كقولك لمن تريد ضر به مثلا سوف ترى ما توعد به وانت شارع فيه فسوف للوعيد لا للتبعيد (قوله ولقد سبقتم كلمة تالغ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وانما صدرت هذه الجملة بالقسم لتأكيد الاعتناء بتحقيق مضمونها (قوله كلمتنا بالنصر) انما سمى الوعد بالنصر كلمة مع انه كلمات يكون معنى الكل واحدا (قوله وهي لا غلبن انا ورسلي) اي فيكون قوله انهم لهم المنصورون جملة مستأنفة وقوله او هي قوله انهم ائمة اي وعليه فيكون بدلا من كلمتنا وتفسيرها (قوله وان جندنا) الجند في الاصل الا بصار والاعوان والمراد منه انصار دين الله وهم المؤمنون كما قال المفسر (قوله وان لم ينتصر بعض منهم ائمة) دفع بهذا ما يقال قد شوهدت غلبة الكفار على المؤمنين في بعض الازمان فاجاب بان النصر اما في الآخرة للجميع اوفي الدنيا للعض فالمؤمنون منصورون على كل حال واجيب ايضا بان الانبياء الماذون لهم في القتال لا بد لهم من النصر في الدنيا ولا تقع لهم هزيمة ابدا وان وقع للكفار بعض غلبة كما في احد فلهو لحكم عظيمة ولا تبين على المؤمنين بل ينصرون عليهم بصرح قوله تعالى ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية واما غيرهم فتارة ينصرون في الدنيا وتارة لا وانما ينصرون في الآخرة (قوله تؤمر فيه بقتالهم) اي فكانا ولا ما موربا لتبليغ والصبر ثم لما كان في السنة الثانية من الهجرة امر صلى الله عليه وسلم بالجهاد وغزواته سبع وعشرون غزوة قاتل في ثمان منها بنفسه بدروا واحد والمصطلق والخندق وقرية وخيبر وحنين والطائف (قوله وابصرهم اذا نزل بهم العذاب) اي من القتل والاسر والمراد بالامر الدلالة على ان ذلك قريب كانه واقع مشاهد (قوله عاقبة كفرهم) اي من نزول العذاب بساحتهم (قوله تهديد لهم) اي فليس الاستفهام على حقيقته بل المقصود تهديدهم (قوله تكسفي بذكر الساحة) اي تستغنى على سبيل الكفاية فالمعنى فاذا نزل بهم العذاب فشببه العذاب بجيش هجم عليهم فانما يخشون غيظ قبضتيه وهم في ديارهم ففي ضمير العذاب استعارة بالكناية والنزول تخييل (قوله بئس صباحا) اشارة الى ان الفاعل ضمير والتمييز محذوف والمنذكور مخصوص والاوضح

احدا (الاله مقام معلوم) في السموات يعبد الله فيه لا يتجاوز (وانا لنحن الصافون) اقدامنا في الصلاة (وانا لنحن المسبحون) المنزهون الله عما لا يليق به (وان) مخففة من الثقيلة (كانوا) اي كهار مكة (ليقولون لو ان عندنا ذكرا) كتابا (من الاولين) اي من كتب الامم الماضية (لكننا عباد الله المخلصين) العبادة له قال تعالى (فكفروا به) اي بالكتاب الذي جاءهم وهو القرآن الا شرف من تلك الكتب (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقتم كلمة تالغ) بالنصر (لعبادنا المرسلين) وهي لا غلبن انا ورسلي او هي قوله (انهم لهم المنصورون وان جندنا) اي المؤمنين (لهم الفالايون) الكفار بالحجة والنصرة عليهم في الدنيا وان لم ينتصر بعض منهم في الدنيا ففي الآخرة (فتقول عنهم) اي اعرض عن كهار مكة (حتى حين) تؤمر فيه بقتالهم (وابصرهم) اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزل هذا العذاب قال تعالى تهدينا لهم (افبعنا ابنا يستمجلون فاذا نزل بساحتهم) بقتالهم قال الفراء العرب تكسفي بذكر الساحة عن القوم (فساء) بئس صباحا (صباح المندرين) مقاله



فيه اقامة الظاهر مقام  
المضمر (وتول عنهم حتى  
حين وابصر فسوف  
يصرون) كررتا كيدا  
لتهديدهم وتسليته صلى  
الله عليه وسلم (سبحان  
ربك رب العزة) الغلبة (عما  
يصنفون) بان له ولدا  
(وسلام على المرسلين)  
المبلغين عن الله التوحيد  
والشرائع (والحمد لله رب  
العالمين) على نصرهم وهلاك  
الكافر بن

سورة ص مكية ست او  
ثمان وثمانون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾  
(ص) الله اعلم بمراده به  
(والقرآن ذي الذكر) اي  
البيان او الشرف وجواب  
هذا القسم محذوف اي  
ما لا امر كما قال كفار مكة  
من تعدد الالهة (بل الذين  
كفروا) من اهل مكة (في  
عزة) حمية وتكبر عن  
الايان (وشقاق) خلاف  
وعداوة للنبي صلى الله عليه  
وسلم (كم) اي كثيرا  
(اهلكنا من قبلهم من  
قرن) اي امم من الامم  
الماضية (فنادوا) حين  
نزول العذاب بهم (ولات  
حين مناص) اي ليس  
الحين حين فرار والتاء  
زائدة والجملة حال من فاعل  
نادوا اي استغاثوا والحال  
ان لا مهرب ولا منجى وما  
اعتبر بهم كفار مكة

ما قاله غيره من أن المذكور هو الفاعل والمخصوص محذوف وعليه فالتقدير بش صبح المنذر بن  
صباحهم (قوله فيه اقامة الظاهر مقام المضمر) أي في التعبير بالمنذر بن وكان مقتضى الظاهر ان يقال  
صباحهم (قوله سبحان ربك الخ) الفرض من هذا انما هو ان يقولوه ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي  
كرم الله وجهه قال من احب ان يكتب بالميال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام  
من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون الخ وعن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته او حين ينصرف سبحان ربك رب العزة عما يصفون  
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قوله رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه  
قيل ذي العزة وقيل المراد العزة المخلوقة الكائنة بين خلقه و يترتب على كل من القولين مسألة اليه من فعل  
الاول ينعقد بها اليه لانها من صفات الله تعالى وعلى الثاني لا ينعقد لانها من صفات المخلوق (قوله  
وسلام على المرسلين) تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم

### سورة ص

اي ويقال لها سورة داود (قوله مكية) أي كلها (قوله او ثمان) او لحكاية الخلاف (قوله الله اعلم بمراده  
به) تقدم غير مرة ان هذا القول اسلم لان تقوى الض الامر امتشابه لعلم الله تعالى هو غاية الادب واعلم ان في  
لفظ ص قرأت خمسة السبعة على السكون لا غير والباقي شاذ وهو الضم والفتح من غير تنوين والكسر  
بتنوين وبدونه فالضم على انه خبر محذوف على انه اسم للسورة اي هذا ص ومنع من الصرف للعلمية  
والثابت والفتح اما على انه مفعول محذوف تقديره اقرأ ونحوه أو مبني على الفتح كاي وكيف والاول  
اقرب والكسر غير تنوين للتخلص من التقاء الساكنين و بالتنوين مجرور بحرف قسم محذوف وصرف  
بالنظر الى اللفظ (قوله اي البيان) اي لما يحتاج اليه في امر الدين وقوله والشرف أي ان من آمن به كان  
شريف في الدنيا والآخرة قال تعالى لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أي شرفكم وايضا القرآن شريف في  
ذاته من حيث اشتماله على المواعظ والاحكام وغيره ما فهو شريف في نفسه مشرف لغيره وقيل المراد  
بالذكر أسماء الله تعالى وتمجيده وقيل المراد به الموعظة وقيل غير ذلك (قوله وجواب هذا القسم  
محذوف الخ) هذا احداقوال وهو احسنها وقيل تقديره اهلك لمن الراسين كافي يس وقيل هو قوله كم  
اهلكنا وفيه حذف اللام والاصل لكم اهلكنا وانما حذف لاطول الكلام نظير حذفها في قوله قد افاج  
من زكاه بعد قوله والشمس وقيل غير ذلك (قوله بل الذين كفروا) اضراب وانتقال من قصة الى قصة  
(قوله من اهل مكة) خصهم بالذكر لانهم سبب النزول والا فلما راد كل كافر (قوله اي كثيرا) اشار بذلك  
الى ان كم خبرية بمعنى كثير امفعول اهلكنا ومن قرن تميزها (قوله ولات حين) اختلفت المصاحف في  
رسم التاء فبعضهم رسمها مفصولة وبعضهم رسمها متصلة بحين وينبني على هذا الاختلاف الوقف  
فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا ومن يقف على التاء اختلفوا اجمعهم والسبعة يقفون على التاء المجزرة  
اتباعا لمرسوم الخط الشريف والاقول منهم يقف بالهاء وهذا الوقف للاختبار لانه من جملة الاوقاف  
الجمائزة (قوله مناص) المناس بطلق على المنجى والمفر والتقدم والناخروكل ما يتناسب المقام (قوله اي  
ليس الحين الخ) اشار بذلك الى مذهب الخليل وسيبويه في لات من حيث انها تعمل عمل ليس وان  
اسمها محذوف وهو وخبرها لفظ الحين والى ذلك اشار ابن مالك بقوله

وما لات في سوى حين عمل \* وحذف ذي الرفع فشاوا له كس قل

(قوله والتاء زائدة) اي لتأكيد النفي (قوله من فاعل نادوا) اي وهو الواو (قوله وما اعتبر) محذوف

(وعجبوا ان جاءهم من غيرهم رسول من انفسهم ينذروهم النار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم) (وقال الكافرون) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة (٢٩٢) (هذا ساحر كذاب اجعل الآلهة الواحدة) حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اى

كيف يسمع الخلق كلامه واحد (ان هذا لشيء عجاب) اى عجب (وانطلق الملا منهم) من مجلس اجتماعهم عند ابى طالب وسماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله (ان امشوا) اى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آلهتكم) اثبتوا على عبادتها (ان هذا) المذكور من التوحيد (لشيء يراد) منا (ما سمعنا بهذا فى الملة الاخرة) اى ملة عيسى (ان) (ما هذا الاختلاق) كذب (أأزل) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه (عليه) على عهد (الذكر) القرآن (من بيننا) وليس باكبرنا ولا اشرفنا اى لم ينزل عليه قال تعالى (بل هم فى شك من ذكرى) وحي اى القرآن حيث كذبوا الجاثى به (بل لما) لم (يدوقوا عذاب) ولو ذاقوه اصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ (ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز) الغالب (الوهاب) من النبوة وغيرها

على كم اهلكنا (قوله وعجبوا الخ) اى جعلوا بحجى رسول من جنسهم أمرا خارجا عن طوق العقل فيتعجب منه (قوله من انفسهم) اى من جنسهم (قوله فيه وضع الظاهر الخ) اى زيادة فى التبيين عليهم واشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول (قوله ساحر) اى فيما يظهره من الخوارق كذاب اى فيما يسنده الى الله من الارسال والانزال (قوله اجعل الآلهة الخ) الاستفهام تعجبي اى كيف يعلم الجميع وبقدر على التصرف فيهم اله واحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحادث ولم يعلموا انه واحد لا من قلة بل وحدته وحده تعزوا نقراد تنزه الله عن مماثلة الحوادث له (قوله عجب) أشار بذلك الى ان عجاب مبالغة فى عجب (قوله عند ابى طالب) روى انه لما أسلم عمر شق ذلك على قرش فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم قاتوا اباطالب فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاحضره وقال له يا ابن أخى هؤلاء قومك يسالونك اليسواء والا نصاب فلاتمل كل الميل على قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماذا تسالوننى فقالوا ارفضنا وارضفنا ذكر آلهتنا وندعك واهلك فقال أرايتم ان اعطيتكم ما سألتم أمعطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها رقاب العرب وتدين اكم العجم فقالوا نعم وعشر أمثا لها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وانطلقوا قائلين امشوا واصبروا على آلهتكم (قوله اى يقول بعضهم الخ) اشار بذلك الى ان تفسيره بظهور وجوده وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله واصبروا على آلهتكم) اى استمروا على عبادتها (قوله ان هذا) تحليل للامر بالصبر (قوله يراد منا) اى يقصد منا تنفيذه فلا تفكك لما عنه (قوله ما سمعنا بهذا الخ) وانما سمعنا فيها التثليث (قوله بتحقيق الهمزتين) اى قالوا آت اربع سبعيات (قوله اى لم ينزل عليه) اشار بذلك الى الاستفهام انكارى بمعنى النفى (قوله بل هم فى شك) اضراب عن مقدر تقديره انكارهم لانه كريس عن علم بل هم فى شك منه (قوله بل لا يدوقوا عذاب) اضراب انتقالي لبيان سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يدوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لا يقنوا بالقرآن وآمنوا به (قوله لم يدوقوا) اشار بذلك الى ان لما بمعنى لم فامعنى لم يدوقوه الى الآن وذوقهم امة متوقع فاذا ذاقوه زال عنهم الشك وصدقوا وتصديقه حينئذ لا ينفعهم (قوله حينئذ) اى حين ذاقوه (قوله ام عندهم خزائن رحمة ربك) المعنى ان النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده فلا مانع له (قوله الغالب) اى الذى لا يفلته شيء بل هو الغالب اكل شيء (قوله الوهاب) اى الذى يهب من يشاء لمن يشاء (قوله ام لهم ملك السموات والارض) المعنى ليس لهم تصرف فى العالم الذى هو من جملة خزائن رحمته فمن أين لهم التصرف فيها (قوله فليرتقوا فى الاسباب) الفاء واقعة فى جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك اى المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا فى المعارج التى يتوصل بها الى العرش حتى يستروا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (قوله بمعنى همزة الانكار) اى وبعضهم قدرها ببل والهمزة (قوله اى هم جند) أشار بذلك الى ان جند خبر المحذوف والتنوين للتقاييل والتحقيق وما لنا كيد القلة (قوله هنالك) ظرف لجند او لمهزوم (قوله مهزوم) اى مقهور ومغلوب والمعنى ان قرىشا جند حقير قليل من الكفار المتحيزين على الرسل مهزوم مكسور عن قرىب فلا تكثرت بهم وتسل عنهم (قوله صفة جند ايضا) اى فقد وصف جند بصفات

فيه طوبها من شأوا (أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما) ان زعموا ذلك (فليرتقوا فى الاسباب) الموصلة الى السماء ثلاث فياتون بالوحي فيخصوا به من شأوا وأم فى الموضوعين بمعنى همزة الانكار (جندما) اى هم جند حقير (هنالك) اى فى تكذيبهم لك (مهزوم) صفة جند ايضا اى كالا جنود من جنس الاحزاب المتحيزين على الانبياء قبلك

وأولئك قد قهروا وأهلكوا فكذلك ذاك هؤلاء (كذبت قبلهم قوم نوح) تانيث قوم (٢٩٣) باعتبار المعنى (وعاد وفرعون ذو

ثلاث الأولى ما والثانية مهزوم والثالثة من الأحزاب (قوله وأولئك) أى الأحزاب (قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان تفاضل الأحزاب (قوله باعتبار المعنى) أى وهو أنهم أمة (قوله كان يتد) من باب وعد أى يدق ويفرز والاولاد جمع وتد بفتح الواو وكسر التاء على الانفصاح (قوله يشد اليها يديه الخ) أى ويضجعه مستلقيا على ظهره (قوله ويعذبه) قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل معنى ذوالا وتاد ذوالا لك الثابت أو ذوالا لجموع الكثيرة وفى الاولاد استعارة بليغة حيث شبه تلك بيت الشعر وهو لا يثيب الا باوتاد (قوله أى الفيضة) أى الاشجار المتنفة المجتمعة وتقدم انهم أهلكوا بالظلة (قوله أولئك الأحزاب) بدل من الطوائف المذكورة وقوله ان كل الخ استئناف جىء به تقرير للتكذيبهم وبيان الكيفية وتمهيد لما يعقبه وان نافية لا عمل لها لا تنقض النفي بالا (قوله لانهم الخ) جواب عن سؤال كيف يقال ان كلا كذب الرسل مع أن كل أمة كذبت رسولا واحدا (قوله وما ينظر هؤلاء) شروع في بيان عقاب كفار مكة اثر بيان عقاب اخوانهم الأحزاب (قوله هي نفخة القيامة) أى الثانية (قوله ما لها من فواق) الجملة في محل نصب صفة لصبيحة ومن مزيدة في المبتدا (قوله بفتح الفاء وضمها) أى فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد وهو الزمان الذى بين حلبى الحاب ورضعتى الراضع والمعنى ما لها من توقف قدر فواق ناقة وقال ابن عباس ما لها من رجوع من أفق المريض اذ ارجع الى صحته وقد دسنى عليه المفسر وكل صحيح (قوله لما نزل فاما من أوتى كتابه الخ) أى الذى فى سورة الحاقة (قوله قطنا) أى نصيبنا وحظنا وأصله من قط الشيء أى قطعه (قوله أى كتاب أعمالنا) سمي قطالا نه مقطوط أى مقطوع لان صحيفة الأعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها (قوله قبل يوم الحساب) أى فى الدنيا (قوله اصبر على ما يقولون) فيه تمهيد للسكران وتسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله واذا كر عبد نادا داود الخ) المقصود من ذكر ملك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسليية صلى الله عليه وسلم على أذى قومه فيقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو أولى بالصبر والاضافة فى عبد التثنية المضاف (قوله ذا الابد) مصدر مفرد بوزن البيع من آديئيد اذا قوى واشتد وليس جمع يد (قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما) أى وهو جهاد للنفس دليل على فرة داود لار النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما أطاقها فى اليوم الثانى ثم يعود لفطمها ولا شك انه جهاد عظيم (قوله ويقوم نصف الليل الخ) هكذا فى بعض النسخ موافقة لما فى القرطبي والبيضاوى وأبى السعود وفى بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما فى الصحيحين من قوله عليه الصلاة والسلام ان أحب الصيام الى الله صيام داود وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولما فى الجامع الصغير من قوله عليه الصلاة والسلام أحب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه واعلم ان احيا نا هكذا واحيا نا هكذا (قوله اواب) تعليل لكونه ذا قوة فى الدين (قوله الى مرضاة الله) المرضاة بمعنى الرضا (قوله اناسخرا الجبال) تعليل آخر لفته فى الدين (قوله يسبحن) أى بلسان المقال ويسرن معه فى السباحة والجملة حالية من مفعول سخرنا (قوله وقت صلاة العشاء) ظاهره ان المراد بها العشاء الأخيرة والذى يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داود يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (قوله ويتناهى ضوؤها) أى وهو ربع النهار (قوله والطير محشورة) بالنصب فى قراءة العامة معطوف على الجبال رفرف شذوذ بالرفع مبتدا وخبر (قوله كل له اواب) اشار المفسر الى ان الضمير فى له عائد على داود وهينئذ فلامنى

الاولاد) كان يتد لكل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويعذبه (وتمود و قوم لوط واصحاب الايكة) أى الفيضة وهم قوم شعيب عليه السلام (اولئك الأحزاب ان) ما (كل) من الأحزاب (الا كذب الرسل) لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهى دعوة التوحيد (حق) وجب (عقاب وما ينظر) ينتظر (هؤلاء) أى كفار مكة (الا صبيحة واحدة) وهى نفخة القيامة تحمل بهم العذاب (ما لها من فواق) بفتح الفاء وضمها رجوع (رقالوا) لما نزل فاما من أوتى كتابه يمينه الخ (ربما عجن لنا قطنا) أى كتاب أعمالنا (قبل يوم الحساب) قالوا ذلك استهزاء قال تعالى (اصبر على ما يقولون) اذا كر عبد نادا داودا الا يد أى القوة فى العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه (اه اواب) رجاء الى مرضاة الله (اناسخرا الجبال معه يسبحن) بتسبيحه (بالشي) وقت صلاة العشاء (والاشراق) وقت صلاة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى ضوؤها (و)

سخرنا (الطير محشورة) بجموعه آليه تسبح معه (كل) من الجبال والطير (له اواب) رجاء الى طاعته بالتسبيح (وشدد املكه) قويا



كل من الجبال والطير مطيع لداود في تسبيحه ان رفع رفعوا وان خفض خفضوا وهو واحد قواين والآخر انه عائد على الله تعالى والمعنى كل من داود والجبال والطير مطيع لله تعالى (قوله بالحرس) بفتح تحتين اسم جمع كخدم او بضم الحاء وفتح الراء المشددة جمع حارس (قوله ثلاثون الف رجل) في رواية ابن عباس ستة وثلاثون الفا (قوله النبوة والاصابة في الامور) هذا احدى اقوال في تفسير الحكمة وقيل هي العلم بكتاب الله تعالى وقيل العلم والفقه وقيل السنة (قوله البيان الشافي) أي الاظهار المنبه للمخاطب من غير التباس وهو احدى اقوال في تفسير فصل الخطاب وقيل الفصل في القضاء وقيل هو البينة على المدعى واليمين على من انكر وقيل هو اما بعد وقيل غير ذلك (قوله التعجيب) أي حمل المخاطب على التعجب اوايقاعه في العجب (قوله الى استماع ما بعده) أي لكونه أمرا غريبا كقولك اجلسك هل تعلم ما وقع اليوم تريد ان يستمع لكلامك ثم تذكر له ما وقع (قوله اذ تسوروا) ظرف لمضاف محذوف تقديره نبا تخاصم الخصم ولا يصح ان يكون ظرفا لانه ان اتيان النبا كائن في عهد رسول الله لا في عهد داود ولا لانه ان النبا واقع في عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله أي مسجده) أي الذي كان يدخله للاشتغال بالعبادة والطاعة (قوله حيث منعوا الدخول عليه من الباب) أي لكونهم اتوه في اليوم الذي كان يشتغل فيه بالعبادة فمنعهم الحرس الدخول عليه من الباب (قوله قفز عنهم) أي لانهم نزلوا من اعلى على خلاف العادة والحرس حوله (قوله قالوا لا تخف) جواب سؤال مقدر كما قيل ما ذا قالوا لما شاهدوا قزعه فقال قالوا لا تخف (قوله قيل فريقان) هذا مبني على ان الداخل عليه كان ازيد من اثنين فكان امتصاصمين والشاهدين والمزكين (قوله وقيل اثنان) أي شخصان وهو مبني على ان الداخل المتساعيان فقط (قوله والخصم يطلق الخ) أي لانه في الاصل مصدر (قوله وهما ملكان) قيل هما جبريل وميكائيل (قوله على سبيل العرض) يالعين المهمة أي التعريض وهو جواب عما يقال ان الملائكة معصومون فكيف يتصور منهم البغي او الكذب فاجاب بان هذا على سبيل التعريض للمخاطب فلا بغى فيه ولا كذب (قوله لتنبه داود) أي ايقاظه على ما صدر منه (قوله وكان له تسع الخ) يار ما وقع منه (قوله وطلب امرأة شخص) هو وز بره اوريا بن حان لسر عظيم وهو كما قيل انها ام سليمان عليه السلام (قوله وتزوجها ودخل بها) مشي المفسر على ان داود سال اوريا طلاق زوجته ثم بعد وفاء عدتها تزوجها داود ودخل بها وهو احدى اقوال ثلاثة والثاني ان داود لما تعلق بها قابله امراريا ليذهب للجهاد ليقتل فيزوجها ففعل لما قتل في الجهاد تزوجها داود والثالث ان اوريا لم يكن متزوجا بها وانما خطبها فقط فخطبها داود على خطبته وتزوجها وكان ذلك كله جائزا في شرعه وانما عاتبه الله لرفعة قدره وللسبب ان يعاتب عبده على ما يقع منه وان كان جائزا من باب حسنات الارار سياآت الملقين (قوله ولا تشطط) العامة على ضم التاء من اشطط اذا تجاوز الحد وقرئ شذوذا تشطط بفتح التاء وضم الطاء وتشط من اشط راعيا الا انه ادغم وتشطط من شطط وتشاطط (قوله ان هذا اخي الخ) مرتب على مقدر تقديره فقال لهما داود تكلم ا فقال احدهما ان هذا اخي الخ (قوله أي على ديني) أي فليس المراد اخوة النسب لان الملائكة لا يلدون ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة (قوله يعبر بها عن المرأة) أي يكنى بها عن المرأة لسكونها وعجزها وقد يكنى عنها بالبقرة والناقة (قوله أي اجعلني كالمها) هذا هو معناه الاصل والمراد هنا ملكيتها وانزل لي عنها (قوله وعزني في الخطاب) أي فهو افصح مني في الكلام فالغلبة له على اضعفني (قوله واقره الاخر) أي المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داود ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والانراف

الخطاب) البيان الشافي في كل قصد (وهل) معنى الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده (اتاك) يا محمد (نبا) الخصم اذ تسوروا المحراب) محراب داود أي مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة أي خبرهم وقصتهم (اذ دخلوا على داود ففز عنهم) قالوا لا تخف (نحن خصمان) قيل فريقان ليطلق ما قبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمناهما والخصم يطلق على الواحد واكثرهما ملكا كان آتى صورة خصمين وقع لهما ما ذكر على سبيل العرض لتنبه داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها (بني بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) تجر (واهدنا) ارشدا (الى سواء الصراط) وسط الطريق الصواب (ان هذا اخي) أي على ديني (له تسع وتسعون نعجة) يعبر بها عن المرأة (ولي نعجة واحدة فقال اكفانيها)

(قوله بسؤال نعجتك) من اضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف أى بان سالك نعجتك (قوله ليضمها) أشار بذلك الى انه ضمن السؤال معنى الاضافة والضم (قوله الخطاء الشركاء) أى الذين خلطوا أموالهم وفيه اشارة الى ان داود ساير ظاهرا دعواهم (قوله الا الذين آمنوا) استثناء متصل (قوله فتنبه داود) أى علم انهما يريدانه بهذا التعريض (قوله أنما فتناه) مازائدة والمعنى وظن داود أنا فتناه فتنبه ولا حظ والظن هنا بمعنى اليقين كما أشار له المفسر (قوله فاستغفر رب) أى طلب منه المغفرة وتقدم انه ليس بذنب وانما هو من باب حسنات الابرار سيما أنت المقربين (قوله أى ساجدا) عبر بالركوع عنه لان كلا منهما فيه انحناء (قوله وأب) أى رجع الى مولا قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا لحاجة أو لوقت صلاة مكتوبة ثم يعرد ساجدا الى تمام الاربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادى به عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الاعظم الذى يتلى الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الخائل بين القلوب سبحان خالق النور الهى خليت بينى وبين عدوى ابليس فلم أقم لفتنته اذ نزلت بي سبحان خالق النور الهى أنت خلقتنى وكان فى سابق علمك ما أنا اليه صائر سبحان خالق النور الهى الويل لداود اذا كشف عنه الفطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحان خالق النور الهى باى عين أنظر اليك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحان خالق النور الهى باى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم تزل اقدام الخطاة سبحان خالق النور الهى من اين يطلب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حر شمسك فكيف أطيق حر بارك سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصابه سبحان خالق النور الهى كيف يستتر الخطاؤون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلا نيتى فاقبل معذرتى سبحان خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لهو اى سبحان خالق النور الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى او بقتنى سبحان خالق النور الهى فررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتي فلا تجعلنى من القانطين ولا تخزنى يوم الدين سبحان خالق النور الهى مكث داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فنودى يا داود أجائعت فتطعم أظما أنأت فتسقى أمطلوم أنت فتنصر فاجيب فى غير ما طاب ولم يجبه فى ذكر خطيئته بشئ فحزن حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حرارة جوفه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والمغفرة بقوله فغفرنا له ذلك وان له عندنا نورا وحسن ما تب وقد ورد انه لما قبل الله توبته بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرتاد معه ليلا ولا نهارا وكان سنه اذ ذاك سبعين سنة فقسم الدهر على أربعة أيام يوم للقضاء ويوم للنساء ويوم يسبح في الجبال والفيافي والسياحات ويوم يخوف في داره فيها أربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان ينوح معهم على نفسه فاذا كان يوم سياحته خرج الى الفيافي ويرفع صوته بالبكاء فتبكي معه الاشجار والرمال والطيور والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يجي الى الساحل فيرفع صوته بالبكاء فتبكي معه دواب البحر وطيور الماء فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التى فيها الحاريب فيبسط فيها ثلاثة فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحيى اربعة آلاف راهب فيجلسون فى تلك الحاريب ثم يرفع داود عليه السلام صوته بالبكاء والرهبان معه فلا يزال يبكي حتى يغرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرح يضطرب فيجى ابنه سليمان فيحمله وقد

بسؤال نعجتك) ليضمها  
(الى نعاجه وان كثيرا من  
الخطاء) الشركاء (ليبقى  
بعضهم على بعض الا  
الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وقابل ما هم)  
ما انا كيد القلة فقال  
المسكان صاعدين في  
صورتيهما الى السماء قضي  
الرجل على نفسه فتنبه داود  
قال تعالى (وظن) أى أيقن  
(داود أنما فتناه) اوقعه في  
فتنة اى بلية بمحبته تلك  
المرأة (فاستغفر رب) وخر  
راكما (اى ساجدا) (وأب  
فغفرنا له ذلك وان له عندنا  
نورا) اى زيادة خير في  
الدنيا (وحسن ما تب)  
مرجع في الآخرة

(ياد داود انا جعلناك خليفة في الارض) تدبر امر الناس (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى) اي هوى النفس (في ضللك عن سبيل الله) اي عن الدلائل الدالة على توحيده (ان الذين يفضلون عن سبيل الله) اي عن الايمان بالله (لهم عذاب شديد بما نسوا) بنسيانهم (يوم الحساب) المرتب عليه تركهم الايمان ولو ايقنوا يوم الحساب لا آمنوا في الدنيا (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) اي عبثا (ذلك) اي خلق ما ذكره لا شيء (ظن الذين كفروا) من اهل مكة (فويل) واد (للكافرين كفروا من النار) ان جعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المؤمنين كالفجار كالفجار نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين انا نعطي في الآخرة مثل ما تعطون واما بمعنى همزة الانكار (كتاب) خبر مبتدا محذوف اي هذا (انزلناه اليك مبارك ليدبروا امله يتدبروا ادعيت الداء في الدال (آياته) ينظروا في معانيها فيؤمنوا (وليتذكروا) يعظ (أولوا الالباب) اصحاب العقول (ووهبنا لداود سليمان) ابنه (نعم العبد) اي سليمان (انه اواب) رجاع في التسييح والدكر في جميع الاوقات (اذ عرض عليه بالمشي)

ورد ايضا انه لما تاب الله على داود قال يا رب غفرت لي فكيف لي ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة فوسم الله خطيئته في يده اليمنى فرفع فيها طعاما ولا شرابا لا بكى اذ اراها وما قام خطيبا في الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر للخاطئين قبل نفسه وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وكان اذا ذكر عقاب الله تعالى اتخذت اوصاله واذا ذكر رحمة الله تراجعت اه مخلصا (قوله ياد داود انا جعلناك خليفة في الارض) يحتمل انه كلام مستأنف بيان للزلفي في قوله وان له عندنا لى ويحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف على قوله فغفرنا له كانه قيل فغفرنا له وقلمنا ياد داود الخ وفي هذه الآية دليل على ان خلافة مالى كانت قبل الفتن باقية مستمرة بعد التوبة (قوله تدبر امر الناس) أى لكونك ملكا وعلما فجمع لداود بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يأمره به النبي (قوله بالحق) أى العدل لان الاحكام اذا كانت موافقة لما امر الله به صلاحته الخلق واستقام نظامهم بخلاف ما اذا كانت موافقة لهوى النفس فان ذلك يؤدي الى فساد النظام ووقوع الهرج والمرج المؤدى للهلاك وهو معنى قولهم العدل ان دام عمر والطلم ان دام دمر (قوله ولا تتبع الهوى) المقصود من نهيه اعلام أمته بانه معصوم ولتبعه فيما امر به لانه اذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره أولى (قوله فيضلك عن سبيل الله) بالنصب في جواب النهي وهو اولى من جعله مجزوما عطفا على النهي وفتح للتخلص من التقاء الساكنين (قوله اي عن الدلائل الدالة على توحيده) انما فسر السبيل بذلك وان كان شاملا لغيره مالم يوصل الى الله تعالى ليوافق قوله لهم عذاب شديد الخ (قوله بنسيانهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية والباء سببية وقوله يوم الحساب ما ظرف لقوله لهم عذاب شديد او مقول لنسوا (قوله المرتب عليه الخ) اي فالسبب الحقيقي في حصول العذاب لهم هو ترك الايمان ونسيان يوم الحساب سبب في ترك الايمان فاكتمى بذلك السبب (قوله وما خلقنا السماء والارض الخ) استئناف لتقرر بما قبله من البعث والحساب (قوله باطلا) نعمت لمصدر محذوف اي خلقا باطلا او حال من ضمير الخلق (قوله ذلك ظن الذين كفروا) اي مضمونهم (قوله فويل) هو في الاصل معناه الهلاك اي هلاك ودمار للذين كفروا وعبر بالطاهر تقييدها عليهم واشارة الى ان ظنهم انما نشأ من اجل كفرهم (قوله ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) ام منقطعة تفسر ببل والهمزة وهو اضراب تنقلى من أمر البعث والحساب الى بيان عدم استواء المؤمنين والكافرين في العواقب وهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية (قوله ام نجعل المتقين الخ) تنويع آخر في الاضراب والمضى واحد (قوله بمعنى همزة الانكار) اي مع بل التي للاضراب (قوله خبر مبتدا محذوف) اي وانزلناه صسفة كتاب ومبارك خبر مبتدا محذوف أو خبر ثان لاصفة ثانية للكتاب لانه يازم عليه الوصف بالجملة قبل الوصف بالمفرد وفيه خلاف (قوله ينظروا في معانيها) اي يتاملوا فيمافيزدادوا معرفة ونورا على حسب مشاربهم فان الثالين للقرآن على مراتب فالعامة يقرؤنه مرتلا بحجود امراعى بعض معانيه على حسب الطائفة والخاصة يقرؤنه ملاحظين انهم في حضرة الله تعالى يقرؤن كلامه عليه وخاصة الخاصة يقرؤنه فانين عن انفسهم مشاهدين ان لسانهم ترجمان عن الله تعالى رضي الله عنهم وعنايتهم (قوله أولوا الالباب) خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بالذكر (قوله ووهبنا لداود) اي من المرأة التي اخذها من أوربا وكان منه اذالك سبعين سنة (قوله اي سليمان) تفسير للمخصوص بالمدح (قوله اذ عرض عليه) ظرف



لحذوف تقديره اذ كرمه لقومك وقت ان عرض الخ والمعنى اذ كرم القصة الواقعة في ذلك الوقت (قوله ما بعد الزوال) اي الى الغروب (قوله وهي القائمة) اي الواقعة على ثلاثة قوائم (قوله على طرف الحافر) اي من رجل او يد (قوله وهو من صفن) اي ما خوذ منه والضامن من الادميين الذي يصف قدومه و يقرب بينهما وجمعه صفون (قوله جمع جواد) وقيل جمع جيد يطلق على كل من الذ كروا لاني ما خوذ من الجودة اذ الجيد وهو العنق والمعنى طويلا العنق لقراحتها (قوله المعنى) اي معنى الصافات الجياد (قوله وكانت الف فرس) روى انه غزا اهل دمشق ونصيبين واصاب منهم الف فرس وقيل اصابها ابوهم من العالقة فوضع يده عليها لبيت المال وقيل خرجت له من البحر ولها اجنحة (قوله لارادة الجهاد) اي ليختبرها (قوله فقال اني احببت الخ) اي على وجه الاعتذار عما صدر منه وندما عليه وضمن احببت معنى آثرت فعدها عن (قوله اي الخيل) انما سماها خيرا لتعلق الخير بها لما في الحديث الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة (قوله بالحجاب) اي وهو جبل دون جبل ق بمسيرة سنة تغرب من ورائه (قوله ردوها على) الخطاب لا تباعه المتولين امر الخيل والضمير عائد على التي شغلته وهي التسعمائة واما المائة الاخرى فلم يذبها وما في ايدي الناس من الخيل الجياد فمن نسل تلك المائة (قوله اي ذبحها وقطع ارجلها) اي وكان مباحا له ولذا لم يما تبه الله عليه وهذا قول ابن عباس واكثر المفسرين وقيل الضمير في قوله ردوها عائد على الشمس والخطاب للملائكة الموكلين بها فردوها فصلى العصر في وقتها وقال الفخر الرازي معنى قوله فطفق مسحها بالسوق والا عناق انه مسحها حقيقة بيده ليختبر عيوبها وامراضها لكونه كان اعلم باحوال الخيل واسارة الى انه بلغ من التواضع الى انه يياشر الامور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا عقرو لم تقوت عليه صلاة ومعنى اني احببت حب الخير عن ذكر ربي اي لاجل طاعة ربي لا لهوى نفسي ومعنى توارت بالحجاب اي الخيل غابت عن بصره حين امر باجرائها ليختبرها للغزو فقال ردوها على فردوها فصار مسح في اعناقها وسوقها كما تقدم وليس في الآية ما يدل على ثبوت ذبح ولا عقرو ولا فوات صلاة اه بالمعنى (قوله ولقد فتنا سليمان الخ) اجل المفسر في القصة \* وحاصل تفصيلها على ما رواه وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطا نالا يمتنع عليه شيء في بر ولا بحر وانما يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيما اصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثلها حسنا ولا جمالا فاصطفاه لنفسه ودعاها الى الاسلام فاسلمت على جفاء منها وقلة فقهه واحبها حبا لم يحب مثله احد من نساءه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقا دمعها فشق ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقا قالت ان ابني اذ كرهه واذا كرمه ملكه وما كان فيه وما اصبا به فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكنني اذا ذكرته اصابني ما ترى من الحزن فلوانك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها اراها بكرة وعشية لرجوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلي عني بعض ما اجد في نفسي فامر سليمان الشياطين فقال مثلوا لها صورة ابيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فمثلوه لها حتى نظرت الى ابيها بعينه الا انه لا روح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالسته ثيا بمثل ثيا به التي كان يلبسها ثم كانت اذا خرج سليمان من دارها تغدو اليه في ولائها اي جوارها تسجد له ويسجدن له كما كانت تصنع في ملكه اي ابيها وتروح في كل عيشة بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك

ما بعد الزوال (الصافات)  
الخيل جمع صافنة وهي القائمة  
على ثلاث واقامة الاخرى  
على طرف الحافر وهو من  
صفن يصفن صفونا  
(الجياد) جمع جواد وهو  
السابق المعنى انها اذا  
استوقفت سكنت وان  
ركضت سبقت وكانت  
الف فرس عرضت عليه  
بعد ان صلى الظهر لارادته  
الجهاد عليها العدو فنسند  
بلوغ العرض منها تسعمائة  
غربت الشمس ولم يكن  
صلى العصر فاغتم (فقال اني  
احببت) اي اردت (حب  
الخير) اي الخيل (عن ذكر  
ربي) اي صلاة العصر  
(حتى توارت) اي الشمس  
(بالحجاب) اي استترت  
بما يحجبها عن الابصار  
(ردوها على) اي الخيل  
المعرضة فردوها (فطفق  
مسحها) بالسيف (بالسوق)  
جمع ساق (والاعناق) اي  
ذبحها وقطع ارجلها تقربا  
الى الله تعالى حيث اشتغل  
بها عن الصلاة وتصدق  
بالحملها فعوضه الله تعالى  
خيرامنهما واسرع وهي الريح  
تجري بامره كيف شاء  
(ولقد فتنا سليمان) ابتليناه  
بسلب ملكه وذلك

الى آصف بن برخيا وكان صديقه له وكان لا يرد عن أبواب سليمان أية ساعة أراد دخول شي من بيوتهم  
دخل سواء كان سليمان حاضرا او غائبا فاتاه وقال يا نبي الله ان غير الله يعبد في دارك منذ أربعمائة صباحا  
في هوى امرأة فقال سليمان في دارى قال في دارك قال فانا لله وانا اليه راجعون ثم رجع سليمان الى داره  
فكسر ذلك الصنم وعاتب تلك المرأة وولادها ثم أمر بثياب الظهيرة فأتى بها وهى ثياب لا يقر لها الا  
الا بكارولا ينسجها الا الا بكارولا يغسلها الا الا بكارولا تمسها يد امرأة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج الى  
فلاة من الارض وحده وأمر برماد ففرش له ثم أقبل تائباً الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتمسك  
به في ثيابه تدللا الى الله تعالى وتضرع اليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه  
حتى أمسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولد يقال لها الامينة كان اذا دخل الخلاء أو اراد اصابته امرأة  
من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يتطهر وكان لا يمسه خاتمه الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه  
يوما عندها ثم دخل مذهبها فاتاه شيطان اسمه صخر المارد ابن عمير في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا  
فقال هات خاتمي يا أمينة فناولته اياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه  
الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان قاتى الامينة وقد تغيرت حالته وهيئة عنده كل من رآه فقال  
يا أمينة خاتمي قالت من انت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس  
على سريره ملكه فعرف سليمان ان خطيئته أدركته فخرج وجعل يقف على الدار من دور بني اسرائيل  
ويقول انا سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظروا الى هذا المجنون يزعم انه سليمان فلما  
رأى سليمان ذلك عمد الى البحر فكان ينقل الحيطان لاصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا  
أمسى باع احدى سمكتيه بارغفة ويشوى الاخرى فياكلها فمكث على ذلك اربعمائة صباحا عاده ما كان  
يعبد الوثن في داره ثم ان آصف وعظما بني اسرائيل انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال  
آصف يا معشر بني اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم فقالوا نعم فلما مضى اربعون  
صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فاخذته سمكة فاخذها بعض الصيادين  
وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما أمسى أعطاه سمكتيه فباع سليمان احدهما بارغفة وبقر بطر  
الاخرى ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذته وجعله في يده وخرق الله ساجدا وعكفت عليه الطير  
والجن وأقبل الناس عليه وعرف ان الذي دخل عليه من اجل ما حدث في داره فرجع الى ملكه واظهر  
التوبة من ذنبه وامر الشياطين ان ياتوه بصخر المارد قاتى به فاخذته في جوف صخرة وسد عليه باخرى  
ثم اوثقها بالحديد والرصاص ثم امر به فقذف في البحر فهو باق فيها الى النفخة وسياتي رد تلك القصة وانها  
من موضوعات الاخبار بين (قوله تزوجه بامرأة) أى واسمها جرادة (قوله هواها) قياسه هو بها  
بمعنى احبها من باب صدى وأما هوى كرمى فهو بمعنى سقط وفي نسخة هواها وهى ظاهرة (قوله وكانت  
تعبد الصنم) أى وهو صورة أبيه او مودة ذلك اربعون يوما (قوله وكان ملكه في خاتمه) أى كان ملكه مرتبا  
على ابيه اياه فاذا لبسه سخرت له الريح والجن والشياطين وغيرها واذا نزعها زال عنه ذلك وكان خاتمه  
من الجنة وهو من جملة الاشياء التي نزل بها آدم من الجنة وقد نظمها بعضهم بقوله

وآدم معه انزل العود والعصا \* لموسى من الآس النبات المكرم

وأوراق تين واليمن بمكة \* وختم سليمان النبي المعظم

وقوله العود المراد به عود البخور وقوله واليمن بمكة المراد به الحجر الاسود وورد في الحديث ان نقش  
خاتم سليمان لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله ووضعه عند امرأته) في عبارة غير هام ولده المسماة بالامينة  
(قوله هو ذلك الجنى) أى وسمى جسدا لا نه ليس فيه روح سليمان وان كان فيه روحه هو لان الجسد هو

لتزوجه بامرأة هواها  
وكانت تعبد الصنم في داره  
من غير علمه وكان ملكه في  
خاتمه فنزع مرة عند ارادة  
الخلاء ووضعه عند امرأته  
المسماة بالامينة على عادته  
فجاءها جنى في صورة  
سليمان فاخذته منها  
(والقينا على كرسيه  
جسدا) هو ذلك الجنى

الجسم الذي لا روح فيه (قوله وهو صخر) أي ابن عمير المارد (قوله في غير هيئته) أي المعتادة التي كانوا يعرفونها بها (قوله رجع سليمان إلى ملكه) هذا التفسير مبني على أن قوله ثم أناب مرتبط بقوله والقيتنا على كرسیه جسدا وقال غيره أنه مرتبط بقوله ولقد فتنا سليمان ومعنى أنا به رجوعه إلى الله تعالى وتوبته (قوله بعد أيام) أي أربعين قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الأخباريون من تشبه الشيطان بسليمان وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمة وإن الشياطين لا يتسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا والذي ذهب إليه المحققون أن سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليلة على تسعين امرأة وفي رواية على مائة امرأة كلهن يأتين بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل إن شاء فلم يقل إن شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وإيم الله الذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون قال العلماء والشق هو الجسد الذي اتقى على كرسیه وفتنته من نسيان المشيئة فامتحن بهذا كتاب ورجع وقبل أن المراد بالجسد الذي اتقى على كرسیه أنه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لم ننك من البلاء فسبيلنا أن نقتل ولده أو نخبله فلم بذلك سليمان فامر السحاب فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين فيبنيها هو مشتغل في بعض مهماته إذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسیه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين حيث لم يتوكل عليه في ذلك فتنبه واستغفر ربه إذا علمت ذلك فالمناسب أن يرجع على ما في الصحيحين ويترك تلك القصة البشعة (قوله قال رب اغفر لي) إنما قال ذلك تواضعا وإظهار للخضوع للمولى عز وجل والافهم لم يحصل منه ذنب وإنما هو من باب حسنات البراريات المقربين (قوله وهب لي ملكا) قد طلب المغفرة اهتما بما أمر الدين (قوله لا ينبغي لأحد من بعدى) أي ليكون معجزة لي فليس طلبه للمفاخرة بأمور الدنيا وإنما كان هو من بين النبوة والملك وكان في زمن الجبارين وتقاخرهم بالملك فطلب ما يكون معجزة لقومه ومعجزة كل نبي ما اشتهر في عصره (قوله أنك أنت الوهاب) تعليل للدعاء بالمغفرة والهبة (قوله فسخر ناله الريح) أي أعد ناله تسخير الريح بعدما كان قد ذهب بزوال ملكه وهذا على ما مشى عليه المفسرون وعلى ما مشى عليه المحققون فيقال آدمنا تسخيرها (قوله تجري بأمره) بيان لتسخيرها له (قوله رخاء) حال من الريح (قوله لينة) أي غير عاصفة وهذا في أثناء سيرها وأما في أوله فهي عاصفة فكانت العاصفة تقاع البساط والرخاء تسيره (قوله بأمره) أي أياها فالصدر مضاف لفاعله (قوله كل بناء) بدل من الشياطين (قوله وآخرين) عطف على كل بناء وذلك أن سليمان قسم الشياطين إلى عملة استخدمهم في الأعمال الشاقة من البناء والغوص ونحو ذلك وإلى مقررني في السلاسل كالمردة والعنابة (قوله القيود) من المعلوم أن القيد يكون في الرجل فلا يلتئم مع قوله بجمع أيديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاعلال لكان أولى لأنها تطلق عليها كما تطلق على القيود (قوله وقلنا له هذا) أي هذا الملك عطاؤنا (قوله بغير حساب) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بعطاؤنا أي أعطيناك بغير حساب وبغير حصر الثاني أنه حال من عطاؤنا أي في حال كون عطاؤنا غير محاسب عليه والثالث أنه متعلق بأمنا أو أمسك والمعنى أعط من شئت وامنع من شئت لا حساب عليك في إعطاء ولا منع قال الحسن ما أنعم الله نعمة على أحد إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان فإنه أن أعطى أجر وإن لم يعط لم يكن عليه تبعة (قوله وإن له عندنا لزقى وحسن ما تب) أي زيادة خير في الدنيا والآخرة (قوله واذكر عبدنا أيوب) عطف على قوله واذكر عبدنا داود عطف قصة على قصة وليس معطوفا على قصة سليمان لأنه لكمال الاتصال بينه وبين أبيه لم يصدر في قصته بقوله واذكر عبدنا

وهو صخر أو غيره جلس على كرسی سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج سليمان في غير هيئته فرآه على كرسیه وقال للناس أنا سليمان فأنكروه (ثم أناب) رجع سليمان إلى ملكه بعد أيام بان وصل إلى الخاتم فلبسه وجلس على كرسیه (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي) لا يكون (لأحد من بعدى) أي سوى نخوفن يهديه من بعد الله أي سوى الله (أنك أنت الوهاب فسخر ناله الريح تجري بأمره رخاء) لينة (حيث أصاب) أراد (والشياطين كل بناء) يبني الابنية العجيبة (وغواص) في البحر يستخرج اللؤلؤ (وآخرين) منهم (مقرنين) مشدودين (في الاصفاد) القيود بجمع أيديهم إلى أعناقهم وقلنا له (هذا عطاؤنا فامنن) أعط منه من شئت (أو امسك) عن الاعطاء (بغير حساب) أي لا حساب عليك في ذلك (وإن له عندنا لزقى وحسن ما تب) تقدم مثله (واذكر عبدنا أيوب



اذ نادى ربه أنى (أى باني) مسنى الشيطان بنصب) ضر (وعذاب) ألم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله  
تادبامعه تعالى وقيل له (اركض) (٣٠٠) اضرب (برجلك) الارض فضر بفتبت عين ماء فقيل (هذامغسل) ماء تغسل به (بارد

وشراب) تشرب منه  
قاغسل وشرب فذهب  
عنه كل داء كان بباطنه  
وظاهره (وهيناله أهله  
ومثلهم معهم) اى أحياء الله  
لهن مات من أولاده ورزقه  
مثلهم (رحمة) نعمة (منا  
وذكرى) عظة (لاولى  
الالباب) لأصحاب المقول  
(وخذ بيدك ضغثا) هو  
حزمة من حشيش أو  
قضبان (فاضرب به)  
زوجتك وكان قد حلف  
ليضر بنها مائة ضربة  
لا بطائها عليه يوما (ولا  
تحنث) بترك ضربها  
فاخذ مائة عود من الأذخر  
أو غيره فضر بها به ضربة  
واحدة (انا وجدناه صابرا  
نعم العبد) أيوب (انه أواب)  
رجاع الى الله تعالى (واذ كر  
عبادنا ابراهيم واسحق  
ويعقوب أولى الأيدي)  
أصحاب القوى في العبادة  
(والابصار) البصائر في  
الدين وفي قراءة عبدنا  
وابراهيم بيان له وما  
بعده عطف على عبدنا (انا  
أخلصناهم بخالصة) هي  
(ذكرى الدار) الآخرة  
اى ذكرها والعمل لها  
وفي قراءة بالاضافة وهي

سليمان مثلال كانا كانهما قصة واحدة وتقدم لنا في الانبياء ان أيوب بن أموص بن رازح بن روم بن  
عيص بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام وقيل انه ابن عيصو بن اسحق وقيل هو ابن أموص بن رعل  
بن عيص بن اسحق وتقدمت قصته مفصلة في سورة الانبياء (قوله اذ نادى ربه) بدل من عبدنا أو  
عطف بيان له (قوله انى مسنى الشيطان) اى حين ابتلى بفقد ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع  
الناس له الا زوجته وكانت مدة بلائه ثلاث سنين وقيل سبعا وقيل عشر او قيل ثمانى عشرة (قوله  
بنصب) بضم فسكون التعب والمشقة وقوله وعذاب عطف سبب على مسبب (قوله تادبامعه تعالى) اى  
لان الشيطان هو السبب في ذلك لانه تفخ في أنفه فمرض جسده ظاهرا وباطنا الا قلبه ولسانه (قوله  
وقيل له) اى حين رجا وقت شفائه (قوله فتبت عين ماء) ظاهره انها عين واحدة وهو احد قولين وقيل  
كانتا عينين بارض الشام فى أرض الجابية قاغسل من احدهما فذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من  
الآخرى فذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والآخرى باردة قاغسل من الحارة وشرب  
من الآخرى (قوله ووهيناله أهله) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله قاغسل الخ (قوله من مات من  
أولاده) اى وكانوا ثلاثة ذكور وثلاث اناث وقيل كل صنف سبع (قوله ورزقه مثلهم) اى من زوجته  
وزيد في شبابها واسمها قيل رحمة بنت افرائيم بن يوسف وقيل ليا بنت يعقوب (قوله رحمة الخ)  
مفعول لاجله اى لاجل رحمتنا اياه وليتذكر بحاله أولو الاباب (قوله وخذ بيدك ضغثا) عطف  
على محذوف قدره المفسر بعد بقوله وكان قد حلف الخ (قوله هو حزمة) اى ملء الكف (قوله لا بطائها  
عليه يوما) واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه خلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقها في صورة  
حكيم بداوى المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال أدويه  
على انه اذا برى قال أنت شفيتنى لا أريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على أيوب بذلك فحلف  
ليضر بنها وقال ويحك ذلك الشيطان وقيل انها باعت ذوائبها برغيفين حين لم تجد شيئا تحمله الى أيوب  
وكان أيوب يتعاقبها اذا أراد القيام فلهذا حلف ليضر بنها وقيل غير ذلك (قوله ولا تحنث) اى لا تقع  
في يمينك بحيث تلزمك كفارتها وهذا الحكم من خصوصيات أيوب رفقا بزوجه وامافى شرعنا فلا يبر  
الا بضر المائة وضر به باعوا دمجتمعة لا يعدوا واحدة منها الا اذا حصل منه ألم الضر بة المنفردة (قوله انا  
وجدناه صابرا) اى علمناه والمعنى أظهر ناصبره للناس (قوله أيوب) تفسير للمخصوص بالمدح (قوله  
واذ كر عبادنا ابراهيم الخ) اى اذ كر صبرهم على ما امتحنوا به (قوله أولى الأيدي) العامة على ثبوت الياء  
وهو جمع يد فكفى بذلك عن الاعمال لان اكثر الاعمال انما يزاوول بها وقبل المراد بالايدي النعم وفسرها  
المفسر بالقوة في العبادة وكلها معان متقاربة وقرى شدوا بحذف الياء تخفيفا (قوله انا أخلصناهم) تعليل  
لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة بالعلم والعمل (قوله بخالصة) صفة لموصوف محذوف  
تقديره بخالصة (قوله هي ذكرى الدار) جعلها المفسر خبر المحذوف (قوله وفي قراءة الخ)  
مقابل لما قدره المفسر وهما قراءتان سبعيتان فعلى القراءة الاولى يكون ذكرى مرفوعا على اضمار مبتدا  
وعلى الثانى يكون مجرورا بالاضافة وعلامة جره كسرة مقدرة على الالف المحذوفة والاضافة بيانية كما  
قال المفسر (قوله واذا كر اسمعيل) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه للاشعار بعراقته في الصبر  
الذى هو المقصود بذكر مناقبهم (قوله واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز استخلفه  
الياس على بنى اسرائيل ثم نباه الله عليهم كما تقدم (قوله اختلف في نبوته) روى الحاكم

للبيان (وانهم عندنا المصطفين) المختارين (الاخيار) جمع خير بالشد يد  
(واذا كر اسمعيل واليسع) هو بنى واللام زائدة (وذا الكفل) اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القل (وكل)

اي كلهم (من الاخيار) جمع خيرا للتثني (هذا ذكر) لهم بالثناء الجميل هنا (وان للمتقين) الشاملين لهم (لحسن ما تب) مرجع في الآخرة (جنات عدن) بدل أو عطف بيان لحسن ما تب (مفتحة لهم الابواب) (٣٠١) منها (متكئين فيها) على الارائك

(يدعون فيها بغاكة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات الاعين على ازواجهن (اتراب) اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة جمع ترب (هذا) المذكور (ما وعدون) بالغيبة وبالخطاب التفاتا (ايوم الحساب) اي لاجله (ان هذا لرزقنا ماله من نقاد) أي انقطاع والجملة حال من رزقنا او خبر ان لان اي دائما او دائم (هذا) المذكور للمؤمنين (وان للطاغين) مستأنف (لشر ما تب جمعهم يصلونها) يدخلونها (فبئس المهاد) الفراش (هذا) اي العذاب المفهوم مما بعده (فليذوقوه حميم) اي ماء حار محرق (وغساق) بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار (واخر) بالجمع والافراد (من شكاه) اي مثل المذكور من الحميم والغساق (ازواج) اصناف اي عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار بانبا عنهم (هذا فوج) جمع (مفتحم) داخل (معكم) النار بشدة

عن وهب ان الله بعث بعد ايو ب ابنه بشر او سماه ذا الكفل فهو بشر بن ايو ب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمى ذا الكفل اما لقاله المفسر اولا انه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما التزم وتقدمت قصته في الانبياء (قوله اي كلهم) اي المتقدمين من داود الى هنا (قوله هذا ذكر) جملة من مبتدأ وخبر قصد بها الفصل بين ما قبلها وما بعدها فهي للانتقال من غرض الى آخر فقيل تخلص من قصة وكذا يقال في قوله هذا وان للطاغين الخ (قوله وان للمتقين الخ) شروع في بيان اجرهم الجزيل بعد ذكرهم الجميل (قوله الشاملين لهم) اي للمتقين بشملهم وغيرهم (قوله مفتحة) حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرفوعة باسم المفعول وأل عوض عن الضمير (قوله متكئين) حال من الهاء في لهم والاقتصار على دعاء الفاكهة للايدان بان مطاعهم لمحض التفكه والتلذذ دون التغذي لانه لا جوع فيها (قوله حاسبات الاعين) اي لا ينظرن الى غيرهم نظر شهوة وميل (قوله اسنانهن واحدة) اي فقد استوين في السن والجمال وقيل معنى اتراب متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ولا يتحاسدن وكل صحيح (قوله لاجله) اي لاجل وقوعه فيه فوقوعه وانجازه فيه علة للوعد به في الدنيا (قوله ان هذا الرزقنا) من كلام الله تعالى والمعنى ان هذا أي ما ذكر من الجنات واوصافها الرزقنا اي هو الرزق الذي تنفضل به على عبادنا ماله من نقاد أي انقطاع ابدا (قوله اي دائما الخ) لف ونشر مرتب (قوله هذا) مبتدأ حذف خبره قدره بقوله المذكور وهو تخلص من ما ل المتقين لما ل المجرمين فهو بمنزلة أما بعد (قوله وان للطاغين) اي الكافرين (قوله لشر ما تب) مقابل قوله في حق المتقين لحسن ما تب (قوله يصلونها) اي يكونون بها على سبيل التابيد وهو لازم للدخول (قوله الفراش) اي النطاء والوطاء (قوله هذا مبتدأ) وحميم وغساق وآخر خبره ومن شكاه صفة اولى لآخر وازواج صفة ثانية له وقوله فليذوقوه جملة معترضة بين المبتدأ والخبر وهذا احسن ما يقال (قوله محرق) اي الامعاء لقوله في الآية الاخرى وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم (قوله بالتخفيف والتشديد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله من صديد الخ) بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم (قوله بالجمع والافراد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله اي مثل المذكور) اي في كونه حارا يقطع الامعاء (قوله من انواع مختلفة) اي كالحيات والعقارب والضرب بالمطارق والزمهرير وغير ذلك من انواع العذاب اجارنا الله منه (قوله ويقال لهم) اي من خزنة النار (قوله مقتحم) الاقتحام اللقاء في الشيء بشدة فانهم يضربون بمقامع من حديد حتى يقتحموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع (قوله فيقول المتبعون) اي جوابا للخزنة كانهم يقولون انفسد على كثرة اتباعنا مع كوننا وايام في النار (قوله لا مرحبا بهم) مفعول لفعل محذوف تقديره لا آتيتهم مرحبا اي مكانا واسعا (قوله انهم صالوا النار) هو من كلام الرؤساء اي انهم صالوا النار كما صليناها (قوله قالوا) اي الاتباع اي جوابا للرؤساء (قوله بل انتم لا مرحبا بكم) أي انتم احق بما قلتم لنا فدأبهم انه كلما دخلت امة لعنت اختها (قوله انتم قدمتموه لنا) اي دللتمونا عليه بتزيين الاعمال السيئة لنا واغوائنا عليها (قوله النار) هذا هو المخصوص بالذم (قوله قالوا ايضا) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الاتباع (قوله اي مثل عذابه على كفره) أي وهو عذاب الدلالة على الكفر فان الدال على الشرك كفاؤه (قوله اي كفار مكة) اي كابي جهل وابي بن خلف وغيرهما

فيقول المتبعون (لا مرحبا بهم) أي لا سعة عليهم (انهم صالوا النار قالوا) اي الاتباع (بل انتم لا مرحبا بكم انتم قدمتموه) اي الكفر (لنا فبئس القرار) لنا ولكم النار (قالوا) ايضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) اي مثل عذابه على كفره (في النار وقالوا) اي كفار مكة

٦ وهم في النار (مالنا لا نرى رجالا (٣٠٣) كتنا نعدهم في الدنيا (من الاشرار اتخذناهم سخرى) بضم السين وكسرها اي كنانا سخر

بهم في الدنيا والياء للنسب  
 أي امفقودون هم (ام  
 زاعت) مات (عنهم  
 الابصار) فلم نرهم وهم  
 فقراء المسلمين كمارو بلال  
 وصهيب وسلمان (ان ذلك  
 لحق) واجب وقوعه وهو  
 (تخاصم اهل النار) كما تقدم  
 (قل) يا محمد لكفار مكة  
 (انما انا منذر) مخوف بالنار  
 (وما من اله الا الله الواحد  
 القهار) خلقه (رب  
 السموات والارض وما  
 بينهما العزيز) الغالب على  
 أمره (الغفار) لا وليائه  
 (قل) لهم (هو نبأ عظيم اتم  
 عند معرضون) أي القرآن  
 الذي انبأكم به وحيثكم  
 فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو  
 قوله (ما كان لي من علم  
 بالملا الأعلى) أي الملائكة  
 (اذ يختصمون) في شان  
 آدم حين قال الله تعالى اني  
 جاعل في الارض خليفة  
 اطلع (ان) ما (يوحي الى الا  
 انما انا) اي اني (نذير  
 مبين) بين الانذار اذ كرر  
 (اذ قال ربك للملائكة  
 اني خالق بشرا من طين)  
 هو آدم (فاذا سويته)  
 اتممته (وتفخت) اجريت  
 (فيه من روحى) فصار  
 حيا وازافة الروح اليه  
 تشرىف لآدم والروح  
 جسم لطيف يحيا به الانسان  
 بنفوذ فيه (فقموا له ساجدين) سجود تحية بالانحاء (فسجد الملائكة كلهم اجمعون)

(قوله وهم في النار) الجملة حالية (قوله مالنا لا نرى رجالا) اي اي شيء ثبت لنا لا نبصر رجالا اطلع (قوله  
 من الاشرار) انما سمعهم اشرارا لانهم خالفوا دينهم (قوله اتخذناهم) اما بوصل الهمزة مكسورة أو  
 قطعها مفتوحة قراءتان سبعيتان فعلى الاولى تكون الجملة صفة لرجالا اي رجالا موصوفين بكوننا  
 عددا منهم من الاشرار وبكوننا نسخر بهم في الدنيا وعلى الثانية فالجملة استفهامية حذفتمزة الوصل  
 استغناء بهمزة الاستفهام عنها والمعنى مالنا لا نرى رجالا موصوفين بكوننا عددا منهم من الاشرار  
 اتخذناهم سخرى يا فقههم مفقودون من النار ام زاعت عنهم الا بصاراي هم معنا في النار لكن زاعت أبصارنا  
 عنهم فلم نرهم (قوله بضم السين وكسرها) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله اي كنانا نسخر بهم) راجع  
 لقراءة الوصل (قوله والياء للنسب) اي على كل من القراءتين (قوله أم زاعت) على قراءة الوصل تكون  
 ام بمعنى بل وعلى قراءة القطع تكون معادلة للهمزة (قوله وهم فقراء المسلمين) تفسير لقوله رجالا  
 (قوله وسلمان) المناسب اسقاطه لان الكلام في اهل مكة وهو انما أسلم في المدينة (قوله ان ذلك) اي  
 المحكى عنهم من اقوالهم وأحوالهم (قوله وهو تخاصم) اشار بذلك الى أن تخاصم خبر لمخدوف والجملة  
 بيان لاسم الاشارة (قوله انما انا منذر) اي لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه  
 مع الكفار وهم انما يتاسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا أيضا (قوله الواحد) اي المعدوم المثل في  
 ذاته وصفاته وافعاله وقد ذكر أوصافا خمسة كل واحد منها يدل على انفراده تعالى بالالوهية (قوله رب  
 السموات والارض) اي مالكمها (قوله قل هو نبأ عظيم) كررا لاشارة الى الاهتمام به (قوله اي  
 القرآن) تفسير لحو (قوله بما لا يعلم) أي من القصص والاخبار وغيرها (قوله وهو) اي ما لا يعلم الا  
 بوحى وفيه أن ما لا يعلم الا بوحى هو قوله اذ قال ربك للملائكة اطلع لا قوله ما كان لي من علم اطلع الا أن يقال  
 انه ذكر توطئة وتمهيد لما لا يعلم الا بوحى (قوله اي الملائكة) اي وابليس (قوله اذ يختصمون)  
 منصوب اما بعلم او بمخدوف والتقدير ما كان لي من علم بالملا الأعلى وقت اختصاصهم أو ما كان لي من  
 علم بكلام الملا الأعلى وقت اختصاصهم (قوله انما انا نذير مبين) الاداة حصر وان وما دخلت عليه  
 في تاويل مصدر نائب فاعل يوحى والتقدير ما يوحى الى الا كوني نذير اميينا والحصر فيه وفي قوله انما  
 انما منذر اضافي والمعنى لا ساحر ولا كذاب كما زعمتم (قوله اذ قال ربك) ظرف معمول لمخدوف  
 قدره المفسر بقوله اذ كر ويصح أن يكون بدلا من قوله اذ يختصمون ان حمل الاختصاص على ما حصل  
 في شان آدم فقط واما ان جعل عام فلا يصح جعله بدلا منه بل ظرف لمخدوف (قوله اني خالق شرا)  
 اي انسانا ظاهر البشارة اي الجسد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وير ولا ريش ولا قشر (قوله  
 اجريت فيه من روحى) اشار بذلك الى انه ليس المراد بالنفخ حقيقة لا استحالة على الله تعالى وانما  
 هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالعمل على المادة القايلة لها (قوله والروح جسم لطيف اطلع) هذا هو قول  
 جمهور المتكلمين وهو الاصح وقيل ان الروح عرض وهي الحياة التي صار الجسم بها حيا وقيل انها  
 ليست بجسم ولا عرض بل هي جوهر مجرد قائم بنفسه له تعلق بالبدن للتدبير والتحرير غير  
 داخل فيه ولا خارج عنه وهو قول الفلاسفة (قوله بنفوذ فيه) اي سريانه فيه كسريان  
 الماء في العود الاخضر (قوله فقموا) الفاء واقعة في جواب اذا (قوله سجود تحية بالانحاء)  
 جواب عما يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى وتقدم قول بانه كان سجودا حقيقة بالجباه  
 وتقدم الجواب عنه بان محل كون السجود لغير الله غير جائز ما لم يامر به المولى تعالى أو يقال  
 ان السجود لله تعالى وآدم جعل كالقبلة (قوله فسجد الملائكة اطلع) قيل اول من



فيه تأكيدان (الابليس)  
هو ابو الجن كان بين  
الملائكة (استكبر وكان  
من الكافرين) في علم الله  
تعالى (قال يا ابليس ما  
منعك أن تسجد لما خلقت  
بيدي) أي توليت خلقه  
وهذا تشریف لآدم فان  
كل مخلوق تولى الله خلقه  
(أستكبرت) الآن عن  
السجود استغفاهم توبيخ  
(ام كنت من العالين)  
المتكبرين فتكبرت عن  
السجود لكونك منهم  
(قال انا خير منه خلقتني  
من نار وخلقته من طين  
قال فاخرج منها) أي من  
الجنة وقيل من السموات  
(فانك رجيم) مطرود (وان  
عليك لعنتي الى يوم الدين)  
الجزاء (قال رب فانظرنى  
الى يوم يبعثون) أي الناس  
(قال فانك من المظيرين  
الى يوم الوقت المعلوم)  
وقت النفخة الاولى (قال  
فبعزتك لا غوينهم اجمعين  
الاعباد لك منهم المخلصين)  
أي المؤمنين (قال فالحق  
والحق اقول) بنصبهما  
ورفع الاول ونصب  
الثاني فنصبه بالثقل بعده  
ونصب الاول قيل بالفعل  
المذكور وقيل على المصدر  
أي احق الحق وقيل على  
نزع حرف القسم ورفع  
على انه مبتدأ محذوف  
الخبر أي فالحق مني وقيل  
فالحق قسمي

سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقر بون وكان السجود يوم الجمعة  
من وقت الزوال الى العصر وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله فيه تأكيدان) أي فكل منهما يقيد ما  
أفاده الآخر وقيل ان كل للاحاطة واجمعون للاجتماع فافادتهم سجدوا عن آخرهم وانهم سجدوا جميعا  
في وقت واحد غير متفرقين في اوقات (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وهو  
الحق وتقدم تحقيق ذلك (قوله في علم الله) أي ان الله تعالى علم في الازل أنه يكفر فيما لا يزال وكان مسلما  
عابدا طاف بالبيت اربعة عشر الف عام وعبد الله ثمانين الف عام (قوله أي توليت خلقه) أي بذاتي من  
غير واسطة أب وأم وتثنية اليداظهار الكمال الاعتناء بخلقهم عليه السلام (قوله أستكبرت الآن) أشار  
المفسر الى جواب سؤال وارادوه وان قوله من العالين معناه المتكبرين فيازم عليه التكرار فاجاب بان  
المعنى اتركت السجود لاستكبارك الحادث ام لاستكبارك القديم المستمر (قوله قال انا خير منه) هذا  
هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستغفاهم السابق لانه اجاب بانه انا ترك السجود لكونه خيرا منه  
وبين ذلك بان اصله من النار واصل آدم من الطين والنار اشرف من الطين لكون النار نورانية والطين من  
الارض وهي ظلماتية والنوراني اشرف من الظلماتي وهذه شبهة وقد اخطأ فيها لان ما آل النار الى  
الرماد الذي لا ينتفع به والطين اصل لكل نام ثابت كالانسان والشجرة ومن المعلوم ان الانسان والشجرة  
خير من الرماد وزيادة على ذلك ان النوع الانساني تشرف بالامور الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله  
لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة الغاية المشار  
اليها بقوله واذقلنا الملائكة اسجدوا لآدم ولم يحصل ذلك لغير النوع الانساني فدل على افضليته (قوله  
أي من الجنة الخ) هذا الخلاف مبني على الخلاف الواقع في امر الملائكة بالسجود لآدم هل كان بعد  
دخوله الجنة اقبله فقوله أي من الجنة مبني على الاول وقوله او من السموات مبني على الثاني وقيل  
المعنى اخرج من الخلق التي كنت عليها اولا لما ورد ان ابليس كان يفتخر بخلقته فقبر الله خلقته  
قاسود بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا وروى ابن ابليس  
كان رئيسا على اثني عشر الف ملك وكان له جناحان من زمرد اخضر فلما طرد غير صورته وجعله  
الله معكوسا على مثال الخنازير ووجهه وانيا به خارجة كانياب الخنازير ورأسه كراس البعير  
وصدره كسنام الجمل الكبير وشفته كشفق الثور ومنخره مفتوحتان مثل كوز الحجام (قوله  
فانك رجيم الخ) فان قلت اذا كان الرجم بمعنى الطرد فاللعنة بمعناه ولزم التكرار اجيب بان  
الرجم الطرد من الجنة او السماء واللعنة الطرد من الرحمة وهو ابلغ (قوله وان عليك لعنتي)  
ذكرها هنا بالاضافة وفي غيرها بالتعريف تفننا (قوله الى يوم الدين) فان قلت كلمة الى لا انتهاء الغاية  
فتقتضي انقضاء اللعنة عند مجيء يوم الدين مع انها لا تنقطع اجيب بان اللعنة قبل يوم الدين من الله وعيد  
بخلوده في العذاب ومن العبيد طلب ذلك وفي يوم الدين تحقق الوعد والمطلوب (قوله قال رب فانظرنى)  
أي امهلي واخرني والفاء متعلقة بمحذوف تقديره اذ جعلتني رجما قامهلي ولا تمتني الى يوم يبعثون  
أي آدم وذريته واراد بذلك ان يجد فسحة لاغوائهم وياخذ منهم ثاره وينجو من الموت  
بالكلية اذ لا موت بعد البعث فاجابه تعالى بالامهال مدة الدنيا لاجل الاغواء لا بالنجاة  
من الموت (قوله قال فبعزتك) الباء للقسم ولا ينافيه قوله تعالى في الآية الاخرى قال  
فبما اغويتني فان اغواء الله تعالى له من آثار عزته التي اقسم بها هنا (قوله بنصبهما ورفع الاول الخ)

وجواب القسم ( لا ملان  
جهنم منك ) بذرتك (ومن  
تبعك منهم ) اى الناس  
( اجمعين قل ما أسألكم  
عليه ) على تبليغ الرسالة  
( من اجر ) جعل ( وما أنا من  
المتكلمين ) المتقولين القرآن  
من تلقاء نفسي ( ان هو )  
اى ما القرآن ( الا ذكر )  
عظة ( للعالمين ) للناس  
والجن العقلاء دون الملائكة  
( ولتأمن ) يا كفار مكة  
( نبأه ) خبر صدقه ( بعد  
حين ) اى يوم القيامة وعلم  
بمعنى عرف واللام قبلها لام  
قسم مقدر اى والله

سورة الزمر مكية الاقل  
يا عبادى الذين اسرفوا على  
انفسهم الآية قد نية وهى  
خمسة وسبعون آية ﴿  
( بسم الله الرحمن الرحيم  
تنزيل الكتاب ) القرآن  
مبتدأ ( من الله ) خبره  
( العزيز ) فى ملكه ( الحكيم )  
فى صنعه ( انا انزلنا اليك )  
يا محمد ( الكتاب بالحق )  
متعلق بانزل ( فاعبد الله  
مخلصا له الدين ) من الشرك  
اى موحدا له ( الا الله الدين  
الخاص ) لا يستحقه غيره  
( والذين اتخذوا من دونه )  
الاصنام ( اولياء ) وهم كفار  
مكة قالوا ( ما نعبدكم الا  
ليقرر بوقا الى الله زلفى )  
قربى مصدر بمعنى  
تقريبيا ( ان الله يحكم بينهم )  
وبين المسلمين ( فيما هم فيه  
يختلفون ) من امر الدين

أى قائلين ان سبعتان ( قوله وجواب القسم ) أى المذكور فى بعض الاغارب المتقدمة او المحذوف  
( قوله اجمعين ) توكيد للضمير فى منك وما عطف عليه ( قوله دون الملائكة ) انما اخرجهم من العالمين وان  
كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب  
الا الانس والجن ( قوله خبر صدقه ) اى من ذكر الوعد والوعيد ( قوله اى يوم القيامة ) تفسيرا لبعدين  
والحين مدة الدنيا وقال ابن عباس بعد الموت وقيل من طال عمره علم ذلك اذا جاء نصر الله والفتح ( قوله  
بمعنى عرف ) اى فهو متعد لمفعول واحد وهو نبأه وقيل ان علم على بابها فتنصب مفعولين والثانى  
قوله بعد حين

### ﴿ سورة الزمر ﴾

سميت بذلك لذكر لفظ الزمر فيها فى قوله وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم  
الى الجنة زمرا وسيأتى ان الزمر جمع زمرة وهى الطائفة وتسمى ايضا سورة الغر لذكر الغر فيها  
قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية وروى من اراد ان يعرف قضاء الله فى خلقه فليقرأ  
سورة الغر وورد انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبني اسرائيل ( قوله الاقل يا عبادى  
الط ) اى فانها نزلت فى وحشي قاتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظهره انها  
آية واحدة وقيل ان الذى نزل بالمدينة سبع آيات هذه الآية وست بعدها وقيل انهما آيتان هذه الآية  
وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا آية وقيل الا  
آيتين وقيل الاسبع ( قوله وهى خمس وسبعون ) وقيل اثنتان وسبعون ( قوله تنزيل الكتاب من الله ) اى  
انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل رد القول المشركين انما يملأه بشر ولقولهم ان بهجنة  
( قوله انا انزلنا الخ ) شروع فى بيان تشريف المنزل عليه اثر بيان شان المنزل من حيث كونه من عند الله ( قوله  
الكتاب ) هو عين الكتاب الاول لان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت عينا ( قوله متعلق بانزل ) اى  
والباء سببية والمعنى بسبب الحق الذى أنت عليه واثباته واطهاره ( قوله فاعبد الله ) تفرع على قوله انا  
أنزلنا اليك الخ والخطاب له والمراد ما يشمل جميع أمته ( قوله مخلصا ) حال من فاعل اعبد والدين مفعول  
لاسم الماعل ( قوله اى موحدا له ) اى مفردا له بالعبادة والا خلاص بان لا تقصد بعمالك ونيك غير ربك  
( قوله الا الله الدين الخ ) ألا أداة استفتاح والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من الامر بالاخلاص ( قوله  
والذين اتخذوا الخ ) اسم الموصول مبتدأ واتخذوا صلة والخبر محذوف قدره المفسر بقوله قالوا وقوله ما  
نعبدكم الخ مفعول مقول لذلك القول وقوله ان الله يحكم بينهم الخ استئناف يبانى واقع فى جواب سؤال مقدر  
تقديره ماذا يحصل لهم وهذا هو الاحسن - وقيل ان خبر المبتدأ هو قوله ان الله يحكم الخ وقوله ما نعبدكم  
حال من فاعل اتخذوا على تقدير القول اى قائلين ما نعبدكم الخ ( قوله الا صنم ) قدره اشارة الى ان اتخذوا  
تنصب مفعولين الاول محذوف ( قوله وهم كفار مكة ) تفسيرا للموصول ( قوله قالوا ما نعبدكم الخ ) اى  
فكانوا اذا قيل لهم من خلقكم ومن خلق السموات والارض ومن ربكم فيقولون الله فيقال لهم  
وما معنى عبادتكم الاصنام فيقولون لتقربنا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده ( قوله مصدر ) اى  
مؤكد ملاق لعامله فى المعنى والتقدير ايزلفونا زلفى او ليقرّبونا قربى ( قوله وبين المسلمين ) اشار  
بذلك الى ان المقابل محذوف ( قوله فيدخل المؤمنون الجنة ) اى فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن  
الآخر ( قوله ان الله لا يهدي ) اى لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار او مجبول على الكذب والكفر  
فى علمه تعالى ( قوله فى نسبة الولد اليه ) اشار بذلك الى ان قوله ان الله لا يهدي الخ توطئة

فيدخل المؤمنون الجنة والكافرين النار ( ان الله لا يهدي من هو كاذب ) فى نسبة الولد اليه ( كفار ) بعبادته غير الله لقوله

(لو اراد الله ان يتخذ ولدا)  
كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا  
(لا يصطفى مما يخلق ما  
يشاء) واتخذوه ولدا غير من  
قالوا من الملائكة بنات  
الله وعزير ابن الله والمسيح  
ابن الله (سبحانه) نزيها له  
عن اتخاذ الولد (هو الله  
الواحد القهار) خلقه  
(خلق السموات والارض  
بالحق) متعلق بخلق  
(يكور) يدخل (الليل  
على النهار) فيزيد (ويكور  
النهار) يدخله (على  
الليل) فيزيد (وسيجر  
الشمس والقمر كل يجري)  
في فلكه (لاجل مسمى)  
ليوم القيامة (الاهو  
العزير) الغالب على أمره  
المنتقم من اعدائه (الفقار)  
لاولياءه (خلقكم من  
نفس واحدة) أي آدم (ثم  
جعل منها زوجا) حواء  
(وانزل لكم من الانعام)  
الابل والبقر والغنم  
الضأن والمعز (ثمانية  
أزواج) من كل زوجان  
ذكروا في كآين في سورة  
الانعام (يخلقكم في بطون  
أمهاتكم خلقا من بعد  
خلق) أي نطفائهم علقائهم  
مضغاً (في ظلمات ثلاث)  
هي ظلمة البطن وظلمة  
الرحم وظلمة المشيمة

لقوله لو اراد الله الخ و يصح ان يكون من نعمة ما قبله وحينئذ يقال كاذب في نسبة الألوهية لغيره تعالى  
(قوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا) أي لو ماقت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية اشارة  
الى قياس استثنائي حذف صغراه وتبيجه وتقريره ان يقال لو اراد الله أن يتخذ ولد الاصطفي مما  
يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يتخذ ولدا (قوله غير من قالوا) أي غير المخلوق  
الذي قالوا في شأنه انه ابن الله (قوله نزيها له عن اتخاذ الولد) أي لا نه تمتنع عقلا ونقلا اما عقلا فلا نه يلزم  
ان يكون الولد من جنس خالقه وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخالق وهو باطل واما نقلا فقد  
تواترت الآيات القرآنية والا حاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يتخذ ولدا (قوله  
هو الله الواحد القهار) هذا بيان لتزهمه في الصفات اثر بيان تزهمه في الذات لان الوحدة تنافي للمثالة  
فضلا عن الولد والقهارية تنافي قبول الزوال الخوج الى الولد والا لكان مقهورا تعالى الله عن ذلك  
(قوله خلق السموات والارض) تفصيل لبعض افعاله الدالة على انفراده بالألوهية واتصافه بالصفات  
الجليلة (قوله يكور الليل) من التكوير وهو في الاصل اللف واللى يقال كور العمامة على رأسه أي لفها  
ولواها ثم استعمل في الادخال والاعشاء فكان الليل يغشي النهار والنهار يغشي الليل (قوله فيزيد)  
تقدم ان منتهى الزيادة اربعة عشرة ساعة ومنتهى النقص عشر ساعات فالزيادة اربع ساعات تارة  
تكون في الليل وتارة تكون في النهار (قوله ليوم القيامة) أي ثم ينقطع جريانها لا تنقل العالم من الدنيا  
قان تسخير الشمس والقمر انما كان في الدنيا لمصالح العالم فلما انتقل العالم فقد فرغت مصالحه (قوله ألا  
هو العزيز الغفار) انما صدرت الجملة بحرف التنبيه للدلالة على كمال الاعتناء بمضمونها كانه قال تنبهوا  
يا عبادي فاني الغالب على أمري الستار لنوب خلقى فلا تشركوا بى شيئا وأخلصوا عبادتكم لى (قوله  
خلقكم من نفس واحدة) هذا من جملة أدلة توحيده وانفراده بالعزة والقهر وجميع صفات الألوهية  
(قوله ثم جعل منها زوجا) ان قلت ان ثم للترتيب فيقتضي ان خلق الذرية قبل خلق حواء وهو  
خلاف المعروف المشاهد \* واجيب بثلاثة اجوبة الاول ان ثم مجرد الاخبار لا لترتيب الایجاد  
الثاني ان المعطوف متعلق بمعنى واحدة وثم عاطفة عليه كانه قال خلقكم من نفس كانت متوحدة لم يخلق  
نظيرها ثم شغمت بزواج الثالث ان معنى خلقكم من نفس واحدة اخرجكم منها يوم أخذ الميثاق دفعة  
واحدة لان الله تعالى خالق آدم وأودع في صلبه اولاده كالذر ثم أخرجهم وأخذ عليهم الميثاق ثم  
ردهم الى ظهره ثم خلق منه حواء (قوله وانزل لكم من الانعام الخ) انما عبر عنها بالزول لانها تكونت  
بالنبات وهو غذاء لها والنبات بالماء المنزل فهو يسمى عندهم بالتدرج ومنه قوله تعالى قد انزلنا عليكم  
لباسا الآية وقيل ان الانزال حقيقة لما روى ان الله خلق الانعام في الجنة ثم انزلها في الارض كاقيل في  
قوله تعالى وانزلنا الحديد فيه باس شديد فان آدم لما أهبط الى الارض نزل معه الحديد (قوله ثمانية  
أزواج) الزوج مامعه آخر من جنسه ولا يستغنى باحدهما عن الآخر (قوله كما بين في سورة الانعام)  
أي في قوله ثمانية أزواج من الضأن اثنين والآيات (قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم) هذا  
بيان لكيفية الخلق الدالة على باهر قدرته تعالى (قوله خلقا) مصدر ليخلقكم وقوله من بعد  
خلق صفة لخلقاً (قوله أي نطفائهم) فيه قصور وعكس ترتيب الایجاد فلما نسب ان يقول أي  
حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد  
نطف (قوله في ظلمات) بدل اشتغال من بطون أمهاتكم باعادة الجار ولا يضر الفصل بين البدل  
والمبدل منه بالمصدر لانه من نعمة العامل فليس باجنبي (قوله وظلمة المشيمة) أي فهي داخل الرحم



الا هو فاني تصرفون) عن  
عبادته الى عبادة غيره (ان  
تكفروا فان الله غني عنكم  
ولا يرضى لعباده الكفر)  
وان اراده من بعضهم  
(وان تشكروا) الله  
فتؤمنوا (يرضه) بسكون  
الهواء وضمها مع اشباع  
ودونه اى الشكر (لكم ولا  
تزر) نفس (وازره وزر)  
نفس (أخرى) اى لا  
تحملة (ثم الى ربكم مرجعكم  
فينبئكم بما كنتم تعملون  
انه عليم بذات الصدور)  
بما فى القلوب (واذا مس  
الانسان) اى الكافر  
(ضر دعا ربه) تضرع  
(منيبا) راجعا (اليه ثم اذا  
خوله نعمة) اعطاه انعاما  
(منه نسي) ترك (ما كان  
يدعو) يتضرع (اليه من  
قبل) وهو الله فى موضع  
من (وجعل الله أندادا)  
شركاء (ليضل) بفتح الياء  
وضمها (عن سبيله) دين  
الاسلام (قل تمتع بكفرك  
قليلا) بقية أجلك (انك  
من أصحاب النار أمن)  
بتخفيف الميم (هو قانت)  
قائم بوظائف الطاعات  
(آناء الليل) ساعاته  
(ساجدا وقائما) فى الصلاة  
(يحذر الآخرة) اى يخاف  
عذابها (ويرجو رحمة)  
جنة (ربه) كمن  
هو عاص بالكفر وغيره

وهو داخل البطن والمشيمة بوزن كريمة واصلا مشيمة بسكون الشين وكسر الياء ثقلت كسرة الياء الى  
السا كن قبلها وهي غشاء ولد الانسان ويقال لها الغلاف والكيس ويقال لها من غير ولد الانسان السلا  
(قوله ذلكم) مبتدأ والله ربكم خبر ان له وجملة الملك خبر ثالث (قوله لا اله الا هو) جملة مستأنفة نتيجة  
ما قبله اى حيث ثبت انه ربنا وله الملك نتيج منه لا اله الا هو (قوله فاني تصرفون) اى تمنعون (قوله فان  
الله غني عنكم) اى له الغنى المطلق فلا يفتقر الى ما سواه (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) اى لا يفعل فعل  
الراضي بان يشيب فاعله ويمدحه بل يفعل فعل السا خطبان ينهى عنه ويماقب فاعله ويذمه عليه (قوله وان  
اراده من بعضهم) اشار بهذا الى انه لا تلازم بين الرضا والارادة بل قد يرضى ولا ير بدوقدير يدولا  
يرضى وانما التلازم بين الامر والرضا خلافا للمعتزلة القائلين بالتلازم بين الرضا والارادة وبنوا على ذلك  
أمورا فاسدة ومن هنا قال العلماء ان الامور اربعة تارة يامروا بها ويدوهوا الايمان من المؤمنين وتارة لا يامروا  
ولا يريده وهو الكفر منهم وتارة يامروا ولا يريده وهو الايمان من الكفار وتارة يامروا ولا يريده وهو الكفر  
من الكفار وحكى ان رجلا من المعتزلة تناظر مع رجل من أهل السنة فقال المعتزلى سبحان من تنزه عن  
الفحشاء فقال السننى سبحان من لا يقع فى ملكه الا ما يشاء فقال المعتزلى أير يدريك أن يعصى فقال  
السننى أيعصى ربا قهرا فقال المعتزلى رأيت ان منعى الهدى وحكم على بالردى أحسن الى أم أساء فقال  
ان منعتك ما هو لك فقد أساء وان منعتك ما هو له فالملك يفعل فى ملكه كيف يشاء فبهت المعتزلى (قوله يرضه  
لكم) اى لا نه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لا تنفعا به تعالى الله عن ذلك (قوله بسكون الها الخ)  
اى فاقرا آت ثلاث سبعيات (قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى) اى لا يحمل شخص اثم كافر شخص  
آخر وما ورد من ان الدال على الشرك كافا عنه ان عليه اثم فعله واثم دلالته ولا شك ان دلالته من فعله  
قال الامر الى ان عقابه على فعله لا على فعل غيره وقوله وازرة اى واما غير الازرة فتحمل وزر غيرها بمعنى  
أن من كان ناجيا وأذن له فى الشفاعة يشفع فى غيره فينتفع المشفوع له بذلك الشفاعة ان كان مسلما وأما  
الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر (قوله انه عليم بذات الصدور) علة لقوله فينبئكم بما كنتم تعملون  
اى يخبركم باعمالكم لا نه عليم بما فى القلوب فضلا عن غيرها (قوله اى الكافر) اشار بهذا الى ان أكل فى  
الانسان للمهد (قوله ضر) المراد به جميع المكاره كانت فى نفسه أو ماله أو أهله (قوله منيبا اليه) اى تاركا  
عبادة الاصنام لعلمه بانها لا تقدر على كشف ما نزل به (قوله اعطاه انعاما) اى اعطاه على سبيل الانعام  
والاحسان فانعاما مفعول لاجله لان التحويل هو اعطاء النعم على سبيل التفضل والاحسان من غير  
مقتضى لها (قوله وهو الله) اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذى مراد بها الله تعالى ويصح ان يراد  
بها الضر والمعنى نسي الضر الذى كان يدعو لكشفه ويصح ان تكون ما مصدرية والمعنى نسي كونه داعيا  
من قبل نحو بل النعمة والاعظم ما قاله المفسر (قوله ليضل) اللام للمعاينة والصيرورة (قوله بفتح الياء  
وضمها) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله قل تمتع بكفرك) الامر للتهديد وفيه أشعار بقنوطه من التمتع  
فى الآخرة (قوله بقية أجلك) اشار بذلك الى ان قليلا صفة لموصوف محذوف أى زما نا قليلا (قوله  
انك من أصحاب النار) أى ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام (قوله أمن هو قانت) هذا من تمام  
الكلام المأمور بقوله وحينئذ فالمعنى قل للكافر أمن هو قانت الخ (قوله بتخفيف الميم) اى والهمزة  
للاستفهام الانكارى ومن موصولة مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كمن هو عاص (قوله آناء  
الليل) جمع انى بالكسر والفتح صر كمنى وأمعاء (قوله ساعاته) أى أوله وأوسطه وآخره وفى الآية

دليل على أفضلية قيام الليل على النهار لما في الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وقال ابن عباس من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليره الله في ظلمة الليل (قوله وفي قراءة أمن) أي بالتشديد وعليها قام داخلة على من الموصولة فادغمت الميم في الميم وترسم على هذه القراءة، إما واحدة متصلة بالنون كقراءة التخفيف اتباعا لرسم المصحف والاعراب على كل من القراءتين واحدا لا يتغير وقوله بمعنى بل أي التي للاضراب الانتقالي وقوله والهمزة أي التي للاستفهام الانكاري والقراءتان سبعيتان (قوله الذين يعلمون) أي وهم المؤمنون العارفون برهيم وقوله والذين لا يعلمون أي وهم الكفار (قوله أي لا يستويان) أشار به إلى أن الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله إنما يتذكر أولوا الالباب) أي أصحاب القلوب العصفية والآراء السديدة وخصهم لأنهم المتفعون بالتذكر (قوله قل يا عبادي الخ) أمر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأوامر لنفسه ولا مته زيادة في الحث لهم على التجرد لطاعة الله تعالى واجتناب الشكوك والاهوام (قوله بان تطيعوه) أي تمتثلوا وأوامره وتجتنبوا نواهيه وهو تفسير للتقوى التي هي جعل العبد بينه وبين العذاب وقاية (قوله للذين) خبر مقدم وأحسنوا صلته وفي هذه الدنيا متعلق بأحسنوا وحسنة مبتدأ مؤخر (قوله هي الجنة) أي بجميع ما فيها من النعم المقيم فهي بمعنى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله وأرض الله واسعة) جملة من مبتدأ وخبر وهي حالية (قوله فهاجروا إليها الخ) أشار بذلك إلى أن المراد بالارض أرض الدنيا والمعنى من تعمست عليه التقوى في محل فليها جرائي محل آخر يتمكن فيه من ذلك إذ لا عذر في التفريط أصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الاسلام فلما فتحت مكة نسخ كونه شرطا وصارت تعريضها الاحكام فتارة تكون واجبة كما اذا هاجر من أرض لا يتيسر له فيها إقامة دينه لأرض يتعلم فيها دينه ويقيم شعائره وتارة تكون مندوبة كما اذا هاجر من أرض لا أخيار بها الأرض بها أخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون مكروهة كما اذا هاجر من أرض بها الاخير وأهل العلم والصلاح لأرض لا أخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذا هاجر من أرض يامن فيها على دينه لأرض لا يامن فيها عليه (قوله إنما يوفي الصابرون) هذا ترغيب في التقوى المأمور بها (قوله على الطاعات) أي أوعن المعاصي (قوله وما يبتلون به) أي ومن جملة مفاصلة الوطن المأمور بها في قوله وأرض الله واسعة (قوله بغير حساب) أي لما ورد تنصيب الموازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها أجورهم ولا تنصب لأهل البلاء بل يصيب عليهم الأجر صبا حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قوله قل اني أمرت أن أعبد الله الخ) الحكمة في هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به أو يعرض بالأمر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في ألف رجل أنفع من حال ألف رجل في رجل (قوله من هذه الامة) جواب عما يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أول المسلمين مطلقا فاجاب بان الاولوية بحسب سبق الدعوة (قوله قل اني أخاف) سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها فتزات فالقصد منه إظهار الجرأة عن المعاصي لانه صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره أولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يخبرون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوك والمتجبرين حيث يأمرون غيرهم بما لم يتصفوا به (قوله فيه تهديد لهم) أي من حيث الأمر (قوله وايدان) أي اعلام (قوله الذين خسروا) خبر ان (قوله وأهلهم) أي أزواجهم وخدمهم يوم القيامة لا ورد أن الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا في

وفي قراءة أ من قام بمعنى بل والهمزة (قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان كما لا يستوي العالم والجاهل (انما يتذكر) يتعظ (أولوا الالباب) أصحاب العقول (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي عذابه بان تطيعوه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا) بالطاعة (حسنة) هي الجنة (وأرض الله واسعة) فهاجروا إليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات (انما يوفي الصابرون) على الطاعة وما يبتلون به (أجرهم بغير حساب) بغير مكيال ولا ميزان (قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) من الشرك (وأمرت أن أعبد الله مخلصا له ديني) من الشرك (فأعبدوا ما شئتم من دونه) غيره فيه تهديد لهم وايدان باهم لا يعبدون الله تعالى (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم

الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والاهل له ومن عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره ممن عمل بطاعة الله خسر نفسه وأهله ومنزله وقيل المراد أهلهم في الدنيا لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا يرجوع بعده (قوله يوم القيامة) أى حين يدخلون النار (قوله بتخليد النفس) راجع لقوله انفسهم وقوله بعد وصولهم الى الحور العين الخ راجع لقوله وأهلهم على سبيل اللذات والنشر المرتب (قوله ألا ذلك هو الخسران المبين) أى الذى لا خفاء فيه وتصدير الجملة باداة التثنية اشارة الى فطاعته وشناعته (قوله لهم من فوقهم ظلال) لهم خبر مقدم وظلال مبتدأ مؤخر ومن فوقهم حال (قوله طباق) أى قطع كبار واطلاق الظل عليها تهكم والافهى محرقة والظلة تقي من الحر (قوله ومن تحتهم ظلال) أى لغيرهم وان كان فراشاهم لان النار دركات فما كان فراشا لجماعة يكون ظلة لآخرين (قوله ذلك يخوف الله به عباده) أى فالحكمة في ذكر أحوال أهل النار تخوف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم (قوله يدل عليه) أى على الوصف المقدر وهو قوله المؤمنين (قوله والذين اجتنبوا الطاغوت الخ) قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضي الله عنهم سألوا أبا بكر رضي الله عنه فآخبرهم بإيمانه فآمنوا (قوله الاوثان) هذا أحد أقوال في تفسيره وقيل هو الشيطان وقيل كل ما عبد من دون الله تعالى وقيل غير ذلك (قوله لهم البشرى بالجنة) أى على السنة الرسل أو على السنة الملائكة عند حضور الموت وفي الحقيقة البشرية تحصل لهم في الدنيا بالثناء عليهم بصالح اعمالهم وعند الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند المرور على الصراط ففى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بالروح والريحان (قوله فبشر عبادى) أى الموصوفين باجتناب الاوثان والابانة الى الله تعالى والاضافة لتشريف المضاف (قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) قيل المراد يسمعون الحسن والقبيح فيتحدثون بالحسن ويكفون عن القبيح وقيل يسمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يسمعون القرآن وأقوال الرسول فيتبعون المحكم ويعملون به ويتروكون المتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وقيل يسمعون العزيمة والرخصة فيأخذون العزيمة ويتروكون الرخصة وكل صحيح (قوله أولئك الذين هداهم الله) أى الموصوفون بتلك الاوصاف (قوله أفمن حق عليه كلمة العذاب الخ) يحتمل ان من شرطية وجوابها قوله أفانت تنقذ من في النار كما قال المفسر وأعيدت الهمزة لتأكيد معنى الانكار واطول الكلام وأقيم الظاهر مقام المضمرة أى أفانت تنقذه ويحتمل انها موصولة مبتدأ والخبر محذوف تقديره أنت لا تنفعه فجملة قوله أفانت تنقذ من في النار مستقلة مؤكدة لما قبلها وهذه الآية نزلت في حق أبي لهب وولده ومن تخاف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان وقد كان حريصا على ايمانهم (قوله والهمزة) أى الاولى والثانية تؤكد لها (قوله لا انكار) أى الاستفهام الانكارى (قوله والمعنى لا تقدر على هدايته الخ) اشار بهذه الى ان قوله أفانت تنقذ من في النار مجاز مرسل حيث أطلق المسبب وأراد السبب لان الادخال في النار مسبب عن الضلال وترك الهدى كانه قال أنت تهدي من أضله الله وجعل له النار بسبب ضلاله وجعلها السم قندي في حواشي رسالته استعارة بالكناية حيث شبه استحقاقهم العذاب بالدخول في النار على طريق المكنية في المركب وحذف المركب الدال على المشبه به ورمز له بذكر شئ من لوازمه وهو الا نقاذ وفيه اشكال انظر بسطه في حاشيتنا على رسالة البيان لاستاذنا الشيخ الدرديرى (قوله لكن الذين اتقوا) أى وهم الموصوفون بالصفات الجميلة السابقة المخاطبون بقوله يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية ولكن ليست للاستدراك وانما هي للاضراب عن قصة الى قصة

يوم القيامة) بتخليد النفس في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا (ألا ذلك هو الخسران المبين) البين (لهم من فوقهم ظلال) طباق (من النار ومن تحتهم ظلال) من النار (ذلك يخوف الله به عباده) أى المؤمنين ليتقوه يدل عليه (يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) الاوثان (أن يعبدوها وأنابوا) أقبلوا (الى الله لهم البشرى) بالجنة (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) وهو ما فيه صلاحهم (أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب) اصحاب العقول (أفمن حق عليه كلمة العذاب) أى لا ملان جهنم الآية (أفانت تنقذ تخرج (من في النار) جواب الشرط وأقيم فيه الظاهر مقام المضمرة والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتقذه من النار (لكن الذين اتقوا ربهم) بان اطاعوه



(لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار) أى من تحت الغرف الفوقانية والتحتانية (وعدا الله) منصوب بفعله المقدر (لا يخلف الله الميعاد) وعده (المتر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع) ادخله امكنة نبع (في الارض ثم يخرج به زراعا مختلفا الوانه ثم يهبط به يسرى) (فتراه) بعد الخصرة مثلا (مصفرا ثم يجعله حطاما) فتاتا (ان فى ذلك لذكرى) تذكريا (لاولى الالباب) يتذكرون به لدلالته على وحدانية الله تعالى وقدرته (أقن شرح الله صدره للاسلام) فاهتدى (فهو على نور من ربه) كمن طبع على قلبه دل على هذا (فويل) كلمة عذاب (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أى عن قبول القرآن (أولئك فى ضلال مبين) (الله نزل احسن الحديث كتابا) بدل من احسن اى قرآنا (متشابهها) اى يشبه بعضها بعضها فى النظم وغيره (مثنى) ثنى فيه الوعد والوعيد وغيرها (نقشع منه) ترصد عند ذكر وعيده (جلود الذين يخشون) يخافون (ربهم ثم

غائلة للاولى) (قوله لهم غرف من فوقها غرف) مقابل قوله فى حق اهل النار لهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال (قوله بفعله المقدر) أى وتقديره عدم الله وعدا (قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء اطغ) استئناف مسوق لبيان تمثيل الحياة الدنيا فى سرعة زوالها وقرب اضمحلالها بما ذكر من احوال الزرع تحذيرا عن زخارفها والاعتزاز بها (قوله ادخله امكنة نبع) أى فمراده بالينابيع الامكنة التى اودعت فيها المياه السماوية لمنافع العباد بحيث تكون قريبة من وجه الارض وتطلق الينابيع على نفس الماء الجارى على وجه الارض وكل صحيح (قوله ثم يخرج به زراعا) صبغة المضارع لاستحضار الصورة واستمرارها (قوله مختلفا الوانه) اى من احمر وأخضر وأصفر وأبيض واختلاف تلك الالوان اما فى ثماره او فى عوده ومراده بالزرع كل ما يستنبت (قوله فتاتا) أى متفتتا و متمزقا (قوله أقن شرح الله صدره اطغ) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره اطغ والاستفهام انكارى ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله كمن طبع على هذه الآية مرتبة على قوله انما يتذكر أولوا الالباب (قوله فهو على نور من ربه) أى نور المعرفة والاهتداء وفى الحديث اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقبل ما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والتماهب للموت قبل نزوله (قوله دل على هذا) اى القدر (قوله كلمة العذاب) أى كلمة تقييد العذاب للمخاطب بها (قوله اى عن قبول القرآن) أشار بذلك الى ان من بمعنى عن وفى الكلام مضاف محذوف ويصح ان تبقى من على بابها للتعليل أى قست قلوبهم من اجل ذكر الله لفساد قلوبهم وخسرانها ومن المعلوم المشاهد أن الاطعمة الفاخرة تكون داء لبعض المرضى ومن هنا قول بعض العارفين ألا بدكر الله تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب (قوله الله نزل احسن الحديث اطغ) سبب نزولها ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم بعض ملل فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حديثا حسنا فنزلت (قوله فى النظم) اى اللفظ وقوله وغيره اى المعنى كالبلاغة والدلالة على المنافع قال البوصيرى رضى الله عنه فى هذا المعنى

ردت بلاغتها دعوى معارضها \* رد الغيور يد الجانى عن الحرم

فما تعد ولا تحصي عجائبها \* ولا تسام من الاكثار بالسام

واعلم انه فى هذه الآية أثبت ان القرآن متشابه وفى آية أخرى أثبت انه محكم وفى آية أخرى ان بعضه محكم وبعضه متشابه ووجه الجمع بينهما ان المراد بالمتشابه فى آية الاقتصار عليه ما أشبهه ببعضه بعضا فى اللفظ والمعنى من حيث البلاغة وحسن الترتيب وبالمحكم فى آية الاقتصار عليه ما لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وبالمتشابه فى آية الجمع ما خفى معناه وبالمحكم ما ظهر معناه وتقدم هذا الجمع (قوله مثنى) جمع مثنى من التثنية بمعنى التكرير ووصف به المفرد وهو الكتاب لان الكتاب جملة ذات تعاصيل ثنى وتكرر نظير قولك الانسان عروق وعظام واعصاب (قوله وغيرها) أى كالقصص والاحكام (قوله نقشع منه) أى تنقبض وتنجم من الخوف (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا الى معنى عند (قوله تطمئن) اى تسكن وتستقر (قوله أى عند ذكر وعده) أشار بهذا الى ان الى بمعنى عند فالتضمنين فى الحرف وهو واحد وجمعين والآخرة ضمن تالين معنى تسكن فعداه بالى والمفسر قد جمع بينهما والحاصل ان الله تعالى بين حال المؤمن عند سماع القرآن حالة ذكر الوعيد بغلب عليه الخوف فيصاغر وفى حال ذكر الوعد يغلب عليه الرجاء فيتسع صدره وتطمئن نفسه لان الخوف والرجاء مصحوبان للعد كجناح الطائر ان عدم احدهما سقط (قوله اى الكتاب) اى الموصوف بتلك الصفات (قوله هدى الله) اى سبب فى

تالين) تطمئن (جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) اى عند ذكر وعده (ذلك) أى الكتاب (هدى الله يهدى به من يشاء ومن يضلل الله فله من هاد

المن يتقى) يلقي (بوجهه سوء العذاب يوم القيامة أي) شدة بان يلقي في النار مغلوله يذاه الى عنقه كمن أمن منه بدخول الجنة (وقيل للظالمين) أي كفار مكة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أي جزاءه (كذب الذين من قبلهم) رسلهم في انيان العذاب (فاتاهم العذاب

من حيث لا يشعرون) من جهة لا تخطر ببالهم (فاذا هم الله الخزي) الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره (في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا) أي المكذبون (يعلمون) عذابها ما كذبوا (ولقد ضربنا) جعلنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون (يتعظون) قرآنا عربيا) حال مؤكدة (غير ذي عوج) أي ليس واختلاف (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله) للمشرك والموحد (مثلا رجلا) بدل من مثلا (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون سيئة اخلاقهم (ورجلا سالما) خالصا (لرجل هل يستويان مثلا) تميز أي لا يستوي العبد لجماعة والعبد لو احد فان الاول اذا طلب منه كل من ماله كيه خدمته في وقت واحد نخير فيمن يخدمه منهم وهذا مثل للمشرك والثاني مثل للموحد (الحمد لله) وحده (بل اكثرهم) أي اهل مكة (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون (انك) خطاب للنبي صلى

الهدى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى (قوله أمن يتقى) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اكل الناس سواء فمن يتقى الخ ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره المنفسر بقوله كمن أمن منه (قوله مغلوله يذاه) أي وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال العظيمة فتشتمل النار فيها وهي في عنقه فخرها ووهجها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التي في يده وعنقه (قوله وقيل للظالمين) التعبير بالماضي لتحقيق الحصول (قوله أي كفار مكة) الاوضح ان يقول أي الكفار من هذه الامة (قوله أي جزاءه) أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله كذب الذين من قبلهم) بيان لحال المكذبين قباهم وما حصل لهم في الدنيا من العذاب (قوله لا تخطر ببالهم) المراد بالجهة السبب أي أتاهم العذاب بسبب لا يخطر ببالهم كاللواط في قوم لوط مثلا (قوله لو كانوا يعلمون) أي يصدقون ويوقنون وقوله ما كذبوا جواب لو (قوله ولقد ضربنا) اللام موطئة لقسم محذوف ومعنى ضربنا بينا ووضحنا (قوله حال مؤكدة) أي لفظ قرآنا وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطئة بالنسبة لما بعدها كما تقول جاء زيد رجلا صالحا (قوله غير ذي عوج) نعمت لقرآنا أو حال أخرى (قوله أي ليس واختلاف) أي فمعناه صحيح لا لبس ولا تناقض فيه (قوله لعلمهم يتقون) علة لقوله لعلمهم يتذكرون (قوله ضرب الله مثلا الخ) المعنى اضرب يا محمد لقومك هذا المثل واذكره لهم لعلمهم يؤمنون (قوله متشاكسون) التشاكس التخالف والتشاجر مع سوء الخلق ومثله التشاكس بخاء معجمة بدل الكاف (قوله ورجلا سالما) بالفاء بعد السين مع كسر اللام وتركها مع فتح السين واللام قراءتان سبعيتان فالاول اسم فاعل والثانية مصدر وصف به على سبيل المبالغة وقرئ شذوذا بكسر السين وسكون اللام (قوله هل يستويان) الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله تميز) أي محول عن الفاعل والمعنى لا يستوي مثلها وصفتهما (قوله أي لا يستوي العبد لجماعة) هذا هو المثل المحسوس للمشرك الذي يعبد غير الله فقوله لجماعة أي سيئة اخلاقهم وقوله والعبد لو احد هذا هو المثل المحسوس للموحد الذي يعبد الله وحده وقوله فان الاول الخ تقرير للمثل الاول ولم يتعرض للثاني لوضوحه (قوله الحمد لله) أي على عدم استواء هذين الرجلين (قوله بل اكثرهم لا يعلمون) أي مع بيان ظهوره وهو اضراب انتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور الى بيان أن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (قوله انك ميت) العامة على التشديد وهو من سيموت وأما الميت بالتخفيف فهو من فارقه الروح بالفعل (قوله فلا شامة بالموت) الشامة القرحة ببلية العدو (قوله نزلت لما استبطؤا موته الخ) أي وذلك انهم كانوا ينتظرون موته فاخبر الله تعالى بان الموت يعمهم فلا معنى لشماته الفاني بالثاني (قوله أيها الناس) أي مؤمنكم وكافركم وقوله تختصمون أي يخاصم بعضهم بعضا فيقتص للمظلوم من الظالم لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اندرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المفلس من يأتي يوم القيامة بصلوات وزكاة وصيام ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار (قوله أي لا أحد) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله ممن كذب على الله) أي ومن جملة الكذب على الله الكذب على رسوله بان يقول مثلا قال رسول الله كذا أو هذا شرعه والحال انه لم يكن قاله ولم يكن شرعه (قوله اذا جاءه) ظرف للكذب بالصدق

الله عليه وسلم (ميت وانهم مبتون) ستموت ويموتون فلا شامة بالموت نزلت لما استبطؤا موته صلى الله عليه وسلم (ثم انكم) أيها الناس فيما بينكم من المظالم (يوم القيامة عندكم) تختصمون فمن أي لا أحد (اظم من كذب على الله) بنسبة الشريك والولد اليه (وكذب بالصدق) بالقرآن (اذ جاءه اليس في جهنم مثوى) ماوى (للكافرين)

بلى (والذى جاء بالصدق) هو النبي صلى الله عليه وسلم (وصدق به) هم المؤمنون فالذى بمعنى (٣١١) الذين (أولئك هم المتقون) الشرك

(لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين) لا تقسمهم بآيمانهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويمجزهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون) أسوأ واحسن بمعنى السيئ والحسن (أليس الله بكاف عبده) أى النسي بلى (ويخوفونك) الخطاب له (بالذين من دونه) أى الاصنام ان تقتله أو تخبله (ومن يضلل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز غاب على أمره) ذى انتقام من أعدائه بلى (ولكن) لام قسم (سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون) تعبدون (من دون الله) أى الاصنام (ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره) لا (أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته) لا وفى قراءة بالاضافة فيهما (قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) يثق الواثقون (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) حالتكم (انى عامل) على حالتى (فسوف تعلمون من) موصولة (مفعولة العلم) ياتيه عذاب يخزيه ويحل) ينزل (عليه عذاب مقسم) دائم هو

والمعنى كذب بالصدق وقت مجيئه (قوله بلى) اشار بذلك الى أن الاستقهام تقريرى والمعنى فى جهنم متوئى للكافرين لان بلى يجاب بها النفي ويصيره اثباتا كما تقدم (قوله فالذى بمعنى الذين) أى بالنسبة للصلة الثانية ولذا روى معناه فجمع فى قوله أولئك هم المتقون وروى لفظه فى قوله جاء وصدق (قوله لهم ما يشاؤون) أى كل ما يشتهون من وقت حضور الموت كالامن من الفتانات عنده ومن فتنة القبر وعذابه ومن هول الموقف الى غير ذلك (قوله لا تقسمهم) متعلق بالحسنين وفيه إشارة الى أن احسان الانسان لنفسه وممرته عائدة عليها فلا يعود على الله نفع محسن ولا ضرر مسيئ تعالى الله عنه والاحسان للنفس يكون بطاعة الله والالتجاء اليه وبذل المعروف للخلق محبة فى الخلق وبهذا تكون النفس عزيزة ومن أعز نفسه أعزه الله \* وبضدها تتميز الاشياء \* (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمحذوف أى يسر الله لهم ذلك ليكفراخ واللام للعاقبة والصيرورة وهو تفصيل لقوله لهم ما يشاؤون (قوله بمعنى السيئ والحسن) أى فافعل التفضيل ليس على بابيه وهو جواب عما يقال مقتضاه أنه يكفر عنهم الأسوأ فقط ويجازون على الاحسن فقط ولا يكفر عنهم السيئ ولا يجازون على الحسن (قوله عبده) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المراد به الخالص فى العبودية لله وهو الاتم ويؤيده قراءة عباده بالجمع وهى سبعة أيضا والمعنى ان من أخلص لله فى عبادته كفاه ما أهمه فى دينه ودنياه وآخرته (قوله ويخوفونك) يصبح ان تكون الجملة حالية والمعنى ان الله كافيك فى كل حال حتى فى حال تخوفهم لك ويصح ان تكون مستأنفة (قوله أو تخبله) أى تفسد أعضاءه وتذهب عقله (قوله ذى انتقام) أى ينتقم من أعدائه ولا ولياءه وتأخير قوله بلى للإشارة الى أنه راجع لقوله ذى انتقام أيضا (قوله ليقولن الله) أى فلا جواب لهم غيره لقيام البراهين الواضحة على أنه المنفرد بالخلق والايجاد (قوله قل أفرأيتم الخ) رأى متعدية للمفعولين الاول قوله ما تدعون والثانى قوله هل هن كاشفات ضره الخ وقوله ان أرادنى الخ جملة شرطية معترضة بين المفعول الاول والثانى وجوابها محذوف لدلالة المفعول الثانى عليه وتقديره لا كاشف له غيره (قوله ان أرادنى الله بضر) قدمه لان دفعه أهم وخص نفسه لانه جواب لتخويفه من الاصنام (قوله هل هن) عبر عنها بضمير الالاءات تحقيرها ولأنهم كانوا يسمونها باسماء الالاءات كاللات والعزى ومناة (قوله وفى قراءة بالاضافة) أى وهى سبعة أيضا (قوله قل حسبي الله) أى كافى فلا ألتفت لغيره (قوله يثق الواثقون) أى يعتمد المعتمدون (قوله قل يا قوم اعملوا الخ) هذا الامر للتهديد (قوله حالتكم) أى وهى الكفر والعناد وفيه تشبيه الحال بالمكان بجامع الثبوت والاستقرار فى كل (قوله مفعولة العلم) أى لانها بمعنى عرف فتعصب مفعولا واحدا (قوله يخزيه) أى يهينه ويذله (قوله للناس) أى لمصالح الناس فى معاشهم ومعادهم (قوله متعلق بانزل) ويصح ان يكون متعلقا بمحذوف حال امامن فاعل أنزل أو من مفعوله (قوله وما أنت عليهم بوكيل) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى ليس هداهم بيدك ولا فى ضمانتك حتى تقهرهم وتجبرهم عليه وإنما هو بيدنا فان شئنا هديناهم وان شئنا أبقيناهم على ما هم عليه من الضلال (قوله الله يتوفى الانفس حين موتها) أى يقبض الارواح عند حضور أجالها فالنفس والروح شىء واحد على التحقيق وذلك القبض ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس وباطنا بحيث تنعدم الحياة والنفس والحركة (قوله ويوفى التى لم تمت فى منامها) أشار بذلك الى ان الموصول معطوف على الانفس مسلط عليه يتوفى والمعنى يقبض الارواح التى لم تحضر أجالها عند نومها ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس لا باطنا فان الحياة والنفس والحركة باقية ولذا عرفوا النوم بأنه فطرة طبيعية تهجم على الشخص قهر عليه تمنع حواسه

عذاب النار وقد أخزاهم الله ببدر (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق) متعلق بانزل (من اهتدى فلنفسه) اهتداؤه (ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم على الهدى (الله يتوفى الانفس حين موتها) يتوفى (التي لم تمت فى منامها) أى يتوفاها وقت النوم



(فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) أي وقت موتها والمرسلة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (أن في ذلك) المذكور (آيات) دلالات (لقوم يتفكرون) فيعلمون أن القادر على ذلك قادر على البعث وقرئش لم يتفكروا في ذلك (أم) بل (اتخذوا من دون (الله) أي الأصنام آلهة (شفعاء) عند الله بزعمهم (قل) لهم (أ) يشفعون (ولو كانوا

لا يملكون شيئا) من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) أنكم تعبديهم ولا غير ذلك لا (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مختص بها فلا يشفع أحد إلا بإذنه (له ملك السموات والأرض ثم إليه ترجعون وإذا ذكروا الله وحده) أي دون آلهتهم (اشمازت) نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه) أي الأصنام (إذا هم يستبشرون قل اللهم) بمعنى يا الله (فاطر السموات والأرض) مبدعها (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شهود (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين اهتدي لما اختلفوا فيه من الحق (ولو أن للذين ظلموا من في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وهدا) ظهر (لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) يظنون (وإذا لهم سيئات ما كسبوا وحق) نزل (بهم ما كانوا

الحركة وعقله الإدراك وأما في حالة اليقظة فالروح سارية في الجسد ظاهرا وباطنا لأنها جسم لطيف شفاف مشتبك بالأجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الأخضر على هيئة جسد صاحبها وقيل مقرها القلب وشعاعها مقوم للجسد كالشمعة الكائنة وسط آنية من زجاج فاصلها في وسطه ونورها ساري في جميع أجزائه (قوله فيمسك التي قضى عليها الموت) أي لا يردّها إلى جسدها وتحيا حياة دنيوية (قوله أي وقت موتها) ظاهره أن قوله إلى أجل مسمى راجع لقوله ويرسل الأخرى فقط ويصبح رجوعه له وللذي قبله ويراد بالأجل المسمى في المسوكة النفخة الثانية (قوله نفس التمييز) أي والاحساس (قوله نفس الحياة) أي والحركة والنفس (قوله بخلاف العكس) أي فمضى ذهبت نفس الحياة لا تبقى نفس التمييز والاحساس واعلم أنه اختلف هل في الإنسان روح واحدة والتعدد باعتبار أوصافها وهو التحقيق أو روحان أحدهما روح اليقظة التي أجرى الله العادة بانها إذا كانت في الجسد كان الإنسان متيقظا فإذا خرجت منه نام الإنسان ورأت تلك الروح المنامات والأخرى روح الحياة التي أجرى الله العادة بانها إذا كانت في الجسد كان حيا فإذا فارقت مات فإذا رجعت إليه حي وكلام المفسر محتمل للقولين (قوله المذكور) أي من التوفي والامساك والارسال (قوله وقرئش لم يتفكروا) قدره ليكون قوله أم اتخذوا أضرابا انتقاليا (قوله أي الأصنام) بيان للمفعول الأول (قوله أيشفعون) أشار بهذا إلى أن الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله أي هو مختص بها) جواب عما يقال مقتضى الآية نفى الشفاعة عن غيره تعالى مع أنه قد جاء في الأخبار أن للأنبياء والعلماء والشهداء شفاعات فاجاب بأن المعنى لا يملك الشفاعة إلا الله وشفاعات هؤلاء باذن الله ورضاه قال تعالى ولا يشفعون إلا لمن ارتضى (قوله ثم إليه ترجعون) أي تردون فيجازيكم بأعمالكم (قوله وإذا ذكروا الله وحده) إذا معموله لقوله اشمازت (قوله إذا هم يستبشرون) أي لنسيانهم حق الله تعالى وهذه الآية تجر بذباب على أهل اللهو والفسوق الذين يختارون مجالس اللهو ويفرحون بها على مجالس الطاعات (قوله قل اللهم) أي التجئ إلى ربك بالدعاء والتضرع فإنه القادر على كل شيء (قوله أي يا الله) أي فيحذفت ياء النداء وعوض عنها الميم وشددت لتكون على حرفين كالمعوض عنه (قوله اهتدي) هذا هو المقصود بالدعاء وتمام تلك الدعوة النبوية على ما ورد اهتدي لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (قوله ولو أن للذين ظلموا من في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وهدا) أي بالمدكور من الأمرين (قوله يوم القيامة) ظرف لا فتدوا (قوله وهدا) كلام مستأنف أو معطوف على قوله ولو أن للذين ظلموا من في الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وهدا (قوله أي يا الله) أي تفضلوا واحسانا (قوله على علم من الله الخ) أي أو مني بوجوه سببه وإني أعطيت به بسبب محبة الله لي وفلاحي (قوله أي القولة) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على القولة وقيل عائد على النعمة والمعنى أن النعمة فتنة أي امتحان واختبار هل يشكر عليها أو يكفرها (قوله ان التخيول) أي إعطاء النعم تفضلا واحسانا (قوله الراضين بها) أشار بذلك إلى أن قومه لم يقولوها بالفعل وإنما نسبت لهم

به يستهزؤون) أي العذاب (فإذا مس الإنسان الجنس) (ضردعا) نائم إذا خولناه (أعطيناها) (نعمة) (انعاما) (مناقال) (أما أوتيته على علم) من الله باني له أهل (بل هي) أي القولة (فتنة) بآية يبطل بها العبد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان التخيول استدراج وامتحان (قد قالها الذين من قبلهم) من الأمم كفارون وقومه الراضين بها (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم

لهم من حيث رضا هم بها (قوله سيئات ما كسبوا) أي جزاء أعمالهم السيئة (قوله من هؤلاء) بيان للذين ظلموا (قوله فقطحوا سبع سنين) أي أوائل سني الهجرة حتى أكلوا الجيف والعظم المحرق (قوله ثم وسع عليهم) أي استدرأجأهم لارضا عليهم (قوله أو لم يسلموا) أي القائلون إنما أوتيته على علم عندي (قوله يبسط الرزق لمن يشاء) أي وإن كان لا حيلة له ولا قوة طائعا أو عاصيا وقوله ويقدر أي لمن يشاء وإن كان قويا شديدا طائعا أو عاصيا فليس لبسط الرزق الديوي ولا لقبضه مدخل في محبة الله ولا بغضه بل بحكمته تعالى (قوله إن في ذلك) أي المذكور (قوله قل يا عبادي الذين أسرفوا ما منكم من شيء) نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى وحشي قاتل حمزة يدعوهم إلى الإسلام فإرسال إليه كيف تدعوني إلى دينك وأنت تزعم أنه من قتل أو أشرك أوزني يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فأنزل الله إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشي هذا شرط شديد لعل لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشي أراني بعد في شبهة أي يغفر لي أم لا فنزلت هذه الآية فقال وحشي نعم الآن لا أرى شرطا قاسما وهذه الآية عامة لكل كافرو عاص لا ت العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن ثم قيل إنها أرجى آية في كتاب الله تعالى وفيها من أنواع المعاني والبيان أمور حسان منها إقباله تعالى على خلقه ونداؤه إياهم ومنها إضافتهم إليه إضافة تشریف ومنها الالتفات من التكلم إلى الغيبة في قوله من رحمة الله ومنها إضافة الرحمة لأجل اسمائه الجامع لجميع الاسماء والصفات وهو لفظ الجلالة ومنها الإتيان بالجملة المعرفة الطرفين المؤكدة بأن وضمير الفصل في قوله إنه هو الغفور الرحيم للإشارة إلى أنه تعالى لا وصف له مع عباده إلا الغفران والرحمة ومناسبة هذه الآية لما قبلها أن الله تعالى لما شدد على الكفار التشديد العظيم في قوله ولو أن للذين ظلموا من في الأرض جميعا الآية أتبعها بذكر عظيم غفرانه ورحمته لمن آمن ليجمع العبد بين الرجاء والخوف (قوله الذين أسرفوا على أنفسهم) أي فرطوا في الأعمال الصالحة وارتكبوا سيئ الأعمال وأكثروا منه (قوله لا تقنطوا من رحمة الله) إن قلت إن في هذا اغراء بالمعاصي واتكالا على غفرانه تعالى وهو لا يليق أجيب بأن المقصود تنبيه العاصي على أنه ينبغي له أن يقدم على التوبة ولا يقنط من رحمة الله وليس ذلك اغراء بالمعاصي بل هو تطمين للعصاة وترغيب لهم في الإقبال على ربهم (قوله بكسر النون وفتحها) أي من باب جلس وسلم وهما سبعيتان (قوله وقرئ بضمها) أي من باب دخل وهي شاذة (قوله إن الله يغفر الذنوب جميعا) أي أشرا كالأوغر وهو مقيد بالتوبة كما قال المفسر لأن بها يخرج العاصي من ذنوبه كيوم ولدته أمه لما في الحديث التائب من الذنب كمن لا ذنب له وأما من مات مسلما ولم يتب من ذنوبه فأمره مفوض إليه إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخله الجنة وأما من مات مشركا فلا يغفر له بنص قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ومن هنا قيل رحمة الله غلبت غضبه لأن دار الغضب مخصوصة بمن مات مشركا بخلاف دار الرحمة فهي لمن عدا ذلك (قوله لمن تاب من الشرك) إنما خص الشرك لأن التوبة منه مقبولة قطعا بنص قوله تعالى قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف بخلاف التوبة من غير الشرك ففيها قولان قيل مقبولة ظنا وقيل قطعا والفرق أن تعذيب العاصي تطهير وتعذيب الكافر غضب فما آل العاصي للجنة وإن طال مدت في النار لأن معاملته بالفضل والرحمة بخلاف الكافر فمعاملته بالعدل (قوله إنه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبله وهذا الوصفان يكونان لمن تاب فالغفران له نجاته من النار والرحمة له دخوله الجنة (قوله وأنبأوا إلى ربكم) أي به هذه الآية عقب التي قبلها لتلايتكل العاصي على الغفران ويترك التوبة والرجوع إلى الله فإفادان الرجوع

سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها (والذين ظلموا من هؤلاء) أي قریش (سببهم سيئات ما كسبوا وما هم بمجزين) بفائتين عذابنا فقطحوا سبع سنين ثم وسع عليهم (أو لم يعلموا أن الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) به (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا) بكسر النون وفتحها وقرئ بضمها (بضمها تياسوا) من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا (إنه لمن تاب من الشرك) إنه هو الغفور الرحيم وأنبأوا (أرجعوا) إلى ربكم (وأسلموا) أخلصوا العمل (له من قبل أن ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون) بمنعه

الى الله والاقبال عليه مطلوب ومن ترك ذلك فله الوعيد العظيم (قوله ان لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل ان ياتيكم العذاب (قوله واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) أى على لسان احسن نبي وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهذا معطوف على قوله وانبيوا والمعنى ارجعوا الى ربكم وانتموا او امر احسن كتاب انزل اليكم ونواهيته وهذا الخطاب عام للاولين والآخرين من لدن آدم الى يوم القيامة ولكن من ادركه التكليف كلف باتباعه ومن لم يدركه بان كان متقدما عليه يلزمه اتباعه لو فرض انه ادركه ومن هنا اخذ الميثاق على الانبياء واممهم انه ان ظهر مجدرا أحدهم حيي يلزمه اتباعه وفي الحديث لو ادر كنى موسى ما وسعه الا اتباعي وحيث ان المعنى اتبعوا يا عبادي من اول الزمان لا آخره احسن كتاب انزل اليكم من ربكم فالمكلف بهذا الخطاب من ادركه ومن لم يدركه لكن من لم يدركه مكلف به لولا مانع الموت ولذا كلف به من بقي حيا حتى ادركه كالخضر والياس وعيسى عليهم السلام (قوله القرآن) تفسير لا حسن فان ما انزل اليها من ربنا كتب كثيرة واحسنها القرآن وهذا كله على ما فهم المفسر وقيل معنى احسن ما انزل اليكم ابلغ اى من القرآن وهو امره دون نواهيته او عزائه دون رخصه او ناسخه دون منسوخه او ما هو اعم والخطاب لخصوص هذه الامة فتدبر (قوله ان تقول نفس) معمول المحذوف قدره المفسر بقوله بادروا قبل ان تقول ابلغ وقدره غيره كراهة او مخافة ان تقول نفس ابلغ وحيث ان يكون مفعولا لا جله وهو اسهل مما قدره المفسر والمراد نفس الكافر ونكرها للتحقير (قوله اصله يا حسرتي) أى فقلبت الياء ألفا فهي في محل جرونداؤها مجازاى هذا وانك فاحضري (قوله اى طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالجنب الطاعة مجازا لان الجنب في الاصل الجهة المحسوسة ويرادفه الجانب فشبّهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق كل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق بالله تعالى والجهة لها تعلق بصاحبها (قوله وان كنت لمن الساخرين) الجملة حالية والمعنى فرطت في جنب الله واناساخر (قوله او تقول ابلغ) اول التنويع في مقالة الكافر (قوله بالطاعة) وفي نسخة بالطافه اى اسعافه ولو قال باياته لكان اظهر (قوله فاكون من المحسنين) اما معطوف على كرهة فيكون من جملة المتمنى والفاء عاطفة للفعل على الاسم الخالص نظير قول الشاعر

لولا توقع معترفارضية \* ما كنت أوثرا تاربا على ترب

ويكون اضمارا ناجرا لا واجبا قال ابن مالك

وان على اسم خالص فعل عطف \* تنصبه ان ثابتا او من حذف

او منصوب في جواب التمنى ويكون مرتبا على التمنى والفاء للسببية واضمارا واجب (قوله فيقال له ابلغ) اى جوا بالمقالة الثانية وأخر عن الثالثة ليتصل كلام الكافر بعبارة ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة لئلا يكون مخالفا للترتيب الوجودى فان الكافر اولا يتحسر ثم يحتاج بحجج واهية ثم يتمنى الرجوع الى الدنيا ان قلت ان بلى يجاب بها النفى ولا نفى في الآية أجيب بان الآية متضمنة للنفى لان معنى قوله لو ان الله هداني لم يهدني (قوله وهى سبب الهداية) اشار بذلك الى ان المراد بالهداية الوصول بالفعل واما ان اراد بها مطلق الدلالة فالآيات نفسها دالة (قوله بنسبة الشريك ابلغ) اشار بذلك الى ان المراد كذب يؤدى للكفر والافظا هر الآية يعم كل كذب على الله تعالى وحيث ان فيها تحذير وتخويف لمن يعتمد الكذب على الله تعالى كالاقتناء بغير الشرع ورواية الحديث بالكذب (قوله وجوههم مسودة) الجملة حاوية ان جعلت الرؤية بصرية او مفعول ثان ان جعلت علمية (قوله ليس في جهنم ابلغ) هذا تقرير لا سوداد وجوههم (قوله اتقوا الشرك) اى جعلوا بينهم وبينه وقاية وهو الايمان وهذه تقوى العامة وتقوى الخواص فعل الطاعات وترك المعاصي وتقوى خواص الخواص عدم خطور

ان لم تتوبوا (واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) هو القرآن (من قبل ان ياتيكم العذاب بغتة وانتم لا تشعرون) قبل ان ياتيه بوقته فبادروا قبل (ان تقول نفس يا حسرتي) اصله يا حسرتي اى ندامتي (على ما فرطت في جنب الله) اى طاعته (وان) مخففة من الثقيلة اى وانى (كنت لمن الساخرين) بدينه وكتابه (او تقول لو ان الله هداني بالطاعة اى فاهتديت) لكنت (من المتقين) عذابه (او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرهة رجعة الى الدنيا) فاكون من المحسنين المؤمنين فيقال له من قبل الله (بلى قد جاءتك آياتي) القرآن وهى سبب الهداية (فكذبت بها واستكبرت) تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله بنسبة الشريك والولد اليه (وجوههم مسودة) ليس في جهنم (موى) موى (المتكبرين) عن الايمان بلى (وينجي الله) من جهنم (الذين اتقوا) الشرك



( بمغازتهم ) أى بمكان فوزهم من الجنة بأن يجمعوا فيه ( لا يمسه سوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل ) متصرف فيه كيف يشاء ( له مقاليد السموات والارض ) أى مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرها ( والذين كفروا بآيات الله ) القرآن ( أولئك هم الخاسرون ) متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض ( قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ) غير منصوب بأعبد المفعول لتأمروني بتقدير أن بنون واحدة وبنونين بادغام وفك ( ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك ) والله ( لئن أشركت ) يا محمد فرضا ( ليحبطن عملك ) ولتكونن من الخاسرين بل الله وحده ( فاعبدوا من الشاكرين ) انعامك ( وما قدروا الله حق قدره ) ما عرفوه حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره ( والارض جميعا ) حال أى السبع ( قبضته ) أى مقبوضة له أى فى ملكه وتصرفه ( يوم القيامة والسموات مطويات ) مجموعاته ( يمينه ) بقدرته ( سبحانه وتعالى عما يشركون ) معه

الغير بياهم ( قوله بمغازتهم ) الباء سببية متعلقة وينجى وفى قراءة سببية أيضا بمغازاتهم جمعا باعتبار الاشخاص ( قوله أى بمكان فوزهم ) أى بمكان ظفرهم بمقصودهم والمعنى يتجى الله المتقين بسبب دخولهم فى مكان ظفرهم بمقصودهم وهو الجنة ( قوله لا يمسه سوء ) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة مفسرة لمغازتهم فلا محل لها من الاعراب ويحتمل أن تكون حالية من قوله الذين اتقوا ( قوله الله خالق كل شيء ) هذا دليل لما قبله ودخل فى الشيء الجنة وما فيها والنار وما فيها وحيدته فلا مشاركة لله فى خلقه ( قوله له مقاليد السموات والارض ) المقاليد جمع مقلاد أو مقليد والكلام كناية عن شدة التمكن والتصرف فى كل شيء فى السموات والارض وروى عن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير فتهذه الكلمات مفاتيح خزائن السموات والارض من تكلم بها فتحت له ( قوله من المطر الخ ) بيان للخزائن ( قوله متصل بقوله وينجى ) أى فهو مطوف عليه من عطف جملة اسمية على فعلية ولا مانع منه ( قوله المفعول لتأمروني ) أى والاصل تأمروني بأن أعبد غير الله قدم مفعول أعبد على تأمروني العامل فى عامله وحذفت ( قوله بنون واحدة ) أى مخففة مع فتح الياء لا غير وهذه النون نون الرفع كسرت للمناسبة واستغنى بها عن نون الوقاية ( قوله بادغام ) أى مع فتح الياء وسكونهم وقوله وفك أى مع سكون الياء لا غير فالقراآت أربع سبعيات ( قوله ولقد أوحى إليك الخ ) اللام موطئة لقسم محذوف أى والله لقد أوحى الخ ونائب الفاعل قوله لئن أشركت الخ والمعنى أوحى إليك هذا الكلام ( قوله فرضا ) أى على سبيل التقدير وفرض الحال وهو جواب عن سؤال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب أنهم لم عصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن أشركتم فما وجه أفراد الخطاب أجيب بان المعنى أوحى الى كل واحد منهم لئن أشركت الخ كما يقال كساها الامير حلة أى كسا كل واحد منا حلة ( قوله ليحبطن عملك ) من باب تعب وقرئ شذوذا من باب ضرب ( قوله ولتكونن من الخاسرين ) عطف مسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لئن أشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد أوحى وحذف جواب الشرط وهو ان أشركت للقاعدة ( قوله بل الله فاعبد ) عطف على محذوف والتقدير فلا تشرك بل الله الخ ( قوله وكن من الشاكرين ) أى على ما أعطاك من التوفيق لطاعته وعبادته لان الشكر على ذلك أفضل من الشكر على باقى النعم ( قوله وما قدروا الله حق قدره ) ان قلت ان مفهوم الآية يقتضى أن المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانه ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحانه من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما أجيب بان الآية محمولة على المعرفة المأمور بها المكاف بتحصيلها ولا شك أن المؤمنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهى تنزيهه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل أن العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان نزهه عما سواه سبحانه وتعالى ( قوله أو ما عظموه حق عظمتهم ) مفهومه أنهم عظموه لاحق تعظيمه وهو كذلك لانهم معترفون بانه الاله الا كبرا الخالق لكل شيء ( قوله والارض جميعا الخ ) الجملة حالية من لفظ الجلالة والمعنى ما عظموه حق تعظيمه والحال أنه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ( قوله أى فى ملكه وتصرفه ) أشار بذلك الى أنه ليس المراد حقيقة القبض بل المراد التصرف والملك ظاهرا وباطنا بخلاف أمور الدنيا فان للعبيد فيها أملا كظاهرة وقيل أنه كناية عن انعدامها

بالمرّة وهو ظاهر ويقال في الطي مثل ذلك (قوله ونفخ في الصور) التعبير في هذا وما بعده بالماضي  
 لتحقيق وقوعه أي لكونه واقعا في علم الله تعالى أزلا لأن كل ما ظهر فهو جار في سابق علمه تعالى والنافخ  
 اسرافيل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره عليهم السلام والصور يسكون الواو في قراءة العامة  
 وهو القرن فيه ثقب بعدد جميع الارواح وله ثلاث شعب شعبة تحت الشرى تخرج منها الارواح  
 وتتصل باجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في فم اسرافيل وهو ملك  
 عظيم له جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وقدماء قد نزلنا عن الارض السفلى مسيرة  
 مائة عام (قوله النفخة الاولى) ظاهر المفسران النفخ مرتان نفخة الصعق ونفخة البعث وهو ظاهر الآية  
 وقيل ان النفخ ثلاث مرات فالنفخة الاولى تطول وتكون بها الزلزلة وتسير الجبال وتكوير الشمس  
 وانكدار النجوم وتسخير البحار والناس احياء والهنون ينظرون اليها فتذهل كل مرضعة عما ارضعت  
 وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وهي المعنية بقوله تعالى إن زلزلة الساعة  
 شيء عظيم والنفخة الثانية يكون بها الصعق وعندها يموت كل من كان حيا حياة دنيوية وأما من كان حيا  
 حياة برزخية فانه يغشى عليه والنفخة الثالثة نفخة القيام وبنها تين النفختين أربعون سنة على الصحيح  
 لتستريح الارض من الهول الذي حصل لها وفي تلك المدة تمطر السماء وتذبت الارض ولا حي  
 على ظهرها من سائر المخلوقات (قوله مات) أي من كان حيا في الدنيا يغشى على من كان ميتا من قبل  
 لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء (قوله من الصور) أي فهو استثناء من الصعق بمعنى الموت  
 ويستثنى منه بمعنى الغشي والدهش موسى عليه السلام فانه لا يغشى عليه بل يبقى متية ظانا بقاء لانه صعب  
 في الدنيا في قصة الجبل فلا يصعق مرة أخرى (قوله وغيرها) أي كجبريل وميكائيل واسرافيل وملك  
 الموت فانهم لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 تلا ونفخ في الصور الآية فقالوا يا نبي الله من هم الذين استثنى الله تعالى قال هم جبريل وميكائيل واسرافيل  
 وملك الموت فيقول الله الملك الموت يا ملك الموت من بقي من خلقي وهو أعلم فيقول يا رب بقي جبريل  
 وميكائيل واسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس اسرافيل وميكائيل  
 فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول ميت يا ملك الموت فيموت فيقول الله لجبريل يا جبريل من بقي  
 فيقول تباركت وتعالى ليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الفاني فيقول الله  
 تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه رب تباركت وتعالى ليت يا ذا  
 الجلال والاكرام (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أي بعد أربعين سنة على الصحيح وقرب نفخة القيام تأتي  
 سحابة من تحت العرش فتمطر ماء خائرا كالمني فتذبت اجسام الخلائق كما تذبت البقل فتتكامل  
 اجسامهم وكل ابن آدم تاكله الارض الا عجب الذئب فانه يبقى مثل عين الجرادة لا يدركه الطرف  
 فتركب عليه اجزائه فاذا تم وتكامل نفخ فيه الروح ثم أنشق عنه القبر ثم قام خلقا سويا وفي النفخة  
 الثانية يقول أيتها العظام البالية والاعضاء المتقطعة والاعضاء المتمزقة والشعور المنتثرة ان الله المصور  
 الخلاق يا مركان أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم ينادى قوموا للعرض على الجبار فيقومون كما  
 قال تعالى يخرجون من الاحداث كأنهم جراد منتشر الاية فاذا خرجوا من قبورهم تتلقى المؤمنين  
 بمراكب من رحمة الله كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وقد اويمشى المجرمون على أقدامهم  
 حاملين أوزارهم كما قال تعالى ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وفي الاية الاخرى يحملون اوزارهم  
 على ظهورهم (قوله فاذا هم قيام) بالرفع في قراءة العامة خبر عن الضمير وقرئ شذوذا بالنصب  
 على الحال وخبر الضمير قوله ينظرون (قوله ما يفعل بهم) أي من الحساب والمرور على الصراط

(ونفخ في الصور) النفخة  
 الاولى (فصعق) مات (من)  
 في السموات ومن في  
 الارض الامن شاء الله  
 من الحور والولدان وغيرها (ثم)  
 نفخ فيه أخرى فاذا هم  
 أي جميع الخلائق الموتى  
 (قيام ينظرون) ينتظرون  
 ما يفعل بهم

وادخلهم الجنة أو النار (قوله واشرقت الارض بنور ربها) المراد بالارض الارض الجديدة المبدلة التي يحشر الناس عليها (قوله حين يتجلى) أي حين يكشف الحجاب عن الخلائق فيروثه حقيقة لما في الحديث سترون ربكم لا تمارون فيه كالأتمارون في الشمس في اليوم الصحو وهذا النور يخلقه الله تعالى فتضيء به الارض وليس من نور الشمس والقمر وهو مخصوص بمن يرى الله تعالى في القيامة وهم المؤمنون (قوله ووضع الكتاب) أي اعطى كل واحد من الخلائق كتابا به يمينه أو شماله (قوله وجيء بالنبين والشهداء) أي وذلك أن الله تعالى يجمع الخلائق الأولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله تعالى الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد باغناهم فيسالهم البيئته وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون أمة محمد تشهد لنا فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد باغوا فتقول الامم الماضية من أين علموا وانما كانوا بعدنا فيسال هذه الامم فيقولون أرسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا أخيرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيساله الله تعالى عن امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم (قوله أي العدل) أي بالنسبة للكافرين واما المؤمنون فحكمة فيهم بالفضل (قوله أي جزاءه) اشارة بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله أي عالم) اشارة بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه اذ لا مشاركة بين القديم والحادث (قوله فلا يحتاج الى شاهد) أي لانه عالم بمقادير افعالهم وكيفياتها وانما الشهود وكتابة الاعمال لحكم عظيمة منها اقامة الحجة على من عاند وقد أشار صاحب الجوهرة لهذا بقوله

والعرش والكرسي ثم القلم \* والكاتبون اللوح كل حكم

للاحتياج وبها الايمان \* يجب عليك أيها الانسان

(قوله وسبق الذين كفروا الخ) هذه الآية وما بعدها تفصيل لما أجمل في قوله ووفيت كل نفس ما عملت (قوله بعنف) أي شدة لانهم يضررون من خلف بالمقامع ويسحبون من امام بالسلاسل والاغلال (قوله الى جهنم) المراد دار العذاب بجميع طبقاتها (قوله زمرا) جمع زمرة من الزمر وهو الصوت سموا بذلك لان الجماعة لا تخلو غالبا عنه (قوله جماعات متفرقة) أي فوجا وفوجا كما في آية كلما التي فيها فوج والمعنى كل أمة على حدة (قوله حتى اذا جاؤها) حتى ابتداءية تبتدأ بعدها الجمل (قوله فتحت ابوابها) أي ليتلقون حرارتها بانفسهم (قوله جواب اذا) أي باتفاق (قوله رسل منكم) أي من جنسكم (قوله القرآن) أي بالنسبة لامة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وغيره أي بالنسبة لبقية الامم (قوله لقاء يومكم هذا) أضاف اليوم لهم باعتبار انحصار شدته فيهم وليس المراد به يوم القيامة جميعه فانه مختلف باعتبار الاشخاص فيكون نعيما وسروا للمؤمنين وشدة وعذابا للكافرين (قوله قالوا بلى) اقرار بما وقع منهم وانما انكروا حين سالهم الله تعالى طمعا في النجاة فلما قامت الحجج عليهم ونحتم الامر بعذابهم رأوا أن الانكار لا فائدة فيه فاقروا وبالجملة فالقيامة مواطن تارة ينكرون وتارة تقر أعضاؤهم وتارة يقرون باسنتهم (قوله على الكافرين) أظهر في محل الاضمار اشارة اسبب استحقاقهم العذاب وهو الكفر (قوله مقدرين الخلود) اشارة بذلك الى ان قوله خالدون حال مقدرة وذلك لانهم عند الدخول ليسوا خالدين وانما هم منتظرون ومقدرون الخلود (قوله فبئس مثوى المتكبرين) أظهر في محل الاضمار اشارة الى بيان سبب كفرهم الذي استحقوا به العذاب وقوله جهنم هو المخصوص بالذم (قوله وسبق الذين اتقوا ربهم) أخروا عن المؤمنين ليحسن اختتام السورة به ليكون آخر الكلام بشري المؤمنين (قوله بلطف) أشار بذلك الى ان السوق في الموضعين مختلف فسوق الكفار سوق اهانة وانتقام وسوق المؤمنين سوق تشریف واكرام وفي المعنى سوق المؤمنين سوق مراكبهم لانهم يذهبون راكبين فيسرع

(واشرقت الارض)  
أضاءت (بنور ربها) حين  
يتجلى لفصل القضاء (ووضع  
الكتاب) كتاب الاعمال  
لحساب (وجيء بالنبين  
والشهداء) أي بمحمد  
صلى الله عليه وسلم وأمة  
يشهدون للرسل بالبلاغ  
(وقضى بينهم بالحق) أي  
العدل (وهم لا يظلمون)  
شيا (ووفيت كل نفس ما  
عملت) أي جزاءه (وهو  
أعلم) أي عالم (بما يفعلون)  
فلا يحتاج الى شاهد (وسبق  
الذين كفروا) بعنف (الى  
جهنم زمرا) جماعات  
متفرقة (حتى اذا جاؤها  
فتحت ابوابها) جواب  
اذا (وقال لهم خزنتها ألم  
ياتكم رسل منكم يتلون  
عليكم آيات ربكم) القرآن  
وغيره (وينذرونكم لقاء  
يومكم هذا قالوا بلى ولكن  
حققت كلمة العذاب) أي  
لاملان جهنم الآية (على  
الكافرين قيل ادخلوا  
ابواب جهنم خالدون فيها)  
مقدرين الخلود (فبئس  
مثوى) ماوى (المتكبرين)  
جهنم (وسبق الذين اتقوا  
ربهم) بلطف (الى الجنة)



بهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السواقين وهذا من يدع الكلام وهو ان يؤتى بكلمة واحدة تدل على الهوان في حق جماعة وعلى العز والرضوان في حق آخرين (قوله زمرا) اى جماعات على حسب قر بهم ومرا تبهم (قوله حتى اذا جاؤها) حتى ابتدائية (قوله الواو فيه الحال) والحسكة في زيادة الواو هنادون التي قبلها ان أبواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها (قوله وقال لهم خزنتها) عطف على قوله جاؤها (قوله سلام عليكم) اى سلمتم من كل مكروه وقوله طبتم اى طهرتم من دنس المعاصي لما ورد انه على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينا يشرب المؤمنون من احدهما فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى وسقاهم بهم شرابا طهورا ثم يغتسلون من الاخرى فتطيب أجسادهم فمنداها يقول لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدن (قوله وجواب اذا مقدر) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل ان جوابها قوله وفتحت والواو زائدة وقيل هو قوله وقال لهم خزنتها والواو زائدة (قوله وسوقهم) مبتدأ وتكرمة خبره وكذا ما بعده (قوله وقالوا) اى بعد استقرارهم في الجنة (قوله الذى صدقا وعده) اى حققه لنا فى قوله تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا (قوله وأورثنا الارض) اى ملكها لنا نتصرف فيها تصرف الوارث فيما يرثه وقد كانت لآدم وحده فاخذها أولاده ارثا لها منه وقبل المراد أورثنا أرض الجنة التى كانت للكفار لو آمنوا والا قرب ان المراد ملكنا اياها كالميراث فانه ملك بلائمن ولا شبهة لاحد فيه فكذلك مازل الجنة (قوله لا يختار فيها مكان على مكان) اى بل يرضى كل انسان بمكانه الذى أعد له بحيث لو أطلق له الاختيار لا يختار غيره لزال الحقد والحسد من القلوب وهذا جواب عما قيل كيف ذلك مع ان كل انسان له محل معد لا سبيل له الى غيره وأجيب أيضا بان المعنى يختار من منازل ما يشاء لما ورد أن كل واحد له جنة لا توصف سعة ولا حسنا فيتبوا من جنته حيث يشاء ولا يخطر بباله غيرها (قوله فنعم أجر العالمين) هذا من كلام الله تعالى زيادة في سرور أهل الجنة وقوله الجنة هو المخصوص بالمدح (قوله وترى الملائكة) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بل وكل مؤمن زيادة في السرور لان رؤية الملائكة فى الآخرة من النعيم لا تحادروا حانتهم مع الانس وامافى الدنيا ففرع لان النوع الانسانى فى الدنيا ضعيف مكبل بانواع الشهوات والحجب فلا يستطيع رؤية المقر بين (قوله حافين) اى محيطين مصطفين بحافته وجوانبه (قوله اى يقولون سبحان الله وبحمده) اى تلذذ لان منتهى درجاتهم الاستغراق فى تسبيحه تعالى وتقديسه (قوله ختم استقرار القر يقين الخ) اى كما ابتداء ذكر الخلق بالحمد فى قوله الحمد لله الذى خلق السموات والارض فقيه تنبيه على أنه تعالى ينبئهم حمده فى مبدأ كل أمر ونهايته (قوله من الملائكة) اى بل ومن جميع الخلق فان جميع اهل الجنة يحمدون الله تعالى على ما أعطاهم وأولاهم من تلك النعم العظيمة ويجدون لذلك الحمد لذة عظيمة لزال الحجاب عنهم \* والله أعلم

زمرا حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها) الواو فيه الحال بتقدير قد (وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم) حالا (فادخلوها خالدن) مقدر بن الخلود فيها وجواب اذا مقدر أى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكرامة لهم وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليقى حرها اليهم اها نة لهم (وقالوا) عطف على دخولها المقدر (الحمد لله الذى صدقا وعده) بالجنة (وأورثنا الارض) أى أرض الجنة (تنبوا) نزل (من الجنة حيث نشاء) لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان (فنعم أجر العالمين) الجنة (وترى الملائكة حافين) حال (من حول العرش) من جانب منه (يسبحون) حال من ضمير حافين (بحمد ربهم) ملا بسين للحمد أى يقولون سبحان الله وبحمده (وقضى بينهم) بين جميع الخلائق (بالحق) أى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار (وقيل الحمد لله رب العالمين) ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملائكة \* والله أعلم

﴿تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله سورة غافر﴾

﴿فهرست الجزء الثالث من حاشية العلامة الصاوي على تفسير الجلالين﴾

صحيفة	صحيفة
١٩١ سورة العنكبوت	٢ سورة الكهف
٢٠١ سورة الروم	٢٦ سورة مريم
٢٠٩ سورة لقمان	٤١ سورة طه
٢١٥ سورة السجدة	٥٩ سورة الانبياء
٢٢٠ سورة الاحزاب	٧٧ سورة الحج
٢٤١ سورة سبا	٩٣ سورة المؤمنون
٢٥٤ سورة فاطر	١٠٥ سورة النور
٢٦٣ سورة يس	١٢٤ سورة الفرقان
٢٧٦ سورة الصافات	١٣٨ سورة الشعراء
٢٩١ سورة ص	١٥٤ سورة النمل
٣٠٤ سورة الزمر	١٧٢ سورة القصص

﴿تمت﴾